

- ٦ باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضنا بعضا ربا من دون الله
- ٤ قوله عليه السلام يوم خير لا عطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فاعطى عليا رضى الله تعالى عنه
- ٦ قوله عليه السلام خربت خير يحمّل ان يكون بوحى من الله تعالى او ثقلا على مائة العرب
- ٧ باب من اراد غزوة فورى بغيرها ومن احب الخروج يوم الخميس
- ٩ باب الخروج بعد الظهر * باب الخروج في آخر الشهر
- ١٠ باب الخروج في رمضان * باب التوديع
- ١٢ باب الجمع والطاعة للامام
- ١٣ باب يقاتل من وراء الامام ويتقيه
- ١٤ باب البيعة في الحرب ان لا يفرؤا * وقوله تعالى رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
- ١٧ باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
- ١٨ باب كان النبي عليه السلام اذا لم يقاتل اول النهار اخر القتال حتى تزول الشمس
- ١٩ باب استئذان الرجل الامام * لقوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا الى آخر الآية
- ٢٠ باب من غزا وهو حديث عهد بعرسه * باب من اختار الغزو بعد البناء
- ٢١ باب سبادة الامام عند الفزع * باب السرعة والركض في الفزع * باب الخروج في الفزع وحده
- * باب الجمائل والجلان في السيل
- ٢٣ باب ما قبل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٢٥ باب الاجير * باب قول لبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر
- ٢٧ باب حل الزاد في الغزو
- ٢٨ باب حل الزاد على الرقاب * باب ارداف المرأة خلف اخيها
- ٣٠ باب الارتداف في الغزو والحج * باب الردف على الحمار
- ٣١ باب من اخذ بالركاب ونحوه
- ٣٢ باب كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو
- ٣٣ باب التكبير عند الحرب
- ٣٤ حرمه اكل لحم الحمر الاهلية واختلف في سبب النهي على خمسة اوجه
- ٣٥ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير * باب التسبيح اذا هبط واديا
- ٣٦ باب التكبير اذا علا شرفا
- ٣٧ باب اية تنبئ للمسلمين ما كان يعمل في الائمة * باب السير
- ٣٨ باب السرعة في السير
- ٣٩ باب اذا جلى على فرس فراهت باع * باب الجلى اذا بذن التبرون
- ٤٠ باب ما قبل في الجرس ونحوه في اعتاق الايل

- ٤٣ باب من كتب في جيش فخرجت امرأة لو كان له عذر هل يؤذنه
- ٤٤ باب الجاسوس * وقول الله تعالى لا تغذوا عدوي وعذر كذا لوله
- ٤٥ هتك سرا الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصححة
- ٤٨ باب الكسوة للاسارى * باب فضل من اسلم على يده رجل
- ٤٩ باب الاسارى في السلاسل * باب فضل من اسلم من اهل الكتابين
- ٥٠ باب اهل الدار يبيتون في صاب المولودان والذراري
- ٥٢ نهى عليه السلام عن قتل النساء والصبيان والاحاديث التي في هذا الباب
- ٥٣ قال ابو عمر اختلفوا في ربحي الحصون بالمخندق
- ٥٤ باب قتل الصبيان في الحرب * باب قتل النساء في الحرب * باب لا يعذب بهذاب الله
- ٥٥ اختلف العلماء هل يستتاب المرتد ام لا واختلف ايضا في النصراني اذا تهود وبالعكس
- ٥٦ باب فاماننا بعد واما فداء * فيه حديث ثمانية
- ٥٧ اختلف العلماء ان الاسير هل يقتل صبرا او بمن او يفدى عليه * باب هل للاسير ان يقتل او يخذع الذين اسروا حتى ينجوا من الكفرة
- ٥٨ باب اذا اخرق المشرک المسلم هل يحرق
- ٥٩ باب * قوله عليه السلام قرصت نملة نيامن الانبياء فامر بقية النمل * باب حرق الدور والخيول
- ٦٠ وفي حديث مرفوع لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء دوس حول ذي الخلصة
- ٦٢ باب قتل التائب المشرک
- ٦٣ استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل ابي رافع فاذن لهم فخرجوا * واختلفوا في وقت الاذن
- ٦٤ جواز الاقتال على من اعان على رسول الله وكان ابورافع بعد ادى رسول الله وبولب الناس عليه
- ٦٥ باب لا تلتصقوا لقاء العدو * وفي الحديث فاذا قيمتوهم فاصبروا
- ٦٦ باب الحرب خدعة * اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده
- ٦٧ الكذب حرام بالاجماع جائز في مواعين بالاجماع
- ٦٨ باب الكذب في الحرب * هل يجوز ام لا واذا جاز جاز بالتصريح او بالتلويح
- ٦٩ باب الفتك باهل الحرب * وقوله عليه السلام من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن سلمة اتحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم
- ٧٠ باب ما يجوز من الاحتياط والحذر مع من يخشى معرفته * باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق وانشاد الارجوزة
- ٧١ باب من لا يثبت على الخيل * فيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل
- ٧٢ باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحمل الماء في الترس * باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصي امامه
- ٧٤ وكان السبب في غزوة احد على ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر

- ٧٥ شهدوا أحسنهم على قول وسأل أسلمهم رضى الله تعالى عنهم
- ٧٦ باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صاحباه حتى يجمع الناس
- ٧٧ باب من قال خذها وأنا ابن فلان * في بيان غزوة ذي قرد
- ٨٠ باب إذا نزل العدو على حكم رجل * بقذا إذا جازاه الامام
- ٨١ في بيان الاختلاف في قوله عليه السلام قوموا الى سيدكم اخاص ام عام
- ٨١ باب قتل الاسير صبوا و قتل الصبر
- ٨٢ باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل
- ٨٥ قصيدة أنشأها خبيب بن عدي بعد فراغه من دمايه قتل الكفرة وشرحها
- ٨٦ باب فكاك الاسير * فرض على الكفاية
- ٨٧ باب فداء المشركين * عمال يؤخذ منهم
- ٨٨ باب الحربى اذا دخل دار السلام بغير امان
- ٨٩ باب يسائل عن اهل الذمة ولا يسترقون * باب جواز الوفاء * باب هل يشتفع الى اهل الذمة ومعاملتهم
- ٩٠ قوله عليه السلام اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجبروا الوفاء
- ٩١ يمنع كل كافر من امتيطان الجاز ولا يمنع من ركوب بحره * باب التعمل للوفود
- ٩٢ باب كيف يعرض الاسلام على الصبي
- ٩٤ قصة ابن صياد وهو غلام يهودى في المدينة وله ذؤابة وعرضه عليه السلام الاسلام وعدم قبوله
- ٩٥ في معنى قول ابن صياد جوابا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدخ
- ٩٦ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا * باب اذا سلم قوم في دار الحرب ولهم مال وارضون فهى لهم
- ٩٨ باب كتابة الامام للناس
- ٩٩ باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر
- ١٠٠ رجل قتل نفسه في غزوة بعد جرحه قبل هوى احد واسم الرجل القائل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين
- ١٠١ سبب غزوة مؤتة وكانت في السنة الثامنة من الهجرة
- ١٠٢ باب العون بالمدد
- ١٠٣ باب من غلب العدو فاقام على مرصتها ثلاثا * باب من قعم الغنيمة في غزوه وسفره
- ١٠٤ باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدوا المسلم
- ١٠٥ باب من تكلم بالفارسية والوطانة
- ١٠٩ باب الغلول * نقل النووى الاجماع على انه من الكبار
- ١١٠ باب القليل من الغلول * هل هو مثل حكم الكثير ام لا

- ١١١ باب ما ذكر من دمج الأبل والغنم في المعام
- ١١٢ باب البشارة في الفتح * باب ما يعطى للبشير
- ١١٣ باب لا هجرة بعد الفتح * باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعوره اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله ونجربهن
- ١١٥ باب استقبال الغزاة * عند رجوعهم من غزوهم
- ١١٦ باب ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه
- ١١٧ كان يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رجع من غزو قايول ثابتون عابدون حتى دخل المدينة
- ١١٨ باب الصلاة اذا قدم من سفر * باب الطعام عند القدوم
- ١١٩ كتاب الخمس * باب فرض الخمس * قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر
- ١٢٢ الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم
- ١٢٣ الصدقات التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة ثلاثة
- ١٢٧ حل جهور العلماء قوله تعالى وورث سليمان داود وقوله تعالى يرثني ويرث من آل يعقوب على ميراث العلم والنسب
- ١٢٨ ان الصديق قضى على العباس وفاطمة رضي الله عنهما بحديث لا نورث ولم يحكما في ذلك الى احد غيره
- ١٢٩ باب اداء الخمس من الدين
- ١٣٠ باب نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته
- ١٣١ باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن
- ١٣٣ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قمته ومن شعره ونعله وآتيته بما يترك اصحابه وغيرهم بعد وفاته
- ١٣٤ واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب ستة احاديث * ونقش خاتم رسول الله
- ١٣٧ نهى رسول الله عن الجمع بين بنت ابي جهل وبنته فاطمة لعلتين منصوصتين
- ١٣٨ باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله والمساكين وايتار النبي عليه السلام اهل الصفة والارامل حين سألته فاطمة وشكت اليه الطعن والرجحان بخدمة من السبي فوكاها الى الله تعالى
- ١٣٩ باب قول الله تعالى فان لله خمسة وللرسول يعني للرسول قمم ذلك قال عليه السلام انما انا قاسم
- ١٤٠ قد اختلف في الذي كان يناله عليه السلام من الخمس ماذا يصعبه من بعده
- ١٤١ قوله عليه السلام سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي
- ١٤٢ اختلف العلماء هل النبي عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكني وحده بابي القاسم ممنوع
- ١٤٣ كره مالك التسمي بغير ريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
- ١٤٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم القنائم
- ١٤٦ تأخر طلوع الشمس على موسى عليه السلام حين امر بحمل تابوت يوسف وقد وقع ذلك للامام على ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكذا وقع لسليمان عليه السلام حتى توارت بالحجاب * وان سلب ملك سليمان اربعة عشر يوما

- ١٤٧ باب الغنيمة لمن شهد الوقعة
- ١٤٨ اختلاف العلماء في حكم الارض حين الفتح على ثلاثة احكام
- ١٤٨ باب من قاتل للغنم هل يتقص من اجره * باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويخبا لمن يحضره او يغيب عنه
- ١٤٩ باب كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والضير وما اعطى من ذلك في نوابه
- ١٥٠ باب بركة الغازی في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاة الامر
- ١٥١ وفات عبدالله بن الزبير ووصيته ومخلفاته بعد موته
- ١٥٢ ذكر بيان قصة وقعة الجمل ملخصا كانت الوقعة عام ستة وثلاثين سنة من الهجرة
- ١٥٤ ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته * واختلفوا في سنه
- ١٥٨ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له
- ١٥٩ باب ومن الدليل على ان الخمس لثواب المسلمين ما مال هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاهم فيهم فتحمل من المسلمين وما اعطى الانصار وما اعطى جابر بن عبدالله من عمر خير
- ١٦٠ وذكر المفكرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة
- ١٦٢ جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها ام يحرم
- ١٦٤ اختلفوا في محل الفل فهو من اصل الغنيمة او من اربعة اجاسها او من خمس الخمس
- ١٦٦ باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس
- ١٦٧ باب ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرايته دون بعض ما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خير
- ١٦٩ باب من لم يخمس الاسلاب * وفيه اختلاف فقال الشافعي لا يخمس السلب
- ١٧٠ قوله عليه السلام لقائلا ابى جهل كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح
- ١٧٤ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيره من الخمس
- ١٨٠ باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب * هل يؤخذ من الخمس او هل يباح اكله للفرقة
- ١٨٢ كتاب الجزية والمواعدة مع اهل الذمة والحرب * وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون
- ١٨٨ وقعة قادسية وكان امير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه وكان رأس جيش العجم رستم وكان هرمزان اميرهم ارسله زدرج دوسبب اسلام هرمزان ووفاته
- ١٨٩ وقعة نهر اند في زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكان المسلمون يسمونها قمع الفتوح
- ١٩٠ باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقية
- ١٩١ باب الوصاة باهل ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * باب ما قطع النبي عليه السلام من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الفئ والجزية
- ١٩٣ باب من قتل معايدا بغير جرم * حرم الله عليه الجنة
- ١٩٤ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب

- ١٩٥ باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم
- ١٩٦ اختلف الاثار والعلماء هل قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة اليهودية الفاعلة سم الشاة في خير
- ١٩٧ باب الدعاء على من نكث عهدا * باب امان النساء وجوارهن
- ١٩٨ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم
- ١٩٩ باب اذا قالوا صباانا ولم يحسنوا السلما * هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم ام لا
- ٢٠٠ باب المودعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره واتهم من لم يف بالعهد
- ٢٠٢ باب فضل الوفاء بالعهد * باب هل يعفى عن الذى اذا حصر
- ٢٠٣ عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سحر حتى كان يخليل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه
- ٢٠٤ باب ما يحذر من الغدر
- ٢٠٥ اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن المغيبات عن ستة اشياء ظهرت خستهم وسادسهم وقعة بنى الاصفر
- ٢٠٦ باب كيف يذبذ الى اهل العهد * باب اثم من ما هدم ثم غدر
- ٢٠٨ باب * بمجرد عن الترجعة وفيه تزول سورة الفتح فقراتها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٩ باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم
- ٢١٠ باب المودعة من غير وقت * باب طرح جيف المتسركين في البر ولا يؤخذ لهم ثمن * باب اسم الغازي للبر والفاجر
- ٢١١ كتاب بدء الخلق * باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه
- ٢١٤ حديث اول ما خلق الله الفلم ثم قال كتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة
- ٢١٥ حديث لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجعت غلبت غضبي
- ٢١٦ باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهما الاية والسقف المرفوع السماء وهوى تنضى الردعلى من قال ان السماء كربة
- ٢١٨ قوله عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا الحديث
- ٢١٩ باب في النجوم * خلق هذه النجوم لثلاث زينة للسماء ورجو ما للشياطين وعلامات يتدى بها
- ٢٢٠ باب صفة الشمس والقمر بحسبان
- ٢٢٣ ما المراد من سجدة الشمس ادلاجبة لها والاشياد حاصل دائما
- ٢٢٤ قوله عليه السلام ان الشمس والقمر مكر وان يوم القيامة
- ٢٢٥ باب ما جاء في قوله تعالى وهو انذرن برسل ازياح تشرأ بين يدي رحمة
- ٢٢٦ حديث نصرت بالصبا وادلكم صبا بالدين
- ٢٢٧ باب ذكر الملائكة * هو قال ابن عباس انهم اصحاب من الملائكة
- ٢٢٨ اخذوا في الاسراء الى العير * تين له في المسام رخلق الذى عنه : يتهور انه اسرى بجمعه

صحيحة

- ٢٢٩ ذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى النجاء بالروح
- ٢٣٠ سبب شتم البراق لركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على وجوده
- ٢٣٢ مبدأ نهر النيل من جبال القمر واما الفراء فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا
- ٢٣٣ الملائكة انواع لا يحصى عددهم وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل
- ٢٣٤ ان الله قادر على ان يخلق الانسان في لحظة فالحكمة في مدة المعهودة قلت فيه حكم وفوائد
- ٢٣٥ يؤمر ملك الرحم باربع كلمات يكتب بعد نفخ الروح او قبل نفخ الروح وما المراد بارسال الملك وكتبه
- ٢٣٦ حديث نداء جبريل ان الله يحب فلانا فاحبوه فحببه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض
- ٢٣٧ حديث اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المعبد ملائكة يكتبون الاول فالاول
- ٢٣٩ قوله عليه السلام باعائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام وخطاب جبريل لريم بقوله لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرياً وما الفرق بينهما
- ٢٤٠ وكان جبريل بقاءه عليه السلام في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن
- ٢٤١ باب اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت احداهما الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه
- ٢٤٢ حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل
- ٢٤٣ قال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة وفيما سبب المنع
- ٢٤٥ عرض رسول الله نفسه على ابن عبد الله ليل في الطائف بعد وفات ابى طالب وعدم اجابته وهو اشد من يوم احد
- ٢٤٦ ان الله تعالى اختص موسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمدا عليه السلام بالرؤية فراه محمد مرتين وكله موسى مرتين ومعنى قوله تعالى لا تدركه الابصار وقوله تعالى لن تراه
- ٢٥٠ باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة * وموجودة الان وفيه رد على المعتزلة
- ٢٥١ قوله تعالى واوتوا به متشابها * يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعوم
- ٢٥٤ حديث اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها الغناء
- ٢٥٥ قوله عليه السلام بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر * ووضوء هذه المرأة ليرداد حسنا
- ٢٥٧ اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر لا يصفقون ولا يخطون ولا ينفون
- ٢٥٩ ان اهل الجنة يسبحون الله تعالى بكرة وعشيا * وما معنى الاكابر والعشي في الجنة
- ٢٦٠ حديث ليدخلن من امي سبعون الفا * اختلف الناس في الامة من هم
- ٢٦١ حديث ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
- ٢٦٢ باب صفة ابواب الجنة
- ٢٦٣ باب صفة النار وانها مخلوقة * وفيه رد على المعتزلة
- ٢٦٤ حديث ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم
- ٢٦٥ الحصى من فيج جهنم فابردوها بالماء

- ٢٦٨ نارك هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم
- ٢٦٩ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحديث افضل الجهاد كلمة حق عند كل جابر
- ٢٧٠ باب صفة ابليس وجنوده * في اشتقاق اسمه وفي بيان اصل خلقته وفي بيان حده وصفته
- ٢٧١ في اولاد ابليس وجنوده واعتماد ابليس لعنه الله على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط وداسم وزلتبور
- ٢٧٣ حديث اذا نام احدكم يعقد الشيطان على قافية رأسه ثلاث عقد
- ٢٧٤ حديث يأتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله
- ٢٧٥ معنى قوله عليه السلام اغلق بابك واغلق مصباحك واوك سقاءك وخر اناك
- ٢٧٦ تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره
- ٢٧٧ حديث ان الشيطان يحمرى من الانسان مجزى الدم واتى خشيت ان يقذف في قلوبكم اسوأ
- ٢٧٨ كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن بالحجاب
- ٢٨٠ اذا تناوب احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال هاضمك الشيطان
- ٢٨١ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلماً يخافه فليصق عن يساره وليعوذ بالله من شرها
- ٢٨٢ من قال لا اله الا الله وحده لاشرك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كانت له حرزا من الشيطان
- ٢٨٣ قوله عليه السلام لعمر بن الخطاب والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان قط سالك فجا ابليسك فجا غير فبك
- ٢٨٤ اذا استيقظ احدكم من نومه فليتوضأ فليستثر ثلثاً فان الشيطان يبيت على خيشومه
- ٢٨٥ باب ذكر الجن وثوابه * في وجود الجن * في بيان ابتداء خلق الجن * في بيان خلقهم مماذا
- ٢٨٦ في بيان انهم اجسام وانهم على صور مختلفة * في بيان ان الجن على انواع منهم القول * وفي بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون وللتاس فيه اقوال
- ٢٨٧ في بيان تكليف الجن واختلافوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * في بيان هل كان فهم نبي منهم اولاً * في بيان فرق الجن وقد اختلفوا في انهم قالوا واذا منا الصالحون ومنادون ذلك طرائق قددا
- ٢٨٨ قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله
- ٢٨٩ باب قوله تعالى واذا صرفنا اليك نكراً من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين
- ٢٩٠ باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة
- ٢٩١ نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الحيات ذوات البيوت وهى العوامر
- ٢٩٣ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
- ٢٩٤ حديث الايمان يمان عشا الا ان الفسوة وغلط القلوب في القدادين

- ٢٩٥ حديث فاذا سمعتم صباح الديكة فاسألوا الله من فضله فانهارأت ملكاواذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا
- ٢٩٦ ينبغي ان تعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة النكاح
- ٢٩٧ اختلف الصحابة في الوزغ هل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله ام لا
- ٢٩٨ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم
- ٣٠١ حديث دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
- ٣٠٢ باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء
- ٣٠٤ قال عليه السلام غفرا لامرأة مومسة مرت بك بك على رأس ركي يلهث فنزعت خفها الى آخره
- ٣٠٥ امر عليه السلام بقتل الكلب ثم نسخ الحكم فيما عدا العقور
- ٣٠٦ حديث من اقتنى كلبا نقص من عمله كل يوم قيراط
- ٣٠٧ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام * باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته
- ٣٠٨ اختلف المفسرون في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة انه آدم فقط او قوم ما يخلف بعضهم بعضا
- ٣١١ ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذي هو آدم وعلى صفته وطوله
- ٣١٢ سؤال عبدالله بن سلام عن رسول الله عن ثلاث ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ يزرع الولد الى ابيه ومن اى شئ يزرع الى اخواله
- ٣١٣ لولاي بنو اسرائيل لم يخبز الخبز ولولا حواء لم تخن انثى زوجها
- ٣١٥ بيان خلقه امنا حواء من ضلع الابرار الاسفل من آدم عليه السلام وسبب خلقته
- ٣١٧ اهل العلم مختلفون في اسم القاتل اخاه هابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله واختلفوا في اى موضع كان القربان واختلفوا ايضا في كيفية قتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه
- ٣١٨ باب الارواح جنود مجنونة
- ٣١٩ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٠ اختلفوا في مقامه ومولده ومدة عمره وسبب تسميته نوحا
- ٣٢١ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان يأتيتهم عذاب اليم
- ٣٢٤ بين اتيان اهل المحشر للاستتفاع من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبي حتى يأتي نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٣٢٥ باب وان الياس لمن المرسلين اذ قل لقومه اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الى قوله انه من عباد المؤمنين * وبيان نسب الياس عليه السلام
- ٣٢٦ البعل اسم صنم ومعناه بلغة اهل اليمن الرب وكان ابليس يدخل في جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسندة يحفظونها ويعلمونها للناس
- ٣٢٧ ذكر ادريس عليه السلام * وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا
- ٣٢٨ باب قول الله تعالى والى عادا خاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٩ وقول الله تعالى اذ انذر قومه بالاحقاف * ومعنى الاحقاف وموضع

صحيحة

٣٣٠ باب قول الله تعالى واما عاذا فلهكوا برح صرصر عاتية مخرها عليهم سبع ليال ونمائية ايام حسوما

٣٣٥ باب قصة يأجوج ومأجوج

٣٣٦ ان يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فخلق الله من ذلك الماء ولكن العلماء ضعفوه لانه عليه السلام قال ما احتلمني قط

٣٣٧ ان ذا القرنين الذي ذكر في القرآن ليس الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية لانه مشرك

٣٤٠ قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيت

٣٤١ قوله عليه السلام ويل للعرب من شرقد اقرب قبح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه

٣٤٤ باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وسبب تسميته خليلا

٣٤٥ اختلفوا في نسب ابراهيم عليه السلام وبين مولده ومدة عمره ودفن بالمعارة التي في حبرون وهي الآن تسمى بدينة الخليل

٣٤٦ حديث انكم محشورون يوم القيامة حفاة عراة ضالاء وهو الذي لم يختن ما فائدة القلفة يوم القيامة

٣٤٧ قال عليه السلام اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه نقية ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية

٣٤٩ ان النبي عليه السلام لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى امر بها فمحييت

٣٥١ اختنق ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم

٣٥٢ قوله عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل

٣٥٣ تأويل قوله عليه السلام ثلاث كذبات بالنسبة الى فهم السامعين واما نفس الامر فلا

٣٥٤ قول الجبار عمرو بن امرئ القيس في حق سارة انكم لم تأتونى باسان انما آتيتونى بشيطان

٣٥٧ قال عليه السلام يرحم الله ام اسمعيل لولائها عجبت لكنت زمزم عينا معينا

٣٥٨ سبب نبوع ماء زمزم من ركضة جبريل عليه السلام واصل السعي بين المروة والصفاء

٣٦٤ اسم زوجة اسمعيل سامة بنت مهمل وقيل عاتكة ولدته اثني عشر رجلا واسماؤهم وكانت له

ابنة تسمى نسمة

٣٦٥ ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بنيا قواعدا لبيت وطاف ذا القرنين مع ابراهيم البيت

٣٦٦ قالت زوجة اسمعيل طعنا ان اللحم وشرابا الماء قال ابراهيم اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم

٣٦٧ اول مسجد وضع في الارض المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى فيهما اربعون سنة

٣٦٩ قوله عليه السلام كاصليت على ابراهيم ليس من باب الحاق الناقص بالكمال بل بيان حال

مالا يعرف بما يعرف

٣٧٠ باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه سلاما قال انا منكم وجلون

وبين اسمائهم

٣٧١ ذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام (رب انى كيف تحيى وت) اسبابا

٣٧٢ بيان الطيور الاربعة والحكمة في اختيار هذه الاربعة

٣٧٣ باب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد باب قصة اسحق

ابن ابراهيم عليهما السلام

صحيحة

- ٣٧٤ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلون
- ٣٧٥ باب ولوطا اذ قال لقومه ائتأتون الفاحشة وانتم تبصرون الى قوله فساء مطر المذنبين
- ٣٧٦ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون
- ٣٧٧ باب قوله تعالى والى عمود اخاهم صالحا * واختلفوا في عمود
- ٣٧٩ قصة ناقة صالح عليه السلام وهاجر الناقة قدار بن سالف انه كان ولدزنا
- ٣٨٠ ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من يثرها ولا يستقوا منها
- ٣٨١ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
- ٣٨٢ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
- ٣٨٤ قول أم المؤمنين عائشة الصديقة والله لئن حلفت لاتصدقوني ولئن اعتذرت لاتعذروني
- فخلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانزل الله تعالى آية البراة
- ٣٨٧ باب قول الله عز وجل واوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين * وبيان نسب
- ايوب واختلفوا في معنى قوله انى مسنى الضر
- ٣٨٨ عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلاء ثمان عشرة سنة وكان اصابه بعد السبعين من عمره
- ٣٨٩ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ونادينه من
- جانب الطور الايمن
- ٣٩٠ باب قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
- ٣٩٤ وكان موسى عليه السلام مكث عند شعيب عليه السلام في مدين ثمانية وعشرين سنة عشر سنة
- منها مهر امرأته صفوراء
- ٣٩٥ باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب * في اسم ستة
- اقول * باب قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى وقوله وكلم الله موسى تكليما
- ٣٩٦ افعال المجاز لا تؤكذب ذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة فكلام الله لموسى حقيقة
- لا كما زعمت القدرية
- ٣٩٧ قوله عليه السلام لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى * وسبب تولد يونس
- عليه السلام
- ٣٩٨ باب قول الله عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانماها بعشرتم ميقات ربه اربعين ليلة
- الى قوله وانا اول المؤمنين
- ٣٩٩ قوله تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم كاهمه ظلة * وبيان قصتها
- ٤٠٠ قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات *
- ومعنى كل واحد منها
- ٤٠١ حديث الحضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
- ٤٠٣ في بيان اسم حضر * وفي بيان نبيه * وفي بيان نبوته * وفي بيان حياته
- ٤٠٥ قول موسى عليه السلام نوبى حجر نوبى حجر فبرأه الله بما قالوا وكان عند الله وجبها

صحيحة

- ٤٠٦ باب يكفون على اصنامهم
- ٤٠٧ باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تنبجوا بقرة
- ٤٠٨ ملخص قصة امر الله تعالى لبني اسرائيل بذبح البقرة واشترائهم البقرة بمثل جلد زبي
- ٤٠٩ باب وفاة موسى عليه السلام وذكره بعد * ولطم موسى عليه السلام عين ملك الموت
- ٤١٠ اختلف اهل السير في موضع قبره * وعمره مائة وعشرين سنة * وكان موته بعد هرون
بأحد عشر شهرا
- ٤١٢ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القانتين
- ٤١٣ وتقل عن الاشعري ان من النساء من نبى * وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر
واسية ومريم وفي بعضها ورد القرآن
- ٤١٤ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية * وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال
- ٤١٥ باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا * وفي نسبه ومدة عمره وقبره
- ٤١٦ باب قول الله تعالى وان يونس لن المرسلين الى قوله وهو مليم
- ٤١٩ باب واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون فى السبت
- ٤٢٠ باب قول الله تعالى وآتينا داود زبوراً * وفي نسبه الى ابراهيم عليه السلام
- ٤٢٢ باب واذكروا عبدا داود ذا اليد اى ارباب الى قوله وفصل الخطاب
- ٤٢٥ باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
- ٤٢٧ قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا * وفسر جسدا بقوله شيطاناً يقال له آصف
ابن برخيا وفيه نظر من وجوه
- ٤٣٠ حكم داود عليه السلام بين امرأتين بان الولد للكبرى وحكم سليمان عليه السلام للصغرى
- ٤٣١ باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
- ٤٣٢ باب واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية الآية * واختلفوا فى اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا
- ٤٣٣ باب قول الله تعالى ذكر حرجة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً الى قوله من قبل سمياً
- ٣٣٥ باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً
- ٤٣٦ باب * واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين الى قوله
وما كنت لديهن اذ يتحصنن
- ٤٣٧ باب قوله تعالى اذ قالت الملائكة ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم الى قوله
فانما يقول له كن فيكون
- ٤٤٠ باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لاتقلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح
عيسى بن مريم رسول الله الى قوله وكفى بالله وكيلاً
- ٤٤٢ قصة جريج الراهب وشهادة المولود على رآته وسبب اتهامه
- ٤٤٣ وقد تكلم من الاطفال سبعة منهم شاهد يوسف عليه السلام ومنهم الصبي الرضيع فى
قصة الاخذود

٤٤٤ فيه اثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة * وفيه اثبات الكرامة الاولى

٤٥١ باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام

٤٥٢ ما الحكمة في نزول عليه السلام والخصوصية به * فيه وجوه خمسة

٤٥٤ باب ما ذكر عن اسرائيل * اى عن ذريته من الجهابذ والغرائب

٤٥٥ رجل اوصى باحراق جسده بعد الموت وذره في اليم وغفران الله تعالى له

٤٥٨ حديث بلغوا غنى ولو آتية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج

٤٦٠ حديث ابرص واقرع واعى في بنى اسرائيل

٤٦٢ باب ام حبيب ان اصحاب الكهف والرقم

٤٦٤ حديث الغار * ثلاثة نفر في الغار دما كل واحد بدعاء خاص له

٤٦٦ كلام صبي وامه ترضعه اللهم لا تجعلنى مثله وقوله اللهم اجعلنى مثله

٤٦٨ كان رجل في بنى اسرائيل قتل تسعة وتسعين انسانا * وفيه مشروعية التوبة من جميع الكبائر

٤٦٩ تكلم بقرة اثم تخلق لهذا واما خلقنا للحرث * وتكلم ذئب لاراعى لها غيرة

٤٧٠ اشترى رجل عقارا فوجد فيها جرة ذهب فقهاكا الى رجل فقال الذى نحاكما اليه الكما ولد

٤٧١ الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل فاذا سمعهم به بارض فلا تقدموا عليه

٤٧٢ قوله عليه السلام ان طائفة بنى لوسرقت لقطعت يدها

٤٧٥ رجل يدعى الناس فكان يقول لفناه اذا اتيت معسرا فقهاوزعنه لعل الله ان يجاوزنا

٤٧٦ قوله عليه السلام ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تسبح فافعل ماشئت

٤٧٨ كتاب المناقب * باب قوله تعالى انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان

اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذى تسمون به والارحام ان الله كان عليكم قريبا

٤٨١ معرفة الانساب لا يستغنى عنها وقد جاء الامر بتعلمها وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة

٤٨٢ قوله عليه السلام الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام

٤٨٣ اختلف المفسرون في قوله تعالى الا المودة في القربى * من القربى على خمسة اوجه

٤٨٥ باب مناقب قريش * والكلام في قريش على انواع

٤٨٦ النوع الثانى في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا * النوع الثالث فيما جاء فيهم

٤٨٨ قوله عليه السلام قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى

دون الله ورسوله * وبيان انسابهم

٤٩١ باب نزول القرآن بلسان قريش * اى بلغتهم

٤٩٢ باب نسبة النبي الى اسمعيل عليه الصلاة والسلام

٤٩٤ باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع

٤٩٧ باب ابن اخ القوم ومولى القوم منهم * باب قصة زمزم وفيه اسلام ابي ذر رضى الله تعالى عنه

٥٠٠ باب ذكر فطان * باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

- ٥٠١ من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة اقوال
- ٥٠٢ باب قصة خزاعة ❀ وبيان نسبته
- ٥٠٣ قوله عليه السلام رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وكان اول من سب السوائب
- ٥٠٥ باب قصة زمزم وجهل العرب ❀ باب من اتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية
- ٥٠٧ باب قصة الحيش ❀ باب من احب ان لا يسب نفسه
- ٥٠٨ باب ما جاء في اسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٠٩ قوله عليه السلام لي خمسة اسماء فيه سؤالان وجوابان
- ٥١٢ باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٣ باب كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٥ باب خاتم النبوة ❀ باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٦ عن ابي حميفة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه
- ٥١٩ انزل عليه الوحي وهو عليه السلام ابن اربعين سنة فلبث بمكة عشرين سنين
- ٥٢٤ وكان رسول الله عليه السلام اذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه
- ٥٢٥ قوله عليه السلام ان من خياركم احسنكم اخلاقا
- ٥٢٦ عن انس قال ما شمعت ريحاً قط احب من ريح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٢٩ باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تام عينه ولا ينام قلبه
- ٥٣٠ باب علامات النبوة في الاسلام
- ٥٣١ قال انس اني انبى عليه السلام بانه فوضعه في الاناء فجعل الماء ينبع من بين اصابه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزاه ثلاثمائة
- ٥٣٤ دعا ابو طلحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصنعت زوجته ام سليم اقراصاً من شعر فقال رسول الله هلي يا ام سليم ما عندك فقال عليه السلام الى الطعام ماشاء الله ان يقول فاكل القوم وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون
- ٥٤٠ قال انس اصاب اهل المدينة قمط على عهد رسول الله فدعا عليه السلام فلم تزل تمطر من الجمعة الى الجمعة الاخرى
- ٥٤٤ اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الناس وبين الفتن التي تخرج كوج البحر باب مغلق قال حذيفة رضي الله تعالى عنه الباب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
- ٥٤٦ قال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان ❀ وقصتهما مفصلة
- ٥٤٨ قوله عليه السلام يقاتلكم اليهود قتلطون عليهم ثم يقول الحبر هذا يهودي ورائي قاتله
- ٥٥٠ قال عليه السلام ويل للعرب من شرقد اقرب قبح اليوم من درم يأجوج ومأجوج فقالت زينب ام المؤمنين افهلك وفيها الصالحون قال نعم اذا كثرا خبت
- ٥٥١ قوله عليه السلام سبحان الله ماذا انزل من الخرائن وما انزل من الفتن
- ٥٥٣ قوله عليه السلام هلاك امتي على بدى غلظة من قريش قال ابو هريرة مروان غلظة

٥٥٥ قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله

٥٥٦ قوله عليه السلام يأتي في آخر الزمان قوم خدناه الاسنان سفهاء الاحلام

٥٦٣ قوله عليه السلام لمريض طهوران شام الله قال المريض كلابل هي حتى تفور فقال عليه السلام فتم اذا فات من ليلته

٥٦٥ قال عليه السلام بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاوتهما كذا بين بحر جان بعدى احدهما العنسي والاخر مسيلة

٥٧٠ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفر وزيد اقبل ان يحى خبرهم وعيناه تذرفان

٥٧١ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف قتل في وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بني مازن

٥٧٣ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عماراً في المنام في امر خلافة الشيعين وقد وقع مثل ما قال ورؤيا الانبياء حق بلا خلاف

٥٧٤ فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان يخبر النبي عليه السلام بالمغيبات فكان علما من اعلام نبوته

٥٧٥ باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون

٥٧٦ باب سؤال المشركين ان يربهم النبي عليه السلام آية فاراهم انشقاق القمر

٥٧٨ كرامة احدهم من الصحابة ومن كان بعدهم من معجزات النبي عليه السلام ويلحق بها

٥٨٢ قال عليه السلام الخليل معقود في نواصيا الخير

٥٨٣ باب في فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٨٤ ومن صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه وفي تعريف الصحابي ستاقوال

٥٨٥ تعرف الصحبة اما بالتواتر واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة واما باخبار بعض الصحابة واما باخباره عن نفسه بعد ثبوت عدالته

٥٨٦ قال عليه السلام خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم بينه وبينه شهادة

٥٨٧ باب مناقب المهاجرين وفضلهم منهم ابو بكر بن ابي قحافة رضى الله تعالى عنه

٥٩٠ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الاباب ابي بكر قاله ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام

٥٩٢ باب فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٩٣ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت ابا بكر ولكن اخي وصاحبي

٥٩٤ قوله عليه السلام لامرأة ان لم تجدني فأتى ابا بكر

٥٩٧ قوله عليه فأتى او من يذات وابو بكر وعمر بن الخطاب

٥٩٩ فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بعد وفاته

٦٠٣ قوله عليه السلام لانسبوا اصحابي فلو ان احدكم اتفق مثل احد ذهبا ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه

٦٠٥ تبشير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر وعمر وعثمان وان ابا بكر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة وجلسه على عمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٦٠٦ قوله عليه السلام اثبت احدا فاما عليك نبي وصديق وشهيدان

٦٠٧ خلق عقبة بن ابى معيط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ابو بكر حتى دفعه فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم

٦٠٨ باب مناقب عمر بن الخطاب ابى حفص القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه

٦٠٩ قوله عليه السلام فى حقه فذكرت غيرته فوليت مدبرا وقوله فلم ارجع قرا يفره فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن

٦١٠ قوله عليه الصلاة والسلام ابها يا ابن الخطاب والذي تقضى يده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قاط الاسلاك فجا غير فجاك

٦١٤ قوله عليه الصلاة والسلام لقد كان قبلكم من بنى اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتى احد فمهز

٦١٧ باب مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه

٦١٧ قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضى الله تعالى عنه وقال عليه السلام من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان وبشره عليه السلام بالجنة على بلوى يصيبه

٦٢٢ قال عليه السلام فى بيعة الرضوان فأشار الى يده هذه يد عثمان فضرب بها على يده

٦٢٣ باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

٦٢٤ قول امير المؤمنين عمر بن الخطاب الحمد لله الذى لم يجعل منيى يد رجل يدعى الاسلام

٦٣٠ باب مناقب على بن ابى طالب ابى الحسن القرشى الهاشمى رضى الله تعالى عنه

٦٣١ ومن خواص على رضى الله تعالى عنه انه كان اقضى الصحابة وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه عليه السلام لما اراد كسر الاصنام فى الكعبة المشرفة اصعده النبي عليه السلام برجليه على منكبيه

٦٣٢ قوله عليه السلام لا عطين الراية رجلا كرا را غير فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن ان اقول فى على شعرا قال قل وشعر حسان فى حق على رضى الله عنه

٦٣٤ قوله عليه السلام لعلى اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى

٦٣٥ باب مناقب جعفر بن ابى طالب الهاشمى رضى الله تعالى عنه وقوله عليه السلام اشبهت خلقى وخلقى

٦٣٦ كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين

٦٣٧ ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه

٦٣٨ باب مناقب قرا بقر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

صحيفة

- ٦٣٨ قوله عليه السلام فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
 ٦٣٩ باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
 ٦٤١ قوله عليه السلام من يأت بنى قريظة فيأثني بخبرهم فانطلق الزبير فلما رجع جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسائر ابيه فقال فداك ابي وامى
 ٦٤٢ باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه * وبيان نسبه واختلف في عمره
 ٦٤٣ باب مناقب سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وهو واحد العشرة وجمع رسول الله يوم الاحدين ابيه فقال ارم يا سعد فداك ابي وامى
 ٦٤٥ باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * منهم ابو العاص بن الربيع
 ٦٤٧ باب مناقب زيد حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٦٤٨ باب ذكر اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما
 ٦٤٩ كان عليه السلام يأخذ اسامة والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما
 ٦٥٠ باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥١ باب مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥٣ باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه * واسمه ونسبه
 ٦٥٤ باب مناقب مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه
 ٦٥٥ باب مناقب الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما
 ٦٥٥ قوله عليه السلام وينظر الى الحسن ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين
 ٦٥٦ شهادة الحسين رضى الله تعالى عنهما من طرف عبيد الله بن زياد لعنه الله واختلفوا في قتله
 ٦٥٧ قال البراء رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على ناقته يقول اللهم انى احبه فاحبه
 ٦٥٩ باب مناقب بلال بن رباح مولى ابى بكر رضى الله تعالى عنهما
 ٦٦٠ باب ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * باب مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
 ٦٦١ باب مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله تعالى عنه
 ٦٦٢ باب مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
 ٦٦٤ مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها * وبيان مولدها ووفاتها
 ٦٦٥ باب فضل عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها

فيما وقع في هذا الجلد بياض الاصل من نسخة الشارح على نسخة
 معتمدة قوبل بخط المؤلف التي استعملنا هذا المطبوع منها

صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨
١٠٩	١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥	١١٦	١١٧
١١٨	١١٩	١٢٠	١٢١	١٢٢	١٢٣	١٢٤	١٢٥	١٢٦

﴿ فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقب وبعض الالفاظ المصححة ولكونها ﴾
 ﴿ نرا قليلا حرر على ترتيب الصحايف ﴾

الكديد	١٠	١١	١٥	عبدالله بن حنظلة غسيل الملائكة رضى الله عنه	١٠
الحجون	٢٤	٢٥	٢٦	٢٦	٢٦
يعلى بن امية	٢٥	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦
جوامع الكلم	٢٥	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦
فدقد	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦
ابو اسماعيل السكسي	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦
ابو بشر	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦
حاطب بن ابى بلتعنة	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥
كسرى وقبصر	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥
يحيى بن موسى بن عبدربه	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥
خبيب الانصارى رضى الله تعالى عنه قتل صبيرا وشعره	٨٢	٨٢	٨٢	٨٢	٨٢
غزوة الرجيع	٨٢	٨٢	٨٢	٨٢	٨٢
جزيرة العرب	٩١	٩١	٩١	٩١	٩١
استبرق	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣
رعل وذكوان وعصية	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣
سنه سنه وكح كح	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣
فدك	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣
مالك بن اوس	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣	٩٣
محمد بن جبير فابة	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥
حليمة السعدية مرضعة النبی عليه السلام	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥
معاذ بن عفران رضى الله تعالى عنه	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥
الاقرع بن حابس رضى الله تعالى عنه	١٧٨	١٧٨	١٧٨	١٧٨	١٧٨
عبد الواحد بن زياد العبدى	١٨١	١٨١	١٨١	١٨١	١٨١
مصعب بن الزبير بن العوام	١٨٣	١٨٣	١٨٣	١٨٣	١٨٣
الاحنف بن قيس	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤	١٨٤
جبير بن حية	١٨٧	١٨٧	١٨٧	١٨٧	١٨٧
ابو احمد محمد بن عبدالله بن الزبير	٢١٥	٢١٥	٢١٥	٢١٥	٢١٥
البراق	٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩	٢٢٩
ابولبابه رفاعه بن عبد المنذر	٢٩١	٢٩١	٢٩١	٢٩١	٢٩١
كعب بن مائع	٢٩٧	٢٩٧	٢٩٧	٢٩٧	٢٩٧
ابن شظير ابو قرة الازدى	٢٩٩	٢٩٩	٢٩٩	٢٩٩	٢٩٩
زيد الطائى وزيد الخير	٣٣٣	٣٣٣	٣٣٣	٣٣٣	٣٣٣
جرهم	٣٦٢	٣٦٢	٣٦٢	٣٦٢	٣٦٢
عبدالله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلي	٣٦٩	٣٦٩	٣٦٩	٣٦٩	٣٦٩
ابن قطن عبد العزيز	٤٤٧	٤٤٧	٤٤٧	٤٤٧	٤٤٧
داود بن ابى الفرات	٤٧٢	٤٧٢	٤٧٢	٤٧٢	٤٧٢
عبدالله بن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه	٤٩٠	٤٩٠	٤٩٠	٤٩٠	٤٩٠
محمد بن سنان	٥١١	٥١١	٥١١	٥١١	٥١١
حريز بن عثمان	٥١٧	٥١٧	٥١٧	٥١٧	٥١٧
خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه	٥٥٨	٥٥٨	٥٥٨	٥٥٨	٥٥٨
عباس بن الوليد	٥٧٤	٥٧٤	٥٧٤	٥٧٤	٥٧٤
الحجيدى عبدالله بن الزبير	٥٧٩	٥٧٩	٥٧٩	٥٧٩	٥٧٩
الحسن بن عماره بن المضرب	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠
عروة بن ابى الجعد	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠	٥٨٠
محمد بن الحنفية هو محمد بن على بن ابى طالب	٦٠٢	٦٠٢	٦٠٢	٦٠٢	٦٠٢

الحواريون وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم

الجزء السابع من عمدة القارى لشرح
صحیح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين



الجزء السابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص باب * دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله **ش** اى هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى الاسلام **قوله** والنبوة اى وبالدهاء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وان لا يتخذ اى الدهاء ايضا بأن لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعنى لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما يبشر مثلكم فلا يصلح ان يكونا في مسلك الربوبية **ص** وقوله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الى آخر الآية **ش** وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اى في بيان قوله تعالى الى آخره **ص** حدثنا ابراهيم بن حجة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . الى قيصر يدعوه الى الاسلام ويبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حصص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا لي ههنا احد من قومه لاسأله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني ابوسفيان انه كان بالشام في رجال من قريش قدموا تجارا في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين كفار قريش قال ابوسفيان فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام فانطلق بي وبأصحابي حتى قدمنا الى الميلاء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجائه سلمهم اليهم اقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال ابوسفيان فقلت انا اقربهم اليه نسباً قال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وليس في الركب يومئذ احد من بني عبد مناف غيري فقال قيصر ادنوه وامر بأصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كفتي ثم قال لترجائه قل لأصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال ابوسفيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان يأتى اصحابي عنى الكذب لكذبته حين سألني عنه ولكني استحييت
ان يأتى والكذب عنى فصدمته ثم قال لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا
ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تهمونه على الكذب قبل ان يقول ما قال
قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفاؤهم قلت بل
ضعفاؤهم قال فيريدون او يتقصون قلت بل يريدون قال فهل يرتد احد مسخطا لدينه بعد ان يدخل فيها
قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الان منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم تكني كلمة ادخل
شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتهم وقاتلتهم قلت نعم قال فكيف كان
حربه و حربكم قلت كانت دولا وسجالا يدال علينا المرة وتدال عليه الاخرى قال فاذا يأمركم به قال
يا امرنا بأن نعبد الله ولا نشركه شيئا وينا ناعما كان يعبد آباؤنا ويا امرنا بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء
بالعهد واداء الامانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له اني سألتك عن نسبه فيكم فرمعت انه ذو نسب
وكذلك ارسليتم في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرمعت ان لا قلت لو كان
احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأثم بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان
يقول ما قال فرمعت ان لا فرفعت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من
آباءه من ملك فرمعت ان لا قلت لو كان من آباءه ملك قلت يطلب ملك آباءه وسألتك اشراف الناس يتبعونه
ام ضعفاؤهم فرمعت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يريدون او يتقصون فرمعت انهم
يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد مسخطا لدينه بعد ان يدخل فيه فرمعت ان لا
فكذلك الايمان حين تخطط بشاشته القلوب لا يخطئه احد وسألتك هل يغدر فرمعت ان لا وكذلك الرسل
لا يغدرون وسألتك هل قاتلتهم وقاتلتهم فرمعت ان قد فعل وان حربكم وحربه تكون دولا ويدال عليكم
المرة وتدالون عليه الاخرى وكذلك الرسل تنبئ وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرمعت انه
يا امركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ويناكم هما كان يعبد آباؤكم ويا امركم بالصلاة والصدق والعفاف
والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة النبي قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان
يك ما قلت حق فابوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولو ارجوان اخلص اليه لجمحت لقيه ولو كنت
عنده لمسكت قدميه قال ابوسفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني
ادعوك بدعاية الاسلام اسمك تسلم واسمك يؤتلك الله اجر لمرتين فان توليت فليكن اثم الاريسين ويا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا ربابا من
دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال ابوسفيان فلما ان قضى مقالته علت اصوات
الذين حوله من عظماء الروم وكثر لفظهم فلا ادري ماذا قالوا و امرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابي
وخلوت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابي كبشة هذا ملك بني الاصفري يخافه قال ابوسفيان والله ما زلت ذليلا
مستيقنا بأن امره يظهر حتى ادخل الله قلبي الاسلام وانا كاره  شىء فمطابقته للترجمة ظاهرة
فأخذ من الفاظ من الحديث و ابراهيم بن حنيفة الملقب بالهذلي و ابراهيم بن حنيفة الملقب بالهذلي و ابراهيم بن حنيفة الملقب بالهذلي
وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف ابواسحق الزهرى القريشى

المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله قد تقدم في اول الكتاب في بدأ الوحى ومضى الكلام فيه مستقصى ولكن انظار واعتبر جدا فان بين الطريقين والتبين اختلافا في الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلتتكم هنا ما يقتضى الكلام فقوله لما ابلا الله قال القتيبي يقال من اخير ابلية ابلية ابلاء ومن الشر بلوته بلاء والمعروف ان الابتلاء يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعلهما ومنه قوله تعالى (وبلوكم بالشر والخير فتنة) وانما شئ قيصر شكرا لاندفاع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر قد شكر والابلاء الانعام والاحسان يقال بلوت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابتلاء في الاصل الاختبار والامتحان يقال بلوته وابليتة وابليته **قوله** قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب **قوله** فوجدنا بفتح الدال فعل ومفعول وقوله رسول قيصر يارفع فاعله وقيل يروى بالعكس **قوله** بعض الشام قبل غزاة المدينة المشهورة **قوله** فادخلنا عليه على صيغة المجهول **قوله** ادنوه بفتح الهزة امر من الادناء اى قربه **قوله** عندكفى بتشديد الياء **قوله** من ان يأتى بسكون الهزة وضم التاء المثلثة معناه من ان يروى ويحكى وقال ابن فارس أثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك **قوله** فصدقه كذا بالضميم المنسوب ويروى فصدقت بدون الضميم **قوله** من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر في الاول وفي الثانى اسم موصول **قوله** دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لآخرين **قوله** وسجلا بكسر السين تدمر معناه مستقصى **قوله** يدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول **قوله** ونعال بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه بغيرنا مرة ونقله اخرى **قوله** بأنهم يقول اى يقتدى به وهناك يأتى بقول ويروى يتأسى **قوله** لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى ليترك **قوله** وكذلك الرسل تتلى اى تخبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم **قوله** فيكون لها العاقبة ويروى له والضميم فيه يرجع الى قوله الى هذا الرجل فيما مضى وكذلك الضمائر التى في قوله منه وقائلوه وحربه ونسبه وانه وقبله وتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولدينه وعليه وانه واليه ولقيه وعنده وقدميه ونخافه وامره **قوله** فيوشك اى يسرع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة القصبى حدثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن ابيه عن سهل بن سعد سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خيبر لاعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فعدوا وكلهم يرجوان يعطى فقال ابن على فقبل يشكى عينيه فأمر فدعى له فبصق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شئ فقال نقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حرا نهم **ش** مطابقة للترجمة في قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابى حازم مسلمة بن دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل على رضى الله عنه عن قتبية واخرجه مسلم ايضا عن قتبية في الفضائل **قوله** يوم خيبر ويوم خيبر كان في اول سنة سبع وقال موسى بن عتبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهى التى وعد الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهري ان اقتتاح خيبر في سنة ست وانكسح ان ذلك في اول سنة سبع **قوله** لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضى الله تعالى عنه الى

بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضي الله عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرا قال سلمة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وهو يومئذ مدفن في عينيه ثم قال خذ هذه الراية وامنض بها حتى يفتح الله عليك بها يخرج والله يهول هرولة وانا خلفه تتبع اثره حتى ركز رايته في رضم من جارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا علي بن ابي طالب قال يقول اليهودى علوتم وما تزل على موسى او كما قال فا رجع حتى قمع الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خيبر قمعها حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلمة القيت عليه رصى منه فقتلته قوله ققاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجين لاصطاه الراية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فهدواوكلهم رجواى كل واحد منهم رجوان يعطى وكلمة ان مصدرية اى رجوا عطاء الراية له قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن علي بن ابي طالب فقبل يشكى عينه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينه من الرمد قوله فامر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار علي رضي الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضي الله عنه له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصاد والسين واذاى قوله فقال ثقاتهم القاتل على رضي الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلنا اى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلك اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعلي على رسلك بكسر الراء يقال افضل هذا على رسلك اى اتدفيه وكن على الهيئة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وقمها قوله لان يهدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من جر النعم جر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها بدخير لك من ان تكون فتصدق بها ولكون الحجرة اشرف الالوان عندهم قال جر النعم والنم بفتحين اذا اطلق يراد به الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل في الاسم معها ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن جريد قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يفر حتى يصبح فان سمع اذانا امسك وان لم يسمع اذانا اغار بعد ما يصبح فنزلنا خير ليلا ش مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدماء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبدالله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يفر بضم الياء من الافارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعار الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى في الليل ص حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزا بنا ش هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن جريد عن انس وبتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا في الصلاة في باب ما يحق بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن جريد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزا بنا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن جريد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خيبر فجاء

ليلاً وكان اذا جاء قوماً بلبيل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما اصبح خرجت يهود بمساحيهم ومكائهم
 فلما رأوه قالوا الحمد لله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خيرانا
 اذا نزلنا بمساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرججه عن
 عبدالله بن مسلمة القضي الى آخره والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبدالله بن يوسف
 واخرجه الترمذي في السير عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن
 مسكين **قوله** حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من
 رواية جاد بن سلمة عن ثابت عن انس قال فأتيناهم حين بزغت الشمس فلما جمع بين الحديثين قلت قال
 شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بفلس قبل ان يدخلوا زقاق خير الذي اجري فيه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كائنت في الصحيين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس **قوله**
 بمساحيهم بتضييف الياء جمع مسحاة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من مسحوا الطين من وجه
 الارض ومسحبه اذا جرفته وقال الجوهري المسحاة كالجرقة الا انها من حديد والمكائل جمع مكئل
 بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكائل القفاف وقال الجوهري المكئل شبه الزنبيل
 يسع خمسة عشر صاعا **قوله** محمد اى جاء محمد **قوله** والخميس عطف عليه وهو الخيش والسبب
 في تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والميسرة والساق **قوله** الله اكبر المشهور
 في الرواية التكبير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابى طلحة **تكراره** ثلاثا وهو حسن
قوله خربت خير فيه جمع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله خربت خير يعمتل ان يكون
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله في انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها وتجربها ويحتمل
 ان يكون تفاؤلا بذلك على مادة العرب في جزمهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضي
 قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تفاؤله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى
 من آلات الحراب معهم من المساحي والمكائل **قوله** انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن
 فيما يحسن ويحتمل **ش** وفي هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان
ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن السيب ان ابا هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله
 الا الله فقد عصم منى نفسه وماله بالحق وحسابه على الله **ش** مطابقتها للترجمة من
 حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله
 يرفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين
 كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون)
 فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فن اقرب ذلك منهم كان في الظاهر داخلا
 في صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون
 نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس
 حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا باحدين
 كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا تحتمل الاحاديث وقدم الكلام فيه
 في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان تابوا واقاموا الصلاة وابو اليان الحكم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث أخرجه النسائي ايضا في الجهاد عن عمرو بن عثمان وعن احمد بن محمد بن المغيرة قوله امرت على صيغة المجهول يدل على ان الله تعالى امره واذا قال الصحابي ذلك فهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حتى يقولوا كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقابلة القول بقول لا اله الا الله وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم اى حفظ وحقق ومعنى العصم فى اللغة المنع وقال الجوهري العصمة الحفظ قوله الا يحق اى الا يحق قوله لا اله الا الله الذى هو الاسلام فى حق المشركين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والارادة عن الدين قوله وحسابه على الله اى فيما سربه من الكفر والمعاصي والمعنى اتاكم عليه بالاسلام ونواخذكم بحقوقه بحسب ما يقضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى يتولى حسابه فينبئ المخلص ويعاقب المنافق ويجازى المصر بفسقه او يعفوه عنه **ص** رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى مثل حديث ابي هريرة عبد الله بن عمرو ابوه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ماروا به ابن عمر فوصلها البخارى فى الايمان وماروا به عمر فوصلها فى الزكاة **ص** باب من اراد غزوة فورى بغيرها من احب الخروج يوم الخميس **ش** اى هذا باب فى بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فورى بغيرها اى بغير تلك الغزوة التى ارادها يريد بذلك مرة العدو وللتاسعة الجواميس ويحذروهم واصله من الورى وهو جعل البيان وراعه وحاصل المعنى انه سترها وكفى عنها واهم انه يريد فيها الثلاثة لخصم فيستعد لدفع وقال ابو يعلى ااصله من الورا لانه الذى البيان وراء ظهره كانه قال سائنه واجحاب الحديث لا يضبطون الهزيمة فيه وقيد السيرافى فى شرح سيوبه بالهزمة وكان الذى لا يضبط فيه الهزمة سهلها قوله ومن احب اى وفى بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ماروى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يورك لامتى فى بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبرانى من حديث نبط بضم النون وقبح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة فلت طلب الحكمة فى ذلك بالحديث الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يجب ان يخرج يوم الخميس ومحبة صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يتخلع عن حكمة فان قلت روى انه خرج فى بعض اسفاره يوم السبت قلت هذا لا ينافى ترك محبة الخروج يوم الخميس فلعل خروجه يوم السبت كان لما نفع من خروجه يوم الخميس ولئن سلمنا عدم المانع فنقول لعله كان يجب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى بارك الله فى سبئها وخيستها ولما لم يثبت عند البخارى الا يوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق **ص** حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بنيه قال سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى سمع جده كعبا واباه وعنه عبد الله بن توبة كعب وروى عنه ازهرى فى مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخارى وكعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدينى الشاهر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو احد الثلاثة الذين

تاب الله عليهم واتزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذ كر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث
والحدثين اللذين بعده خرجه الستة وخرجه البخاري مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله
وكان قائد كعب من بني اى وكان عبدالله بن كعب قائداً به كعب بن مالك حين عى قوله من بنه وهم
عبدالله هذا وعبدالله وعبدالرحمن وذ كر البخاري في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب
ابن مالك كاتراه **ص** وحدثنى احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني
عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قلما يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حرسيدو واستقبل سفر ابيدومافازا واستقبل غزو عدو كثير فبلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا
اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذى يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخبره عن احمد
ابن محمد بن موسى الذى يقال له ابن الحسار مردويه المرزوى عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن
يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدارقطني الرواية الاولى صواب وحديث يونس مرسل وقال
الجبائي كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن
السكن وابوزيد ومشايخ ابى ذر الثلاثة ولم يلفت الدارقطني الى قول عبدالرحمن بن عبدالله سمعت
كعباً لانه عنده وهم قال ابو يعلى وقد رواه معمر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الارسل
قال وما يشهد لقول ابى الحسن ما ذكره الذهلى في العلل سمع الزهري من عبدالرحمن بن كعب ومن عبدالرحمن
ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا ظن سمع عبدالرحمن بن عبدالله من جده شيئا وانما
روايته عن ابيه وعنه قال الجبائي والغرض من هذا كله الاستدراك على البخاري حيث خرجه على الاتصال
وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن نصيح الاتصال يعنى لو قال اخبرني عبدالرحمن بن عبدالله
عن كعب بن مالك لان عبدالرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله
من اليين قلت يحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن نصيحا من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة
تبوك وكانت في سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله ومفازا المفازة المهلكة سميت بذلك تقالا
بالفوز والسلامة كما قالوا اللدنيغ سلم وذ كر ابن الانبارى عن ابن الاحرابي انها مأخوذة من قولهم قد
فوز الرجل اذا هلك وقيل لان من قطعها فاز ونجا قوله فبلى للمسلمين امره بالجيم اى اظهره
ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جلبت الشيء اذا كشفته وبيته واوضهته وفي التلويح ضبطه
الدمياطى في حديث سعد في المغازى بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهري قال
اخبرني عبدالرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخرج اذ اخرج في سفر الايوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله
ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله قلما اللام فيه للتأكيذ وقيل فعل ماض دخلت عليه كلمة ما معناه
يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قليلا في الايام الايوم الخميس فان اكثر خروجه
في السفر فيه تقول قل رجل يفعل كذا الازيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الازيد **ص**
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس
ش هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندى عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهرى الى آخره والحديث أخرجه ابوداود في الجهاد ايضا عن سعيد بن منصور
عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب
ابن مالك قال قلنا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر الا يوم الخميس
وأخرجه النسائي في السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد باسناده قال قلنا
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس **ص**
باب الخروج بعد الظهر **ش** اى هذا باب في بيان الخروج في السفر بعد الظهر
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابي قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وسعتهن بصرخون
بهما جعلا **ش** مطابقته لترجة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وايوب هو السخيتاني وابو قلابة
بكمس القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث مضى في كتاب الحج في باب رفع الصوت بالاهلال فانه
أخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله بصرخون بفتح الراء وضمها اى
يلتون برفع الصوت قوله بهما اى بالحج والعمرة **ص** **باب** الخروج في آخر الشهر
ش اى هذا باب في بيان جواز الخروج الى السفر في آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على
من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهور للاعمال ويكروهون التصرف
في محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره **ص** وقال كريب عن ابن عباس انطلق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون
من ذى الحجة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخارى في كتاب الحج في باب
فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان في صحيحه عن صخر الغامدى
بالعين المججمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لامتى في بكورها قلت هذا لا يمنع جواز
التصرف في غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصد
البخارى بهذا الحديث الرد على من كره ذلك مما يقول المنجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا
الذى باتى الا ان قيل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان
كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول انس صلى الظهر بالمدينة اربعاء والجواب ان
الخروج يوم الجمعة وقوله لخمس بقين اى في اذهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق ان كان الشهر ناقصا فخير
بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة ولازى الاحج فلما دنونا من مكة امر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذطاف باليت وسعى بين الصفا والمروة
ان يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلحم بقرقة قلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن ازواجه **ش** مطابقته لترجة في قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة فانه آخر الشهر وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب
ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد
الى آخره نحوه قوله ولازى اى ولا نظن قوله فدخل علينا بضم الدال على صيغة المجهول قوله

فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك ﴿ص قال﴾
يحيى فذكرت هذا الحديث لقاسم بن محمد فقال انتك والله بالحديث على وجهه ش ﴿يحيى هو ابن﴾
سعيد الانصارى المذکور في سنده الحديث والقاسم ابن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
قوله انتك اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم ﴿ص باب﴾ الخروج في رمضان ش ﴿ص﴾
اى هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك ﴿ص﴾
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عفيان قال حدثني الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس قال خرج النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطرس ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة
وعلى بن عبد الله الذى بقاله ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن
مسعود الهذلى والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فانه اخرجه
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهرى الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه
هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين
منها ﴿ص﴾ قال سفيان قال الزهرى اخبرني عبيد الله عن ابن عباس وساق الحديث ش ﴿ص﴾
اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهرى اخبرني عبيد الله وأشار بهذا الى ان سفيان قال
في الحديث المذكور حدثني الزهرى عن عبيد الله فروى عن الزهرى بالحديث وروى الزهرى
بالعنينة عن عبيد الله وهنا قال سفيان قال الزهرى بلا تحديث ولا عنينة وقال الزهرى اخبرني عبيد الله فروى
عنه بصيغة الاخبار ﴿ص﴾ قال ابو عبد الله هذا قول الزهرى وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﴿ص﴾ هذا هكذا وقع في بعض النسخ و ابو عبد الله هو البخارى نفسه وأشار
بهذا الى ان مذهب الزهرى لعنه ان طروا السفر في رمضان لا يبيع الا فطار لانه شهد الشمر في اوله كطروه
في اثناء اليوم فقال البخارى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ للاول وقد
افطر عند الكديد ﴿ص﴾ باب التوديع ش ﴿ص﴾ اى هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر
ولفظه يتناول توديع المسافر للقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد للاول ويؤخذ الثاني منه بطريق
الاولى بل هو الغالب في الوقوع ﴿ص﴾ وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار
عن ابى هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث وقال لنا ان لقيم فلانا وفلانا رجلين
من قريش سمهما فخر قوما بالنار قال ثم اتيناه نودعه حين اردنا الخروج فقال اتى كنت امرتك ان
تخرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان أخذتموهما فاقتلوهما ش ﴿ص﴾ مطابقته
لترجمة في قوله ثم اتيناه نودعه وهو توديع المسافر للقيم في ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه الان
وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر وفتح العين هو ابن الحارث المصرى وبكير يضم الباء
الموحدة تصغير بكير ابن عبد الله بن الاشيج وسليمان ابن يسار ضد الاميين وهذا الحديث اخرجه هنا معلقا
واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مستندا وترجم بقوله باب لا يعذب نعاذ الله ثم قال
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره
نحوه واخرجه ابو داود والنسائي ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود يزيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائي
ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد
النسائي و ذكر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفي رواية احمد من حديث هاشم بن

القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج وأوضح بتسليمه وبالتحديث قوله عن أبي هريرة
كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة أحد وكذا وقع عند النسائي
ورواه محمد بن اسحق في السيرة وادخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه
الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقَدْ كَرِهَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَقَ
بَيْنَ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ وَبَيْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَجُلًا فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِثْلَ رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ وَحَدَّثَ
الْبَيْهَقِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَشْبَهٍ وَأَصْحَابِهِ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ صَحَّحَ سَمَاعُهُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهَذَا الرَّجُلُ ذَكَرَهُ
أَبُو أَحَدٍ الْحَاكِمُ فِي الْكُنَى فَمِنْ تَكْنِي بَابِ إِسْحَقَ وَلَمْ يَقِفْ لَهُ عَلَى اسْمٍ وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ رَأْيَا غَيْرَ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ
وَقَالَ حَدِيثُهُ فِي أَهْلِ الْجَزَاةِ وَذَكَرَهُ صَاحِبُ الْمِرْيَانِ فِي الْكُنَى وَقَالَ أَبُو إِسْحَقَ الدُّوسِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
مُجْهُولٌ وَسَمَاعُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُوعِهِ إِبْرَاهِيمُ فِي رِوَايَتِهِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي
إِسْحَقَ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْجَعِ فَذَكَرَهُ قَوْلُهُ فِي بَعْثِ أَيْ فِي جَيْشٍ وَكَانَ أَمِيرَ
هَذَا الْبَعْثِ حِزَّةُ بْنُ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ حِزَّةُ بْنُ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَهُ عَلَى سَرِيَةٍ قَالَ فَخَرَجْتُ فِيهَا وَقَالَ أَنْ وَجَدْتُمْ فَلَا تَأْخُذُوا حَرْقُوهُ
بِالنَّارِ قَوْلِيْتُ فَتَدَانِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ أَنْ وَجَدْتُمْ فَلَا تَأْخُذُوا قَاتِلُوهُ وَلَا تَحْرُقُوهُ قَاتِلُوا لَيْعُظُ بِالْأَسَارِ
الْأَرْبُ النَّارِ وَهَذَا كَمَا رَأَيْتُ ذَكَرَ فَلَنَا بِالْأَفْرَادِ فِي رِوَايَةِ الْعَبَّاسِيِّ وَغَيْرِهِ فَلَنَا وَفَلَنَا وَهُمَا هَبَارُ بْنُ
الْأَسَدِ وَالرَّجُلُ الَّذِي سَبَقَ مِنْهُ إِلَى زَيْنَبِ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْبُوقٌ وَكَانَ
زَوْجَهَا أَبُو الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ لِمَا سَرَّهُ الصَّحَابَةُ ثُمَّ أَطْلَقَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ شَرْطَ
عَلَيْهِ أَنْ يَجْهَزَ إِلَيْهِ ابْنَتَهُ زَيْنَبَ فَمَجَّهَزَهَا قَتَبُهَا هَبَارُ بْنُ الْأَسَدِ وَرَفِيقُهُ قَتَبُهَا بِعِيرِهَا فَاسْقَطَتْ
وَمَرَضَتْ مِنْ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ عَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ أَنَّ هَبَارُ بْنُ الْأَسَدِ أَصَابَ
زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ وَهِيَ فِي خَدْرِهَا فَاسْقَطَتْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَةً فَقَالَ أَنْ وَجَدْتُمُوهُ فَاجْعَلُوهُ بَيْنَ حَزْمَتِي حَطَبٌ ثُمَّ أَشْعَلُوا فِيهِ النَّارَ ثُمَّ
قَالَ أَيْ لَا تَسْخِي مِنْ اللَّهِ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَعْذِبَ بِعَذَابِ اللَّهِ فَكَانَ أَفْرَادُ هَبَارٍ هُنَا لَنْذَرٍ لَكُمْ كَوْنُهُ كَانَ الْأَصْلُ
فِي ذَلِكَ وَالْآخَرُ كَانَ تَعَالَى وَهَمَاءُ ابْنِ السَّكَنِ فِي رِوَايَتِهِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَقَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ وَكَذَا
نَصَّ عَلَيْهِ ابْنُ هِشَامٍ فِي سِيرَتِهِ وَحِكْمَى السَّهْلِيِّ عَنْ مُسْنَدِ الْبَرَّازِ أَنَّهُ خَالَدُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ قِيلَ لَهُ لِمَ تَكْهَفُ
عَلَيْهِ وَأَمَّا هُوَ نَافِعُ كَذَلِكَ هُوَ فِي النَّحْوِ الْمَعْتَمَدَةِ مِنْ مُسْنَدِ الْبَرَّازِ وَكَذَلِكَ أوردَهُ ابْنُ بَشْكُوَالٍ مِنْ مُسْنَدِ
الْبَرَّازِ وَأَخْرَجَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي تَارِيخِهِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لَهْيَعَةَ كَذَلِكَ وَأَمَّا هَبَارُ فَهُوَ بَقِيعُ
الْهَاءِ وَتَشْدِيدُ الْبَاءِ الْمَوْحُودَةُ فِي آخِرِهِ رَأَى ابْنُ الْأَسَدِ الْمُطَّلِبُ بْنُ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِزِ بِنَ قُصَى الْقُرَشِيِّ
الْأَسَدِيُّ قَالَ أَبُو عَمْرٍو ثُمَّ اسْلَمَ هَبَارٌ بَعْدَ الْفَتْحِ وَحَسَنَ اسْلَامُهُ وَصَحَّبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَكَرَ الرَّبِيعُ أَنَّهُ لِمَا سَلِمَ وَقَدِمَ مَهَاجِرًا جَعَلُوا يَسْبُونَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ سَبُّ مَنْ سَبَّكَ فَأَنْتُمْ عَنْهُ قَوْلُهُ وَأَنَّ النَّارَ لَا يَعْذِبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ هُوَ خَبَرٌ عَنِ النَّبِيِّ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ
ابْنِ لَهْيَعَةَ وَأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ إِسْحَقَ ثُمَّ رَأَيْتُ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَعْذِبَ بِالنَّارِ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ الْمُهَلَّبُ
لَيْسَ نَهْيُهُ عَنِ التَّحْرِيقِ بِالنَّارِ عَلَى مَعْنَى التَّحْرِيمِ وَأَمَّا هُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّوَضُّعِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ
بِحَرَامٍ سَمْعُ عَيْنِ الرَّمَاةِ بِالنَّارِ فِي مَصْلَى الْمَدِينَةِ بِحَضْرَةِ الصَّحَابَةِ وَتَحْرِيقِ الْخَوَارِجِ بِالنَّارِ وَأَكْثَرُ عُلَمَاءِ الْمَدِينَةِ
يُحْبِزُونَ تَحْرِيقَ الْحَصُونِ عَلَى أَهْلِهَا بِالنَّارِ وَقَوْلُ أَكْثَرِهِمْ تَحْرِيقُ الْمَرَاكِبِ وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ مِنْ حَدِيثِ

صالح بن حبان عن ابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه
وفي امرأة واقعهما فقال ان وجدته حيا قاتله وان وجدته ميتا فحرقه
بالنار فوجده لدغ فحرقه وفي الحديث ان نبيا من الانبياء صلوات الله عليهم قرصته ثملة فأمر بقرية القمل
فأحرقت فقال الله له هلا ثملة واحدة قال الحكم في نوادر الاصول وهو اذن في احراقها لانه اذا جاز
احراق واحدة جاز في غير ها قالوا لاجمة فيما ذكر للجواز لان قصة العرينين كانت قصاصا ومنسوخة
وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا
تعين طريقا للغفر بالعدو ومنهم من قيده بأن لا يكون مهمهم نساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد
هذا كله لان ظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك بوجي أو باجتهاد
منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه البدعة
والقدرية وقال الحازمي ذهبت طائفة الى منع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليه
ذهب أهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن المجازين عطاء وذهب طائفة
في حق المرتد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالك
وأهل المدينة والشافعي واصحابه واحد واستحق وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع
عنه واستصحاب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه
جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه
وفي مشروعية توديع المسافر لا كابرأهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا **ص** باب
السمع والطاعة للامام **ش** اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وزاد
الكشيميني في روايته ما لم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بالمعصية
فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين **الاول**
عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
عن نافع عن عبيد الله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المغازي عن زهير
ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد به **الطريق الثاني** عن محمد بن صباح بتشديد
الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله السمع اي اجابة قول
الامير اذ طاعة او امرهم واجب ما لم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
ويأتي من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن
حصين اخرجه النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكر عياض اجمع
العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية وتحريمها في المعصية وقال ابن بطلال احتج بهذا الخوارج
فأروا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور انه لا يجب
القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون
ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء وفي القيسام عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم عن ظلم ظهريهم وقال ابن التين قاطما بامر به السلطان من العقوبات فهل يسمع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبوت او علم يكون عنده بوجودها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنهم لم تجمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده الفعل جاز وقال ابو حنيفة وصاحبه ما امر به الولاة من ذلك غيرهم يسعهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسمع المأمور ان يفعله حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء روى نحو الاول من الشعبي رضى الله تعالى عنه باب **ب** يقاتل من وراء الامام ويتيق به **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقاتل من ورائه ويقاى على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه او قدامه ولقد وراء يطلق على العيين قوله ويتيق به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقاتل اى يتيق بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا وانه يمنع المسلمين من ابدى الاعداء ويحمي بضعة الاسلام ويتيق منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان اصبح حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبهذا الاسناد من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطعم الامير فقد اطاعنى ومن يعص الامير فقد عصانى وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتيق به فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتيق به وسندها الحديث بهؤلاء الرجال قدم غير مرة و ابو اليان الحكم بن نافع و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصحج عبد الرحمن بن هرمز واخرج النسائى بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اى في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة مرث في كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم فانه اخرجه هناك وقال حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرمز الاصحج حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يولن الحديث قوله وبهذا الاسناد اى الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعنى الى آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤساء قبائلهم فحاولوا في الاسلام الامراء انكرتهم تقوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يولهم عليهم وجبت عليهم طاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن يشره الشارع بتولية الامام به كتابه عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزم منه نقيض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم الجيم وتشديد النون اى ستره لانه يمنع العدو من اذى المسلمين ويمنع الناس بعضهم من بعض والجنة الدرج وسمى الجن مجنا لانه يستتر به عند القتال والامام كالسائر وقال الهروي معنى الامام جنة ان يبق الامام الزلل والسهو كابقى الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقاتل من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا اى يقاتل معه الكفار والبغاة وسائر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه واتى عليه مرجع امر الناس واكل

القوى الضعيف وضيعت الحدود والفرائض وتناول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتق به مجهول
ايضا واصله يتق به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال
المهلب معنى يتق به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغير تقوى
الله وعدله والتعبير عن الامر بالقول شائع وقبل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظاهر فانه قسم
قوله فان امر فيحمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير
الكلام والسان فتقول قال يدهم اى اخذوا قال برجله اى مشى وقال بالماء على يدهم اى قلب وقال ثوبه اى رفضه
فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال الخطابي قال هنا معنى حكم يقال قال الرجل واقبال اذا
حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو الملك الذى يفذ حكمه
وهذا في لغة حير قوله فان عليه منه اى فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرماني ويحتمل
ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعض والظاهر ان المأمور ايضا لا يتخلو عن التبعة
على ما حكى ان الحسن البصرى وعامر الشعبي حضرا مجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب
الى فى امور فأتريان فقال الشعبي اصلى الله الامير انت مأمور والتبعة على امرئ فقال الحسن اذا
خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى
والله اعلم بحقيقة الحال **ص باب البيعة في الحرب ان لا يفروا ش** اى هذا باب
في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفروا وفي بعض النسخ لقطة على موجودة وكلمة ان مصدرية تقديره
بأن لا يفروا اى بعدم الفرار **ص** وقال بعضهم على الموت ش اى البيعة في الحرب
على الموت وقال بعضهم كانه اشار الى ان لاتنافى بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت
عدم التنافى بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالبيعة على الموت ان لا يفروا ولوماتوا وليس المراد
ان يقع الموت ولا بد **ص** لقوله تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة ش هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ يبايعونك
مطلق يتناول البيعة على ان لا يفروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع
وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقبل هذا عام في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والشجرة كانت سحرة وقيل سدرة وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يدروا ابن ذهب وكان هذا في غزوة
الحديبية سنة ست في ذى القعدة بلا خلاف وسميت هذه البيعة بيعة الرضوان **ص** حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاذا اجتمع منا اثنان على الشجرة التي يابعا
تحتها كانت رجة من الله فسألت نافعا على اى شئ يبايعهم على الموت قال لا بل يبايعهم على الصبر **ص**
مطابقته لمرجة تؤخذ من قوله بل يبايعهم على الصبر فان البيعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب
وموسى بن اسماعيل المقرئ التبوذكى وجويرية تصغير جارية ابن اسماء الضبي البصرى وهذا الحديث
من افراده قوله من العام المقبل اى الذى بعد صلح الحديبية قوله فاذا اجتمع منا اثنان على الشجرة التي يابعا
تحتها اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التي يابعا تحتها بل خفي مكانها وقبل اشبهت عليهم قوله
كانت رجة اى كانت هذه الشجرة موضع رجة الله ومحل رضوانه قال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك تحت الشجرة) وقال النووى سبب خفائها ان ليفتن الناس بها لاجرى تحتها من الخير

وتزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة خليف تعظيم الاعراب والجهال
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رحمة من الله تعالى قوله فسألت نافعا السائل هو جوهرية
الراوى قوله على الموت اى على الموت وهمة الاستفهام مقدرة فيه قوله قال لاى قال نافع لم
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر واعترض الاسماعيل بأن هذا من قول نافع وليس بمسند
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولاة ابن عوف يكون مسندا
بهذه الطريقة وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة انا آت فقال له ان ابن
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا يبايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من
كلام عبد الله بن زيد انه يبايع على الموت ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو بن يحيى بن عمار
المازنى الانصارى المدنى وعباد بن شبيب الباه الموخذة بن تميم بن زيد بن عاصم الانصارى يروى عن
عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الانصارى المازنى المدنى والحديث اخرجه البخارى ايضا في
الغازي عن اسمعيل عن اخيه ابي بكر وخرجه مسلم في المغازي عن اسحق بن ابراهيم قوله لما كان
زمن الحرة وهى الواقعة التى كانت بالمدينة في زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعت الحرة
حرة زهرة قاله السهيلي وقال الواقدي وابوعبيد وآخرون هى حرة واقم اطم شرق المدينة والحرة
بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال وهى فى الاصل كل ارض كانت ذات حجارة سود محترقة والحرار
فى بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فآمنه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله
ابن الزبير رضى الله عنهم وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذى قيل فيه مسرف بن عقبة فوقع باهل المدينة
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبعمائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الذى يعرف ابوه بفنسيل الملائكة وذلك
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنى بابه حنظلة المقتول
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شقي رأسه فلما سمع الهبة خرج
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلمت امرأته تلك الليلة
بانه عبد الله بن حنظلة ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال
الكرمانى ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ ليريد واسمه عبد الله او المراد به نفس يزيد لان جده ابوسفيان
كان يكنى ايضا بأبى حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوفاً عن الاب وحنظلة تحفيظاً
كأنه محذوف معنى لانه نسبة الى الجد اوجعله منسوباً الى الم استخفاً واستمجاناً واستبشاماً لهذه
الكلمة المرة انتهى قلت الكرمانى خبط ههنا خبط عشواء تعسف فى هذا الكلام من غير اصل
والصواب ما ذكرناه قوله لا يبايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه
اشارة الى انه يبايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك
ذكر البخارى عقبه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بانه يبايعه على الموت **ص** حدثنا المسكين بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا فبايعته الثانية فقلت له يا باسمل على اى شئ كنتم تابعون يومئذ قال على الموت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكى بتشديد الياء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبدالله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا فى المغازى عن قتيبة وفى الاحكام عن القعنبي واخرجه مسلم فى المغازى عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى فى السير جميعا عن قتيبة قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع الاتباع انما قال ذلك مع امته بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعة وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله فقلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبدالله فى قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفروا ولم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع الناس وانارفع فخصنا من اخصائهم عن رأسه ونحن اربع عشرو مائة وقال لم نبايعه على الموت **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حبيب قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حينئذ ابداء فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حينئذ ابداء فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه فى الحرب اصلا وقدمضى هذا موصولا فى اوائل الجهاد فى باب التعريض على القتال وفى الباب الذى يليه باب حفر الخندق **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا واخى فقلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها فقلت علام تبايعنا قال على الاسلام والجهاد **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصروف فضل ابن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي مولا هم الكوفى وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون البصرى وقد مر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المجبة وفى آخره عين مهملة ابن مسعود السلى بضم السين وفى بعض النسخ ابو مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يسابق عليها وقد اخذ فى ثيابة واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفى الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة قوله واخى اخوه اسمه مجال بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلى قال ابو عمر له صحيفة ولا اعلم له رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاهد بن مسعود قتل يوم الجبل وانه روى عنه ابو عثمان الزهedy وقال ابو عمر لم يقل في مجاشع انه قتل يوم الجبل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجبل ولا تبد رواية ابي عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله بايعنا بكسر الباء امر من بايع يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجابه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لاهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من بايع قبل الفتح ثمة الجهاد ابدًا معاش الالعذر يحوزله الخلف وامان اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الان ينزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله فقلت علام تباعنا واصله على ما لان ما استفهامة جرت فيجب حذف الالف عنها واقاء الفتحة دليل عليها نحو فيم والامور علام وعلة حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر واما قرأة عكرمة وعيسى هما يتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبد القيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وفاته ثم يرجع المهاجر كالفصل صفوان قوله قال على الاسلام اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام والجهاد اذا احتج اليه والله اعلم ﴿ص﴾ باب عزم الامام على الناس فيما يطبقون ش اى هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطبقونه يعنى وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاعة والعزم هو الامر الجازم الذى لا ترد فيه ﴿ص﴾ حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضى الله تعالى عنه لقد اتانى اليوم رجل فسالنى عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال ارايت رجلا مؤدبا نشيطا يخرج مع امرأتى فى المغازى فيعزم علينا فى اشياء لانخصبها فقلت له والله ما درى ما اقول لك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففسى ان لا يعزم علينا فى امر الامر حتى تفعله وان احذركم لن يزال بحجر ما اتقى الله واذا شك فى نفسه شئ سأل رجلا فشفاه منه واوشك ان لا يجوده والذى لا اله الا هو ما ذكر ما خبر من الدنيا الا كالغيب شرب صفوه ويقي كدره ش ﴿ص﴾ مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فى اشياء لانخصبها اى لانطيقها من قوله تعالى علم ان ان تحصوه وقال الداودى ويحتمل ان يريد لا تدري هل هو طاعة ام معصية فقلت المعنى الاول هو الاول ولا ان المطابقة للترجة لانحصار الاباء ورجاله قد ذكر واغبرمة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم كوفون قوله رجل فاعل اتانى ولم يدرا اسمي قوله ما ارد عليه جملة فى محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله ارايت اى اخبرنى قوله مؤدبا بضم الميم وسكون الهزلة وكسر الدال يعنى اذا اداة الحرب كاملة ولا يجوز حذف الهزلة منه حتى لا يتوهم انه من اودى اذا هلك وقال الكرماتى معناه قويا متمكنا وكذا فسر الداودى والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذى تشط له وتخفف اليه وتؤثر فله قوله لانخصبها فدمر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا فى الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والصغير الذى فيه يعود الى قوله رجل

وايضافان في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى * فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلطف الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرماني معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا الذي قلت هو الاوجه فلا حاجة الى هذا التعسف قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطبقها وقال الكرماني فيعزم ان كان بلطف الجهول فهو ظاهر يعني لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية قوله حتى نفعله غاية لقوله لا يعزم اول العزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرتبة وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرني كاذ كرنا وفيه نومان من التصرف اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر فكأنه قال اخبرني عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير ام لا لجوابه وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء ادلولا صحته لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عنده صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت باعثة له عليه قوله واذا شك في نفسه شيء هو من باب القلب واصله شك نفسه في شيء او شك بمعنى لصق وقوله شيء اي يمتد في انه جائز او غير جائز قوله فشفاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان لا يحدوا في الدنيا احديفتي بالحق ويشقى القلوب عن الشبه والشكوك قوله ماغير بالغين المعجبة اي مابق والغبور من الاضداد البقاء والمضى وقال قوم الماضي غابر والباقي غبر وهو هنا يحتمل الاسرين وقال ابن الجوزي هو بالماضي هنا اشبه لقوله ما ذكر قوله الا كالغيب بفتح الاء المثلثة وسكون الغين المعجبة ويجوز قبحها وهو الماء المستنقع في الموضع المظنن والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا بباقي غدبر ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضي الله عنه ووجود تلك الفتنة العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال القزاز ثغيب وثغب واثغى واكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك افصح وهو موضع الماء وقيل الغدير الذي يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حر الشمس فيرد ماؤه يريد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقي من شر اهلها والجمع ثغبان وثغبان مثل جل وجلان ومن سكن قال ثغاب وفي المحكم الثغب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخذود يحفره المائل من عل فاذا انحطت حفرته امثال القدور والديار فيمضي السيل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شيء اصفى منه ولا يبرد فسمى الماء بذلك المكان وقيل كل غدبر ثغب والجمع اثغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص باب** * كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذالم يقاتل اول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكر فيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويتمكن من القتال بوقت الابراء وهبوب الرياح لان الحرب كلما استمرت وحيي المقاتلون بحركتهم فيها وما جلاوه من سلاحهم هبت ارواح العشي فبردت من حرهم ونشطتهم وخفقت اجسامهم بخلاف اشتداد الحره وقد روى الترمذي من حديث الثمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدهو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبدالله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس وروى الطبراني من حديث عتبة بن غزوان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا اجلوا فاحملنا وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا لم يلق العدو اول النهار أخر حتى تهب الرياح ويكون عنده مواقيت الصلاة **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم بن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبدالله بن ابي اوفى فقرأه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس فقال ايها الناس لا تتنوا لقاء العدو وسلوا الله العاقبة فاذا قبضوهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبدالله بن محمد المسندي ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري وموسى بن عتبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قد مر في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقد مر الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي بامر القرآن وقد وقع السبع اتفاقا من غير قصد **ص** باب استئذان الرجل الامام **ش** اي هذا باب في بيان حكم استئذان الرجل من الرعية اي طلبة الاذن من الامام في الرجوع او الخلف عن الخروج او نحو ذلك **ص** لقوله عز وجل انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج بهافي قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالتسبيل والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث امداه على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله والمراد بالامراة الجامع الطاعة يجمعون عليه نحو الجماعة والنهر والفطر والجهاد واشباه ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذن له قال مجاهد واذا الامام يوم الجمعة ان يشير يده ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكلهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذن له وقال انطلق ما انت بمنافق يريد بذلك تسميع المنافقين وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يرح احد من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا بذنه فان رأى ان يأذن له اذن والام يأذن له **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال فتلاحق بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا على ناضح لنا قداهي فلا يكاد يسير فقال لي ما بعيرك قال قلت عبي قال فتخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره ودعاه فإزال بين يدي الأبل قداهما يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد أصابته بركتك قال اقتبضه قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فتقلت نعم قال فبعنيه فبعته بأهه على أن لي تقارظهم حتى أبلغ المدينة قال فتقلت يا رسول الله اتى عروس فأستأذنته فأذن لي فتقدمت الناس إلى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيتني خالي فسالني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني قال وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي حين استأذنته هل تزوجت بكرا أم ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا تزوجت بكرا اتلا عبا وتلاصك فقلت يا رسول الله توفي والدي أو استشهدوا لي أخوات صفار ففكرت أن أتزوج مثلهن فلا تؤذبن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا لتقوم عليهن وتؤذبن قال فإقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني ثمنه ورده على ش مطابقتة للترجمة في قوله اتى عروس فأستأذنته فأذن لي واسحق بن إبراهيم المعروف بابن راهويه وجري هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي أحد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قد مر مطولا ومختصرا في الاستقراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح أي بعير يستقي عليه الماء قوله أعبي أي تعب وعجز وكذلك عبي كلاهما بمعنى قوله تقارظهم بكسر الفاء وهى خرزات عظام الظهر أي على أن لي الركوب عليه إلى المدينة قوله عروس يستوى فيه الرجل والمرأة قوله لأمي أي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده أي البجل لفصله الثمن والثمن كلاهما

﴿ ص ﴾ قال المغيرة هذا في قضائنا حسن لا ترى به بأسا ش المغيرة هو المذكور في إسناد الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالإسناد المذكور إلى المغيرة وفيه نظر لا يخفى قوله هذا أي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب للنزاع وقال الداودي مراده جواز زيادة الغريم على حقه تأسيسا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورد عليه ابن التين بأنه لم يذكر فيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ﴿ ص ﴾ باب من غزا وهو حديث عهد بعمره ش أي هذا باب في ذكر من غزا والحال أنه حديث عهد بعمره بكسر العين أي تزوجته ويجوز ضم العين أي بزمان عمره وفي رواية انكشمتني بعرس بلا ضمير

﴿ ص ﴾ فيه جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش أي في هذا الباب حديث جابر وأراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفى بذلك هذا المقدار لتكرره في هذا الحديث

﴿ ص ﴾ باب من اختار الغزو بعد البناء ش أي هذا باب في بيان امر من اختار الغزو بعد بناءه بزوجه أي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كإدله عليه حديث أبي هريرة أو لا يمنع والحديث يدل على الأولوية ويأتى حديث أبي هريرة الآن واعترض الداودي على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الغزو كان أبين قائما الحديث فيه أي حديث أبي هريرة أنه اختار البناء قبل الغزو ورد عليه بأن الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كإذكرناه وفيه يظهر الرد عليه وسيد كرفي التكاك باب من أحب البناء بعد الغزو ﴿ ص ﴾ فيه أبو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش أي في هذا الباب المترجم حديث أبي هريرة وهو الذي أورده في الخمس من طريق همام عنه قال غزا نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يثبتني

رجل لك بضع امرأة وهو يريد ان يني بها وقال الكرماني انما لم يذكر الحديث واكتفى بالإشارة اليه
لانه لعله لم يكن بشرطه فاراد التنبيه عليه ورد عليه بأنه لم يستحضرانه اورده موصولا في مكان
آخر على ما سياتي ان شاء الله تعالى قريبا ﴿ ص ﴾ باب مبادرة الامام عند الفزع ش
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اى مسارحته بالركوب عند وقوع الفزع والفزع في
الاصل الخوف فوضع موضع الاغائة والنصر لان شانه الاغائة والدفع عن الحرم مراقب حذر
قال ابن الاثير ومنه حديث لقد فزع اهل المدينة ليلا فركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فزعت
اليه فافزعني اى استغثت اليه فافعني وافزعته اذا اهتد واذا خوفته ﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأينا من شيء وان وجدناه لبحرا ش ﴿ مطابقتة
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطن وقدمضى هذا الحديث مرارا في الهبة
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسيأتى في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس بن مالك رضى الله عنهما
قوله من شيء اى بما يوجب الفزع قوله وان وجدناه اى الفرس وكلمة ان تخففه من المثقلة واللام
في لبحرا للتأكيد ﴿ ص ﴾ باب السرعة والركض في الفزع ش ﴿ اي هذا باب
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفزع ﴿ ص ﴾ حدثنا الفضل
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد عن انس بن مالك قال فزع الناس
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج يركض وحده فركب
الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم ش ﴿ هذا وجه
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاحرج البغدادي عن حسين بن محمد بن
بهرام التميمي المعلم عن جرير بن بفتح الجيم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد ابي النصر الازدي البصري
عن محمد بن سيرين عن انس رضى الله عنه قوله ثم خرج اى من المدينة قوله يركض حال قوله
وحده اى بدون رفيق قوله لم تراعوا اى لا تراعوا ولم يعنى لا قوله انه اى ان الفرس المذكور
لبحر شبهه بالبحر في سرعة الجرى قوله قال اى قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول
﴿ ص ﴾ باب الخروج في الفزع وحده ش ﴿ اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام
في وقوع الفزع وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني ﴿ فان قلت ما فائدة هذه
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا ثقلت الاشعار بأنه لم يثبت فيه بشرطه شيء او ترجم ليحقيق به
حديثا فلم ينقله او اكتفى بالحديث الذى قبله وقال بعضهم قال الكرماني ويحتمل ان يكون اكتفى
بالإشارة الى الحديث الذى قبله وفيه بمد قلت سبحانه الله الكرماني ذكر ثلاثة اوجه كما ذكرنا هالآن
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهذا ذكر الوجه الثاني مع انه ذكره بتغيير
عبارته وقال ابن بطلان جملة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشع بنفسه لما في ذلك من النظر
للمسلمين الا ان يكون من اهل الفنى الشديد والثبات البانغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يعصمه وينصره ﴿ ص ﴾ باب
الجمائل والجلال في السبيل ش ﴿ اي هذا باب في بيان حكم الجمائل وهو جمع جملة اوجه جملة

بالفتح والجعل بالضم الاسم والفتح المصدر يقال جعلت لك جعلاً وجعلوا هو الاجرة على الشيء فعلا او قولاً
قوله والجلان بضم الحاء الجمل وقال ابن الاثير الجلان مصدر كالجلل يقال جلل يحمل جلانا قوله في
السييل أي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك
بطائفة من مالي قلت اوسع الله على قال ان غناك لك واني احب ان يكون من مالي في هذا الوجه
ش هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة الفتح بمعناه قوله الغزو بالنصب
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر اريد الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهداً في سبيل الله وقال
بعضهم هو بالنصب على الاغراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهداً
يخبر عن نفسه انه يريد ان يعزو بدليل قول ابن عمر له اني احب ان اعينك بطائفة من مالي وليس
معناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشي معني انقرو بالزون على الاستفهام قوله قلت
اي قال المجاهد اوسع الله على واراد به ان عنده ما يكفيه للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئاً تطوع به في سبيل الله فلا
بأس به وكذلك اذا امان الغزى بفرس يفرز وعليه ونحو ذلك وهذا الاختلاف فيه وانما الاختلاف
فيما اذا أجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك يكره ذلك وقالت الحنفية يكره في ذلك الجمائل الا اذا
كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء فند ذلك ان امان بعضهم بعضاً لا يكره وقال الشافعي
لا يجوز ان يغزو يجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجيزه من السلطان دون غيره لانه يغزو بشيء
من حقه واحتج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فمن فعله وقع عن فرضه فلا يجوز ان يستحق على
غيره موصلاً **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان ناسياً أخذون من هذا المال ليجهدوا ثم
لا يجاهدون فمن فعله فحسن احق بماله حتى نأخذ منه مأخذ **ش** هذا التعليق وصله ابن
ابن شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قررة قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ان ناساً ذكروا مثله واخرجهم البخاري ايضاً في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ
مالاً من بيت المال على عمل فاذا اهل العمل يؤخذ منه ما اخذه قبل وكذلك لا يؤخذ منه على عمل لا تأهل له
ولا ياتفت الى التحيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لاقامتها
ص وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت
وضعه عند اهلك **ش** هذا يدل على ان طاوساً ومجاهداً لا يكره ان اخذ شيء في الغزو
قوله دفع على صيغة المجهول قوله ما شئت اي بما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الاهل فانه
ايضاً من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئاً في الغزو اذا بلغت رأس
مغزاك فهو لك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جلت على فرس في سبيل الله
فرايته يباع فساأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريه فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك
ش مطابقته لترجمة من حيث ان الفرس الذي جله عمر رضي الله تعالى عنه في سبيل الله
انه كان جلانا ولم يكن حيساً اذ لو كان حيساً لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضاً لا تعد في صدقتك يدل على

انه لم يكن حيسا وانما كان جلائنا والحمدى بضم الحاء عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبدالله ونسبته
الى حيد احدا جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وزيد بن اسلم يروي عن ابيه اسلم مولى
عمر بن الخطاب العدوي والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا
اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران عن عمر بن الخطاب حل على فرس في سبيل الله
فوجده يباع فاراد ان يبتاعه فأسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تبته ولا تعدي صدقتك
ش هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على
صفة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يبتاعه اي اراد ان يشتريه قوله لا تبته
اي لا تشتريه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني ابو صالح
قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشدق على امتي ما تخلفت عن
سرية ولكن لا جد جولة ولا جد ما حلهم عليه ويشق على ان يخلفوا عني ولو ددت اني قاتلت
في سبيل الله فقتلت ثم احيت ثم قتلت ثم احيت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
ولا جد ما حلهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطن وابو صالح ذكوان الزيات والحديث تقدم
في اوائل الجهاد في باب معنى الشهادة والجولة التي يحمل عليها قوله فقتلت الى آخره كله على
صنيع المجهول **ص** باب * ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
اي هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * اللواء بكسر اللام وبالد
قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء الراية ثوب يجعل في
طرف الرمح ويخلى بهيته نصفه الرمح ويقال اللواء علم الجيش قبل هودون الراية وقيل اللواء
علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار الراية هي التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم
الضخم والعلم علامة لمحل الامير كامر وفرق الترمذي بين اللواء والراية حيث ترجمه اولاً وقال باب
الاولية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولو اؤه ايضاً ثم
ترجم ثانياً وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من غمرة واخرجه ابوداود والنسائي ايضاً وروى ابو يعلى
في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبدالله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم سوداء ولو اؤه ايضاً وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث ثائفة رضي الله تعالى
عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايضاً وروى ابو داود من رواية سمالك بن
حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء
وروى ابن عدي من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم سوداء ولو اؤه ايضاً مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبراني في
الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء * وروى ابن
ابي حاصم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية
بنى سليم حمراء وروى ايضاً من حديث مزينة يقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاي العبدى من عبد
القيس هو جد هودة العصري العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت
وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثني الليث قال اخبرني

عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل ش مطابقتة للترجة ظاهرة وثعلبة بن ابي مالك اسمه عبد الله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرظي ويقال الكندي وقيس بن سعد بن عبادة الانصاري انخرجى ابو عبد الله المديني له ولايه صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلى بتمامه من طريق البيهقي قال بعد قوله فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلد هديه فظفر قيس هديه وقد قلد قائل بالحج ولم يرجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل بالجيم من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية بالخاء قيل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اى رجل رأسه وفي بعض النسخ غير محذوف ص حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان على رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فيها في صباحها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعطين الراية اوليا اخذن الراية فدار رجل يحبه الله ورسوله اوقا ل يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلى وما نرجوه فقالوا هذا على فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه ش مطابقتة للترجة في قوله لاعطين الراية وحاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدم عن قريب وقدمضى نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج البخارى حديث الباب في فضل على رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازي ايضا عن القعنبى واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله اوقا لشك من الراوى قوله فاذا نحن بعلى كلمة اذا المفاجأة اى فاذا نحن بعلى قد حضر قوله وما نرجوه اى ما كنسا نرجوه قدومه في ذلك الوقت للرمد الذي به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره بالغيب وقد وقع كما اخبره ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تركز الراية ش مطابقتة للترجة انما تأتى على قول من قال اللواء الراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كاذ كرافعى هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرشادى الرايات انما كانت بخير وانما كانت الالوية قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء الا صاحب الجيش و ابو اسامة جاد بن اسامة ونافع بن جبير بن مطعم مرفى في الوضوء العباس ابن عبد المطلب والزبير بن العوام قوله ههنا و اشار به الى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمابلى شعب الجزائر بن بككة والحديث قطعة من حديث اورده البخارى في غزوة الفتح قال المهلب فيه ان الراية لا يركرها الا باذن الامام لانها ولاية من الامام ومكانه فلا ينبغي ان ينصرف فيها الا بأمره ومما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر ففتح له هذا نص في ولايتها **ص** باب الاجير **ش**
 اى هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل
 باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال الحسن وابن سيرين يقسم
 للاجير من الغنم **ش** اى قال الحسن البصرى ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد
 الرزاق عنهما بلفظ يسهم للاجير وصله ابن ابى شيبة عنهما بلفظ العبد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا
 من الغنيمة وقال الثوري لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية
 والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير
 الاجرة وقال الشافعي هذا فمين لم يجب عليه الجهاد واما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه
 يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا تجب الاجرة **ص** واخذ عطية بن قيس فرسا على النصف
 فبلغ سهم القرس اربعمائة دينار فاخذ مائتين واعطى صاحبه مائتين **ش** عطية بن قيس
 الكلابى ابو يحيى الحمصى ويقال الدمشقي وقال ابو مسهر كان مولد عطية بن قيس في حياة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشر ومائة
 وقيل كان من التابعين وكان لايه صبيحة وهذا الذى فعله عطية لا يجوز عند مالك وابى حنيفة
 والشافعي لانها اجارة مجهولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كرامتها وما صاب الزاكب
 في الغنم فله واجاز الاوزاعى واحدا ان يعطى فرسه على النصف في الجهاد **ص** حدثنا
 عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضى الله تعالى
 عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق
 اعمالى في نفسى فاستأجرت اجيرا فقاتل رجلا ففرض احدهما الآخر فانزع يده من فيه ونزع
 ثيبه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدرها فقال ايديك يده اليك ففرضها كما يقضم الفحل
ش مطابقتها للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندى وسفيان
 هو ابن عيينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابراهيم وصفوان
 ابن يعلى بن امية التميمي واثنى يروى عن ابيه يعلى بفتح الباء آخر الحروف على ورن يرضى
 ابن امية ويقال ابن منية وهى امه وكان حامل عمر رضى الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل
 مكة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدرها اى اسقطها
 ويقال هدر السلطان دم فلان اى اباحه واهدره ايضا قوله يقضمها اى يقضمها كما يقضم الفحل
 ما يأكله يقال قضمت الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكلته وقال الداودى تقضمها تقطعها
 قال والفحل هنا الجمل **ص** باب **ص** قول الى صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت
 بالرعب مسيرة شهر **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 نصرت بالرعب اى بالخوف قوله مسيرة شهر اى مسافة شهر ووقع في رواية الطبرانى من حديث
 ابى امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامي وشهرا خلقي
 وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشركها غيره فكان
 الرعب في هذه المدة وان حصل لسايمان عليه السلام في اربع غدوها شهر ورواحها شهر ونصر الله
 تعالى اياه بالرعب مما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر

قلت لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه ﴿ ص ﴾ وقوله عن رجل سئل في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله ش ﴿ وقوله بالجر عطف على قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من معجزاته وخصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم الرعب الذي القاه الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشركوا بالله ولهذا جعل الله له النبي يضعه حيث يشاء لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والنبي كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وهو ما خلا عنه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صلحوا عليه من جزية او خراج من وجوه الاموال ﴿ ص ﴾ قاله جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﴿ اى قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب و اشار به الى ما أخرجه موصولا في اول كتاب التيمم من حديث يزيد الفقيه قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعطيت خصالا يعطهن احد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرمانى فان قلت كثير من الناس يخافون من الملوكة من مسافة شهر قلت هذا ليس بجهد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو ﴿ ص ﴾ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت ببجوامع الكلم ونصرت بالرعب فينا انما قائم او نيت بمفاتح خزائن الارض فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تتلونونها ش ﴿ مطابقته لترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث أخرجه البخارى ايضا في التعبير عن سعيد بن جابر قوله ببجوامع الكلم قال ابن التين جوا مع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة الموجزة قلها المتسعة معنى يعنى يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي بلفظ ان جوامع الكلم ان الله تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو ذلك قوله فينا قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشعت قصه النون بالالف و هي تضاف الى الجملة او نيت جواب على صيغة المجهول قوله بمفاتح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد بهذا ما فتح الله لامته بعده ففهموه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطلان وقال يحتمل ان يريد الارض التي فيها المعادن ولا شك ان العرب كانت اقل الناس و اقل الامم اموالافشروهم بان اموال كسرى وقبصر نصير اليهم وهم الذين يملكون الخزانة وهكذا وقعت قوله تتلونونها بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثناة على وزن تفتعلونها بفتح التاء من باب الافتعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثيه من ثلث البرز وائلتها اذا استخرجت ترابها وكذلك ثلث كنانتى اذا استخرجت ما فيها من النبل وقبل النبل ترك شئ بمرة واحدة وفي التوضيح وفي رواية وانتم ترغثونها اى تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب ولم يزل منها شيئا بل قسم ما ادرك منها بينكم و اترك بها ثم انتم تتلونونها على حسب ما وعدكم ﴿ ص ﴾ حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن

عبد الله ابن عباس اخبره ان اباسقيان اخبره ان هرقل ارسل اليه وهو يابليه ثم دعي بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات واخرجنا فقلت لاصحابي حين اخرجنا لقد امر ابن ابى كبة انه يخافه ملك بنى الاصفرش
مطابته للترجمة في قوله انه يخافه ملك بنى الاصفر وقيل مناسبة دخول حديث ابن سفيان في هذا الباب هذه اللفظة لان بين الحجاز والشام مسيرة شهر او اكثر وقد تقدم هذا الحديث بطوله في بدأ الوحي في اول الكتاب **ص باب** جل الزاد في الغزو **ش** اى هذا باب في بيان جواز جل الزاد في الغزو وهو لا ينافي التوكل **ص** وقول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى **ش** وقول الله بالجور عطف على قوله جل الزاد روى النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ناس ينجحون بغير زاد فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن ابن عباس ايضا قال كان ناس من اهل اليمن ينجحون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى ولما امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة واستحب التقوى اليها **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام قال اخبرني ابى وحديثي ايضا فاطمة عن اسماء رضى الله تعالى عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه حين اراد ان يهاجر الى المدينة قالت فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما زبطهما به فقلت لابي بكر والله ما وجد شيئا اربط به الانطاقى قل فشقيه بأتين فاربط به الواحد السقاء وبالاخر السفرة ففعلت فلذلك سميت ذات السقاين **ش** مطابته للترجمة في قوله فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما زبطهما به فانه يدل على جل الزاد لاجل السفر فان قلت ليس فيه سفر الغزو فان المطابقة قلت قاس سفر الغزو عليه وعبيد بضم العين مصغر عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى بالحميد الهباري القرشي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة ابن الزبير ابن العوام وفاطمة هي بنت النضر زوجة هشام واسماء هي بنت ابى بكر الصديق رضى الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن ابى شبة وانما قال هشام في روايته عن ابيه اخبرني وفي روايته عن زوجته فاطمة حدثني لانه سمع من فاطمة وقرأ على الوالد اوله فتن والاحتراز عن التكرار قوله سفرة بضم السين المهملة قال ابن الاثير السفرة طعام يتخذه المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزايدة راوية وغير ذلك من الاسماء المنقولة قوله ولا لسقائه بكسر السين وهو ظرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية والسقاية انا يشرب فيه قوله الانطاقى بكسر النون وهو شقة تلبسها المرأة قال ابن الاثير النطاق هو الذي تلبس المرأة الثوب ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل عند معاناة الاشغال لئلا تعثر في ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ذات السقاين وقيل لانها كانت تطارق نطاقتين فسميت بذلك سميت على صيغة المجهول لانهما واحداهما وتعمل في الآخر الزاد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله تعالى عنهما وهما في الغار وقيل شقت نطاقتها نصفين فاذا فاستعملت احدهما وجعلت الآخر شاددا لزاما قولها فلذلك سميت على صيغة المجهول من الماضي ويروى على صيغة المتكلم على صيغة المجهول ايضا **ص** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا

سفيان عن عمر وقال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا نترود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** مطابقتها للترجة في قوله كنا نترود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قاس سفر الغزو عليه وههنا كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة من عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان بن عيينة وعن محمد بن عبد الاعلى **و** ويستفاد منه اشياء الاول فيه دليل على منروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والمعرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي ولو كان المضحى غينا لان التزود يستلزم الاكل عادة **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن الثمان رضى الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهباء وهى من خيبر وهى ادنى خيبر فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بسويق فلكننا فأكلنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخصم ومغضنا وصلينا **ش** مطابقتها للترجة تؤخذ من موضعين الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاده والثاني من قوله الا بسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وقبح الشين المعجمة ابن يسار ضد اليامين والحديث مر في كتاب الوضوء في باب من مضى من السويق ومضى الكلام فيه هناك قوله فلكننا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكت القمة الوكها في لوكا والسويق دقيق القمح المقلوا والشعير او الذرة او الدخن **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضى الله تعالى عنه فأخبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلهم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يأتون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه ثم دعا بهم بأوعيتهم فأحسني الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدان لا اله الا الله واتى رسول الله **ش** مطابقتها للترجة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالحاء المهملة وقدم في البيع وهو من افراده وحاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي ويزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروى عن مولاه وقدمضى الحديث في باب الشركة في الطعام بعين هذا الاسناد والمتن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا أى افتقروا والمعنى هنا فنى زادهم قوله في نحر ابلهم أى بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله ما بقاؤهم بعد ابلهم أى بعد

نحو ابلهم يشير بذلك الى غلبة المهلكة على الراجل قوله يأتون قال بعضهم اى فهم يأتون فلذلك رفعه قلت كونه حالا اوجه على ما لا يخفى قوله وبرك بالتشديد اى دما بالبركة قوله عليه اى على الطعام هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتى الناس من الاحتشام من الخش بالحاء المهملة والتاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره اشارة الى ان ظهور المجزة مما يؤيد الرسالة لان المجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يتقاس منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج الى الزاد في السفر وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز للامام في الفلاء الزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به البيع لما في ذلك من صلاح الناس

ص باب حل الزاد على الرقاب ش اى هذا باب في بيان ما جاء من حل الزاد على الرقاب عند تعذر حمله على الدواب ص حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عتبة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمّل زادنا على رقابنا ففى زادنا حتى كان الرجل منأى كل فى كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله وابن كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا قدها حين قدها حتى آتينا البحر فاذا حوت قد قدها البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما ما حيينا ش وجه المطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله ونحن ثلاثمائة نحمّل زادنا على رقابنا وعبد بن بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قدم فى الصلاة وهشام ابن عروة وجابر بن عبد الله الانصارى وفى بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مرفى فى اول باب الشركة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك قوله لقد وجدنا قدها اى حزنا على قدها يقال وجد عليه يجد وجدنا وموجدة اذا حزنا ووجد الشيء يجد وجدنا اذا لقيه قوله ما حيينا اى ما شتهينا ص باب ارداف المرأة خلف اخيها ش اى هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفه اردافا اذا اركبته معك والردف بكسر الراء المرفد وهو الذى يركب خلف الراكب ص حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو عاصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج وتمر ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردك عبد الرحمن فامر عبد الرحمن ان يعمرها من التمتع فانتظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأعلى مكة حتى جاءت ش مطابقتها للترجمة فى قوله اذهبي وليردك عبد الرحمن وهو اخوها ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم وعمر بن قتيبة العيني ابن على بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو عاصم النبيل واسمه الضحاك وهو احدث مشايخ البخارى روى عنه كثيرا بدون الوساطة وعثمان بن الاسود الجبى مرفى فى الشركة وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة واسم ابى مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه فى باب العمرة ليلة الحصة وفى باب عمرة التمتع وفى كتاب الخوض ايضا قوله وليردك بضم الياء من الاردا فى وقدمر معناه قوله ان يعمرها اى بان يعمرها بضم الياء من الاعمار قوله من التمتع بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة اميال من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة واعمرها من التعميم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابن عيينة هو سفيان بن عيينة و عمرو بن اوس مضى في التبعيد والحديث اخرجه البخارى ايضا في الحج وقدمضى شرحه هناك **ص** **باب** الارتداف في الغزو والحج **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في الغزو اى في سفرة القزاة وسفرة الحج **ص** حدثنا قتيبة بن عبد الله حدثنا ابو هاشم حدثنا ابو عبد الله عن انس بن مالك عن ابي عبد الله عليه السلام قال كنت رديف ابي طلحة وانهم ليصرخون بهما جميعا الحج والعمرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي واوبس السخيتاني وابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وحديث انس هذا اخرجه البخارى في الحج مقطعا في مواضع قوله ليصرخون اللام فيه لتأكيد وبصرخون اى يرفعون اصواتهم بهما اى بالحج والعمرة جميعا قوله الحج والعمرة بالجربل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير احدهما الحج والاخر العمرة **ص** **باب** الردف على الحمار **ش** اى هذا باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الراء المرتدف وهو الذي يركب خلف الراكب **ص** حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن نوس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة و اردف اسامة وراءه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار و اردافه اسامة وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموى والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي الجان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الاستبذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع وعبدو عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على كاف بكسر الهمزة ويقال فيه وكاف بدليل او كفت الدابة ويجمع على اكف قوله قطيفة وهى دثار تحمل وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة و اردافه الغلام وفيه البيان انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة وكان يردف ليناسي به في ذلك امته فلا يأنفوا مما لم يكن يأنف منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يستنكفوا مما لم يستنكف منه وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنا نوس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اتاها في المسجد فأمره ان يأتى بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان رضى الله تعالى عنهم فكث فيها نارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس وكان عبد الله بن عمرو من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله ابن صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى المكان الذى صلى فيه قال عبد الله فكتبت ان سأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله مردفا اسامة بن زيد فان قلت الترجمة في الردف على الحمار وهنا الردف على الراحلة قلت

كلاهما في نفس الارتداف سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على
الحمار اقوى واعظم من ارادته على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث
اخرجه البخارى ايضا في المغازى وقال البيهقي قوله من الحجبة جمع الحاجب اى حجة الكعبة وسدتها
ويدهم مفتاحها قوله ففتح فيه حذف تقديره فاق بالمفتاح ففتح به الكعبة قوله فاستيق الناس اى
فقد سبقوا قوله ابن صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم
وبين من نفاهها ﴿ ص ﴾ باب من اخذ بالركاب ونحوه ﴿ ش ﴾ اى هذا باب في بيان
فضل من اخذ بالركاب اى ركاب بالركاب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل نقاشه ونحوه
ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم فقال له
لا تفعل يا ابن عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعمائنا فاخذ زيد بن
عباس قبلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان نفعل بأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ص ﴾
حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة ﴿ ش ﴾ مطابقتها للترجيح في قوله ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها فان امانة الرجل يتناول اخذه بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور
بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي واسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري لان
هذا الاسناد بعينه قدم في موضعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث
قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامى من الناس الحديث والآخر في الجهاد في باب فضل من حمل متاع صاحبه
في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامى عليه صدقة الحديث وعين ههنا نسبة اسحق حيث قال
حدثني اسحق بن نصر وهناك قال في كثرة النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ
قال حدثنا اسحق بن منصور والذى يظهر من مقابلة المتن ان المراد باسحق هنا هو اسحق بن
منصور وكل من اسحاقين هذين بروى عن عبد الرزاق وقدمضى الكلام في هذا الحديث في الموضوعين
الذين كورن ونعيد الكلام هنا تكثير الفائدة فقوله كل سلامى كلام اضافي مبتدأ وقوله عليه صدقة جملة
من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامى مؤنث ولكن
هنا جاء على وفق لفظ كل اوضح لفظ سلامى معنى العظم والمفصل فاعاد الضمير عليه لذلك
والسلامى بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الظرف
قوله يعدل اى يصلح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعدل مثل قوله وتسمع بالعبدى خير من ان تراه
قوله او يرفع عليها شئ من الراوى او لا تنوب قوله وكل خطوة يخطوها الى الصلاة صدقة اى يرفع له
بها درجة ويحط عنه خطيئة ولهذا احتج الشارع على كثرة الخطى الى المساجد وترد الاسراع في السير اليه
فقاله وتميط الاذى اى تزيل يقال ما ط الرجل الشئ بمطه ميطا واماطة اذا زال هو ويقال اماط الله علك الاذى
اذا دعوت بزواله قاله الفراء وهو قول الكسائى وانكره الاصمعي وقال مطية انا وامطيت غيرى فانهم

ص * **باب** * كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو **ش** * اى هذا باب
 في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستقلى وقال بعضهم المستقلى
 اثبت في روايته لفظ كراهية وبثبوتها يندفع الاشكال الآتى قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطلان ان
 ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من الناسخ وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك
 يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطلان ما قاله بناء على ان الترجمة
 باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة * بيان وجه استنباط
 ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شيء حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم تقدم
 شيء وقال هذا القتل وما دام ابن بطلان من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما بينته
 من رواية المستقلى كما ذكرناه ولان التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض
 العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المتأمل
ص * وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** * وكذلك اى كما ذكر في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض
 العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفرافصة ابو عبد الله
 العبدى من عبد القيس الكوفى وعبيد الله ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان
 القرآن المنزل على الرسول المكتوب في المصاحف المنقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن
 السقره فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن **ص** * ونايه ابن اسحق عن نافع
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** * اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق
 صاحب المغازى عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه في كراهية
 السفر بالمصحف الى ارض العدو واما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد في الحديث مخافة ان يناله العدو
 زاعما انها مرفوعة لانها لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المتذرى رواه بعضهم من حديث ابن
 مهدى والقعنبي عن مالك فادرج هذه الزيادة في الحديث وقد اختلف على القعنبي في هذه الزيادة
 فمرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها في الحديث ورواه يحيى بن يحيى النيسابورى عن مالك فلم يذكر
 هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ابوب واليه والضحاک بن عثمان الخزامى عن نافع عن ابن
 عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك شك هل هي من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا
 فجعل بتحريه هذه الزيادة من كلامه على التفسير والافهى صحيحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من رواية غيره **ص** * وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واحبابه في
 ارض العدو وهم يعلون القرآن **ش** * اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنهاى عن السفر
 بالقرآن السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا آنفا ان السفر بنفس
 القرآن لا يمكن واما المراد بالقرآن المصحف وقال النازدى لاجمة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا
 نهى ان يسافر بالمصحف رواه ابن مهدى عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي
 ما كان اخى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدان من يحسن القرآن لا يفزوا العدو في داره

وقبل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لأنها واقعة عين ولعلمهم تعلموه تلقينا وهو الغالب حيث
فعل هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم
وقال صاحب التوضيح لكن رأيت في أصل الديماطى بفتح الياء واجاب المهلب بأن فائدة ذلك انه
اراد ان بين ان نبيه عن السفر به اليهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر
والسرايا التي ليست مأمنة واما اذا كان في العسكر العظيم فيحوز حله الى ارضهم ولان الصحابة
كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهِرين له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم صحف فيها قرآن
يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعلمهم كان فيهم من تعلم بكتاب فلا جازله فعله في ارض العدو
بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة لحله الى ارض العدو اذا كان عسكرا مأمونا وهذا قول ابي حنيفة
ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة الجواز مطلقا قلت
ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لابي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف
في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يحوز ذلك لعوم النبی وقد يناله العدو في غفلة
ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان المراد
بالقرآن المصحف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي
رواية له عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان
يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ايوب عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو واخرجه
ابوداود و ترجمه باب في المصحف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبدالله بن
مسلمة القعني عن مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو واخرجه ابن ماجه حدثنا حدين
سنان وابو عمر قالا حدثنا عبدالرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال
يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو
وجعلوا التعليق من كلامه ولم يرفعوه و اشار الى ان ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت
رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بمدرجة واما
نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابي داود فانها لا تعادل رواية مسلم من طريق الليث وايوب
بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولشئنا التساوي فيعمل ان مالكا كان يحزم بهذه الزيادة
اولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ص** باب التكبير عند
الحرب **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية التكبير عند الحرب **ص** حدثنا عبدالله
بن محمد حدثنا سفيان عن ايوب عن محمد بن انس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم خير وقد خرجوا بالمساحي على اعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس محمد والخميس فجاؤا
الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة

قوم فساء صباح المنذرين واصبناحرا فطبخناها فنادى النبی صلی الله تعالی علیه وسلم
ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجرعا فكفت القدور بما فيها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
الله اكبر خربت خير وعبدالله شيخه هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو السخيتاني
ومحمد هو ابن سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بعدة ابواب في باب دعاء النبي صلی الله
تعالی علیه وسلم الى الاسلام فانه اخرج ههنا من حديث جید **و** اما حديث محمد بن سيرين فانه
اخرجه ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبدالله وفي المغازی عن صدقة بن الفضل واخرجه
النسائي في الصيد عن محمد بن عبدالله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن محمد بن يحيى عن
عبد الرزاق قوله واصبناحرا بضم الحاء والميم جمع جار قوله فنادى فنادى النبي صلی الله تعالی
عليه وسلم الى آخره الذي كان نادى بالنهي عن لحوم الجر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذکور عند
مسلم قال حدثنا محمد بن المهال الضرير قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد
ابن سيرين عن انس بن مالك قال لما كان يوم خيبر جاءه رسول الله اكلت الجر ثم جاء آخر فقال يا رسول
الله افنيت الجر فانها رجس او نجس قال ما كفت القدور بما فيها **ق** له والنجس اي الجئش وقدر كرماء
تجوزهم محمد والنجس بال تكرار وهو صحيح قوله فلجأوا الى الحصن اي تحصنوا بحصن خير وقدر روى
سفيان عن ابوب في هذا الحديث حالوا الى الحصن اي تحولوا له يقال حلت عن المكان اذا تحولت عنه
ومثله املت عنه قوله ينهيانكم قوله ما كفت القدور بما فيها اي قلبه .

ونكست وقال ابن الاثير يقال كفأت الاثاء واكفأت اذا كبته واذا املت لتفرغ **ن** عنها ويستفاد من
هذا الحديث حرمة اكل لحم الجر الاهلية واختلفت الاحاديث في سبب النهي على خمسة اوجه
الاول ما ذكره مسلم في حديث انس فانها رجس او نجس **و** والثاني كونها حولة للناس على ما ذكر في
حديث ابن مسعود نهى عنها لانها كانت حولة وهو وان كان ضعيفا فهو مذكور في حديث ابن
عباس المتفق عليه لا ادري انهي عنه من اجل انها كانت حولة للناس فكره ان تذهب حولاتهم
او حرمة وفي بعض نثر في الجمع الكبير للطبراني حرمتها بخامة قلة الظهر وفي حديث ابن عمر عند
مسلم وكان الناس احتاجوا اليها **و** والثالث كونها لم نجس في حديث ابن ابي اوفى المتفق عليه فقال
فيه ولا تأكلوا من لحوم الجر شيئا قال فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
لانها لم نجس وقال آخرون نهى عنها البتة **و** والرابع كونها جلالة فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي
اوفى انما حرما رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم البتة من اجل انها كانت حولة تأكل العذرة
وروى ابو داود في حديث غالب بن ابي رافع فاما حرمتها من جوال القرية **و** والخامس كونها انتهت
ولم تقسم فروي الطبراني مسند عبد من حديث ثعلبة بن الحكم قال فسمعت نهى عن النمة فاسر
يا قدور فسمعت من لحوم الجر الاهلية والتعليل بالنداسة قاض على هذه الدلائل كلها انه نهى مؤثرة بنفسها
و عوذ ب قوم منهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى الى اباحة اكل لحوم
الجر الاهلية **و** واحتجوا فيه بحديث بحر او ابن بحر انه قال يا رسول الله انه لم يبق من مالي شيء استطيع
ان اطعمه اهلي الا حرلي قال فاطم اهلك من سميت مالك فانما كرهت لكم جوال القرية رواه الطحاوي
وابو يعلى والطبراني وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي

واحد واصحابهم يحرم اكل لحوم الجوارح الهلية واحتموا في ذلك بحديث الباب وما جاء به نحوه وبه
 قالت الظاهرية وحديث البحر مختلف في اسناده اختلافا شديدا وقال البيهقي هو معلول وقال ابن حزم
 شربطرقه باطل لانها كلها من طريق عبدالرحمن بن بشر وهو مجهول وعن عبدالله بن عمرو بن لؤيم
 وهو مجهول ومن طريق شريك وهو ضعيف **ص** تابعه علي عن سفيان رفع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يديه **ش** يعني تابع عبدالله بن محمد المسندي علي بن عبدالله المعروف بابن
 المديني شيخ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم **ص** باب
 ما يكره من رفع الصوت في التكبير **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من بيانية **ص**
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكنا اذا اشرفنا على واد هلالا وكبرا ارتفعت اصواتنا
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لاندعون اصم ولا غابا
 انكم انتم سمع قريب تبارك اسمه وتعالى جده **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى
 الحديث لان حاصل المعنى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره رفع الصوت بالذكرو والدعاء ومحمد
 ابن يوسف ابواجد البخاري البكندى وهو من افراده والاصح انه محمد بن يوسف القرابي كانص عليه
 ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عينة رصاص هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدي
 الكوفي وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن موسى
 ابن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن سليمان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل
 واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن نمير واسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشجعي وعن ابي كامل وعن محمد بن
 عبد الاعلى وعن خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني وعن اسحق بن ابراهيم وعن اسحق بن منصور
 واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابي صالح محبوب بن موسى واخرجه
 الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في النعوت عن احمد بن حنبل وعن محمد بن بشار وعن محمد
 بن حاتم وفي السير وفي التفسير عن عمرو بن علي وبشر بن هلال وعن عتبة بن عبدالله وفي اليوم واليلة عن جند
 ابن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن شمر وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح
 عن محمد بن الصباح قوله اذا اشرفنا من قواهم اشرفت عليه اذا طلعت عليه قوله ارتفعت اصواتنا
 جلة فعليه وقعت حالا تقدير قد كافي قوله تعالى او جاؤكم حصرت صدورهم اي قد حصرت قوله
 اربعوا بكسر الهزة وقض الباء الموحدة اي اربعوا وقال الازهرى عن يعقوب ربع الرجل ربع اذا
 وقف وتحبس وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اي انتظر وقال الخطابي يريد اسكوا عن
 الجهر وقفوا عنه وقال بن قرقول اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل الكلمة من
 قوله ربع الرجل بالمكان اذا وقف عن السير واقامه قوله انتم سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب
 وفي الحديث كراهة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن قيس
 ابن عباد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وفي لفظ ورفع
 الايدي عند الدعاء والقتال وقال سعيد بن المسيب ثلاث مما حدث الناس رفع الصوت عند الدعاء
 ورفع الايدي واختصار السجود ورأى مجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصه **ص**
باب التسبيح اذا هبط واديا **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يكر من التسبيح اذا هبط المسافر

في الغزو أو الحج أو غيرها وأضر الفساغل فيه والقربة تدل عليه قوله إذا هبط أي تزل وأذا أي في واد
 في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد
 عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله وإذا نزلنا سبحنا والتزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف القرطبي وسفيان
 هو ابن عيينة وحصين بضم الحاء المهملة وقح الصاد المهملة والحديث أخرجه البخاري أيضا في الباب
 الذي يليه وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن أبي كريب وعن أحمد بن حرب قوله كنا إذا
 صعدنا يعني إذا طلعنا موضعا عاليا مثل جبل وتل قوله وإذا نزلنا يعني إلى موضع منخفض
 نحو الوادي ثم التكبير عند الإشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع
 عليه العين أنه أكبر من كل شيء وأما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يونس عليه
 الصلاة والسلام وتسميحه في بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين لبث في بطنه
 إلى يوم يبعثون) فبما الله تعالى بذلك من الظلمات فامتثل الشارع هذا التسبيح في بطون الأودية
 لينجي الله منها ومن أن يدركه العدو **ص** باب * التكبير إذا علا شرفا **ش**
 أي هذا باب في بيان ما يذكر من التكبير إذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرها قوله شرفا
 أي مكانا مشرفا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن
 سالم عن جابر قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله إذا
 صعدنا كبرنا لأن معناه إذا علونا مكانا عاليا مرتفعا كبرنا وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي وأبو عدي اسمه
 إبراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن أبي الجعد قوله وإذا نزلنا
 أي إذا انحدرنا والتصويب التزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة عن
 صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قفل
 من الحج أو العمرة ولا أعلم إلا قال الغزو يقول كلما أوفى على نية أو فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله
 وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على شيء قدير آيون تأبون عابدون ساجدون لربنا حامدون
 صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله إن شاء الله
 قال لا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كلما أوفى على نية أو فدفد ثلاثا وعبد الله زعم أبو مسعود أنه
 عبد الله بن صالح وقال الجبائي وقم في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزني في
 الأطراف قال أبو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى أيضا عن عبد الله بن
 رجاء البصري والله أعلم بهما وهو الحديث أخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن زيد المقرئ وفي
 اليوم واليلة عن محمد بن منصور قوله إذا قفل أي إذا رجع قوله ولا أعلم إلا قال الغزو هذه الجملة
 كالأضراب عن الحج والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو قوله يقول كلما أوفى فاعل يقول هو عبد الله
 ابن عمرو الضمير في أوفى يرجع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى أوفى أي أشرف أو علا
 قوله على نية بفتح الناء المثناة وكسر الون وتشديد الياء آخر الحروف وهي أعلى الجبل وهو ما يرى
 منه على البعد وقال ابن فارس النية من الأرض كالمرتفع وقال الداودي هي الطريق التي في الجبال
 نظير الطريق بين الجبلين قوله أو فدفد فابن بينهما دال مهملة وهو الأرض الغليظة ذات الحصى
 لا تزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الأرض المستوية وقال أبو عبيد الله الفدفد المكان المرتفع

فيه صلابة قوله آيئون خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيئون أي راجعون إلى الله من آب يؤبأ إذا رجع وكذلك الكلام في تأيئون وعابدون وساجدون قوله ربنا يحتمل تعلقه بساجدون أو بساجدون أو بهما أو بالصفات الأربع المذكورة أو بالخمس على سبيل التنازع قوله الأحزاب اللام فيه للعهد على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح هو ابن كيسان الراوي قوله فقلت له أي لسالم بن عبد الله بن عمر قوله الميرقل عبد الله هو ابن عمر رضي الله عنهما ﴿ص﴾ باب * يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة ﴿ش﴾ أي هذا باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة إذا كان سفره في غير معصية ﴿ص﴾ حدثنا مطرب الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا إبراهيم أبو اسماعيل السكسكي قال سمعت أبا بردة وأصطحب هو يزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت أبا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقبلا ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة في قوله إذا مرض العبد أو سافر إلى آخره ﴿ذ﴾ ذكر رجاله وهم سبعة ﴿الاول﴾ مطرب الفضل المروزي ﴿الثاني﴾ يزيد بن الزيادة ابن هرون بن زاذان الواسطي ﴿الثالث﴾ العوام بن قحط العيين الميملة ونشيد الوائ ابن حوشب بالخاء الميملة والشين الميملة على وزن جعفر ﴿الرابع﴾ إبراهيم بن عبد الرحمن أبو اسماعيل السكسكي بالسنيين الميملتين المفتوحتين بينهما كاف ساكنة في كندة ينسب إلى السكاسك ابن أشرس بن كندة ﴿الخامس﴾ أبو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن أبي موسى الأشعري ﴿السادس﴾ يزيد بن الزيادة ابن أبي كبشة قال المنذري شامي وكان حريص السكاسك ولي خراج الهند لسلطان بن عبد الملك ومات في خلافته وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع وأبو كبشة روى عن أبي الدرداء ذكر فين لا يعرف اسمه وقيل اسمه حيوبيل يفتح الحاء الميملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء أخرى ساكنة وفي آخره لام ﴿السابع﴾ أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث أخرجه أبو داود في الجنائز عن محمد بن عيسى ومسدد قوله وأصطحب هو أي أبو بردة وزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية الأسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقبلا ﴿ص﴾ ألف والنشر المقلوب فان قوله مقبلا يقابل قوله أو سافر وقوله ﴿ص﴾ يقابل قوله إذا مرض هذا فين كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لو لا المنع أن يذم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق العوام بن حوشب عن إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عن ذلك مرض أو سفر كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم وورد أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا أن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قبل الملك المؤكل به كتب له مثل عمله إذا كان طلاقا حتى أطلقه وألفه إلى أخرجه عبد الرزاق وأحمد والحاكم وصححه ولا أحد من حديث أنس رضي الله عنه رفعه إذا ابتلى الله العبد المسلم بلاء في جسده قال الله كتب له عمله الذي كان يعمل فان شفاء طهره فان قبضه غفر له وروى النسائي من حديث عائشة رضي الله عنها ما من امرئ يكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم أو وجع إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة ﴿ص﴾ باب * السر وحده ﴿ش﴾ أي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده أي حال كونه وحده من غير

رفيق معه هل يكره ذلك. ام لا. والجواب يعلم من حديث الباب فالحديث الاول يدل على عدم
 الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك اجمعت البخاري الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها
 الى معنى واحد وهو ما قال المهلب فيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سير الليل انما هو اشفاق
 على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم وأذا هم بالتأمل لهم وما يفرغهم ويدخل في قلوبهم
 الوسوس ولذلك امر الناس ان يحبسوا صبيانهم عند نخعة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست
 محرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل من الصحة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يأت
 حراما **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله
 يقول نذبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الحديق فأتدب الزبير رضي الله تعالى عنه
 ثم يدهم فأتدب الزبير ثم يدهم فأتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا
 وحواري الزبير **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسيأتي
 في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسمعيلى بقوله لا أعلم هذا
 الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد ايضا ما قاله بعضهم بانه لا
 يلزم من كون الزبير أتدب ان لا يكون سارعه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه تابع معه وترجم
 جانب النفي بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن
 عيينة والحديث مر في كتاب الجهاد قبل هذا بعدة ابواب فانه اخرجه في ابين احدهما في باب فضل
 الطليعة عن ابي نعيم عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والاخر في باب هل يبعث الطليعة
 وحده عن صدقة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** قال سفيان الخواري
 الناصر **ش** سفيان هو ابن عيينة احد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي
 عنه وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ماصم بن محمد قال حدثني ابي من ابن عمر
 عن ابي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو نعيم حدثنا ماصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن
 عمر عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس
 ما في الوحدة ما علم ما سار راكب ليل وحده **ش** مطابقتها للترجمة من حيث اخلاقها
 لانها مهمة كما ذكرنا آنفا واخرجه من طريقين الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
 عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن ابيه محمد بن زيد ومحمد يروي
 عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثاني عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم
 الى آخره وقال الحافظ المزى في الاطراف قال البخاري حدثنا ابو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد
 بعده وابو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا ابو نعيم ولا في كتاب جادين شاكر حدثنا ابو نعيم واجيب
 عن ذلك بان الذي وقع في جميع الروايات عن الفرري عن البخاري حدثنا ابو نعيم وكذلك وقع في
 رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا ابو الوليد فساق الاسناد ثم قال حدثنا ابو الوليد وابو نعيم
 قال حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم ابو نعيم الاصماني في المستخرج فقال بعد ان اخرجه من طريق
 عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد اخرجه البخاري عن ابي نعيم وابي الوليد فان قلت ذكر الترمذي
 ان عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك قال اخاه عمر بن محمد قد رواه معه عن
 ابيه اخرجه النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن النسيم الوحدة ضبطت بفتح الواو وكسرها

وانكر بعض اهل اللغة الكسر وقال ابن قرقول وحده منسوب بكل حال عند اهل الكوفة على
الظرف وعند البصريين على الصدر اى توحده وحده قال وكسره العرب في ثلاثة مواضع غير
وحده وجميع وحده ونسج وحده وعن ابى على رجل وحده ووحده بفتح الحاء وكسرها ووحده
ووحيد ومتوحد وللآتي وحدة ووحدة ووحده يكسر الحاء وضمها وحادة ووحدة ووحدا
وتوحد كله بقی وحده وعن كراع الواحد الذى ينزل وحده قوله ما علم اى الذى اعلم والجملة
في محل النصب لانها مفعول لويعلم قوله ركب هذا من قبيل الغالب والافعال اجل ايضا كذلك
فان قلت ذكر في الباب حديثين احدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه
ما ذكرنا في اول الباب وايضا ان السير في الليل حالتين احدهما الحاجة اليه مع غلبة السلامة
كما في حديث الزبير * والاخرى حالة الخوف فحذر عنها الشارع وايضا اذا اقتضت المصلحة
الانفراد كارسال الجاسوس والطلبة فلا كراعة والله اعلم **ص** باب * السرعة في
السير **ش** اى هذا باب في بيان جواز السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن
ابو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتي متجها الى المدينة فمن اراد ان
يذهب **ش** ابو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساعدي الانصارى
هذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليتعجل وروى
فليجمل فالاول من باب التفعيل والثاني من باب التفعيل **ص** حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى
عن هشام قال اخبرني ابى قال سئل اسامة بن زيد كان يحكي يقول وانا اسمع فسقط عني عن سير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق
العنق **ش** مطابقتها لترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحيى هو ابن سعيد القطان
وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع
من عرفة قوله كان يحكي اى يحكي القطان يقول وانا اسمع فسقط عني وهذه جملة معترضة بين قوله
سئل اسامة بن زيد وبين قوله عن سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان عن سير النبي متعلق بقوله
سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المنثري كان يحكي يقول تعليقا عن عروة او مسندا اليه قال سئل اسامة
وانا اسمع السؤال فقال يحكي سقط عني هذا اللفظ اى لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث فانه لم يذكرها
اولا واستدركه آخرا وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل
اسامة وانا شاهد كيف كان سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افاض من عرفة قوله العنق
بفتح العين المهملة والتون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهى الفرجة بين
الشيتين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بالتشديد فعل مأص من نص نص نص وهو السير
الشديد حتى يستخرج اقصى ما عنده **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم اخبرنا محمد بن جعفر قال
اخبرني زيد هو ابن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بصريق مكة فباغته عن صفية بنت ابى
عبيد شدة وجع فاسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعامة
يجمع بينهما وقال اتي رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جد به السير آخر المغرب
وجع بينهما **ش** مطابقتها لترجمة في قوله اذا جد به السير والحديث مضى في ابواب العمرة
في باب المسافر اذا جد به السير يجعل الى اهله فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمن مضى الكلام

فيه هناك وصفيّة بنت ابي عبيد الثقفي احت المختار ادركت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت منه وكانت زوجة ابن عمر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه وطعامه وشرابه فاذا قضى احدكم نهمته فليجمل الى اهله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليجمل الى اهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب يعني هذا الاسناد والمثل جميعا ومضى الكلام فيه هنالك وابو صالح ذكوان الزيات قوله نومه منصوب بنزع الخافض او مفعول ثانٍ للمنع لانه يقتضى مفعولين كالاعطاء والمراد بمنعه كإلهاولذتها لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاطوان **قوله** نهمته بفتح النون الحاجة والمقصود **ص** باب اذا جمل على فرس فرأها تباع **ش** اي هذا باب يذكره اذا جمل رجل على فرس اي اركب غيره عليه في سبيل الله حسبه الله عز وجل ثم رأها تباع هل له ان يشتريها أم لا والاجواب يعلم من الحديث **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه جمل على فرس في سبيل الله فباعه او اضعاه الذى كان عنده فاردت ان اشتريه وظننت انه يابعه برخص ف سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتريه وان بدرهم فان العائد في هبته كالكلب يعود في فيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما مهمه في الترجمة والحديث مضى في الزكاة في باب هل يشتري صدقته عن سالم عن ابيه ان عمر تصدق بفرس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره هنا عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن رجل على فرس الحديث ومضى في الهبة ايضا ومضى الكلام فيه هناك قوله ابتاعه او اضعاه شك من الراوى ولا معنى لقوله ابتاعه الا اذا كان بمعنى باعه ولعل الابتاع جاء بمعنى البيع كجاء اشترى بمعنى باع قال الزنجشري في قوله بئسما ما اشترى به انفسهم ان اشترىوا بمعنى باعوا واكأنه قال اتخذ البيع لنفسه كما يقال في اكتسب ونحوه وقيل لعل الراوى صحفه وهو اباعه اي عرضه للبيع **قوله** وان بدرهم اي وان كان بدرهم فحذف فعل الشرط والحذف عند القرينة جائز **ص** **باب** الجهاد باذن الابوين **ش** اي هذا باب في بيان ان الجهاد باذن الابوين كذا اطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فلذلك اهم فقال اكثر اهل العلم منهم الاوزاعي والثوري ومالك والشافعي واحد انه لا يخرج الى الغزو الا باذن والديه ما لم يقع ضرورة وقوة العدو فاذا كان كذلك تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار وجب الجهاد على الكل فلا حاجة الى الاذن من والد سيد وقال ابن حزم في مراتب الاجماع ان كان ابواه يضيعان بخروجهم ففرضه ساقط عنه اجابوا الا للجهاد وبوقته على الاستيذان والاجداد كالباء والجدات كالامهات وعند المنذرى هذا في التطوع اما اذا وجب عليه فلا حاجة الى اذنها وان منعاه عصاهما هذا اذا كانا مسلمين فان كانا كافرين فلا سبيل لهما الى منع ولتوقلا وطاعتها حينئذ معصية وعن الثوري هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هذا كله بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد وظهور الدين وان يكون ذلك من الاعراب وغير من تجب عليه الهجرة فرجح بر الوالدین على الجهاد فان قلت هل يتدرج في هذا المديان قلت قال الشافعي فيما ذكره ابن المناذر ليس له ان يقزو بالابادة سواء كان مسلما او غيره فارق مالك بين ان يجده قضاء وبين ان لا يجده فان كان عديا فلا يرى بجهاده بأسا وان لم

بستانه فربما كان مليا واوصى بدينه اذا حل اعطى دينه ولا يستأذنه وقال الازاعي لا يتوقف على الاذن مطلقا والله اعلم **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا العباس الشاهر وكان لا يتهم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احي والدك قال نعم قال فقيهما جهاد **ش** قيل لا مطابقة لدرجة لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله فقيهما فجهاد بطريق الاستئذان لان امره بالجهاد فمما يقتضى رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان في الجهاد* وحبيب بن ابي ثابت واسمه قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم* وابو العباس بشديد البلاء الموحدة واسمه السائب بن فروخ الشاعر المكي الاغوى وقدم في التهجيد وانما قال وكان لا يتهم في حديثه لانه لا يتهم بسبب انه شاعر انه منهم في الحديث* وعبد الله بن عمرو بن العاص* والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان وعن مسدد عن يحيى وخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المثنى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن زكريا وعن ابي كريب وخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثير به وخرجه الترمذي فيه عن محمد بن بشار وخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى قوله جابر بن جابر قال ان يكون هو جاهدة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جاهدة السلي جازي ثم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن جريج عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهدة عن أبيه قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استشره في الجهاد فقال لك والدك قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجاهل تحت رجلها **و** رواه النسائي واحدا ايضا من طريق معاوية بن جاهدة وروى ابن ابي حاتم بسند صحيح **ي** نأخذ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ظن شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء اصحابي من اخلاق الرجال واشده فقال يا رسول الله اني احب ان اكون معك واجدني قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من والدين قال نعم قال فاطلق فاحلفي بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة ونشاطا لقتال العدو قال فاطلق فاحلفي بهما فادبر فبعلنا نتجيب من خلقه وجمعه **و** وروى ابو داود من حديث ابي سعيد الخدري ان رجلا هاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احدا باليمن قال ابو اي فقال اذنالك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان اذنالك فجهاد والا فبرهما وصحبه ابن حبان **و** فان قلت روى ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فان لي والدين فقال برك بوالدك خير فقال والذي بعثك بالاجادة ولا تركتهما قال فانت اعلم قلت هذا يحمل على جهاد فرض العين توفيقا بينه وبين حديث الباب قوله فقيهما فجهاد اي في والدين فجهاد الجار والجار متعلق بمقدور هو جاهد ولفظ جاهد المذكور مفعله لان ما بعد الفاء الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهر مراد لان ظاهر الجهاد افعال الضرر للغير وانما المراد افعال القدر المشترك من كلمة الجاهل هو بذل المال وتعب البدن فيقول المعنى الى ابدل مالك واتعب بدلك في رضى والدك **و** وفيه التأكيد بالوالدين وتعميم حقهما او كثرة الثواب

على رهما والله اعلم **ص** باب ما قيل في الجرس ونحوه في اعتناق الابل **ش**
 اي هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو يقطع الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف
 وحكى عياض اسكان الراء والا صوب ان الذي بالقبح ما يعلق في عنق الدابة وغيره فيصوت
 والجرس بالاسكال الصوت يقال اجرس اذا صوت ويجمع على اجراس **قوله** ونحوه مثل القلائد
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعتناق الابل لدفع العين على ما ذكره **قوله** في اعتناق الابل انما
 خص الابل بالذكر لورود الخبر فيها بخصوصها للغالب **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصاري رضى الله تعالى عنه اخبره
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبدالله حسبت انه قال والناس
 في بيئتهم فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يقين في رقبة بعير فلاة من وتر أو فلاة
 الا قطعت **ش** قيل ليس في الحديث ما يدل على التبويب لانه لا ذكر فيه للجرس وتمحل
 له بقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قيل لعل البخاري استنبطه
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخاري على ما ذهب
 على اطراف الحديث في التبويب **ب** بانه ما في الموطآت للدار قطني من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن
 عبدالله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول
 ليس له وجه لان الذي رواه البخاري من رواية عبدالله بن يوسف عن مالك ليس فيه ذكر الجرس
 وانما ذكره في الطريق الذي رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعتناق الابل بالعلقة وهي الوتر ونحوه فذكر البخاري الجرس الذي
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعليق القلائد في اعتناق الابل بدخل فيه النهي عن الجرس
 بالضرورة والاصل هو النهي عن الجرس الاترى انه ورد ان الملائكة لا تصعب رقعة فيها جرس
 ولانه يشبه الناقوس **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة الاول عبدالله بن يوسف ابو محمد التميمي اصله من
 دمشق **ث** الثاني مالك بن انس **ث** الثالث عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم **ث** الرابع عباد بن شديد
 الباء الموحدة ابن تميم الانصاري مرفى في الوضوء **ث** الخامس ابو بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين
 المجمة الانصاري وذكره الحاكم ابو احمد فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث بن نصر بن حارث
 بالحاء المهملة وباراء بن المهملتين مات بعد الحرة وهو من المعمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصاري المازني وقيل
 الساعدي شهيد بعد الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصاري قبل المازني الانصاري وقيل الساعدي
 الانصاري وقيل الانصاري الحارثي لا يوقف له على اسم صحيح ولا سماع من يوثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه
 قيس بن عبيد من بني النجار ولا يصح والله اعلم وقيل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة
ذ ذكر لطائف اسناده **في** التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه التبعة في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه
 وثلاثة انصاريون وهم عبدالله وعباد وابو بشير وفيه تايهان وهما عبدالله وعباد وفيه انه ليس
 لابي بشير في البخاري غير هذا الحديث الواحد **ذ** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم في اللباس
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني واخرجه النسائي في السير عن قتيبة عن مالك
 عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير **ذ** ذكر معناه **قوله**

في بعض أسفاره لم يعبه أحد من الشراح قوله قال عبد الله هو عبد الله بن أبي بكر الرازي وكانه شك في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسب قوله فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عبد البر في رواية روح بن عبادة عن مالك أرسل مولا زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله قلادة من وتر او قلادة كذا وقع هنا بكلمة اولئك او للتونج ووقع رواية ابن داود عن القسني بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله ورتبائه المشاة من فوق في جميع الروايات وقال ابن الجوزي ربما صحف من لاعلم له بالحديث فقال ويرى بالباء الموحدة وحكى ابن التين عن الداودي انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمال يشبه الصوف قال ابن التين فصحف وقال ابن الجوزي في المراد بالوتار ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يقلدون الابل او تار القسي لثلاث تصديها العين بزعمهم فامروا بقطعها اعلاما بان الوتار لا ترد من امر الله تعالى شيئا الثاني لثلاث تخنق الدابة بها عند الركض ويحكى ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن ابن عبيد مابر جمعه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب تنأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاخنتت او تعوقت عن السير الثالث انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تيوب البخاري كما ذكرناه وقد سجل النضر بن شميل الوتار في هذا الحديث على معنى التار فقال معناه لا تطلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا تأويل بعيد وقال النووي ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لا تركبو الخيل في الفتن فان من ركبها لم يسلم ان يتعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلامة بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رفعه الجرس من مار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لمصورته لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للتحريم او للتنزيه قلت قال النووي وغيره الجمهور على النهي كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا وقعت الحاجة وعن مالك يحنص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلانه منى عنه فانه انما يجعل للتركه والتعود باسمائه وذكره وكذلك لانهم ما يعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيل والسرف **✽** واختلفوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يجوز اصلا وقيل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل يجوز في الصغير دون الكبير **✽** فان قلت تقليد الوتار هل هو مخصوص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذ كرفيه للقالب وقد روى ابو داود والقساني من حديث ابي وهب الجبشاني رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الوتار فدل على ان الاختصاص بالابل **✽** باب **✽** من اكتب في جيش فخرجت امراته او كان له عذر هل يؤذنه **✽** اى هذا باب في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قوله او كان له عذر اى او كان له عذر غير ذلك هل يؤذنه بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث **✽** حديثا ثانيا بن سعيد اخبرنا سفيان عن عمرو بن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة الا معها محرم فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك **✽** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانهما اكتب في جيش وارادت امراته ان تنحج القرض فاذن له

صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امرأته لانه اجتمع له مع حجاج الطوائف في حقه فحصل حج القرى لمرأته
فكان اجتماع ذلك له افضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المتصور منه بغيره وسفيان هو ابن عيينة وعمره
هو ابن دينار وابو عبد الله بن عباس والحديث مضى في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء
المجتمعة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضى في كتاب الحج في او اخر ابواب المحصر في باب حج النساء
فانه اخرجه هناك عن ابى النعمان عن جابر بن زيد عن عمرو عن ابى معبد الى آخره ومضى الكلام
فيه هنا قوله فحج وبروى فجميع بنك الادغام **ص** باب الجاسوس **ش**
اي هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومشروعيته اذا كان من جهة المسلمين
والجاسوس على وزن فاعول من التجسس وهو التنقيش عن بواطن الامور **ش** والتجسس
التجسس **ش** هكذا فسر ابو عبيدة والتجسس من باب التفعّل من البحث وهو التنقيش ومنه
بحث الفقيه لانه يفتش عن اصل المسائل **ص** وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء
ش وقول الله بالجور عطفًا على لفظ الجاسوس قال المفسرون تراءت في حاطب بن ابى بلتعنة
وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه يتزع منها حكم جاسوس الكفار يعلم
ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اي عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مفعول ثان لقوله
لا تتخذوا والعدو فعول من عدا كفو من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على
الواحد **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال
اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبيد الله بن ابى رافع قال سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول
يعني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزيير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فانه بها غصينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا
الى الروضة فاذا نحن بالغصينة فقلنا اخرجى الكتاب فقالت مامى من كتاب قلنا نخرج الكتاب
اولنا قين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيه من
حاطب بن ابى بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجل
على ابي كنت امرأ ماصقا في قريش ولما كن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قربات
بمكة يحمون بها اهلهم واوليهم فاحببت اذفاتي ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يد يحمون
به اقاربي وما فعلت كفرا ولا ارتدادا ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق
قال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعلوا ما شئتم فقد
غفرت لكم قال سفيان واي اسناد هذا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان تلك الغصينة التي
معها كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار ذكر رجاله
وهم ستة **ص** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **ص** الثاني سفيان بن عيينة **ص** الثالث عمرو
ابن دينار **ص** الرابع حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن
مروان **ص** الخامس عبيد الله بن عمار بن ابى رافع واسمه اسم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم **ص** السادس علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره

أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن قتبية وفي التفسير عن الحميدى وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وأبو حنيفة بن إبراهيم وابن أبي عمير وأخرجه أبو داود في الجهاد عن مسدد وأخرجه الترمذى في التفسير عن ابن أبي عمير وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور وعبيد الله بن سعد السرخسى رحمهم الله **قوله** روضة خاخ بخاخين مجتمعين بينهما القس وقال السهيلي كان هشيم يصفقها فيقول خاخ بخاخ وجيم وذكر البخاري أن أبا عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذكريا قوت مائة وثلاثين روضة في بلاد العرب من روضة خاخ وهو موضع بين مكة والمدينة **قوله** ظعينة بفتح الظاء المعجمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وهى المرأة فى الهودج ولا يقال ظعينة الا وهى كذلك لانها تظعن بارتحال الزوج وقيل اصلها الهودج وسميت به المرأة لانها تكون فيه وقال ابن فارس الظعينة المرأة وهو من باب الاستعارة واما الظعنات فلهو واحد كانت فيها نساء ولم تكن وكان اسمها سارة وقيل ام سارة وقيل كنود مولاة لقريش وقيل لمران بن صبيح وقيل كانت من مزينة من اهل العرج وفى الاكليل للحاكم وكانت مقبنة نواحة تفتى بهجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح فقتلت وذكرها ابو نعيم وابن منده فى جملة الصحابات ووقع فى كتاب الاحكام للقاضى اسماعيل فى قصة حاطب قال للذين ارسلهم انهم امرأه من المسلمين معها كتاب الى المشركين وانهم لم ارادوا ان يخلعوا ثيابها قالت اولستم مسلمين انتهى وهذا مشكل لان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدخل مكة ف كرها فى المسنتين بالقتل وبما قال الحاكم ايضا ويؤيده ما ذكره ابو عبيد البكري فانها امرأه من المشركين وقال الواحدى قال جماعة المفسرين ان هذه الآية يعنى قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لاتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) نزلت فى حاطب بن ابي بلتعنة وذلك ان سارة مولاة ابي عمرو بن صبيح بن هاشم بن عبد مناف انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة من مكة وهو يتجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت الحاجة قال فان انت عن شباب اهل مكة وكانت مقبنة قالت ما طلب منى شئ بعد وقعة بدر فكساها وحلها وأتاها حاطب بن ابي بلتعنة كتب معها كتابا الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكتب فى الكتاب الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب الى المشركين فخذوه واخلوا سبيلها فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقه وفى تفسير النسقى أنت سارة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة الى المدينة بعد بدر بستين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلمة جئت قالت لا قال امهاجرة جئت قالت لا قال فاحاجتك قالت ذهب الموالى يعنى قتلوا يوم بدر فاحجبت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطونى وتكسونى وتحملونى فحلت عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب وبنى المطلب فكسوها وحلوهما واعطوها ثقتة فأتاها حاطب فكتب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا واحتملها كتابا الى اهل مكة فحضنه من حاطب بن ابي بلتعنة الى اهل مكة اعلوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم وقال السهيلي الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كليل يسير كالسيل واقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لا غفر الله بكم وانجزله بوعده فيكم فان الله وليه وناصره وفي تفسير ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نذر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الجذر وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم آذن في الناس بالقزو والاراء يريد غيركم فقد احييت ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله تعادي بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد ونجاري وبالمضارع يحذف احدى التاءين قوله اول تلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العريفة يحذف الياء قلت القياس ما قاله لكن سمعت الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكله تخرجن وباب المشاكله واسع فيحوز كسر الياء وقصها فالقحمة بالحمل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال الكرماني وروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجه اى الكتاب من عقاصها بكسر العين المهملة وبالقاف وبالصاد المهملة وهو الشعر المصفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الوقاية وكل خصلة منه عقصة والعقص على خصلات الشعر بعضها على بعض وقال المذرى هولى الشعر بعضها على بعض على الرأس ويدخل اطرافه في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الخيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب وعقص الشعر ضفره ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعرها على راسها والعقص الضفر والضفر القتل وقال ابن بطال وفي رواية اخرجه من جزتها قوله فأتينا به اى بالكتاب وروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني او بالمرأة قلت فيه نظرا لانا قد ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه فخلوا سبيلها قوله الى اناس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان المذكورين في الكتاب قلت لم يطع الكرماني على اسماء المكتوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل قوله ملصقا في قريش اى مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشيء بغيره ليس منه ولذلك قيل لدمي في القوم ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا في الرواية الصحيحة وعند مسلم بن معك زيادة من والصواب اسقاطها لان من لا تزاد في الموجب عند البصريين واجازه بعض الكوفيين قوله اذفاني ذلك كلمة اذ بمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قرايات يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذت كلمة ان مصدرية في محل نصب لانه مفعول احييت قوله يدا اى نعمة ومنة عليهم قوله كفرنا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا التافى انما اطلق عمر رضى الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه الى كفار قريش وباطنهم وانما فضل حاطب ذلك متأولا في غير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فنجاه من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعني اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب هذه اللفظة ليست بمعروفة قيل يحتمل ان يكون المراد بها كفر التهمة وقال ابن التين يحتمل ان يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقتم وقد اذنت الله له الايمان في قوله (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بكلمة فاراد ان يحفظوها فيها وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فلما روته عمرة عن عائشة اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما علم الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عباده
 انما تجري على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله لعل الله كلمة لعل استعملت استعمال عسى قال النووي معنى
 الترجيح فيه راجع الى عمر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وما يدريك على التحقيق بعثاله على الفكر والتأمل ومعناه ان الفجران لهم في الآخرة والاقلو
 توجه على احد منهم حد استوفى منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزى ليس
 هو على الاستقبال وانما هو لماضى تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبدل على هذا
 شيان احدهما انه لو كان للمستقبل كان جوابه فساغفر والثانى انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا
 وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لكن فيه بعد لان اعملوا صيغة امر وهى
 موضوعة للاستقبال ولم يضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضى لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا
 نص عليه الصوابون وصيغة الامر اذا وردت بمعنى الاية انما هى بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى
 الماضى فكان كقول القائل انت وكىلى وقد جعلت لك التصرف كيف شئت قائما يقتضى اطلاق
 التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهر لى وجهه وهوان هذا الخطاب خطاب اكرام
 وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم
 ذنوب مستأنة ان وقعت منهم لانهم نجحت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم
 صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشيء اذ
 لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى
 هذا فلا يأمّن من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله
 عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة
 الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما لو محالة لجأ الى توبة ولازمها حتى لقي الله عليها يعلم ذلك قطعه
 من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة
 تعظيم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ ذكر ما يستفاد
 منه **فيه هتك سرا** الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في الستر مفسدة
 وقال الداودى الجاسوس يقتل وانما في القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم منه ولكن مذهب الشافعى وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان
 ذاهية عفى عنه لهذا الحديث **وعن ابى حنيفة** والاوزاعى يوجب عقوبة ويطلب حبسه وقال ابن
 وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت مائة ذلك وبه قال ابن الماجشون
 وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعى فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصبغ الجاسوس الحربى
 يقتل والمسلم والذى يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر
 للامام رجل من اهل السر انه قد كاتب عدوا من المشركين يذره مما سره المسلمون فيهم من
 عزم ولم يكن معروفا بالمش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لها
 اخوات يجوز العفو عنه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحاطب من عفو عن جرمه بعدما طلع
 عليه من فعله **وفيه البيان** عن بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحى وفيه هتك
ستر المريب وكشف المرأة العاصية وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسسه عن الايمان وفيه الجملة لترك
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى الله اطلع على اهل بدر فقال
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفيه جواز غفران ما تأخر من الذنوب قبل وقوعه وفيه جواز تجريد
المورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي وفيه دلالة على ان حكم التأول في استباحة المحظور
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزى وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك
ما يحتمل التأويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه **ص** باب الكسوة
للأسارى **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للأسارى قال ابن التين الكسوة بكسر
الكاف وضمة واو المغرب الكسوة اللباس والضم لغة توجه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا
والكسوى خلاف العارى وجهه كساء كعراة جمع عاروا والأسارى جمع اسير **ص** حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتى بأسارى واتى بالعباس
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له قيصا فوجدوا قميص عبدالله بن ابي يقدر
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه
الذى لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافئه **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن
عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جملة الأسارى يوم بدر وكان عريان فكساه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قدمضى في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج
الميت من القبر بائتم من هذا فانه اخرجه هناك عن جابر بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اى العباس
قيصا اى نظري يطلب قيصا لاجله فوجدوا قميص عبد الله بن ابي بن سلول وكان العباس طولا
كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قيصا قدره الا قميص عبدالله بن ابي وهو معنى قوله
يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فانقدر اى جاء على المقدار قوله اياه اى اى قيص
عبد الله قوله فلذلك اى فلاجل ذلك تزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه من بدنه فألبسه
عبد الله بعد وفاته مكافاة على صليعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اى سفيان بن عيينة كانت له اى لعبد الله
عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد اى فتمه فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه وفيه
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات وفيه كسوة الأسارى والاحسان اليهم ولا يتركون عراة
فتبدوا عوراتهم ولا يجوز النظر الى عورات المشركين **ص** باب فضل من اسلم على يديه
رجل **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى عن ابي حازم قال اخبرنى سهل تبنى
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير لاعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه
يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فيات الناس ليلتمهم ايهم يعطى فقتلوا كلهم يرجوه فقال ابن
على قبل بشتكى عينه فيصق في عينه ودعاه فبرا كأنه لم يكن به وجع فاعطاه فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم
فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك اجر النجم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ
من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القاري بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنو
الهون بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر وابوحازم بالحاء المهملة والراء سلة بن دينار
الاصرج والحديث مضى في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمضي
الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك من حديث سلة
ابن الاكوع **قوله** ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقص الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم
الياء ويروى يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب **قوله** يرجوه ويروى يرجونه **قوله**
على رسلك بكسر الراء وسكون السين اي على هبتك **قوله** لان يهدي الله بك الى ان في محل الرفع على
الابتداء وخبره قوله خيرا **قوله** من جرائم بضم الحاء اي كرامها واعلاها منزلة قاله ابن الانباري
وعن الاصمعي بعير احر اذا لم يحاط جرحته بشئ فان خالطت جرحته فهو كيت والمراد بجمهر النمل الابل خاصة
وهي انفسها وخيارها قال الهروي يذ كرو يؤث واما الانعام فالابل والبقر والغنم **ص** باب **ش**
الاسارى في السلاسل **ش** اي هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال
ابوداود باب الاسرى وثق وذكرفه حديث ثمانية بن اثال وحديث الحارث بن رصاة وانهما وثقاوي **ص** باب
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الايثاق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالخيال **ص** حديثنا
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع
السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الالكرام فليست بمطابقة وقال المهلب
يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين وسمى الاسلام باسم الجنة لانه سببها ومن دخله دخل الجنة
قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين
المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر
بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة
الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطبري يحتمل ان يكون
المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذب الحق من خلص عباده من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهاوى
الطبيعة الى العروج لدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الفين الميمية وسكون النون محمد
ابن جعفر البصري **قوله** عجب الله من قوم قد مر غيرة ان المراد من الخلاق ما يستعمل على الله
لازمه وغاية نحو الرضى والآثابة فيه **قوله** يدخلون الجنة في السلاسل وفي رواية ابي داود من طريق
جاد بن سلة عن محمد بن زياد بلفظ بقادون الى الجنة بالسلاسل **ص** باب **ش** فضل من اسلم
من اهل الكتابين **ش** اي هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التوراة والانجيل
واهلها اليهود والنصارى **ص** حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح
ابن حي ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اياه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعملها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعتقها
فيزوجها فلها اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فله اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده له اجران ش مطابقة لترجمة في قوله
ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعي هو عامر وابوردة يضم
الباء الموحدة اسمه الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته وقدم غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري
واسمه عبد الله بن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واهله فانه اخرجهم هناك
عن محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وحج لقب
حيان فلذلك ذكرهنا بصالح بن حيان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى ص ثم قال
الشعبي واعطيتكما بغير شي وقد كان الرجل يرحل في اهون منها الى المدينة ش اي قال
عامر الشعبي يخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويروي اعطيتكما بلطف المستقبل قوله
بغير شي اي يغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اي يسافر
في شي اهون منها اي من هذه المسألة الى المدينة اي مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها
للعهد وفي باب تعليم الرجل امته قد كان يركب فيمادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على
طلب العلم ولا سيما اذا كان العلم حاضرا فانهم ص باب اهل الدار بيتون فيصاب
الولدان والذراري ش اي هذا باب في حكم اهل الدار اي اهل دار الحرب قوله بيتون
على صيغة المجهول من التبيت يقال بيت العدو اي اوقع بهم ليلا قوله فيصاب الولدان اي بسبب
التبيت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراري بالرفع والقشيد عطفا على الولدان
ويحوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يحوز ذلك
ام لا وحكمها يعلم من الحديث ص ياتاليل ش ليس من الترجمة بل هو من القرآن
وقد جرت مادته انه اذا وقع في الخبر اقلته توافقي ما وقع في القرآن اورد تفسيره للفظ الواقع في القرآن
وهذه اللفظة في آية في سورة الاعراف وهي قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا
ياتا او هم قاتلون) اهلكناها اي اهلكنا اهلها بمخالفتهم رسلنا وتكذيبهم قوله بأسنا اي قمنا
قوله ياتا اي ليلا او هم قاتلون من القيلة وهي الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح
موضع ياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقال والجواب لزيادته
في الترجمة نياما وما هو في الحديث الاضنا لان الغالب انهم اذا اوقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم
وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في القيلة فنه على
جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخاري ما لم يقله والذي رأيت
في عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح يساتا بياء موحدة وبعد الالف تاء مثناة من فوق وكان
هذا القائل وقت له نسخة مصحفة او تصحف عليه ياتا نياما انتهى قلت هذا القائل لا يستحق
هذا القدر من الخط عليه وله ان يقول رأيت عامة ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح نياما
بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل مع انا واقفنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا اننا ان
لفظ ياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن ص لنيته ليلا بيت ليلا ش اكد صاحب
التلويح كلامه الذي ذكرناه الان بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اي يوضح ما ذكره في بعض
النسخ من قول البخاري لنيته ليلا بيت ليلا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابن ذر قلت
هذا كله ليس بوجه قوي في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكرهاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظ بيانا بالياء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى ففي سورة النحل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله ان ياتيهن واهله الآية يعني قالوا متقاسمين بالله لئلا ياتيهن فاحجزوا الكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالنون وهو من البيات وهو مباغنة العدول لا واما الثانية ففي سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم غير الذي يقول وهي في السبعة من التبييت من الليل لانه وقت البيوتة فان ذلك الوقت اخلى للفكر وقال ابو عبيدة كل شيء قدر بليل تبييت **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال مررت بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالابواء او بدران وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذراريهم قال هم منهم وسمعتهم يقول لاحي الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتهم من الزهري قال اخبرنا عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقبل كما قال عمرو هم من آبائهم **ش** مطابته للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعتهم ورجاله كلهم قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح وتشديد التاء الثلاثة ابن قيس بن ربيعة البهلي مرفي جزاء الصيد والحديث اخرجه بقية الستة فسلم اخرجه في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير **ح** ذكر معناه **قوله** بالابواء بفتح الهجمة وسكون الباء الموحدة والبلد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لثبوت السبول بها وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** او بدران شك من الراوي وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعدا لالف نون وهي قرية جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضا من عمل الفرع **قوله** وسئل على صيغة المجهول والواو فيه للحال وروي فسلم بالفاء **قوله** عن اهل الدار اي عن اهل دار الحرب وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذراريهم فقال هم منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب ابن جثامة وفي لفظه عن الصعب قال قلت يا رسول الله ان انصيب في البيات من ذراري المشركين قال هم منهم وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل له لوان خيلا اذارت من الليل فأصاب من ابناء المشركين قال هم من آبائهم وترجم مسلم على هذا باب ما يصيب من ذراري العدو في البيات وقال النووي هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين ونقل القاضي هذه عن رواية جهم ورواه صحيح مسلم قال وهي الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست بشيء بل هي تحكيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووي وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آبائهم اي لا بأس بذلك لان احكام البلد جارية عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير ذلك والمراد اذالم يتعمد من غير ضرورة **قوله** يبيتون على صيغة المجهول وقعت حالا عن اهل الدار من التبييت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة **قوله** من المشركين بيان الدار **قوله** فيصاب من نسائهم وذراريهم وفي رواية مسلم ان انصيب في البيات من ذراري المشركين كما مر وقال

النوى والمراد بالذراوى هنا النساء والصبيان قلت كيف يراد من الذراوى النساء وهذا كما رأيت
 في رواية البخارى طغف الذراوى على النساء قوله هم منهم أى النساء والذراوى من اهل الدار
 من المشركين فان قلت هذا يخالف ما ذكره البخارى فيما بعد عن ابن عمر نهى عن قتل النساء والصبيان
 «ومارواه سلم عن يريده اغزوا فلا تقتلوا وليدا ولا تقتلوا» ومارواه الترمذى من ممرة اقتلوا شيوخ
 المشركين استبقوا ثم ختمهم وقال حسن صحيح قريب «ومارواه النسائى عن ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم فلا تقتلهم بقوله لجدد الحرورى «ومارواه ابوداود والنسائى من
 حديث رباح بكسر الراء وبالياء آخر الحروف ابن الربيع وفيه قتال الخلدرضى الله تعالى عنه لا تقتلن
 امرأة ولا صبيفا» ومارواه احمد من حديث الاسود بن سريع وفيه الا لا تقتلوا ذرية الا لا تقتلوا
 ذرية «ومارواه احمد ايضا من حديث ابن عباس وفيه ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع
 ومارواه الطبرانى في الاوسط من حديث ابى سعيد الخدرى قال نهى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب «ومارواه ايضا من حديث ابى ثعلبة الخشنى
 قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والولدان «ومارواه ابوداود من حديث
 انس وفيه ولا تقتلوا شيخا فتيا ولا غفلا ولا صغيرا ولا امرأة «ومارواه ابويعلى الموصلى من حديث
 جرير بن عبدالله وفيه ولا تقتلوا الولدان «ومارواه البراقى بسنده من حديث ابن عمر وفيه لا تقتلوا
 ولدا «ومارواه ايضا من حديث هوف بن ماث وفيه لا تقتلوا النساء «ومارواه احمد في مسنده من حديث
 ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول من قتل صغيرا او كبيرا او احرق نخلا او قطع شجرة ثمرة او ذبح شاة لاهلها لم يرجع كفافا
 «ومارواه الطبرانى من حديث كهب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النساء والولدان
 قلت قال الخطابى قوله هم منهم يريد في حكم الدين فان ولد الكافر محكوم له بالكفر ولم يرد بهذا القول
 ابا جده ما ثم نعمداها وتصد اليها وانما واذ لم يكن الوصول الى الآباء الا بهم فاذا اصبوا الاختلاطهم
 بالآباء لم يكن عليهم في قتلهم شئ «وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان
 فكان ذلك على القصد لا قتال فيهن فاذا قتلن فقد ارتفع الخطر واحل دماء الكفار لا بشرط الحقت
 «ومارواه الترمذى حديث ابن عمر الذى فيه نهى عن قتل النساء والصبيان على ما بآتى ان شاء الله تعالى
 قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء
 والولدان وهو قول الثورى والشافعى و رخص بعض اهل العلم في البيات قتل النساء فيهن
 والولدان وهو قول احمد واسحق وقال شيخنا وما حكاه الترمذى عن الثورى والشافعى من كراهة
 قتل النساء والصبيان ظاهر في ترك القتل مطلقا في البيات وغيره وليس كذلك «اما قتلهم في غير البيات
 فاجعوا على تحريمه اذ لم يقتلوا كما حكاه النوى في شرح مسلم فان قاتلوا فقال في شرح مسلم حكاية
 عن جواهر العلماء يقتلون وقال الطحاوى رحمه الله تعالى باب ما نهى عن قتله من النساء والولدان
 في دار الحرب ثم اخرج عن تسعة انفس من الصحابة في النهى عن قتل الولدان والنسوان وقد مرحت احاديث
 اكثرهم عن قريب ثم قال فذهب قوم الى انه لا يجوز قتل النساء والولدان في دار الحرب على حال وانه
 لا يحل ان يقصد الى قتل غيرهم اذ كان لا يؤمن في ذلك تلهفهم من ذلك ان اهل الحرب اذا نزلوا
 بصبيانهم وكان المسلمون لا يستطيعون رميهم الا باصابة صبيانهم فحرام عليهم رميهم في قول هؤلاء

وكذلك ان تحصنوا بحصن وجعلوا فيه الولدان فحرام عليهم رمي ذلك الحصن اذا كنا
 نحاف في ذلك تلف نسائهم وولدانهم واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث التي رويها قلت اراد
 بالقوم هؤلاء الازواج ومالكا والشافعي في قول واحد في رواية وقال ابو عمر اختلفوا في رمي
 الحصون بالجنين اذا كان فيها اطفال المشركين او اسارى المسلمين فقال مالك لا يرمى الحصن ولا تحرق
 سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الازواج اذا تقرر الكفار باطفال المسلمين لم يرموا
 ولا تحرق المركب فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح
 واحد واسحق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا تلف الصبيان او النساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال
 ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس برمي حصون المشركين وان كان فيه اسارى من المسلمين واطفالهم
 او اطفال المشركين ولا بأس ان يحرق السفن ويقصده المشركون فان اصابوا واحدا من المسلمين
 بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه ففيه الكفارة ولا دية قوله وسمعت يقول اي
 قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وروي فيقول وهي رواية ابي
 ذر وبالاو اظهر قوله لاحي الله ورسوله هذا حديث مستقل مضى في كتاب المساقاة في باب
 لاحي الله ورسوله اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن
 عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لاحي الله ورسوله وقد مضى الكلام فيه هناك فان قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في اثناء
 حديث الباب قلت كانوا يحدثون بالاحاديث على نحو ما كانوا يسمونها وقيل هذا يشبه ان يكون شيئا
 يمازى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بمحدث آخر ليس
 فيه شيء من معناه كاذكراه قوله وعن الزهري موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الدراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الدراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الدراري اي سئل
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدراري وكذا وقع في بعض النسخ لمسلم سئل عن الدراري وقد ذكرناه عن قريب
 عن النووي انه قال المراد بالدراري هنا النساء الصبيان قوله كان عمرو يحدثنا اي قال سفيان بن عيينة كان
 عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وقال بعضهم
 في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري
 هكذا بطريق الارسل وبذلك جرم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرجه الاسماعيلي من طريق
 العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن
 عباس عن الصعب بن جثامة قال تقدم علينا الزهري فسمعت يعبده ويديه فذكر الحديث انتهى قلت اراد
 بعض الشراح الكرماني فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسل
 ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسل هنا باخراج الاسماعيلي كاذكراه قوله ولم يقل
 كما قال عمرو من ابائهم بيان هذا الموضع هو ان سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا
 الحديث عن الزهري مرسلًا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من ابائهم فسمعت بعد
 ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من ابائهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن
 عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن جثامة عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

يارسول الله ان خيلنا وطأت من نساء المشركين واولادهم قال هم من آبائهم هذا حديث حسن صحيح وقد اخرج ابن جبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حنين و اشار الزهري الى نسخ حديث الصعب وحكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انه تاسخ لاحاديث النبي وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب يدل على ان النبي كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد رضى الله تعالى عنه اتما كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** باب * قتل الصبيان في الحرب **ش** اى هذا باب في بيان النبي عن قتل الصبيان في الحرب لتصورهم عن فعل الكفر ولان في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالفداء عند من يجوز ان يضادى به **ص** حدثنا احمد بن يونس اخبرنا الليث عن نافع عن عبدالله اخبرنا امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والصبيان اى وقتل الصبيان في الحرب واحمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس التميمي البر بوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبدالله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجهم مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقيصة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقيصة **ص** باب * قتل النساء في الحرب **ش** اى هذا باب في بيان النبي عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبدالله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وابو اسامة هو احمد بن اسامة وعبدالله هو ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجهم مسلم ايضا في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبدالله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن تحديث هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشيخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة الاجابة جاز الرواية عنه وهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره فاقربه ابو اسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجحة فيه لمن قال فيه ان من قال لشيخه حدثكم فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه نين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوته في الطريق الاخر فاذا كانت القرينة الدالة على الاجابة عند سكوت الشيخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم وغرض هذا القائل بما ذكره الرد على الكرماني فانه جعل السكوت مع القرينة كالتصريح على ما ذكرناه **ص** باب * لا يعذب بعداب الله **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب على صيغة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت فقال ان وجدتم فلانا وفلانا فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج انى امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبدالله بن الاشج

والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد معلقا في باب التوديع وقال ابن وهب اخبرني عروة عن
 بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك **قوله** حدثنا الليث
 عن بكير وفي رواية اجد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبدالله الاشجع قاتل شينين
 احدهما التصريح بالحديث والاخر نسبة بكير **قوله** عن ابي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث
 ليس بين سليمان بن يسار وابي هريرة فيه احد وكذلك اخرجه النسائي من طريق عروة بن الحارث
 وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن حبيب عن بكير فادخل بين سليمان
 وابي هريرة اخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك ان ابن ابي شينة سمع ابراهيم **ص**
 حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ايوب عن عكرمة ان عليا رضي الله تعالى عنه حرق قوما
 فبلغ ابن عباس فقال لو كنت اثم احرقهم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله
 وقتلتهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** مطابقة للترجمة
 في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبدالله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو الضحائي
 وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث اخرجه البخاري ايضا في استنابة المرتدين عن ابي التهمان
 محمد بن الفضل واخرجه ابوداود في الحدود عن اجد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه من اجد
 ابن عبدة الضبي واخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبدالله الخزوعي وعن عمران بن موسى
 وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح **قوله** ان عليا حرق قوما
 وفي رواية الحميدي ان عليا حرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن ابي عرو عن عمر بن عباد جيعان
 سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وابوب وعمار الدهني اجتمعوا فذاكروا الذين احرقهم علي فقال ايوب
 فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفر لهم حقاير وورق بعضها الى بعض ثم دخن عليهم
 وكان عمرو بن دينار اراد بذلك الرد على عمار الدهني في انكاره اصل التحريق وقال المهلب ليس
 نهيه عن التحريق على التحريم وانما هو على سبيل التواضع لله والدليل على انه ليس بحرام عمل
 الشارع اعين الرعاة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه الفجأة النار في مصلي المدينة بمحضرة
 الصحابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالناروا كثر علماء المدينة يحمون تحريق الحصون
 على اهلها بالنار وقول اكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على ان معنى الحديث على النذب
 ومن كره رمي اهل الشرك بالنار عرو ابن عباس وابن عبدالعزير وهو قول مالك واجازه علي
 ونحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناسا من اهل الردة فقال عمر لصدیق اتزع هذا الذي يعذب
 بعذاب الله فقال الصديق لاشبه سيفا له الله على المشركين واجاز الثوري رمي الحصون بالنار وقال
 الازاعي لا بأس ان يدخن عليهم في المعطورة اذ لم يكن فيها الا مقاتلة ويحرقوا ويقتلوا كل قتال ولو
 لقيناهم في البحر ميناهم بالنقط والقطران واجاز ابن القاسم حرق الحصن والمراكب اذ لم يكن فيها
 الا المقاتلة **قوله** لو كنت انا خبيرة محذوف اي لو كنت انا بدل عليا وكان ذلك من علي بالرأى
 والاجتهاد **قوله** لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا اصرح في النبي
 من الذي قبله واخرج ابوداود هذا الحديث عن اجد بن حنبل وفي آخره فبلغ ذلك عليا فقال
 ويح ابن عباس رأيت في نسخة صحيحة ويح ام ابن عباس **قوله** من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على
 ان كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه اخرج ابن الماجشون ان المرتد يقتل ولا يستتاب وجهور

الفرقاء على استثنائه فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا في قوله من انتقل من كفر الى كفر انه يقتل ان لم يسلم وهذا مثل اليهودي اذا انتصر او النصراني اذا نهود وعند الخنفة لا يقتل لان الكفر كله ملة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قتل المرتدة وعند ابي حنيفة لا يقتل بل تحبس

ص * **باب** * فامانا بعد واما فداء **ش** * اى هذا باب يذكر فيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى (فامانا بعد واما فداء) واول هذا قوله تعالى (فاذا القيم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اخضعتمهم فشدوا الوثاق فامانا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) قوله فاذا القيم من اللقاء وهو الحرب * قوله فاضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب ضربا تخفف الفعل وقدم المصدر فائيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا فوق الاعناق قوله حتى اذا اخضعتمهم اى اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشئ الخفيف وقيل اقلعوهم بالقتل والجراح حتى اذهبتهم عنهم النهوض وقيل قهرتموهم وغلبتهم * قوله فشدوا الوثاق وهو يفتح الواو اسم ما يوثق به قوله فامانا منصوب بتقدير فامانتمون منا وكذلك واما فتفدون فداء والمعنى التخيير بعد الاسرى ان يءوا عليهم فيطلقوهم ويمن ان يفادوه وقال الضحاك قوله تعالى فامانا بعد واما فداء ناسخة لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وروى مثله عن ابن عمر قال ليس الله بهذا امرنا قال حتى اذا اخضعتموهم فشدوا فامانا واما فداء وهو قول عطية والشامي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا بمن عليه او يفادوه وبمثل هذا استدل الطحاوي فقال ظاهر الآية يقتضى المن والفداء ويمنع القتل **ص** فيه حديث ثمانية **ش** * اى في هذا الباب حديث ثمانية بضم التاء المثناة ابن اثال بضم الهزبة وبالثاء المثناة الخفيفة وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد ومرايض في باب الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثق بمن يخشى معرفته والاخر في باب الربط والحبس في الحرم وسبأني ايضا مطولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث ثمانية بن اثال وحاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد ثم اطلقه والله اعلم **ص** وقوله عز وجل ما كان لابي ان يكون له اسرى الآية **ش** * وتمام الآية حتى تثنى في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابوبكر بن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث عبيد الله بن موسى حدثنا اسرايل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما اسرا الاسارى يوم بدر اسرا العباس فيمن اسرا سره رجل من الانصار قال وقد اوعدهم الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لم اتم اليالة من اجل عبي العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضي الله تعالى عنه فاتهم قال نعم قاتى عمر الانصار فقال لهم ارسلا العباس فقالوا لا والله لا نرسله فقال لهم عمر فان كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى قالوا فان كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى فآخذهم فآخذهم عمر رضى الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله لئن اسلم عليه وسلم رضى فآخذهم فآخذهم عمر رضى الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله لئن اسلم

احب الى من ان يسلم الخطاب وماذا لا ارايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحبه اسلامك
قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه فقال ابوبكر عشتك
فارسلهم فاستشار عمر رضى الله تعالى عنه فقال اقتلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاثقل الله عز وجل (ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد
ولم يخرجاه واختلف العلماء في هذا الباب * منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما عين عليه او يفدى
وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسلك اشهر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما نابعدوا ما فاداه
وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم من قريب * ومنهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين
الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتوهم) ناسخا لقوله (فاما نابعدوا ما فاداه)
وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الاثنين جميعا محكمان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين
لان احدهما لا تنفي الاخرى ينظر الامام في ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال
ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد وابي ثور قال وقد فعل هذا كله سيدنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حروبه * وقال الطحاوى اختلف قول ابى حنيفة في هذا فروى
عنه انا الاسرى لا تعادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما
سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشركين اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف
ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الآيات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات
كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل
بها كلها يومئذ بدأ بالقتل فقتل عقبة بن ابى معيط والضمرين الخارث في قوله ثم قدم المدينة فحكم
في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه فقتل المقاتلة وسبي الذرية فنفذه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامضاء ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الخارث
فاستحيها جميعا واعتقهم ثم كان قح مكة فأمر بقتل ابن خطل والقيتين واطلق الباقيين ثم كانت
حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل اباعرة الجسمى يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمانية
ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا
والا فريههم الى الامام وهو مخير بين القتل والمن والفداء يفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله
وهو قول مالك والشافعي واحمد وابي ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز فاداة اسرى المشركين قال الله
تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا
الجزية عن يدهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كله منسوخ ولم يختلف اهل التفسير ونقله
الاكثر ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا
لفداء المذكور في غيرها **باب** * هل للاسير ان يقتل او يخذل الذين اسروه حتى ينجو
من الكفرة **ش** اى هذباب فيه هل للاسير في ابدى الكفار ان يقتل وانما يذكر الجواب
لمكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان يثمنوه بغيره بالهدى حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه
اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاؤه العهد على ذلك باطل

ويجوز له ان لا يني لهم به وبه قال الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان يأخذ منهم
 اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل واخذ المال وتحريق الدار
 وغير ذلك وقال ابن المواز اذا الجأ ومان يحلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكروه ورواه
 ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين عينه ووعده لان حاله حال المكره حلف لهم
 او وعدهم او ما هدمهم سواء آمنوه او أخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يمتنع تحت احكام الكفار
 واوجب عليهم الهجرة من دارهم فمخروجه على كل وجه جائز والجملة في ذلك خروج ابي بصير
 وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** فيه السور عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** اى في حكم هذا الباب حديث السور بن محزمة وفيه قصة ابي بصير وقدم
 حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة
 لما ترجم له **ص** باب * اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اى هذا باب
 يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزاء بفعله واحرق يحرق من باب
 الافعال وفي بعض النسخ اذا احرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قيل كان اللاتى
 ان يذكر هذه الترجمة قبل باين فاعل تأخيرها من تصرف النقلة قلت ذكره هذا الترجمة في ذلك الموضع
 ليس بأمرهم فلا يحتاج نسبة ذلك الى تصرف النقلة ثم قال قائل هذا القول ويؤيد ذلك الغماي
 ان البابين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جميعا للنسقي وثبتت عنده ترجمة اذا حرق المشرك تلو
 ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البابين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم
 والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حدثنا على بن اسد حدثنا وهيب عن ابي عن ابي قلابة عن
 انس بن مالك ان زهطاً من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتووا المدينة
 فقالوا يا رسول الله ابفنا رسلاً قال ما جدلكم الا ان تلحقوا بالذود فانطلقوا فقتلوا من ابوالها
 والباها حتى صموا وصموا وقتلوا الراعى واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فأتى الصريح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فأتى رجل النهار حتى أتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم
 امر بمسامير فاجتبت فكلهم بها وطرحهم بالخرة يستسقون فاستسقوا حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا
 وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قيل ليس فيه مطابقة للترجمة
 لانه ليس فيه ان هذا الزهط من عكل فعلوا ذلك براعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرماني
 بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالرعى من سمل العين ونحوه وبأول لا تعذبوا
 بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالحديثان لموضع النهي والجزاء وقال صاحب
 التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل ولولم يصح سمل العينين للرء وذلك
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمل اعينهم والسمل التحريق بالنار استدلت منه البخارى انه لما جاز
 تحريق اعينهم بالسار واو كانوا لم يحرقوا اعين الرعاة انه اولى بالجواز في تحريق المشرك
 اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قاله الكرماني بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل
 ما فاعرا بالرعى من سمل العين وقد ثبت ذلك في ارواه مسلم من وجه آخر عن انس قال انما سمل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعين العينين لانهم سملوا اعين الرعاة واواطع صاحب التوضيح على هذا
 لما قال لم يصح سمل العينين للرعاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم اليم وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوباً

في رواية الاصيل وغيره ووهيب بضم الواو وفتح الهاء هو ابن خالد وابوب هو السخيتاني وابوقلابة
بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث قد مر في كتاب الضوء في باب احوال الابل والابل والدواب
ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب
بدل من رهط اويان له قوله فاجتوا من الاجنواء وهو كراهة الالقاة قوله ابنا اي اعنا مشتق
من الابناء يقال ابنيك الشيء اذا اعتك على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة
وهو الدر من اللبن قوله بالنود بفتح النون والذال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله
الصريح هو صوت السنجيت او الصارخ قوله فبعث الطلب بفتح اللام جمع طالب قوله فاترجل
الهاراي ما ارتفع النهار حتى أتى بهم اي الثمانية المذكورين قوله فاجت كذا وقع من الاجاميز
الثلثي وهو الصواب في اللغة فلا قال فاجت من الثلاثي قوله بالحررة بفتح الحاء المهملة وتشديد
الراء موضع بالمدينة وقدم غير مرة قوله قال ابو قلابة هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن
هذا سرقة انما كان حراية وهذا ظاهر لا يخفى ﴿ص * باب * ش﴾ كذا وقع بغير
ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاحراب لا يكون
الابا التركيب ﴿ص﴾ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن بنون عن ابن شهاب عن سعيد بن
المسيب واي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
فرصت نملة نبيامن الانبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله اليه ان فرصتك نملة أحرقت أمة من
الامم تسبح الله ﴿ش﴾ وجه مناسبتها بما قبله من حيث انه لا يجوز المجاوزة بالحريق الى من لا يستحق ذلك
فانه صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر فيه ان الله عز وجل عاب هذا النبي عليه السلام بأحرقة نمل الامم من
النمل ولم يكتف بأحرقة النملة التي فرصته فلو أحرقتها وحدها لما عوتب عليه ورجاله قد ذكروا غير مرة
والحديث أخرجه مسلم في الحيوان عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وأخرجه ابو داود في الادب
عن احمد بن صالح وأخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابي الطاهر
واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله فرصت بالقاف اي ادغت قوله نبيما قال الكرمانى
قبل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية النمل القرية المجتمعة قوله ان فرصتك بفتح الهمزة
وبهزة الاستفهام ملفوظة او مقدرة وقال الكرمانى كيف جاز أحرقة النمل قصاصا وهو ليس
بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها ثم ان القارص نملة واحدة ولا ترز وازرة وزر اخرى قلت لعله
كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعا يقتل شرعا قياسا على الانعى * فان قلت لو كان جائزا لما ذم
عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقرين انتهى قلت قوله لعله
كان في شرعه جائزا فيه نظر لانه حكم بالتحمين والاولى ان يقال لعله لم يكن يعلم حيث ذم انه لا يجوز
وقوله المؤذى طبعا ليس النمل بمؤذى طبعا لان قرصها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله
يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال عاتبه * وفي الحديث
تسبيح النمل فبدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء
الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن التين وهو دليل لمن قال لا يحرق النمل واجازه ابن حبيب واما ان
ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تفرق ﴿ص﴾ باب حرق الدور والنخل ﴿ش﴾
اي هذا باب في بيان جواز احرقة دور المشركين ونخلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرائه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال
تحريق واحراق لانه رباعي فاعله كان بتشديد الراء بلفظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث
والفاعل محذوف تقديره النبي فاعله اوبأذنه وعلى هذا ف قوله الدور منصوب بالمفعولية والتعليل
كذلك نسقاعليه انتهى قلت دعواه بالظن في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرائه لم يبين
ان الذين ضبطوه هكذا هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار
بضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق
ولا يكون مصدرا حتى لا يرد ما ذكره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت الشيء حرقا
اذا بردته وحككت بهضه ببعض واما الذي يستعمل في النار فلا يقال الا احرقته من الاحراق
او حرقت بالتشديد من التحريق وقوله لانه رباعي غير مصطلح عند الصنفين لانه لا يقال رباعي
عندهم الا لما كان حروفه الاصلية دلي اربعة احرف وانما يقال لثلاثي هذا ثلاثي مزيدية وقوله
فاعله كان الى آخره فيه تعسف وتكاف جدا لان فيه اضممارا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل
لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال قال
لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يعني من ذى الخلصة وكان بيتا في خيم
يسمى كعبة البائية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احس وكانوا اصحاب خيل قالو كنت
لا نبت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثرا صابعه في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله
هديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره
فقال رسول جرير والذي بئك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جبل اجوف اواجرب قال
فبارك في خيل احس ورجالها خمس مرات **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وحرقتها وهو
ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطن واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي **ح** ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي ايضا
عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد
ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمر وعن محمد بن عباد
المكي وعن ابن ابي عمرو عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه
النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان بن عيينة وفي المناقب
عن موسى بن عبد الرحمن **ح** ذكر معناه **ح** قوله الاتري يعني كلمة الايقاع المهمة وتخفيف اللام معناها
هنا العرض والتعريض وتختص بالجملة الفعلية وترى من الراحة بالراء وبالهاء المهمة قوله
من ذى الخلصة بالخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهمة المفتوحات وقبل بسكون اللام وقيل بضم الخاء
وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابو الوليد الوقفي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه
الديلماسطى بخطه بفتحها وقال ابن الاثير ذوا الخلصة طاغية كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت
كان نختم يسمى الكعبة البائية وهو الذي اخرجه جرير بن عبد الله البجلي بعثه اليه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ح** وفي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تعذب
البيات نساء دوس حول ذى الخلصة وكانت صمات عبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام
كان لدوس وختم ويحيى ومن كان بلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام ويذبحون عنده قوله
يسمى كعبة الجانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون
حذفا اي كعبة الجانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من
احدى ياتي النسب وقد جاء التشديد وفي رواية الكعبة الجانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ
بنير واو بين الجانية والكعبة الشامية فالجانية ظنم والشامية للحكمة الحرام المشرفة قوله فانطلقت
وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بفتح الهزة
وسكون الحاء المهملة وقع الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الفوث بن امار بن اراش بن
عمر بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان وختم
بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثالثة وقص العين المهملة وهو ابن اقل بقاء وتاه مشاة من فوق وقبل
اقبل بقاء وباء موحدة ابن امار بن اراش بن عمر بن اراش بن كرهه الا ان قوله فضرع في صدرى
انما ضربه في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اي
اجعله كاملا مكمل قال ابن بطال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان
يهتدى هو فيكون مهديا وبركة دماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم بنته ماسقط بعد ذلك
من فرس قوله وحرقتها بالنسب قوله ثم بعث اي جرير قوله يخبره من الاحوال المقدرة قوله
فقال رسول جرير جاء مينا في بعض الروايات انه ابوارطة حصين بن ربيعة بضم الحاء وقص الصاد
المهملين قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر
حصين بن ربيعة الاجمى ابوارطة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشام
روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابي ارطاة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة
وكان مع جرير في هذا الجيش قوله اجوف اي مجوف وهو ضد المصمت اي خال عن كل ما يكون
في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الانتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لاقاءه ولايتاه وقال
الداودي معنى اجوف انها احترقت فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت
خاوية على عروشها قوله او اجرب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لما به من الجرب
فصارا سودا لذلك يعني صار من الاحراق وقال الداودي شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها
فصارا سودا بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك
اي دعا بالبركة خمس مرات وفي الحديث توصية من يريح من النوازل وجواز هتك ما اقتن الناس به
من بناء وانسان او حيوان او غيره وفيه قول خبر الواحد وفيه الدعاء للجيش وفيه استحباب ارسال
البشير بالفتوح وفيه النكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته ص حديثنا محمد بن
كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عقيبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال حرق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نخل بنى النضير ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
غير مرة وسفيان هو ابن عبيدة والحديث مضى في كتاب الزراعة في باب قطع الشجر والنخل وقد
اختصره هناك وهنا وسيأتي في الفايزي بآثم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز
الحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي واليث وابو ثور واحتجوا بوصية ابي بكر رضي الله
تعالى عنه لجيوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فآراد ابقاءها

على المسلمين وقال الطبري انتهى محمول على القصد لذلك بخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المجتئق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوى سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن عمر دال على ان المسلمين ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم وتغوير مياههم والتضييق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحد واسحق والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرب بلادهم وتذبح الانعام وتعرب اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق الفحل ولا تعرب المواشي وقال الشافعي يحرق الشجر المثر والبيوت واكره حريق الزرع والكلاء وقال الشافعي لا يحل قتل المواشي ولا عقرها ولكن تخلى

ص باب قتل النائم المشرك **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم **ص** حدثنا علي بن مسلم حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني ابي عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع ليقتلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مربوط دواب لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم فقدوا حجارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فبين خرج ابراهيم ابي اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت واغلقت باب الحصن لئلا فوضعو المفاتيح في كوة حيث اراها فلما تموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا ابرافع فاجابني فعمدت الصوت فضرته فصاح فخرجت ثم حثت ثم رجعت كما في مفتي فقت يا ابرافع وغيرت صوتي فقال مالك لأمك الوليد قلت ما سألك قال لا ادري من دخل علي فضر بني قال فوضعت سيني في بطنه ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سلمالم لا تزل منه فوقعت فوثقت رجلي فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناعية فابرح حتى سمعت ناعيا ابي رافع تاجر اهل الحجاز قال قمت وما بي قلبية حتى أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرناه **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع وقبل هذا قتل بقطان به من نومه وقبل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يضره من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيه فدخل عليه عبدالله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم **ذكر رجاله** **ص** وهم خمسة **الاول** علي بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابن معبد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراد **الثاني** يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي **الثالث** ابو زكريا الهمداني الكوفي **الرابع** ابو اسحق عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي الكوفي **الخامس** البراء بن عازب الانصاري الحر رضى الاوسى رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا مختصرا هنا عن عبدالله بن محمد وفي المغازي ايضا عن اسحق بن نصر **ذكر معناه** **قوله** رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة وعبدالله بن انيس وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبد الله بن عتبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام حليف بني سودة قال السهيلي ولا تعرف احدا ذكره غيره قلت ذكره الحاكم ايضا في الاكلیل عن الزهري وعند الكلبي عبدالله بن انيس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء رهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فا ذكره

ابن اسحق فقال لما انقضى امر الخندق وامر بنى قريظة وكان ابورافع من حزب الاحزاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذن لهم فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابورافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركى العرب وجعل لهم من الجمل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من الهجرة وقيل في ذى الحجة سنة خمس وفي الكليل كان بعد بدر وقيل بعد غزوة السويق وقال النيسابورى قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع وقال ابو معشر بعد غزوة ذات الرفاع وقبل بمرية عبد الله بن رواحة وقال الزهرى هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابى رافع واسمه عبد الله ويقال سلام بن ابى الحقيق يضم الهاء المهملة وفتح القاف الاولى وسكون الياء آخر الحروف اليودى قوله فانطلق رجل منهم هو عبد الله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق الانصارى من بنى عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اطنه واخاه جابر بن عتيك شهدا بدرا ولم يختلف ان عبد الله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفيين مع علي رضى الله تعالى عنه فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه حصن بارض الحجاز والظاهر انه خير قوله اربهم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراته قوله في كوة بضم الكاف وفتحها وهى التفت في جدار البيت قوله ففتحت باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه كان الحصن مغالق وطبقات قوله فعمدت الصوت اى اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظنا قوله مالت كلمة مال الاستفهام مبتدا ولك خبره قوله لامك الويل القياس ان يقال على امك الويل وانما ذكر اللام لارادة الاختصاص بهم قوله تعاملت عليه اى تكلفته على مشقة قوله حتى قرع العظم اى اى اصابه ومنه قرعته الداهية اى اصابته واصل القرع الضرب قوله واتاد هش جلة اسمية وقعت حالا ود هش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اى متعبير مدهوش قوله فوثنت بضم الواو وكسر التاء المثناة من الونثا وهوان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكركم لعل هذه المادة في باب المهموز من الفعل يقال وثنت يده فى مؤثثة ووثأثها اناه واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال الخطابى والواو مضومة على بناء الفعل لما لم يسم فاعله قوله مانا يارح اى يذهب قوله الناعبة بالنون وكسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعي وهو الاخبار بالموت وبروى الواعبة اى الصارخة التى تندب القتل والوعى الصوت قال صاحب العين الوعى جليلة واصوات للكلاب فى الصيد وقال الداعية التى تدعوا بالويل وهى النائحة قوله سمعت نعايا ابى رافع كذا الرواية وصوابه نعاى بغير الف كذا تقوله النعاة وقال الخطابى هكذا روى نعايا ابى رافع وحقه ان يقال نعاى ابى رافع اى انعوا ابارافع كقولهم دراك بمعنى ادرکوا وزعم سيويه انه يطرد هذا الباب فى الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افضل نحو حذار ومناع وتزال كما تقول ازل واحذر وامنع وقال الاصمعى كانت العرب اذا ماتت فيهم ميت فدرک راکب فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعاء فلانا اى انعه واظهر خبر وفاته قال ابو نصر وهى مبنية على الكسر وقال الداودى نعايا جمع ناعمية والظاهر انه جمع نعى مثل صفايا جمع صفى وفى المطالع نعايا ابى رافع هو جمع نعى واصوات المنادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه الكلمة كالجاء فى الخبر الآخر فى حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا فى الحديث قال الاصمعى اما

هو ياتعاء العرب اى ياهؤلاء انعوا العرب وقال الكرمانى يحتمل ان تعاء من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعى او تاعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى انعوا كاذ كرنا وقوله او تاعية نقله من كلام الداودى وفيه نظر لا يخفى قوله وما بى قلبه بالقاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اى ما بى علة قال الفراء اصله من القلاب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعى يموت من يومها به قليل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاعرابى معناه ليست به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك فى الدواب وعن الاصمعى معناه مابه داء وهو من القلاب داءياً أخذ الابل فى رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء مابه علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع فى قلبه وليس يكاد يفلت منه وقال غير مابه شئ يقلقه فيقلب منه على فراشه وقال النحاس حكى عبدالله ابن مسلم ان بعضهم يقول فى هذا اى مابه حول ثم استعير من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاجبرنا اى اجبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يموت اى رافع ثم ان الذى يظهر من هذا الحديث ان الذى قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خير كنوا فلما هدأت الرجل جاؤا الى منزله فصعدوا درجته وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان يربط باليهودية واستغفح وقال جئت ابارافع بهدية فقمت له امرأته فلما رأت السلاح ارادت ان تصيح فأشاروا اليها بالسيف فسكنت فدخلوا عليه فاعرفوه الابيضاض كأمه قبطية فعلوه بأسيا فهم قال ابن انيس وكنت رجلاً اعشى لا ابصر فأتيت بسيفى على بطنه حتى سمعت حشة فى الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جميعاً ثم تزلوا وصاحت امرأته فتصاحج اهل الدار واختبئ القوم فى بعض مياه خبير وخرج الحارث ابو زئب فى ثلاثة آلاف فى آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكث القوم فى مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعى قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسياهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام فى ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله وفى كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودقق عليه ابن انيس وفى الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقعد اصحابنا فى الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأته ابنى الحقيق ان هذا الصوت ابن عتيك فقال ابن ابى الحقيق نكلتكم امك ابن عتيك يثر ب اى هو هذه الساعة اقضى فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احداً فمقت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فأخذ ابن ابى الحقيق وسادة فالتفتا بها فجعلت اريد ان اضربه فلا استطيع فوخزته بالسيف ووخز اثم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التى ارضعته يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت النيايحرب مملوتمرا لينا وخبر اثم قال لها يا ماما ما اوسميتا لهما عندك فادخلينا خبير فقالت وكيف تطيق خبير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خير فى حجر الناس واعلمهم ان اهل خير لا يفلقوا عليهم ابوابهم فرقا ان ينظر قهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستفتحوا على ابى رافع فقولوا انا حشاله بهدية فانهم سيفقون لكم فلما انتهوا اليه استحموا عليه فخرج سهماً ابن انيس هذ كرمابستفاد منه ۞ فيه جواز الاختيال على من امان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد اومال اورأى وكان ابو رافع بعد ادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبول الناس عليه ۞ وفيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرثهم ۞ وفيه الاختيال بالحرب والايمان بالقول ۞ وفيه الاخذ بالشدة فى الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين ۞ وفيه الالتقاء الى التهلكة باليد فى سبيل الله واما الذى نهى عنه

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لثلاث تخلي يده من المال فيوت جوعا وضياعا * وفيه الحكم
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء * تحكم هذا الرجل بالناعية * ص حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك
بيته ليلا فقتله وهونائم ش * هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن
محمد السندی عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن ابي
زائدة * وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهونائم ولا تطلب المطابقة بين
الحديث والترجمة اكثر من هذا قوله بيته بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف يعني منزله ويروى
بيته بتشديد الياء من التبييت وهو في محل النصب على الحال بتقدير قد كان في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت
صدورهم * ص * باب * لا تتنوا لقاء العدو ش * اى هذا باب يذكر فيه لا تتنوا
لقاء العدو اللقاء الملاقاة * ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حاصم بن يوسف البربوعي
حدثنا ابو اسحق الفزاري عن موسى بن عبيدة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتباً لعمير ابن عبد الله
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو
ش * مطابقته للترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب
المروزي و ابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزاري بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجه هناك بأنهم يروون عن عبد الله بن محمد
عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عبيدة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك * ص
وقال ابو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموه فاصبروا ش * ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو
ابن قيس البصرى العقدي بفتح عين نسبة الى المقدوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان
ابا عامر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة وليس كذلك
لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن وابو الزناد بازي والى ان عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم * وهذا التعليق وصله مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزاعي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموه فاصبروا واخرجه النسائي ايضا
وفي الحديث نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والانتكال على القوة ولان الناس يختلفون
في الصبر على البلاء الا يرى الذى احرقته الجراح في بعض المغازى مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قتل نفسه وقال الصديق رضى الله تعالى عنه لان اعا في فأشكر احاب الى من ان ابلى
فأصبر * وروى عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال لا يهين ابلى لا تدعون احدا الى المبارزة ومن دعاك اليها
فاخرج اليه لانه باغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه * واما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر
انه اخرج * من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان لزم ان يبارز ويدعو الى البراز بأذن الامام غير الحسن
البصرى فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحمد واسحق * واباحته شائعة ولم يذكرها
اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن من

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وتماحه وتلاشيه في أيام عثمان رضي الله تعالى عنه قبله
ولتقسم على صيغة الجهول وهكذا جرى اقسام المسلمون كنوزهما في سبيل الله وبذنه معجزة ظاهرة
والكنوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخر * واعلم ان الهلاك في كسرى بام وفي قبصر
خاص لان معنى الحديث لا قبصر بعده في ارض الشام وقد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم لقبصر لما قرأ
كتابه ان ثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا الا من الجهة التي خلا منها * واما كسرى فانه مرق
كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم والى يوم القيامة
قوله وسمى اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم
الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وقبح الدال وعن عياض قحهما وقال القزاز قح الخاء
وسكون الدال لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولغته افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة
من الخداع فغناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عودة له وقال ابن سيدة في العوبص من قال
خدعة اراد تخدع اهلها وفي الواعى اى يمينهم بالظفر والغلبة ثم لا يفي لهم وقال ومن قال خدعة
اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لئيم يلعن كثيرا واذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكأنها
خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثرا استعمالهم لهذه الكلمة حتى سموا الحرب خدعة
وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش وقال
ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم وانما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك
فحمت وقال الاستاذ ابو بكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار
هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطى معنى البنتين الاخرين ويعطى ايضا معناها
استعمل الحيلة في الحرب ما امكنك فاذا اعيتك الحيل فقاتل فكانت هذه اللة على ما ذكرنا مختصرة
اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال العياض
خدعت الرجل اخدعه خدعا وخدعا وخدبة وخدعة اذا ظهرت له خلاف ما تخفى واصله
كل شئ كتمته فقد خدعته ورجل خداع وخدوع وخدع وخدعة اذا كان خبا وفي المحكم الخدع
والخدبة المصدر والخدع والخداع الاسم ورجل خدع كثير الخداع وقال ابن العربي الخدبة
في الحرب تكون بالتورية وتكون بالكتمان وتكون بخلاف الوعد وذلك من المستثنى الجائر
المخصوص من المحرم * والكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه
وفي امثاله رقا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريره ولا في تحليله اثر انما هو الى الشرع ولو كان
تحريم الكذب كما يقول المبذعون عقلا ويكون الحرمة صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالا ابدا
والسألة ليست معقولة فتستحق جوابا وخفي هذا على علماء وقال الطبري انما يجوز في المعارض
دون حقيقة الكذب فانه لا يميل وقال الموصى الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الافتنار على
التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب لتعجب
ابن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا باليمان والعهود والتصریح
بالايمان فلا يخل شئ من ذلك **ص** حدسا ابو بكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن
همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة ش هذا
طريق آخر عن ابي هريرة اخرجه عن ابي بكر بن اصرم واسمه بور بضم السين الموحدة وسكون

الواو وفي آخره راء وكنيته ابو بكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من افرادة وليس له الا هذا الحديث وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا صدقة ابن الفضل اخبرنا ابن عينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وصدقة بن الفضل المروزي من افرادة وابن عينة هو سفيان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر وعمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن سعيد بن منصور واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع ونسرين بن علي واخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المبكي والحارث بن مسكين **و** في الباب من علي اخرجه النسائي كذلك **و** عن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني كذلك **و** عن ابن عباس اخرجه ابن ماجه كذلك **و** عن كعب بن مالك اخرجه ابو داود كذلك **و** عن انس اخرجه احمد في مسنده كذلك **و** عن عائشة اخرجه ابن ماجه قال ذلك **و** عن ابن عمر اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **و** عن الحسن بن علي اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك **و** عن الحسين بن علي اخرجه البراء في مسنده قال ذلك **و** عن عبد الله بن سلام اخرجه ابو يعلى والطبراني في الكبير قال ذلك **و** عن النواس بن سمعان اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **و** عن عوف بن مالك اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **و** عن نعيم بن مسعود اخرجه الطبراني قال ذلك **و** عن نبط بن شريط اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط قال ذلك **ص** باب **ال** كذب في الحرب **ش** اى هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذا جاز يجوز بالتصريح او بالتلويح ويحيى بيانه الآن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة اتعجب ان اقله يارسول الله قال نعم قال فانه فقال ان هذا يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد همتنا وسألنا الصدقة قال وايضا والله لثقلته قال فان اقد اجناه فنكره ان ندمه حتى ننظر الى ما يصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله **ش** قيل لاه طابقة بين الحديث والترجمة لان الذى وقع من محمد بن مسلمة في قتل كعب بن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا وأجيب بوجود المطابقة فان محمد بن مسلمة قال فأذن لي فاقول قال قد فعلت فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحا وتلويحا **و** فان قلت ليس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة نابتة في حديث الباب الذى يليه والحديث واحد في الاصل عن جابر على انه قد جاء من ذلك صريحا فيما اخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض اولى والحديث قدمضى في كتاب الشركة في باب رهن السلاح فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو عن جابر قوله من لكعب بن الاشرف اى من لقتله ومن مبتدأ و لكعب خبره و كعب بن الاشرف ضد الاخس اليهودى القرطى وكان يعججو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبؤذيه قوله قال محمد بن مسلمة يفتح الميم واللام الانصارى الحارثى قوله قد اذى الله فيه حذف اى اذى رسول الله واذاء لرسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به قوله اتعجب الهمة فيه للاستفهام وكلمة ان في ان اقله مصدرة والتقدير اتعجب قتله قوله قد همتنا بفتح النون

المشدة اى اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأدب
الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم المخاطب هو الغناء الذي
ليس بمحبوب **قوله** وسأنا بفتح الهزة وفتح اللام والضيم فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم والصدقة منصوب لانه مفعول ثان **قوله** وايضا والله لثقله اى والله بعد ذلك تريد لثقلكم
عنه وتتضجرون عنه اكثر وازيد من ذلك **قوله** فان قلت هذا غدر فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض
المعهد بايذاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهيجاه واغان المشركين على حربه **قوله** فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له
بأمان في كلامه وانما كلفه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقيل
في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة ساقطة ممن قرب من دار الاسلام وكانت
قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال
ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدر ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل
اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا ليطن الارض خبير من ظهرها ثم خرج حتى قدم
مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فبعل يشوح ويبكى على قتلى بدر
ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصارى اخو بنى عبد
الاشهل اتاه يارسول الله وسرد في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به وسأله ان يسلفه سلفا وجرى
بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال ترهنتك الامة بمعنى السلاح قال نعم فواعده ان يأتيه بالخارث بن
اوس وابى عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجأوه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته
انى لاسمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيعي ابونا لله وان الكريم لودعي
الى طعنة لاجاب وقال محمد انى اذا جاء سأمد يدى فاذا استمكن منى فدونكم قال فنزل وهو متوشح
فقال له نحمدك ربح الطيب قال نعم تحتى فلانة اعطرت نساء العرب فقال محمد اتأذن لى ان اثم منه
قال نعم فثم فتناول فثم ثم عاد فثم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حللوا رأسه في الخلافة فقبل
انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي خرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة فرخ واما اول مسلم حل رأسه
في الاسلام فعمرو بن الحنفى وله حجة **ص** باب **قوله** انك بأهل الحرب **ش** اى
هذا باب في بيان جواز الفتك بأهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المشاة من فوق بعدها
كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غافل فيشتد عليه فيقتله **ص** حدثنا عبد الله بن
محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف
فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقاتله قال نعم قال فأذن لى فأقول قال قد فعلت **ش** وجه المطابقة
لترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غركبها فاستغفله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا
طرف من حديث جابر الذي مضى قبله **قوله** فأقول اى عنى وعنك مارأيت مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذنت
ولفظ الفعل اعم الافعال بعربيه عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** باب
ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره
قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول بعرفته منصوب
وعلى الثاني مرفوع والمعرفة بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من
فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابى بن كعب قبل ابن صياد فحدث
به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقى بجذوع النخل وابن صياد في قطيفة
له فيهارمرمة فرأى ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب
ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش** مطابقته للترجة يمكن
ان تؤخذ من قوله طفق يتقى بجذوع النخل لان معناه شرع يتخفى نفسه بجذوع النخل حتى لا تراه ام ابن
صياد وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد من يخشى معرفته ولم اراحدا من الشراح ذكر هنا المطابقة
بين الترجة والحديث وان الفضل يد الله يؤتيه من يشاء واليـث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن
خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلى من طريق يحيى بن بكير وابى صالح كلاهما عن الليث وقد مضى
قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجائز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه قوله قبل ابن
صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول
والضمير فيه يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقى قد مر تفسيره الان قوله
في قطيفة وهى الكساء المضمحل قوله له فيها اى ابن الصياد في القطيفة رمرمة براين وهو الصوت
ويروى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسرها قوله لو تركته بين اى
لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدهش عنه بين لكم
باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبق مباحثه مستقمة في كتاب الجائز في الباب المذكور
ص باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفرا الخندق **ش** اى هذا باب في بيان
ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر
وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحداثها
ارجوزة فهو كهيئة السجع لانه في وزن الشعر ويسمى قاله ارجزا كما يسمى قائله بحر الشعر شاعرا
ولم يعبده اخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطفا على
لفظ الرجز اى في بيان ما جاء من رفع الصوت في حفرا الخندق وهو الذى حفره الصحابة من المهاجرين
والانصار يوم الاحزاب وكانوا يقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب
الجهاد في باب حفر الخندق وكانت عادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانه يزيد النشاط
ويجيج الهمم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى
عاجله في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصارى الساعدى رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم ووصل البخارى حديثه في غزوة الخندق وفيد الهم لا عيش الا عيش الآخرة كما سيأتى

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضى في باب حفر الخندق وصله عن ابي معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضى الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خير الاخير الاخرة وقدم الكلام فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة ش **ص** اى وفي الباب ايضا روى يزيد عن الزيادة بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وسائق في غزوة خيران شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو يقل التراب حتى وارتى التراب شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله اللهم لولا انت ما هتديناه ولا تصدقنا ولا صلينا فآثرنا سكينتنا وثبت الاقدام ان لا قياها ان الاعداء قد بقوا علينا اذ اردوا هتدينا بآياتنا ورفع بها صوته **ش** مطابقتها في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفع بها صوته وابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضى في باب حفر الخندق فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وفيه وقد وارى التراب ياض بطنه وهنا زيادة وهى قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هنا وهو يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصارى الحارثى البدرى الثقيب الشاعر وهذان الاعداء وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو يقل الواو للحال وكذا الواو في قوله وهو يرتجز قوله يرفعوا من البقي وهو الاستطالة والظلم قوله ايمننا من الابه وهو الامتناع قوله يرفع بها صوته جملة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش** اى هذا باب في ذكر ما جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اى ينبغي لاهل الخير ان يدعوله بالثبات قلت ما بعد هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا ينبغي على التأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي لاهل الخير ان يدعوله بالثبات تأسيلا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شكوا اليه من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرير قال ما جئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رآني الا تبسم في وجهي ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا يثبت على الخيل وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد مات سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم والحديث اخرجه البخارى في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابن نمير واخرجه الترمذى في المناقب عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابن نمير **قوله** ما جئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اى ما دعنى مما التمس منه او من دخول الدار ولا يلزم سد النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا في رواية المرحمسي والكشميني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه التمسات من التمسك الى الغيبة **قوله** ولقد شكوت الى آخره مضى في باب حرق الدور والخيل **ص** وفيه ان الرجل الوجه في قوم له حرمة ومكانة على من هو دونه لان جريرا كان سيد قومهم وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلانة الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للودعة وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل

فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيه انه لا بأس للامام او للعالم اذا اشار اليه
 انسان في مخاطبة او غيرها ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس
 وفيه بركة دعوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه جاء في الحديث انه ما سقط بعد ذلك من الخيل **ص**
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وجل الماء في الترس
ش اى هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح الى آخره **قوله** وجل الماء معطوف على قوله
 دواء الجرح اى وفي بيان ما جاء من جل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة
 من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هي التي
 داومت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لزيادة الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما جل الماء فكان من على
 ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه على ما يحكى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألو سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه بأى شيء دوى جرح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بقي من الناس احدا علم به منى كان على يحيى بالماء في ترسه وكانت
 بمعنى فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصى فاحرق ثم حشى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقته لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم
 سلمة بن دينار الاخرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه
 غير انه هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** جرح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اى الذى وقع يوم احد من شج رأسه المبارك **قوله** ما بقي لانه آخر من مات من الصحابة
 بالمدينة **ص** **باب** ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش**
 اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **قوله** في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب **قوله** أو عقوبة
 اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه بمعنى بالهزيمة وحرمان الفدية وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف
 قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشيء على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع
 معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم
 الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بخلاف الذى
 قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولو شاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم بمعنى ليكونوا
 فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا
 ففشلوا وتذهب ريحكم بمعنى الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا)
 وقبلها مخاطبة المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذ القيمتة قائمتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)
 فامر اولاً بالتبات عندهم لاقامهم الاعداء الصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا يسنونه
 بل يستعين به ويتوكلون عليه وسألونه النصر عليهم ثم امرهم بطاعة الله ورسوله في حالهم
 ذلك فما امرهم به اتقوا و ما نهاهم به اتجروا ولا يمازعون فيما بينهم فيفشلون من المشل
 وهو الفزع والجن والضعف **قوله** وتذهب ريحكم اى قوتكم رحمتكم وما كنتم فيه من التنازع
 واصبروا ان الله مع الصابرين **قوله** معنى الحرب هذا وقع في رواية التكمين من رده **ص**
ش هذا هو الذى وقع في هذا الموضع في رواية الاصيلي قال قتادة

الريح الحرب وهذا وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر بن قنادة به وقال شيخنا عبد الرزاق النضر وقيل الدولة
شبهت في نفوذ امرها وتمشيه بالريح وهبوبها فليل هبت رياح فلان اذا دالت له **ص** من حديثنا يحيى حدثنا
وكيع عن شعبة عن سعيد بن ابى بردة عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا واباموسى
الى اليمن قال يسرا ولا تمسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوبا ولا تختلفا **ش** مطابقة للترجمة في قوله
ولا تختلفا **ذ** ذكر رجاله **و** هم سنة **الاول** يحيى قيل هو يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا
البحارى اليكندى وقيل يحيى بن موسى بن عبد ربه ابو زكريا السجستاني البجلي يقال له خت بفتح
الخاء المعجمة وبالله المشاة من فوق وكل منهما سمع وكيعا وقال الكرماني في يحيى بن جعفر البجلي
وليس الابحارى وقال في يحيى بن موسى الخت بالنسبة الى خت وليس كذلك فان خت لقبه وما
هو بمنسوب اليه **الثاني** وكيع وقد تكرر ذكره **الثالث** شعبة كذلك **الرابع** سعيد بن ابى بردة بضم
الباء الموحدة واسمه عامر **الخامس** ابو عامر **السادس** جده ابو موسى الشعمري واسمه عبد الله بن تيسر
والضخيم في جده راجع الى سعيد لا الى الاب يعنى روى سعيد عن عامر عن عبد الله **ذ** ذكر تعدد
موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخارى ايضا في الادب عن اسحق وفي الاحكام عن محمد بن
بشار وفي المغازى عن مسلم بن ابراهيم وعن اسحق بن شاهين ايضا واخرجه مسلم في الاشربة عن قتيبة
واسحق وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن احمد عن زيد بن ابى ايسة وفي المغازى عن
ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عباد وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابى خلف واخرجه ابو داود
في الحدود في قصة اليهودى التى اسلم ثم ارتد واخرجه النسائي في الاشربة وفي الولىمة عن احمد
ابن عبد الله وعبد الله بن الهيثم واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن محمد بن بشار **ذ** كرمناه **ح**
قوله يسرا لى آخرا لخروف والسبب المملة معناه خذا بما فيه التيسير قوله ولا تمسرا من التفسير
وهو التشديد والتصعيب قوله وبشرا بالياء الموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو اذ خال السرور
من بشرت الرجل ابشره بشرا وبشورا من البشرى قوله ولا تنفرا من التنفير يعنى لا تذكرا شيئا
يبرون منه ولا تقصدا الى ما فيه الشدة قوله وتطاوبا اى تحبا قوله ولا تختلفا فان الاختلاف
يورث الاختلال **ص** حديثنا عمرو بن خالد حديثنا زهير حديثنا ابو اسحق قال سمعت البراء
ابن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احدثوا كانوا خمسين رجلا
عبد الله بن جبير فقال ان رأيتونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان
رأيتونا هزنا القوم واوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال فانا والله رأيت النساء
يشددن قد بدت خلاخلهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنية اى قوم
ظهر اصحابكم فما ينظرون فقال عبد الله بن جبير انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قالوا والله لتأتين الناس فلنصين من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهم من فذلك اذ
يدعوهم الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا من سبعين
وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اصاب من المتركون يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين
قتيلا فقال ابو سفيان اى القوم محمد ثلاث مرات فتهاهم اننى صلى الله تعالى عليه وسلم انى يحبوه
ثم قال اى القوم ابن ابى قحافة ثلاث مرات ثم قال اى القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع

الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاملاك عمر رضي الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عبد الله
ان الذين عدت لآحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم بيوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في
القوم مثله لم آمر بما لم تسؤني ثم اخذ يرتجز اعل هبل اعل هبل قال النبي الانجييوه قالوا يا رسول الله ما تقول
قال قولوا الله اعلى واجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الانجييوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم شي مطابقة للترجمة
في قوله اصحاب عبد الله بن جبير فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر بن خالد بن فروخ الحراني
الجزري وهو من افراد وزهري بن معاوية واسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه
البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الله
ابن محمد النفيلي واخرجه النسائي في السيرة عن زياد بن يحيى وعمر بن يزيد وفي التفسير عن هلال بن
العلاء **قوله** يحدث جلة في محل الصب على الحلال من البراء لان الصحيح ان سمعت
لا تعدى الا الى مفعول واحد **قوله** على الرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس
قوله يوم احداث صب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث
من الهجرة وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر من كفار
قريش اصحاب الفلب ورجع فلم يزل الى مكة مشى عبد الله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل
وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ابا
سفيان بن حرب ان يخرج بهم لعلهم يدركوا فآرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بأحياشها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابوسفيان قائدهم ومعه
زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعان التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائة فارس
قدجنوها فقتل الحميحة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل
صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبد الله بن ربيعة وكاروا مائة ونهم سبعمائة
دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه وتزل
على احد ورجع عنه عبد الله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في سبعمائة وقال الواقدي وكان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن
معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي ردة وامر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبد الله بن جبير وهو قول البراء جعل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير وهو منصوب
بشيله جعل وعبد الله بن جبير بضم الجيم وقع الباء الواحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه
البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدر وقل يوم احد شهدا وقال ابو جر
لا اله الا الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** تخطفنا الطير من خطف يخطف من باب نصر ينصر
ويقال من باب ضرب يضرب وهو قيل ومصدره خطف وهو استلاب الشيء واخذة سرعة وقال
الخطابي هذا مثل يريد به الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رايتونا نكنا من مكانا وولينا
سهمين فلا تبرحوا انتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا
فالطير لا يقع الاعلى الشيء الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قد طار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكلت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قوله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا عليهم وهم قتلوا على الارض وقال الكرماني الهمة في اوطأناهم للتعريض اى جعلناهم في معرض الدوس بالقدم قوله قال قاتنا والله اى قال البراء قوله يشتدون اى على الكفار يقال شد عليه في الحرب اى حل عليه ويقال معناه يعدون والاشتداد العدو ويروى يسندن قال ابن التين هى رواية ابي الحسن ومعناه يمشين في سندان الجبل يردن ان يرقين الجبل قوله قدمت جلة حابة اى قد ظهرت قوله واسوقهن جمع ساق قوله رافعات حال من الضمير الذى في يشتدون وقوله ثيابهن منصوب به قوله الغنية نصب على الاغراء قوله اى قوم يعنى يا قوم وهو نادى قوله ظهراى غلب قوله انسيتم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانتكار قوله صرفت وجوههم يعنى قلبت وحولت الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة لعصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله منهزمين حال من الضمير الذى في اقبلوا قوله فذلك اذ يدعوه اى حين يقول لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله اتا رسول الله من يكرهه الحجة قوله في اخرهم اى في جاعتهم المتأخرة قوله فلم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما نزول برعى عن قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تجاوزوا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهم لما نهزم المسلمون بيق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر يسير وقال هشام كانوا تسعة سبعة من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذرى ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزيبر بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابي الالف والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله فأصابوا مناسيعين وذكر ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين وهو رواية البخارى ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم * حنظلة بن عبد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم * وعبد الله بن جحش * ومصعب بن عمير قتله ابن قتة * وشماس بن عثمان ومن الانصار * عمرو بن معاذ * والحارث بن انس * وعمار بن زياد * وسلمة بن ثابت بن قيس * وعمر بن ثابت بن قيس * وثابت بن عوف * ورافعة بن وقش * وحسيل بن جابر ابو حذيفة * وصبيح بن قيس * وخباب بن قيس * وعبد بن سهل * والحارث بن اوس بن معاذ * واباس بن اوس * وعبيد بن التيهان * وعبيد بن زيد * ويزيد بن حاطب * وابو سفيان بن الحارث وحظلة ابن ابى عامر * وانيس بن قنادة * وابو حبة بن عري بن ثابت * وعبد الله بن جبير امير الامة وخشمه ابو سعد وعبد لله بن مسلمة * وسبيع بن حاطب * وعمر بن قيس * وابيه قيس بن عمرو * وثابت بن عمرو * وطامر بن مخلد * وابو هيرة بن الحارث * وعمر بن مطرف * واوس بن ثابت اخو حسان بن ثابت * وانس بن النضر * وقيس بن مخلد * وكيسان بن عبد بنى مازن * وسليم بن الحارث * وقثمان بن عبد عمرو * وخارجة بن زيد * وسعد بن الربيع * واوس بن الارقم * ومالك بن سنان ابواى سعيد الخدرى * وسعيد بن سويد * وعتبة بن ربيع * وثعلبة بن سعد * وثقف بن فروة * وعبد الله بن عمرو بن وهب * وضمرة حليف بنى طريف * وتوفل بن عبد الله * وعباس

ابن عبادة هو ثمان بن مالك* والمجدد بن زياد* وعبادة بن الحماس* ورقاعة بن عمرو* وعبد الله
 ابن عمرو بن حرام* وعمرو بن الجوح بن زيد بن حرام* وخلاد بن عمرو بن الجوح* وابو ايعن
 مولى عمرو بن الجوح* وسليم بن عمرو* ومولاه عنزة* وسهل بن قيس* وذكوان بن عبد قيس* وعبد
 ابن المعلى فهو لا الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرك عليهم ابن هشام فهم* مالك بن عتيلة* والحاتر
 ابن عدى* ومالك بن اياس* واباس بن عدى* وعمرو ابن اياس قوله افي القوم محمد الهزبة للاستفهام
 على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجيئوه اى بأن يجيئوا باسقيان
 ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اجابة ابى سفيان تصاونا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابى قحافة
 هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فمالك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال
 كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد الهى حجة لظن برسول الله انه قتل وان اصحابه الوهن وقال
 ابن بطال وليس فيه عصبان لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة وان كان عصبانا
 في الظاهر فهو ما يوجب جرحه قوله وقد بكت ما يسوءك بمعنى يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اى قال
 ابو سفيان هذا يوم في مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا واسارى كذلك قاله ابن عباس
 وسعيد بن المسيب قوله والحرب سجال اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقين بالمجمل
 وهو الدلو يكون لكل واحد منهم يسجال قوله مثله بضم الميم وسكون الاء الثلاثة اسم من مثله به
 رثله اى خدعه قوله لم امر بها اى بالمنة قال الداودى معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التى ترد
 على فاعلها نقضا قوله ولم تسؤنى يريد لانكم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر وخرجوا ليناو
 العير التى كانوا بها فوقوا في كفار قريش وسلمت العير قوله اعل هبل وفي رواية ارق مكان اعل
 وهبل بضم الهاء وقع الباء الموحدة اسم صنم كان في الكعبة ومعنى ارق مكان اعل يعنى ارق
 في الجبل على حزمك اى علوت حتى صرت كالجبل العالى وقال الداودى يحتمل ان يريد بذلك
 تعير المسلمين حين انحازوا الى الجبل قوله قال الانجييو اله اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم الانجييو
 لاني سفيان وقوله الانجييو بخدف النون بغير الناصب والجازم وهى لغة فصيحة وروى الانجييو
 قوله العزى تأييد الاعزاز اسم صنم كان لقريش قاله الضحاك وابو عبيد وفي التلويح العزى شجرة اعطفان
 كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن
 الوليد الى العزى ليقطعها قوله لله ولانا ولا مولى لكم يعنى الله ناصرنا والمولى باقى لمان كثيرة
 والمولى في قوله تعالى (نمردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى المالك وقال ابن الجوزى المولى هنا يعنى
 الولي والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصرة والاعانة ويخذل الكافرين ص باب اذا فرعوا
 بالليل ش اى هذا باب يذكر فيه اذا فرع العسكر بالليل او اهل بلده والفرع هو الخوف
 في الاصل لكنه رضع موضع الغائنة والنصر وجواب اذا مخدوف تقديره ينبغي لامامهم ان يكشف
 الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد عن ثابت عن انس
 رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس
 واشجع الناس قال وقد فرح اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فلقناهم الهى صلى الله تعالى عليه وسلم على
 فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وجده بجر اى يعنى الفرس ش مطابقتها لترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث في كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضى الكلام فيه قوله مرى بضم العين وسكون الراء اى مجرد من السرج واسم
 الفرس مندوب ومعنى لم تراعو الا تراعو اى لا تخافوا **ص** باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته
 يا صباحاه حتى يسمع الناس **ش** اى هذا باب في بيان امر من رأى العدو وقد اقبل فنادى بأعلى صوته
 يا صباحاه يعنى غير عليهم في الصباح او قد صبحتم فخذوا حذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم
 الذى دهمهم في الصباح قيل لانهم كانوا يغيرون وقت الصباح وكانه قيل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء
 فان الاعداء تراجعون عن القتال في الليل فاذا جاء النهار عاودوه والهاه فيه للتدبئة تسقط في الوصل والرواية
 اثباتها فقف على الهاء وهو منادى مستغاثا والالف فيه للاستغاثة وقيل الهاء فيه للسكت كانه نادى الناس
 استغاثتهم في وقت الصباح اى وقت الغارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اى حتى
 ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابي
 عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيت غلاما لعبد
 الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان
 وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى القاهم
 وقد اخذوها فجمعت اريهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستقذتاهم قبل ان يشربوا
 فاقبلت بها اسوقها فلقين النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وانى اجعل لهم
 ان يشربوا سبقهم فابعت في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاصبح ان القوم يقرون في قومهم **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة والمكي بتشديد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشر بن فرقد البجلي التميمي الحنفلي
 البجلي ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الثاني عشر واخرجه
 ايضا في المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي والنسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة به وهذا
 الحديث بائن من هذا بائن في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالذال المهملة ويقال بضمتين وقال
 السهيلي كذا لقيته مقبدا عن ابي علي والقرطبي في اللغة الصوف الردي وهو على نحو يوم من المدينة قوله
 ذاهبا حال قوله نحو الغابة بالعين المعجمة وبعد الالف باء موحدة وهى على يريد من المدينة في طريق
 الشام وهى في الاصل الاجرة والثنية في الجبل كالتقبة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اللقاح بكسر اللام والابل والواحدة لقوح وهى الحلوب وتال ابن سعد كانت لقاح سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين لحيمة ترى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان
 وفزارة بفتح الفاء وهما قبيلتان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عينة بن حصن بن حذيفة
 بن بدر الفزاري وكان في خيل غطفان قوله ما بين لابتيها اى لابتى المدينة والابة الحرة وقدم غير
 مرة قوله نعم اندفعت اى اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبدالله قوله
 يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المججمة بعد هاء بن مهملة قال ابن الابارى هو الذى رضع الاثوم من ثدى
 امه اى غدى به وقيل هو الذى رضع ما بين اسنانه مستكثر من الجشع بذلك والجشع اشد الحرص وقال
 امرأة من العرب تدم رجلا انه لاكلة يكله يأكل من جشعه خله اى ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو
 عمر وهو الذى رضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعى لا يمسك
 معه محلبا فاذا جاءه انسان فساله ان يسقيه احتج به لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة
 او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموعب

رضع الرجل رضاعة مثال كرم وهو رضيع وراضع للثيم وجمعه راضعون وقال ابن دريد اصل الحديث ان رجلا من العمالة طرقة ضيف ليلان فصريع شاة كذا يسمع الضيف صوت الشجب فكثرو حتى صار كل ثيم راضعا فعل ذلك اولم يفعل وقبل هو الذي يرضع طرف الخلال التي يخلل بها اسنانه ويمس ما يتعلق به وقال السهلي اليوم يوم الرضع برفعهما وينصب الاول ورفع الثاني قلت وجه رفعهما على كونها مبتدأ وخبر او وجه النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدأ وخبر الظرف فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك الثام قوله فاستنقذتها اى استخلصتها منهم قوله قبل ان يشربوا اى الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بها اى باللقاح اسوقها اى حال كوفى اسوق اللقاح التي اخذها غطفان وفزاره فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاس ووضيح ذلك ان هينة بن حصن الفزاري لما غار على لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح فتودى يا خيل الله اركبي وكان اول ما نودى بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج خداة الاربعاء في الحديد منعاف وقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهرا سيفه فعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحته وقال امض حتى تمحك الخيلول وانا في اثرك واستخلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة من قومه بحرثون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة وقتل عكاشة ابان بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فيجعل برامهم بالنبل ويقول خذها وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش وهو جمع عطشان قوله واني اجهلهم قبل ان يشربوا سقيم بكسر السين وسكون القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا مفعول اى كراهة شربهم قوله فابعت في اثرهم اى قال سلمة يا رسول الله ابعت في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو يعنني في مائة رجل استنقذت ما يديهم من السرح واخذت بأعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع ملكت من المملكة وهى ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاصبح بفتح الهزة وسكون السين المهمة وكسر الجيم وفي اخره ماء مهمل من الاسباح هو حسن العفوى ارفق ولا تأخذ بالشدّة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقرون اى يضافون يعنى انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا بأصحابهم ويقرون ههنا من القرى وهو الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء توبتهم وانا بينهم وقال ابن الجوزي يقرون بضم الباء والراء وفسره بأنهم يجمعون بين الماء والبن وقيل يغزون بفتح زى وهو تصحيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا على فلان الغطفاني فمحلهم جزورا فلما اخذوا يكشطون جلدها رأوا غيرة وتركوها وخرجوا هاربا انتهى وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلمة لم يزل الخيل يأتى والرجال على اقدامهم حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد فاستنقذوا عشر لقاح وعشرا القوم بما

بقي وهي عشر وصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما
وليلة وفي الاكليل للحاكم باب غزوة ذى قرد قال ابو عبدالله هذه الغزوة هي الثالثة لذى قرد فان
الاول سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا في الهجرة والثانية خرج
فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فزارة وهي على رأس تسعة واربعين
شهرا من الهجرة وهذه الثالثة التي اغار عبد الرحمن بن عيينة على اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق في غزوة
ذى قرد ان كان اول ما بدر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاسلى غدا يريد القباية متوشحافوسه وبيله ومعه
غلام لطحة بن عبدالله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف
في ناحية سلم فمصرخا واصباحاهم فخرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل
يردهم بالنبل ويقول اذاز ما اخذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع قال ابن اسحق وبلغ
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صباح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت
الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود
وجعاعة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجبل
من ذى قرد وتلاحقه الناس فأقام عليهم يوما وليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني
في مائة رجل لاستنقذت بقية السرح واخذت باعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الآن ليعبقون في غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل مائة رجل جزورا وأقاموا
عليها ثم رجع فافلاحتي قدم المدينة انتهى وقيل كانت غيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس
ليال انتهى وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المثلين لان سلمة كان وحده والتي
بنفسه الى التهلكة وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه وفيه فضل الرمي
على ما لا يخفى **ص** باب من قال خذها وانا ابن فلان **ش** اى هذا باب في بيان
ذكر من قال هند ملاقاته العدو وهو رمى خذها اى الرمية وتوّه باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال
ابن التين وهي كلمة يقولها الرامي عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى فاصاب يقول خذها
وانا ابو عبد الرحمن ورمى بين الهذفين وقال انا بها وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا
يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك **ص**
وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع **ش** هذا مطابق للترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث
المذكور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الاقتطار المنهى عنه لان
الحال يقتضى ذلك وقال ابن بطال معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور في الرمي
بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان الرب تقول انا ابن نجدتها اى القائم بالامر
وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الزاخر الجلى ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل
والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه في الحرب يتميز بها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة
ص حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابي اسحاق قال سألت رجلا البراء فقال يا باعارة اوليتهم
حين قال لبراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يومئذ كان ابو سفيان
ابن الحارث اخذا بعنان بغلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول انا النبي لا كذب انا

ابن عبد المطلب * قال فارتى من الناس يومئذ اشد منه ش * مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
انا انبى لا كذب لان فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وانا ابن
فلان وعبد الله هو ابن موسى بن ابا ذام ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن اسحق
السبيعي وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد اسرائيل المذكور والحديث مر في الجهاد في
باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله ببايمارة هو كنية البراء قوله وانا
اسمع من كلام ابى اسحق والوافيه الحال قوله لم يول و يروى فلم يول على الاصل بالفاء وقال
ابن مالك حذف الفاء جائز نظما ونثرا يعنى لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون اى
احاطوا به نزل عن بقلته قوله فارتى بضم الراء وكسر الهمزة وقح الياء قوله منه اى من الرسول
وقال الطبرى اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز
على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعلم حزة بن عبد المطلب رضى الله عنه نفسه يوم بدر وبشعة
نعامة في صدره واعلم نفسه ابو دجانة بعصابة بمحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
الزبير رضى الله عنه يوم بدر معتما بعمامة صفراء قزلت الملائكة معينين بهمائم صفراء وقال ابن عباس
رضى الله عنهما في قوله تعالى (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) انهم اتوا محمدا صلى الله تعالى
عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سيماءهم بالصوف * وكره آخرون
التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم ان يشهر نفسه في الخير
ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس ان الله لا يخفى عليه
شيء روى هذا عن بريدة الاسلمى * والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب
اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والنجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للعدو
في الملاقاة * وفيه ترهيب العدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه
لانه ليس بمن يقا تل تكون كلمة الله هي العليا وانما يقا تل للذكر * ص * باب * اذا نزل العدو على
حكم رجل ش * اى هذا باب في بيان ما اذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من
المسلمين وجواب اذا انحذوف تقديره ينفذ اذا اجازه الامام * ص * حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابى امامة هو ابن سهل بن حنيف عن ابى سعيد الخدرى رضى الله
عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وكان قريظانته فجاء على جارف اذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فجاء فجلس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاقى احكم ان تقتل المقاتلة
وان تسى الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك ش * مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث
وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى وابو امامة بضم الهمزة وبالعين
اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروى عن ابى سعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى * والحديث
اخرجه البخارى ايضا في فضل سعد بن محمد بن حمريرة وفي الاسقذان عن ابى الزبير وفي المغازى عن
بندار عن غندر واخرجه مسلم في المغازى عن ابى بكر بن ابي شيبة وابى موسى وبندار عن زدير بن
حرب واخرجه ابو داود في الادب عن بنداره وعن حفص بن عمر واخرجه النسائى في المناقب
عن عمرو بن حملى عن غندربه وفي السير وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود * واذكر معناه * قوله

بنو قريظة بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المجتمعة وهم قبيلة من اليهود كانوا في قلعة فنزلوا على حكم سعد بن معاذ قوله بعث جواب لما يبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطلبه قوله ان تقتل المقاتلة اى الطائفة المقاتلة منهم اى الباقون والذرية النساء والصبيان قوله بحكم الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضي عياض ضبط بعضهم في صحيح البخارى كسرهما وفتحها فان صح الفتح فالمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وتقدره بالحكم الذى جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزى من وجهين احدهما ما نقل ان ملكا نزل من السماء في شاتم بشىء ولو نزل بشىء اتبع وترك اجتهد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح كاسيأتى في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والفتح وقيل في الوجه الاول نظر لان في غير رواية البخارى قال في حكم سعد بذلك طرفتى الملك سمرا ذكر ما يستفاد منه فيه لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو رد على الخوارج الذين انكروا التحكيم على على رضى الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام او غيره جاز ولهم الرجوع عنه مالم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان ينقلوا من حكم رجل الى غيره وفيه ان الحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للمحكايين فكيف يتنصا وينعدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل وفيه امر السلطان والحاكم باكرام السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقيام فيه لغيره من اصحابه وسادة اتباعه وازام الناس كافة بالقيام الى سبدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سره ان يتنزل له الرجال فليتبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين والى من يغضب او يخطئ ان لا يقيم وقال القرطبي انما المكروه القيام للمرء وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لمرضه وفيه بعد وقال السهلبى وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضى الله تعالى عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لجعفر ابن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر يا سبى اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان للامام اذا ظهر من قوم من اهل الحرب الذين بينهم وبينهم هدنة على خيانه وغدر ان يذب اليهم على سواء وان يحاربهم وذلك ان بنى قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان يوم الاحزاب ظاهروا قريشا واباسقيان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوه انا معكم فاثبتوا مكانكم فأحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومناذتهم على سواء وفيه تزلت واما تخاف من قوم خيانه فابذل اليهم على سواء الآية فحاصرهم والمسلون معه حتى نزوا على حكم سعد رضى الله تعالى عنه

ص باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا اى من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدد يده ورجلاه ورجل يسكه حتى يضرب عنقه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل عبيد من تدراب صبرا هو ان تمسك من رات الروح حتى يحيا ثم يرمي بشىء حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية الكتيعينى باب قتل الاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا اللفظ زائد لا طائل تحته **ص**

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزعه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقلوه **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل عبدالله بن خطل صبوا لانه حاد الله ورسوله وارند عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت له قيتان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قد مر بينه في او اخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفي والمغفر بكسر الميم وسكون القين المجبة وفتح الفاء وفي آخره راه زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة **ص** باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يحمل نفسه اسيرا يعني هل يسلم نفسه للاسراء ولا وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اشياء الاول هو قوله هل يستأسر الرجل والثاني هو قوله ومن لم يستأسر اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسراء والثالث هو قوله ومن ركع ركعتين عند القتل اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابى سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابى هريرة ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة رهط سرية عينوا امر عليهم حاصم بن ثابت الانصاري جد حاصم ابن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهداة وهويين عسفان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان ففروا لهم قريبا من مائى رجل كلهم رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراءت زودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثرب فاقتصوا آثارهم فلما رآهم حاصم واصحابه لجأوا الى فدغدو واحاط بهم القوم فقالوا لهم اتزلوا فاعطونا بايديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقتل منكم احدا قال حاصم بن ثابت امير السرية امانا فوالله لا ازل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبرنا نبيك فروهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فزل اليهم ثلاث رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا اوثار قسيهم فأوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا اول الغدر والله لا اصحبكم انى فى هؤلاء اسوة يريد القنلى فجيروه وعالجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا فأخبرني عبدالله بن عباس ان بنت الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستخذيها فاعارته فأخذ ابنالى واناءة حين اتاه قالت فوجدته مجلسه على فخذه والموسى بيده ففرغت فرعة عرفها خبيب في وجهي فقال تخشبن ان اقله ما كنت لافضل ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوميا كل من كطف عنب في يده وانه لو تقي في الحديد ومابكة من ثمر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا فلما خرجوا من الحرم ليقبلوه في الحل قال لهم خبيب ذرونى اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لو لان تظن ان ما بين جزع لطولتها اللهم احصهم عددا • ما االى حين اقتل مسلما • على اى شق كان لله مصرعى • وذات في ذات اذله وان يشأ • يارك على اوصال شارب مزع • فقتله ابن الحارث فكان خبيب هوسن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبوا فاستجاب الله لعاصم بن

ثابت يوم اصيب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر وبعث على عاصم مثل الظلة من الدبر فحتمته من رسولهم فليقدروا على ان يقطع من لحمه شيئا **ش** المطابقة من الحديث للجزء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فزل اليهم ثلاثة رهط بالعهده والميثاق والجزء الثاني وهو قوله ومن يستأسر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انافا والله لا اتزل اليوم في ذمة كافرو للجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتزكوه فركع ركعتين **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** ابو اليمان الحكيم بن نافع **الثاني** شعيب بن ابي حزة **الثالث** محمد بن مسلم الزهري **الرابع** عمرو بن قحطبة العيني وقال بعض اصحاب الزهري عمر بضم العين وقال يونس من رواية ابي صالح عن الليث عن يونس وابن اخي الزهري و ابراهيم بن سعد عمر بضم العين غير ان ابراهيم نسبته الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بفتح الهززة وكسر السين المهمله ابن جارية بالجيم الثقفي حليف لبني زهرة بضم الزاي وسكون الهاء **الخامس** ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخبره** البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا في المغازي عن موسى بن اسماعيل و اخرجه ابوداود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان و اخرجه النسائي في السير عن عمران بن بكار وفيه الشعر دون الدماء **ذكر معناه** **قوله** عشرة رهط الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعة ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهط من عضل والقارة وقالوا يا رسول الله ان فشا اسلاما فابث معنا نرا من اصحابك يفقهونا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نقرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حزة بن عبد المطلب وهو امير القوم وخالد بن بكر الليثي حليف بني عدى اخو بني حنظل وثابت بن ابي الاقلح وخبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق و **الاصح** ما قاله البخاري عشرة رهط واميرهم عاصم بن ثابت على ما مر **قوله** سرية نصب على البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجمعها السرايسموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السري الفيس وقيل سمو بذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر راء وهذيه وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال الكري الرجيع بفتح ايله وناعين المهمله في آخره ماء لهذيل لبني لحيان منهم بن مكة وعسفان بناحية الحجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية اميال والغميم بالغين المججمة واد والكراع جبل اسود عن يسار الطريق شعبة بالكراع ومن كراع الغميم الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مرالى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال **قوله** عينا اي جاسوسا واتصاه على انه بدل من سرية **قوله** وامر بتشديد الميم من التأشير اي جعل عاصم بن ثابت امير على الرهط المذكور وعاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن التعمان بن مالك انامية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

اباسلميان شهد بدرا وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب لانه لانام عاصم بجيلة بنت ثابت بن ابي الاقح اخت
 عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جيلة وقيل هو خاله
 لاجده **قوله** بالهنداء بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهززة وهو موضع بين عسفان ومكة
قوله ذكر واعي صيغة المجهول **قوله** من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد
 من الهذيل وهو الاضطراب **قوله** بنو لحيان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع قهها ولحيان من
 هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشتقاقه من الحى والحى
 من قولهم لحيت العود ولحوته اذا شترته **قوله** فنروا لهم بتشديد الفاء اى استجدوا لاجلهم قريبا
 من مائى رجل وفي رواية ففر اليهم قريب من مائة رجل تخفيف الفاء اى خرج اليهم فكأنه قال نفروا مائى
 رجل ولكن متابهم المائة وفي رواية اخرى فنذروا بالذال المجمية **قوله** فاقصوا آثارهم اى اتبعوها
 وقال ابن التين ويجوز بالسسين **قوله** ما كلهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جازئ نحو
 رميت مرعى زيد **قوله** تزودوه جلة في محل النصب على انها صفة لقر **قوله** فلأراهم عاصم كذا هو
 في الصحيح وشرح ابن بطال وذكره بعض الشراح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اى علم قال تعالى هل
 نحس منهم من احد وفي سنن ابي داود حس بغير الف **قوله** لجأوا اى استندوا الى فدفد بقاءه من مفتوحين
 بينهما دال مهملة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذى فيه غلظ وارتفع وقال ابن فارس انه الارض المستوية
 وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفي رواية ابي داود الى فردد بقاء مقنوعة ورا
 ساكنة ثم بدالين مهملتين وهما سواء **قوله** العهد اى الذمة **قوله** بالنبل اى بالسهم العربية قوايم في سبعة
 اى في جيلة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا ثلاثة لانا قد ذكرنا
 عنه عن قريب ان الذين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقذف كراهم وقال ابن اسحق
 غدروا بهم على الرجيع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرج القوم وهم في رحالهم الا الرجال بايديهم
 السيوف قد غشوه فخذوا اسيافهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم
 ثلاثة اسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدى وعبد الله بن طارق وعند الانصارى القتلى سبعة
 والذين اسروا ثلاثة وهو قوله بنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد اى بالذمة قوايم منهم اى من ذؤل خبيب بضم
 الخاء المجمية وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها باء موحدة اخرى ابن عدى الانصارى
 الاوسى من بنى بجحى بن كلفة بن عمرو بن عوف من البديرين **قوله** وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح
 الدال المهملة وكسر الاء الثلاثة وسكونها والنون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصارى
 البياضى شهد بدرا واحدا **قوله** ورجل آخر هو عبد الله بن طارق بنته ابن اسحق في روايته وهو
 عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوى حليف لبنى ظفر من الانصار شهد بدرا واحدا **قوله** فقال
 الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق **قوله** هذا اول الغدر ويروى هذا اوان العدر **قوله** فجروه
 ويروى فجردوه بالفاء ويروى بالواو **قوله** فابى اى فاستمع من الرواح معهم فقتلوه فقبه بمر الظهران
 قال ابو عمر اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انتزع عبد الله بن طارق
 يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالجحارة فقتلوه **قوله** فاتباعه اى اشترى
 خبيبا بنو الحارث بن عامر **قوله** وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق
 ابتاع خبيبا جعير بن ابي اهاب التميمي حليفهم وكان جعيرا خال الحارث بن عامر لانه فاتباعه لعقبه

ابن الحارث ليقتله بابه وقيل اشترك في ابتياعه ابو اهاب بن عريز وعكرمة بن ابي جهل والخنس
 ابن شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابي عتبة وبنو الحضرمي وصفوان ابن امية
 وهم ابناء من قتل من المشركين بدر ودفعوه الى عقبة فسيجنه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه
 بالنعم فأخبرني عبيد الله بن عياض القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصفر ابن
 عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره ضاض ميم ابن عمرو القاري من القارة
 حجازي وسمع عبيد الله هذا عن عائشة وغيرها قاله المنذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادماه الدماطي
 ثم ذكره المزني وهو والد محمد قوله ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقبل ماوية وهي
 مولاة جبر بن ابي اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسمها ابن بطل جويرة وفي مجمع البغوي ماوية
 بنت جبرين ابي اهاب وقال الواقدي هي مولاة بني عبد مناف وقال الحميدي في جمعه رواية عبيد الله
 عنها هنا الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفه لانه مفعول وعدم
 صرفه لانه فاعلى على خلاف بين الصرفين قوله يستعد بهما من الاستعداد وهو خلق شعر العانة
 وهو استئصال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك للتأنيض شعر عاتة عند قتله
 قوله فاخذنا بالي اي فاخذ خبيب ابناي والخال انا غافلة حين اتاه وروى حتى اتاه واسم الابن ابو الحسن
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي شيخ مالك رضي الله
 تعالى عنه قوله فوجدته اي وجدت خبيبا مجلسه اي مجلس ابني بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام
 من الاجلاس والواو في والموسى بيده للخال قوله ففزع فزعة اي خفت خوفا قوله من قطف
 عنكب بكسر القاف وهو العقود قوله وانه لموثي اي لمربوط في الحديد والواو فيه للخال وكذا
 الواو في قوله وما يمكنه من ثمر بالاء الثلاثة وقبح الميم قوله ذروني اي اتركوني قوله فرمى ركنين
 اي صلى ركنين وهو اول من صلى ركنين عند القتل قوله جزع بفتح الجيم والراي وهو نقيض الصبر
 قوله اللهم احصهم عدد ادعاء عليهم بالهلاك استبصلا اي لا تبق منهم احدا وروى بعده واقتلهم بددا
 بفتح الباء الموحدة والبدد التفرق قال السهيلي ومن رواه بكسر الباء فهو جمع بدة وهي الفرفة
 والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وافتح مصدر قوله ما ابالي الى آخره
 بيتان انشدتهما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالي
 على الرواية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله * لقد جمع الاحزاب حولي والابواء
 قبائلهم واستجمعوا كل مجمع * وقد قربوا ابناءهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل ناعم * وكلهم
 يبدى العداوتجاهدا * على لاني في وثاق بمضيق * الى الله اشكو غربي بعد كربتي وما جمع الاحزاب لي
 عند مصرع بهذا العرش صبرني على ما صابني * وقد بضعوا الحمي وشدل مطع * وذلك في ذات الاله
 وان يشاء يبارك على اوصال شلو تمزع * وقد عرضوا بالمر والموت دونه * وقد ذرفت عياني من
 غير مدمع * وما بي حذار الموت اني ليمت * ولكن حذارى حر نار تلفع * فلست بمد للعدو وتحشعا
 ولا جزعنا اتي الى الله مرجع * ولست ابالي حين اقل مسلما * على اي شق كان الله مضجع * وقال ابن
 هشام اكثر اهل العلم بالشعر يكرهه * قوله الاحزاب الجمع من طوائف مختلفة * قوله وألبوا اي
 جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا * قوله بمضيق موضع الضياع
 اي الهلاك * قوله هذا العرش اصله ياذا العرش حذفت الالف للضرورة * قوله بضعوا اي قطعوا
 قطعاً قطعاً * قوله في ذات الاله اي في وجه الله وطلب ثوابه * قوله اوصال جمع وصل * قوله شلو

بكسر الشين المجمة وسكون اللام العضوء قوله بمنع اى مقطع والمزعة القطعة وقوله تلتفع من لفعته النار اذا شملته من نواحيد واصابه لهيبها وقوله قلست بميد اى يظهر وقوله ولاجزعا الجزع قلة الصبر **قوله** قتلته ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل اخوه وكلاهما اسم بعد ذلك وقال ابو عمر روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذى قتل خبيبا ابوسروعة عقبة ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالتنعيم وابوسروعة بكسر السين الممثلة وقيل بفتحها وقبح الراء وقيل بفتح السين وضم الراء **قوله** حين حدثوا على صيغة المجهول اى حين اخبروا بقتل عاصم بن ثابت **قوله** ليؤتوا على صيغة المجهول **قوله** بشئ منه اى من عاصم يعنى بقطعة منه يعرف بها **قوله** وكان قذقتل اى وكان عاصم قد قتل رجلا من عظمائهم اى من اشrafهم واکبرهم يوم بدر وهو عتبة بن ابى معيط بن ابى عمرو بن ابى امية بن عبد شمس وكان عاصم قتل يوم احد فبين من عبدالدار اخوين بهما سلاقة بنت سعد بن شهيد وهى التى نذرت ان قدرت على قتل عاصم لتشر بن الحارث **قوله** مثل الظلة بضم الناء المجمة وتشديد اللام وهى الحجابة المظلة كهشة الصفة **قوله** من الدبر بفتح الدال الممثلة وسكون الباء الموحدة وفى آخر مرء وهى ذكور الخيل وقال القزاز الدبر الزناير واحد دبرة وقال ابن فارس هى التعل جعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة التعل لا واحد لها **قوله** فحمت اى حفظته ويقال حنته اى عصمته ولهذا سمي عاصم بحمى الدبر فاعل بمعنى المفعول ويقال للمجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل ارسل الله سيلافاحته فلم يجدوه وقبل ان الارض ابتلعتهم والحكمة فيه ان الله حواه من قطع شئ من جسده وما حواه من القتل اذ القتل موجب للشهادة ولا ثواب فى القطع مع ما فيه من هتك حرمة ذكر ما يستفاد منه ﴿ فى نزول خبيب وصاحبه جواز ان يستأمر الرجل قال المهلب اذا اراد ان يأخذ بارخصه فى احياء نفسه فعل كفعل هؤلاء وعن الحسن لا بأس ان يستأمر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثورى اكره للاسير المسلم ان يمان من نفسه الا مجبورا وعن الازاعى لا بأس للاسير المسلم ان يأبى ان يمكن من نفسه بل يأخذ بالشدة والاباء من الاسر والانتفة من ان يجرى عليه ملك كافر كما فعل عاصم ﴿ وفيه استئثار الاستعداد لمن اسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح عورة ﴿ وفيه اداء الامانة الى المشرك وغيره ﴿ وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين ﴿ وفيه الامتناع بالشعر حين ينزل بالمرء هوان فى دين او ذلة القتل ترغم بذلك انف عدوه ويمجدد فى نفسه صبرا واثقة ﴿ وفيه كرامة كبيرة لخبيب فى اكله من قطف عنب فى غير اوانه وقال ابن بطال هذا يمكن ان يكون آية الله على الكفار ونصحها رسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ وفيه علامة من تلامات نبوته باجابة دعوة عاصم بأن اخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوئين

ص باب فكاك الاسير ش اى هذا باب فى بيان وجوب فكاك الاسير من ايدى العدو بالمال او غيره والفكاك بفتح الفاء اى التخليص ويحوز بالكسر ص فيه عن ابى موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى فى الباب روى عن ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعرى واخرج البخارى حديثه هنا عن قتية وفى الاطعمة وفى الكاح وفى الاحكام عن مسدد وفى الطب عن قتية ايضا واخرجه ابوداود فى الجائز عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى السير وفى الطب

تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني قد اديت نفسي وقاديت عقلا فقال خذ فاعطاه في ثوبه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه في ذكر القداء وهذا تعليق اوردته مختصرا وذكره مطلقا ايضا بأنهم منه في الصلاة في ابواب المساجد في باب القصة وتعليق القنو في المسجد وابراهيم هو ابن طهمان صرح بذكره هناك وهناك ذكره مجردا ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمود حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر بن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وكان جاء في اسارى بدر اى جاء في طلب قداء اسارى بدر ومحمود هو ابن خيلان المروزي وجبير مصغر ضد كسيران مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام مكان من سادات قريش اسلم يوم الفتح وكان حين جاء في قداء اسارى بدر وفكاكم كافرين قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاكله في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) قال فكاكم ماصدع قلبي فلما فرغ من صلاته كذبه في الاسارى فقال لو كان ابوك حيا فأتانا فيهم لقبنا شفاعة وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد قوله يقرأ في المغرب بالطور اى يقرأ في صلاة المغرب بصورة الطور وقدمضى هذا في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ص** باب الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان **ش** اى هذا باب في بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك يخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذلك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو لمن وجده **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العيميس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس عند أصحابه يتحدث ثم انقفل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله ففله سلبه **ش** قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحربى المطلق الذى يدخل بغير امان وأجيب بان العين المذكور في الحديث اوهم انه من له امان فلما قضى حاجته من الخمس انقفل مسرعا فعلموا انه حربى دخل بغير امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العيميس بضم العين المهملة وقبح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سبعين مهملة واسم عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن عبد الله الهلالى مر في كتاب الايمان وياس بكسر الهمزة وتحفيف الباء آخر الحروف وبالسين المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابوداود في الجهاد ايضا عن الحسن ابن علي عن ابي نعيم وخرجه النسائي في السير عن احمد بن سليمان قوله عين اى جاسوس قوله في سفر بينه مسلم فانه اخرج الحديث في المغازى عن زهير بن حرب عن عمر بن يونس عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن يزيه عن زونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموازن يمشى حينئذ فبينما نحن نتصلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادبنا رجل على جل اجده فأتاه ثم انزع طاقا من جنبه فقبده لجل ثم تقدم فتصدى مع القوم وجعل ينظر ونينا ضامه ورقة من الظهر وبعضها مشاة اذا خرج يشتد فأتى جلله فاطلق قيده ثم قسده عليه فاشتد بالجل فاتبه

رجل على ناقة وركاء قال سلمة وخرجت اشتد فكنكت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام الجمل فانتخته فلما
 وضع ركبيه على الارض ضربت راسه فبدر ثم جثت بالجمل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلبه اجمع
 وعندنا اسمعيل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم على بالرجل اقتلوه فابتدروا القوم وفي رواية قام رجل من عند
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرته عين من المشركين فقال من قتله فله سلبه قوله ثم اقبل اي ثم انصرف
 قوله الملبوم واقتلوه وفي رواية ابى نعيم في المستخرج من طريق يحيى الجاني عن ابى العباس ادر كره فانه
 عين وفي رواية ابى داود فسبقتهم اليه فقتلته وفاعل سبقتهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله
 اي سلمة وفيه النفات من التكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما في رواية ابى داود وهكذا
 روى ايضا هنا قوله فقتله اي قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه النفات
 ايضا والقياس فقتلته ونقلني سلبه اي اعطاه ما سلب منه واما النقل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير
 لمعاملي خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثابه وسلاحه وماله على الدابة من ماله في حقيقته
 اوفى ووسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى وفيه قتل
 الجاسوس الحربى وعليه الاجاع واما الجاسوس المعاهد او الذي يقتل مالك والاوزاعى بصيرنا قاضا
 للعهد فان رأى الامام استرقاه ارقه ويحوز قتله وهذا الجمهور لا ينقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه
 انتقاضه به واما الجاسوس المسلم فمعد ابى حنيفة والشافعى وبعض المالكية يعزى بمראה الامام الا
 ان قتل وقال مالك يمنعه فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتلوا واختلفوا في تركه بالتوبة فقال
 المجاشون ان عرف بذلك قتل والاعز ورواه الله اعلم **ص** باب **ص** بقاتل من اهل الذمة ولا يسترقون
ش اي هذا باب يذكر فيه بقاتل من اهل الذمة اي عن اهل الكتاب لانهم انما بدلوا الجزية على ان
 يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاتل من المسلمين قوله ولا يسترقون على صفة
 المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجب
 بأنه اخذ من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق
 قلت يحتمل انه ذكره لكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه
 اشهب وقيل اغرب بن قدامة فحكى الاجاع فكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به
 اجاع الائمة الاربعة **ص** حديثنا موسى بن اسمعيل حديثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون
 عن عمر رضى الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم
 بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الاطاقهم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وان يقاتل
 من ورائهم وابو عوانة الوضاح اليشكرى وحصين بضم الحاء وقع الضاد المهملتين ابن عبد الرحمن
 السلى والحديث قد مر مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر
 وعمر رضى الله تعالى عنهم قوائمه بذمة الله اي عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع
 الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكلفوا على صفة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على
 مقدار الجزية **ص** باب **ص** جوائز الوفاء **ش** **ص** باب **ص** هل يستشفع
 الى اهل الذمة ومعاملتهم **ش** اقول هكذا وقع هذا البابان وليس بينهما شئ في جميع
 النسخ من طريق الفررى الا ان في رواية ابى على بن شبيب عن الفررى وقع باب جوائز الوفاء

بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عندنا الصحيح وهذا أصوب لأن حديث الباب مطابق لترجمة جوائر
الوفد لقوله فيه واجبروا الوفد بخلاف الترجمة الأخرى وكأن البخاري وضع هاتين الترجمتين
واخلى بينهما يابضا ليحدثنا يناسبها ولم يتفق ذلك ثم إن النساخ أبطلوا البياض وقرنوا بينهما
وليس في رواية النسفي باب جوائر الوفد بل الذي وقع عنده باب هل يستشفع إلى أهل الذمة وأورد
فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تصف ولقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال
وأعله من جهة أن الإخراج يعني في قوله صلى الله تعالى عليه أخرجوا المشركين من جزيرة العرب
يقضي رفع الاستشفاع والحض على اجازه الوفد يقتضي حسن المعاملة أولعل إلى في الترجمة بمعنى اللام
أي هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقتضي رفع الاستشفاع يقتضي العمل برفع
الاستشفاع والعمل بالانتضاء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا الإخراج معناه معلوم وليس فيه
معنى الانتضاء والوفد اعم من أن يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التي يذكر فيها ان إلى بمعنى
اللام انما معنى إلى فيها على اصلها معنى الانتهاء فانهم ههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائر
الوفد أي هذا باب في بيان جوائر الوفد والجوائر جمع جائرة وهي العطية يقال اجازه بجزءه بجزءه اذا
اعطاه والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين بقصدون الامراء زيارة
واستفادوا اجتماع وغير ذلك تقول وفديفدهو افد ووافدته فوفدوا ووافد على الشيء فهو وفد
اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع أي هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطفًا
على المضاف اليها لفظ الباب **قصص** حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال اثوني بكتاب اكتب بكم كتابا
لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعونني اليه واوصي عند موته ثلاث اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجبروا الوفد بنحو ما كنت اجبرهم ونسبت الثالثة شيء وجه المطابقة
قد ذكر آلان وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عتبة قال الجاني لا احفظ لقبصة عن ابن
عيينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبصة قلت وقع هكذا قبصة حدثنا ابن عيينة
عند اكثر الرواة عن الفربري وكذا في رواية النسفي ولم يقع في البخاري لقبصة رواية عن سفيان
ابن عيينة الا هذه الرواية وروايتها فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وقيل لعل البخاري سمع الحديث
منهما غيرانه لا يحفظ لقبصة عن ابن عيينة شيء في الجامع ولا ذكره ابو نصر فمیں روى في الجامع
عن غير الثوري **والحديث** أخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة وفي الجزية عن محمد وأخرجه مسلم
في لو صايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابي بكر بن ابي شيبة وعمر والدا الكل عن ابن عيينة وأخرجه
ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور وبعضه وأخرجه النسائي في العلم عن محمد بن منصور عن
سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس
نحو انا والغرض منه تعظيم امره في الشدة والمكره قوله وما يوم الخميس أي يوم يوم الخميس
وهذا ايضا اتعظيم امره في الذي وقع فيه قوله حتى خضب أي رطب وبل قوله فتنازعوا
وقدم في كتاب العلم في باب كتابه العلم بعض هذا الحديث وفيه اثوني بكتاب اكتب لكم
كتابا لاتضلوا بعده قال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه الوجع وعندنا كتاب الله

حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع الحديث وهذا بوضح معنى قوله
 فتنازعوا قوله ولا ينبغي عندي تنازع قال الكرماني لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسياق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت
 لاحاجة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذي سبق في كتاب العلم
 بقوله ولا ينبغي عندي التنازع والعجب منه ذلك مع انه قال ومر شرح الحديث في باب كتابة العلم قوله
 اهجر ويروى هجر بدون الهزة اطلق بلفظ الماضي لسائر اوافيه من علامات الهجرة عن دار الفناء
 وقال ابن بطل قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اختلط واهجر الخش وقال ابن
 التين يقال هجر العليل اذا هذى يهجر هجرا بالفتح والهمجر بالضم الاخماش وقال ابن دريد يقال
 هجر الرجل في المنطق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا الخش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك
 الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة
 فانظر الى ما قال النووي اهجر بهمة الاستفهام الانكارى اى انكروا على من قال لا تكسبوا اى لا نجعلوه
 كأم من هذى في كلامه وان صح بدون الهزة فهو انه لما صابته الحيرة والدهشة لعظم ما شاهد
 من هذه الحالة الدالة على وقته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرماني
 واقول هو مجاز لان الهذيان الذي للريض مستلزم لشدة وجعه فاطلق المزوم واريد اللزوم قلت
 لو كان بتعيين العبارة لكان اولى قوله دعوى اى اتركوا عني ولا تنازعوا عندي فان الذي انا فيه
 من المراقبة والتأهب للقاء الله تعالى والفكر في ذلك ونحوه افضل مما تدعوى اليه من الكتابة
 ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا امر من الاخراج ولم يفرغ ابوبكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه قبل كانوا اربعين الفا ولم يقل
 عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من الذين مع انهم من جزيرة العرب وروى احمد عن حديث عبدة
 ابن الجراح رضى الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج
 اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا يأكلوا الربا
 فاكلوه واما ابوداود من طريق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقال احمد بن المعدل حدثني يعقوب بن
 محمد بن عيسى الزهرى قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمامة واليمن وفي رواية ابن
 وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن القيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرياتها وعن الاصمعي
 هي ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف
 العراق وفي رواية ابى عبيد عن الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولاً وعرضاً من جزيرة جدة
 وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هي ما بين قادسية الكوفة الى حضرموت
 وقال ابو بصيرة هي ما بين حفر ابى موسى بطورة من ارض العراق الى اقصى اليمن في الطول واما
 في العرض فلغابن رمل يربى الى مقطع السماء وقال ابو عبيد البكري قال انخليل سميت جزيرة العرب
 لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهي ارض العرب ومعدنها وقال ابو اسحق
 الحربي اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة لاحازة البحر بها والانهار
 من اقطارها واطرافها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قدس من ثم انحط عن الجزيرة
 وهي ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع في البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد
 البحر من ذلك الموضع مغرباً مطبقاً ببلاد الغرب منقطعا عليها فأتى منها على عقوان وكاظمة ونفذالى

القطيف وهجر واسياق عمان والشحر وسال منه عنق الى حضرت موت الى اوين وعدن ودهلك واستطال ذلك العنق فظعن في تهايم اليمن بلاد حكم والاشعرين وعك ومضى الى جدة ساحل مكة والى الجاد ساحل المدينة والى ساحل تيمناوالة حتى بلغ الى قزم مصر وخالط بلادها وابل النيل في غربي هذا العنق من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومربسقلان وسواحلها واتي على صور بساحل الاردن وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي اقبل منها القرات منحا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي نزلوا على خمسة اقسام تهاقوا الحجاز ونجد والعروض واليمن قوله واجيزوا الوفد من الاجازة يقال اجازته بيجواز اي اعطاه عطايا قدم تفسير الجازة والوفد يقال الجازة قدر ما يجوز به المسافرين من مهل الى مهل وبجازته يوم ويلة قوله ونسيت الثالثة قال ابن التين ورد في رواية انها القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطل كان المسلمون اختلفوا في ذلك على الصديق فاضلهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا تغزوا قبري وثنا فقد ذكر مالك معناه مع اجلاء اليهود وههنا فرع ذكروه في التوضيح وهو يمنع كل كافر عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا ينعون من ركوب بحره ولو دخل بغير اذن الامام اخرجه وعززه ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرسالة وحمل ما يحتاج اليه وعن ابي حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى انما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ايس ان يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز وتعدر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكر لكن استحسن الرواي ان يخرج منه اذا لم يتعدر الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابي حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اترل وقد ثقيف في مسجدهم كفار رواه ابو داود والآية محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعدين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام بعمارة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلاء لهم ولم يبق ذلك بعد الفتح او هي محمولة على كونهم طائفة الكعبة حال كونهم عرابة كما كانت حالتهم في الجاهلية ص وقال يعقوب ابن محمد سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب والعرج اول تهامة ش يعقوب ابن محمد بن عيسى الزهري والمغيرة ابن عبد الرحمن وهذا الاثر المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احمد بن المذل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله والعرج بقع العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة وتهامة وهي بكسر التاء المثناة اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكري العرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروبة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون فرسخا ص باب التجمل للوفد ش اي هذا باب في بيان التجمل بالبس لاجل الوفود وهو جمع وفدو قدم تفسيره عن قريب ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الحلة فقبلم بها العبد
ولو فود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه
من لاخلق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجة ديباج فاقبل
بها هر رضى الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
فلت انما هذه لباس من لاخلق له او انما يلبس هذه من لاخلق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبعها
او تصيب بها بعض حاجتك **ش** مطابقتها للترجة في قوله اتبع هذه الحلة فقبلم بها العبد
ولو فود واخرج البخارى نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد عن عبدالله بن يوسف
عن مالك عن نافع عن عبدالله بن هران عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة هندباب
المسجد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لم اكسها لتلبسها فكساها
عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبر فزبدت عليه القاف وقال ابن الاثير
الاستبرق ما غلظ من الحرير وهى لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل
البا من القاف على ان الهززة والسين والتاء زوائد وذكرها الازهرى في خاسى القاف على ان هزمتها
وحدها زائدة قوله اتبع امر من الاتباع اى اشترى والحلة واحدة الحلل ولا تسمى حلة الا ان تكون
ثوبين من جنس واحد قوله فقبلم امر من القبلم وهو التزين قوله من لاخلق له اى من لانصيب
له قوله ديباج وهى الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد فتح داله ويجمع على دبايج
ودبايج بالباء والياء لان اصله دباج بالتشديد قوله او انما شك من الراوى وقد مررت الابحاث فيه
في كتاب الجمعة **ص** باب كيف يعرض الاسلام على الصبي **ش** اى هذا
باب يذكر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرنى سالم بن عبدالله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق
في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه
يلعب مع الغلمان عند اطم بنى مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتم فلم يشعر حتى ضرب النى صلى الله
تعالى عليه وسلم ظهره بده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله فنظر اليه ابن صياد
فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله
قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك
الامر قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيأ قال ابن صياد هو الدخ قال
النى صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضى الله تعالى عنه ائذنى لى فيه
اضرب عقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله
قال ابن عمر انطلق النى صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب يأتیان النخل الذى فيه ابن صياد
حتى اذا دخل النخل طفق النى صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو يخشى ان يسمع من
ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه فى قطيفة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد
النى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسم فثار
ابن صياد فقال النى صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النى

صلى الله تعالى عليه وسلم في التماس فائتي على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال ان انذركموه
وما من نبي الا قد انذر قومه لقد انذره نوح عليه السلام قومه ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي
لقومه تعملون انه اعور وان الله ليس باعور **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ان تشهد اني
رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتم وقد ترجم في كتاب
الجنائز باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكره حديث
ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولذا ذكر هنا بعض شيء وفي هذا الحديث ثلاث قصص
ذكرها البخاري تمامه في الجنائز من طريق يونس وذكره هنا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم
الزهري عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر بن الخطاب وذكر في الادب من طريق شعيب واقتصر
في الشهادات على الثانية وذكرها ايضا فيما مضى من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة
قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وقصع الياء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله عند اطم بن مغالة بضم الميم
وهو البناء المرتفع ويجمع على آطام وآطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف
الفين المجمة وباللام قال النووي كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو
المشهور وذكره مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بنى معاوية بضم الميم وبالفين المهمة قال العلماء
المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجنائز ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل سحى من
قضاة قوله الاميين اى العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم
وهو انه ليس بمعوثا الى الجحيم كما زعم اليهود قوله آمنت بالله ورسله وفي رواية المستملى ورسوله
بالافراد وفي حديث ابي سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قيل كيف طابق
آمنت بالله ورسله الاستفهام واجب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند
المفتري فهذا قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء
على انه ليس الدجال المذمور منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختياره بذلك وقال القرطبي كان ابن
صياد على طريق الكهنة يبحر بالخبر فيصنع قارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد بن
حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً مسحوا عليه عيني والآخرى طالعة نائمة فاشفق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب وروى
الترمذي من حديث ابي سعيد قال لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة
فاحتسبه وهو غلام يهودى وله ذؤابة ومعه ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم تشهد اني رسول الله فقال اتشهد ان اني رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
آمنت بالله ملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ترى قال ارى
عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال ارى صادقاً
وكاذباً او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه فدعاه انتهى قوله فدعاه اى اركاه
يخاطب ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية اجد
ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام التحفة ومعناه
لبس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة التحفة بعدها سين مهملة وفي حديث ابي

الطفيل عند اجد فقال تعوذوا بالله من شر هذا **قوله** اني خبأت اى اضمرت لك خبيأ بفتح الخاء المجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم همزة ويروى خبأ بكسر الخاء وسكون الباء وبالهمزة يعنى اضمرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهى (فارتقت يوم تأتى السماء بدخان مبين) **قوله** هو الدخ بضم الدال المهملة وباء الخاء المجمة وحكى صاحب الحكم الفتح ووقع عند الحاكم الزخ بفتح الزاى بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الاثمة على تغليظه فى ذلك ويرد ما وقع فى حديث ابى ذر اخرجه اجد والبراز فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفى رواية البراز والطبرانى فى الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبأه سورة الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان اجد روى عن عبدالرزاق فى حديث الباب وخبأه يوم تأتى السماء بدخان مبين واما جواب ابن صياد بالدخ فانه ادهش ولم يقع من لفظ الدخان الا على بعضه وحكى الخطابى ان الآية كانت حينئذ مكتوبة فى يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا لهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لن تعدو قدرك اى قدر ذلك من الكهان الذين يحفظون من لقاء شياطينهم ما يحتفظونه مختلطا صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المدبني ان السر فى امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فاراد التعريض لابن صياد بذلك **قوله** اخسأ كلمة زجر واستهانة اى اسكت صافرا ذليلا **قوله** فلن تعدو قدرك قدمر تفسيره الآن ويروى بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بلن لغة حكاهما الكسائى **قوله** ان يكنه القياس ان يكن اياه لان المختار فى خبر كان الانقصال ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المنسوب ويحتمل ان يكون تأكيدا للتصل وكان تامة او اخبر محذوف اى ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال المحذوف خبره وانما لم ياذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم **قوله** فلن تسلط عليه وفى حديث جابر فليست بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام **قوله** فلا خير لك فى قتله وفى مرسل مروى فلا يصل لك قتله **قوله** قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع فى القصة الثانية وفى حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه ابو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وانامهم **قوله** طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعل **قوله** ويتقى اى يستتر **قوله** ويختل اى يسمع فى خفية وفى حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئا ليعلم انه صادق ام كاذب ويقال يختل بسكون الخاء المجمة وكسر التاء الشدة من فوق اى يتخذه ليعلم الصحابة حاله فى انه كان حيث يسمعون منه شيئا يدل على كهنته **قوله** رمزة بفتح الزاى وسكون الميم وفتح الزاى وفى المطالع قوله فيها رمزة او رمزة كذا فى البخارى فى كتاب الشهادات بغير خلاف وفى الجناز مثله فى الاول وفى الآخر رمزة لابي ذر خاصة وعند النسفى وقال عقيل رمزة وفى كتاب كيف يعرض الاسلام على الصي رمزة وعند البخارى فى حديث ابى ايمان عن شعيب رمزة او رمزة وكذا للنسفى فى الجناز قال ومعنى هذه الالفاظ كلها متقارب والرمزة بالزاين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابى وقال غيره هو كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يحرك فيه اللسان ولا الشفتان والرمزة بالزاين صوت خفى بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمرة بتقديم الزاى من داخل الفم

قوله اى صاف بالصاد المهملة والفاء وزاد في رواية يونس اى صاف هذا محمد وفي حديث جابر
 فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوى عبر باسمه الذى يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول
 فهو صاف قوله لو تركته اى لو تركت ام ابن صياد ابنها بين هو اى اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة
 حاله قوله وقال سالم اى ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله
 اعلم **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا **ش** اى
 هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا
 بفتح التاء من السلامة اى تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار
ص قاله المقبرى عن ابى هريرة **ش** هو سعيد بن ابى سعيد المقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم
 الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابى سعيد المقبرى لسكنائه بالقرب من المقبرة وابو سعيد
 اسمه كيسان وسيأتى حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **ص** باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم
 مال وارضون ففيهم **ش** اى هذا باب يذكّر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال
 ان لهم مالا وارضين ففيهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فهو احق بماله وارضه وفيه خلاف فقال
 الشافعي واشهب ومخون ان الذى اسلم في دار الحرب وبقي فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم
 غرامع المسلمين بلده انه قد يجرز ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك
 واليث اهله وماله وولده فيها في حكم البلد وقرى ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في بلده ثم خرج اليها
 فأولاده الصغار احرار مسلمون وما اودعه مسلما او ذميا فهو له وما اودعه حربيا فهو وسائر عقاره هنالك
 في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على بلده فكل ماله فيه في اختلاف حكم الدارين عنده
 ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **ص** حديثنا محمدنا خبرنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله ان
 نزل غدا في جنته قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نعم نازلون غدا بخيف بنى كنانة المحصب حيث
 قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة حالفت قريشا على بنى هاشم ان لا يابى يعومهم ولا يؤوهم وهم
 وقال الزهري الخيف الوادى **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سلم لعقيل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن خيلان بالغين بالمجعة
 المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثر وفي رواية ابى ذر حدثنا محمدنا خبرنا عبد الله
 هو ابن المبارك وعلى ابن الحسين بن علي زين العابدين رضى الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان
 القرشي الاموى المدني والحديث مر في كتاب الحج في باب توريث دور مكة وبهها وشرائها قوله
 عقيل بفتح العين ابن ابى طالب قوله بخيف بنى كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السبل وانحدر عن غلظ
 الجبل ومسجد بنى يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهري الخيف بالوادى قوله المحصب
 بلفظ المنقول من التصويب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قاسمت اى حيث حالفت
 قريش قوله وذلك ان بنى كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب
 ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري
 عن ابى سلمة عن ابى هريرة وذلك ان وهبا رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين وروى
 عن محمد بن ابى حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والتيمان بن راشد و ابراهيم بن سعد

والأوزاعي عن الزهري رحمته الله الحديث الثاني فقط عن أبي هريرة واجب أن يحدث الجمع عنه وطريق ابن وهب عنده الحديث أسامة في الحج والحديث أبي هريرة في التوحيد وآخر جمعهما مسلم معاً في الحج **ص** حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيأ على الحمي فقال يا هنيأ اضم جناحك عن المسلمين واتق دعوة المظلوم فإن دعوة المظلوم مستجابة وادخل رب الصريمة ورب الغنيمة وإياي ونعم ابن عوف بن نعم ابن عفان فإنهما أن تهلك ماشيتهما يرجعنا إلى نخل ووزع وأن رب الصريمة ورب الغنيمة أن تهلك ماشيتهما يأتي بني بنيهم فيقول يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين المؤمنين افئسنا بهم أنا لا بالآل فالله والكلأ أسير على من الذهب والورق وإيم الله أنهم ليرون أني قد ظلمتهم إنما لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الإسلام والذي نفسي بيده لو لا المال الذي أجل عليه في سبيل الله ما جبت عليهم من بلادهم **شراش** **ص** مطابقته للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله إنما لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الإسلام وذلك لأن أهل المدينة أسلموا أو لم يكونوا من أهل العنوة فارضه في المسلمين وإسماعيل هو ابن أويس واسمه عبدالله وهو ابن أخت مالك وأسلم مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهذا الأثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح قواه هنيأ بضم الهاء وقح الود وتشديد الياء آخر الحروف وقديهم أدرك أيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكره أحد في الصحابة وروى عن أبي بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه عمر وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صقين مع معاوية لما قتل عمار تحول إلى علي رضي الله تعالى عنه ولولا هو من أهل الفضل والثقة لما ولاه عمر على موضع قواه على الحمي بكسر الحاء المهملة وقح الهم المقصورا وهو موضع بعينه الإمام لأجل نعم الصدقة ممنوعاً عن الغير وبين ابن سعد من طريق عمر بن هني عن أبيه أنه كان على حى الربة **قوله** اضم جناحك ضم الجاح كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية من بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الفرائض اضم جناحك للناس رفي التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استزهم بخناك وفي بعض الروايات عن المسلمين أي لا نتحمل ثقلك عليهم وكف يدك عن ظلمهم **قوله** واتق دعوة المظلوم هكذا في رواية الامم على والدارقطني وإني نعم وروى واتق دعوة المسلمين **قوله** وادخل بقح الهمة وكسر الخاء المجهمة امر من الادخال يعني دخل في امره رب الصريمة بضم الصاد المهملة وقح الراء مصغر الصريمة وهي القطيعة من الابل بقدر الثلاثين والغنيمة مصغر الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والغنم ولهذا صغر اللفظين **قوله** وإياي وكان القياس أن يقول وإياك لأن هذه اللفظة للتحذير وتحذير المتكلم نفسه شاذ عند النحاة ولكنه بالغ فيه من حيث أنه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو بالغ لأنه ينهى نفسه ومراده نهى من يخاطبه **قوله** نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عمان وهو عثمان بن عفان وأما خصمه ما ذكره على طريق المثال لكثرة نعمهما لأنهما كانا من مباسير الصحابة ولم يرد ذلك منعهما البتة وأما إرادته إذا لم يسع المرعى الأنهم انفرقين فم المثلين أرئى غناه عن إناهما على غيرهما وتقديهما على غيرهما وقد بين وجه ذلك في الحديث بقوله فإنه أي أن ابن عوف وابن عفان ارتكبتا مشيئتهما يرجعان إلى نخل ووزع إرادته أن ماشيتهما إذا سلكتا كان لهما حوض ذلك من أموالهما من النخل والوزع وغيرهما يعيدشان فرباً ومن ليس له إلا الصريمة القليلة أو الغنيمة القليلة تهلك ماشيتهما يستغيت جمر ويقول اتفق على رعي بني من بيت المال وهو معنى قوله يأتي بني أي بأولئكة فيقول يا أمير

المؤمنين نحن قراء محتاجون وهذا في رواية الكشيبي هكذا بينه جمع ابن وفي رواية غيره بيته بلفظ البيت الذي هو عبارة عن زوجته قوله بامير المؤمنين بامير المؤمنين كذا هو بالتركز ارقوله اثاركم انا الهزيمة للاستهزام على سبيل الانتكار والمعنى اننا لا اثاركم محتاجين ولا يجوز ذلك فلا بد من اعطاء الذهب والفضة اياهم بدل الماوا الكلا قوله لا بالاك هو حقيقة في الدماء عليه لكن الحقيقة معجورة وهو بلاتون لانه صار شيئا بالضاف والا فالاصل لا بالاك قوله واما الله من الفاظ القسم كقولات لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح هزتها وتكسر وهزتها هزمة وصل وقد تنقطع واهل الكوفة من النخاعة يزعمون انها جمع بين وغيرهم بقول هو اسم موضوع للقسم قوله انهم ليرون بضم الباء اي يظنون اني قد ظلمتهم ويحوز بفتح الباء اي يعتقدون قوله قد ظلمتهم قال ابن التين يريد ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثرون وهم اهل تلك البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اي ان هذه الاراضي لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية والمراد هم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف وابن عفا قوله لولا المال الذي اجل عليه في سبيل الله اي من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان في الحمى في زمن عمر رضي الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان مشاريع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعه الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضي لاحي الله ولرسوله قلت معناه لاحي لاحد يخص به نفسه واما هو الله ولرسوله اولن ورث ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للصلمة الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته ص باب كتابة الامام للناس ش اي هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقالة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته بنفسه او بامر او في بعض النسخ كتابة الامام للناس نصب الناس على انه مقول للصدر المضاف الى فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم رض حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لي من تلتظ بالاسلام من الناس فكتبته الف وخسمائة رجل قلنا نخاف ونحن الف وخسمائة قلقد رأينا ابتلينا حتى ان الرجل لبصلي وحده هو خائف ش مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبدان عن ابي حزة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن عمر وابي كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن عمر وعلى بن محمد قوله اكتبوا وفي رواية مسلم احصوا بدل اكتبوا وهي اعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا وقال المهلب كتابة الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فتيعين حينئذ فرض الجهاد على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد بخافة قوله قلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو استفهام تعجب يعني كيف نخاف ونحن الف وخسمائة رجل وكان هذا القول عند حفرة الخندق جزم بذلك ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احدو عن الداودي بالحديبية قوله فلقد رأينا بضم الناء التي المتكلم اي فلقد رأيت نفسنا ويروي قلقد رأينا قوله ابتلينا على صيغة الجهول من الاتلا حاصل الكلام يقول حذيفة كنا نتعجب من خوفنا واحال اننا نحن الف وخسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان الرجل يصلي وحده وهو خائف مع كثرة المسلمين وقال النووي لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة والحرب **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية ما بين ستمائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقد مر غير مرة وابو حنيفة بالحاء المهملة والراء هو محمد بن ميون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة وأشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حنيفة وابو معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي قبله في روايته عن سليمان الاعمش **ص** اما ابو حنيفة فانه روى عن الاعمش خمسمائة ولم يذكر الالف وقد كان سفيان روى عن الاعمش الفا وخمسمائة **ص** واما ابو معاوية فانه روى عن الاعمش ما بين ستمائة الى سبعمائة فالبخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا وزاد على ابي حنيفة وابو معاوية وزيادة الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه **ص** فان قلت طريق ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نعيم وابو كريب واللفظ لابي بكر قالوا حدثنا معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احصوا الى كم من تلفظ الاسلام قال قلنا يا رسول الله تخاف علينا ونحن ما بين الستمائة الى السبعمائة قال انكم لاتمرون لعلمكم ان تقولوا قالنا بثلثنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الاسرا قلت انما اختار مسلم طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه والبخاري رجح رواية الثوري عن الاعمش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا **ص** فان قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال الداودي لعلمهم كتبوا امرات في مواطن وقيل المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة وعبد وصبي وما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقاتلة خاصة قال النووي قالوا وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره ثم قال وهذا باطل للتصريح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الفا وخمسمائة رجل بل الصحيح ما بين الستمائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل والله اعلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كتبت في غزوة كذا وامرأتى حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك **ش** مطابقته للترجمة في قوله اني كتبت في غزوة كذا وكذا وابو نعيم الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وفي آخره ذال معجمة والحديث مرفيا قبل في باب من اكتب في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن عمر وعن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب **ص** ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العبرة في اشهر الحج من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونعزك من فنجرك وقال الجوهرى فاجر فجورا

اى فسق وفجور اى كذب واصله الميل والفاجر المائل **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب
 عن الزهري (ح) وحدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن
 المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لرجل من يدي
 الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقبل بارسول الله
 الذى قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى النار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيقتلهم حتى ذلك اذ قيل انه لم يميت ولكن به جراحا
 شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال
 الله اكبر اشهد انى عبد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله
 ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** **ص** مطابقة للترجمة فى آخر الحديث ورجاله قد ذكروا
 غير مرة واخرجه من طريقين **ص** أحدهما عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن
 مسلم الزهري **ص** والاخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن الزهري عن
 سديد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى القدر من حبان عن ابن المبارك واخرجه
 مسلم فى الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد وناظر هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قد مر فيما قبل
 فى باب لا يقول فلان شهيد **قوله** شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعين الشهيد من ابن ابي
 والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل قزمان وهو معدود فى جملة المنافقين وكان يخلف عن احد
 فغيره النساء فلما اخفضته خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة قزمان كانت باحد
 وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخارى ولهذا ذكر فى
 بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير فقال لرجل الى آخره وهذا هو الصحيح
 لانها قصة ان **قوله** فلما حضر القتال قال الكرمانى بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه قاتل
 حضر ووجه النصب على المفوضية على التوسع وفى حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله **قوله**
 الذى قلت انه من اهل النار وروى الذى قلت له انه اى الذى قلت فيه والام بمعنى فى **قوله** فكان بعض
 الناس ارادوا يروى فكاد بعض الناس من افعال المقاربة **قوله** ان يرتاب كذا فى الاصل باثبات ان واثباتها
 مع كاد قليل قال الكرمانى ويرتاب اى يشك فى صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يرتد
 عن دينه **قوله** فأخبر النبي على صيغة المجهول **قوله** الا نفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب
 وشك حين اصابته الجراحة وقيل هذا رجل ظاهر الاسلام قتل نفسه وظهر النداء عليه يدل على انه
 ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على سره فعلم بكفره لان الوحى عنده عتيد **قوله** ان الله ليؤيد
 ويروى يؤيد بدون اللام ويجوز فى ان هذه الفتح والكسر وقد قرئ فى السبعة ان الله يبشرك فان
 قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اننا لا نستعين بمشرك قلت لا تعارض لان المشرك
 غير المسلم الفاجر روى هذا ايضا عن الشافعى او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى
 الله تعالى عليه وسلم بصفوان بن امية فى هو ازن واستعار منه مائة درع بادائها وخرج معه
 صفوان حتى قالت له هو ازن تقتال مع محمد ولست على دينه فقال رب من قريب خير من رب من
 هو ازن وقال الطحاوى قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

قوله انالانستعين بمشركه وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا اثر قلت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم بالوحى انه لا بد من اسلامه ولهذا اعطى له من الغنائم يوم حنين شيئا كثيرا ثم اسلم والله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسن العلماء الدعاء للسلطين بالتأييد وشبهه من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الخارجة **ص** **باب** * من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** اى هذا باب في بيان حكم من تأمر اى جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمر الامام او نائبه وجواب من محذوف اى جاز ذلك **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه عن ايوب عن جدد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه من غير امرة فقتل عليه ومايسرى او قال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عينه لتذرفان **ش** مطابقة للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة ويعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي وابن عليه بضم العين المهملة وقطع اللام وتشديد الياء آخر الحروف هو اسم عيل بن ابراهيم البصرى وعليه امه مولاة لبنى اسد وايوب هو السخيتاني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد في باب تمى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة وسيأتى بأتم منه في المغازى وكانت في السنة الثامنة من الهجرة في جادى الاولى **ص** وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهرى بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عير الغفارى في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات اطلاح من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقبل موضع من وراء وادى القرى فوجد واجعا كثيرا من بنى قضاة فدعوه الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوه بالنبل فلما رآهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوه ثم اشد القتال فقتلوا فأفلت منهم رجل جريح في القتي فلما ان برد عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليها زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لاجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصيب زيد جعفر على الناس وان اصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فخرجوا حتى نزلوا معان من ارض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لحم وجذام والقين وبهرا و بلى مائة الف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن نائلة فلما بلغ ذلك المسلمين اتوا على معان ليلتين ينظرون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فنفضى له قال فشييع الناس عبد الله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون لى خرجتم يطلبون الشهادة وماتقاتل بعدد ولا قوة ولا تنافل الا هذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسين اما ظهورا مشاهدة فصدقه فمضوا حتى اذا كانوا بنحوم البلقاء لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف ولما دنا العدو انحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فتلاقوا عندها فاقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمنه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت فاحتضنها بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأناه الله بذلك جناحين في الجنة يطعمهما حيث شاء ثم اخذ الراية عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يا معشر المسلمين

اصطلموا على رجل منكم قالوا انت قال ما انا فاصطلم الناس على خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الآن حى الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمار بن غزيرة عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو ابن حزم قال لما اتى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشفناه ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاعي مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاصيب اى قتل قوله ثم اخذها اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس الانصاري الخزرجي قوله في غير امرأة بلفظ المصدر النوعى اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اى على خالد قوله وما يصرى او قال ما يصرهم انهم عندنا لان حالهم فيهم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله قال اى قال انس وان عينه لتذرفان بكسر الراء يعنى تسيلان دمعا وقال الداودي اى تدفعان وقيل تدفعان الدمع

ص باب العون بالمدد ش اى هذا باب عون الجيش بالمدد وهو فى اللغة ما يمد به الشيء اى يزداد ويكثر منه امد الجيش بمد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال ابن الاثيرهم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمون فى الجهاد

ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رعل وذكوان وعصبة وبنو لحيان فرموا انهم قد اسلموا واستمدوا على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كنا نسعيهم القراء يحطون بالهار ويصلون بالليل فاطلقتوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وقتلوه فقتل شهرا يدعو على رعل وذكوان وبنى لحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرأنا الابلغوا عنا قومنا بأنا قد لقينا رافضى عنا وارضانا ثم رفع بعد ذلك ش مطابقتها للترجمة فى قوله واستمدوا على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السلى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطى البصرى وسعيد هو ابن ابي عمرو البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطب وفى المغازى عن عبد الاعلى بن حاد وخرجه مسلم فى الحدود عن ابي موسى وخرجه النسائى فى الطهارة وفى الحدود وفى الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفى المحاربة عن ابي موسى به قوله رعل بكسر الراء وسكون العين المهملة ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رعل من الرعلة وهى النخلة الطويلة والجمع رعال وذكوان بفتح الدال المججمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصبة بضم العين المهملة مصغر عصا بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم وهؤلاء الثلاثة قتال فى سليم قوله وبنو لحيان بكسر اللام حى من هذيل وقال الحافظ الديلمى قوله فى هذه الطريق اناه رعل وذكوان وعصبة وبنو لحيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا حاصم ابن ابي الاقلح واصحابه واسروا خبيبا وابن الدثنة وانما الذى اتاه ابو براء من بنى كلاب واجار اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفر جواره عامر بن الطفيل وجعل عليهم هذه القبائل من سليم

قوله واستمدوه اى طلبوا منه المدد قوله يسعين من الانصار قال موسى بن عتبة وكان امير القوم المذبذب عمرو ويقال مرثدين ابنى مرثد قوله كسنا نسبيهم القراء جمع القارئ وسموا به لكثرة قرائتهم قوله يحطبون اى يجمعون الحطب قوله بثرمعون بثمغ الميم وضم العين المهملة وبالتون وهو بين مكة وعسفان وارض عذيل حيث قتل القراء وكانت سرية بثرمعون في صفر من السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق كانت في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قوله ثم رفع بعد ذلك اى لم تحت تلاوته وفي التوضيح وفيه انه يجوز التمسح في الاخبار على صفة ولا يكون تمسحه تكذيبا انما يكون تمسحه رفع تلاوته فقط كما ان تمسح الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما لم يعرض عنه وكذلك الاخبار تمسحها والقراء رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مضاد لها ومثله بما تمسح من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لوان لابن آدم واديين من ذهب لا ينبغي ثالثا **ص** باب **من غلب العدو فاقام على عرصتها ثلاثا** ش **اى هذا باب في ذكر من غلب على العدو فاقام على عرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وقص الصاد المهملة وهى البقعة الواسعة بغير بناء من دار وغيرها** **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال ش **مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى الذى يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخارى في المغازى في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بأنهم من هذا السياق قوله اذا ظهر اى اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال ابن الجوزى كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفالهم بانه يقول نحن مقبون فان كانت لكم قوة فلهوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر ما يريح السافر لان الاربعة اقامة لحديث لا يقين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان الغنمية فيها تقسم ولان الظهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه **ص** تابعه معاذ وعبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **معاذ هو ابن عبد الاعلى العنبرى اخرج متابعه الاسعبل عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة فذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى السامى بالسين المهملة ومتابعه اخرجهما مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس ابن مالك عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعنى حديث انس وحديث انس هو الذي رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث معناه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم **ص** باب **من قسم الغنمية في غزوة وسفره** ش **اى هذا باب في ذكر من قسم الغنمية قال بعضهم اشار بذلك الى الرد على قول الكوفيين ان الغنائم لا تقسم في دار الحرب واعتلوا بان الملك لا يتم عليها الا بالاستيلاء ولا يتم الاستيلاء الا باحرازها في دار الاسلام قلت هذا الرد مردود لان الباب فيه حديثان******

وليس واحد منهما يدل على ان قصعة الغنمية كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت
 بنى الخليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجمرات وكل من ذى الخليفة والجمرات من دار
 الاسلام ففي الحقيقة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** وقال
 رافع كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الخليفة فأصبنا غنما وابلا فعدل عشرة من الغنم بعير
ش هو رافع بن خديج ومطابقه للترجمة ظاهرة وهذا التعليق مضى مسندا طولا في كتاب
 الشركة في باب قصعة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتمعه يقسم حيث رأى الحاجة
 ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى فمن اجاز قصعة الغنائم في دار الحرب مالها والاوزاعي والشافعي
 وابو ثور وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لما ذكرنا في اول
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نبى عن بيع الغنمية في دار
 الحرب والبيع في معنى القصعة فكما لا يجوز البيع كذلك لا يجوز القصعة **ص** حدثنا هبة بن
 خالد حدثناهم عن قتادة ان انس اخبره قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجمرات حيث
 قسم غنائم حنين **ش** مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال المهمة وقم
 الباء الموحدة ابن خالد بن الاسود القيسي البصري ويقال هدا ب وهما بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني
 البصري ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب
 اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا غنم اهل الحرب مال مسلم ثم اذا
 استولى المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمية فقيه
 خلاف تذكره الآن فلذلك لم يذكر البخارى جواب اذا **ص** قال ابن عمر حدثنا عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابق عبده فلقى باروم فظهر عليهم المسلمون فرد عليه
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه
 جواب لها وابن عمر بضم الون وقم الميم مصغر ثم الجواب المشهور هو عبيد الله بن نعيم المحدث الكوفي
 وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى المدني وهذا التعليق من البخارى
 لانه لم يسمع من ابن عمر فانه مات تسعة وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان
 الايبارى والحسن بن على قال حدثنا ابن عمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره
 نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا **قوله** ذهب فرس له وفي رواية الكشي يهني ذهبت لان الفرس يذكر
 ويؤنث وكذلك في روايته فاخذهما **قوله** في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في رواية
 ابن عمر ان قصصة الفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجاءها سما بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن تقدة عن نافع روى الرواية الثالثة
 في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قلت في رتوج ذلك في زمن
 ابن بكر الصحابة متوافرون غير اننا كثر منهم كفاية للاحتجاج به على انه فاخذه العدو من انكار من اهل
 الحرب حتى لا يظن ان ماى سلب عليه في الجواب ان اى هرب **ص** واحتج بهذا الحديث الشافعي وجاءه ان
 اهل الحرب لا يملكون ما لعلته شيئا من مال المسلمين وتصاحبوا معه في القصعة وبهذا وعن علي راترى

والحسن وعمر بن دينار لا ترد الى صاحبها قبل القسم، ولا بعد ما هو اليه الجيش وقال ابو حنيفة والثوري
والاوزاعي ومالك ان صاحبها ان علم به قبل القسم اخذه بغير شيء وان اصابه بعد القسم بأخذه بغيره وهو
قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واختبوا في ذلك بماروا ابو داود
من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعير له
كان المشركون اصابوه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصابته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته
بعد ما قسم اخذه بالقيمة * فان قلت قال احديه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجاني
ساقط قلت قال احد وقد روى مسعر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سألت مسعرا عنه فقال هو
من حديث عبد الملك ولكن لا يحفظ وقال علي بن المديني روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه
فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار
فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على اننا نقول قال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن
الروزي قال سمعت علي بن يونس الروزي يقول سمعت جبر بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني امشيت الى
دهر يحدثني عن محمد بن اسحق ويسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوي وقد روى من جماعة
من المتقدمين نحوه ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه * فاما روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن
خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروة عن قتادة
عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز
المشركون واصابه المسلمون فمر فرفه صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا
شيء له * فان قلت قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون مرسل فيميل به على
ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد
ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله
اعلم * **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع ان عبدا لابن عرابي
فلحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وان فرسا لابن عمار فلحق بالروم فظهر
عليه فردوه على عبد الله **ش** هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبد الله المذكور
حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** عاربا عين يأتي تفسيره
عن البخاري حيث يقول **ص** قال ابو عبد الله عارم شق من العير وهو جار وحش اى هرب
ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه **قوله** من العير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره اء وهو الحمار الوحشي ثم فمر عاربا بقوله اى هرب وقال ابن التين اراد انه فعل فعلة في النفر
وقال الخليل عار الفرس والكلب عياراى اقلت وذهب وقال الطبري يقال ذلك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة
ومنه للبطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقه عيارا ومنه سهم عارا اذا كان لا يدري من اين اتي **ص**
حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان على فرس يوم
لقى المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعثه ابو بكر رضى الله تعالى عنه
فاخذه امدوا فلما هزم العدو رد خالد فرسه **ش** هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين
حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابى بكر رضى الله تعالى عنه **قوله** يومئذ يلقى المسلمون اى كفار
روم **ص** **باب** من تكلم بالفارسية والبطنية **ش** اى هذا باب في بيان من تكلم
الفارسية اى بالعدل الفارسية نسبة الى فارس بن عامر بن بافت بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله

علي بن كيسان النسابة وحكي المهداني قال فارس الكبرى ابن كيومرث ومعناه الخى الناطق واليت بن
اميم بن لاوذين سام بن نوح وقال السعدي من الناس من رأى ان فارس ابن لاوذين سام بن نوح
ومنه من قال انهم من ولد هذرام بن ارخشذين سام بن نوح واهو ولد بضعة عشر ولدا رجالا كلهم كان
فارسا شجاعا فعموا الفرس والفروسية وكان دينهم الصابئة ثم تجسوا ونوا بوث النيران وكانوا اهل رياسة
وسياسة وحسن مملكة وتدير الحرب ووضع الاشياء واضعها ولهم الترس والخطابة والنظافة وتأليف
الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استملى الناس رسوم الملك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز
بكسرها وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاجمية وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا
تكلم بكلام الجهم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام الجهم **ح**ص وقوله تعالى واختلاف
السننكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** بروى وقال تعالى واختلاف
السننكم وقيله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السننكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين
هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السننكم
اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد
ولاجهارة واحدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا سلوب ولا غير ذلك من صفات
النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود النى الله على السنة كل فريق اللسان الذى
يتكلمون به لئلا فاصبحوا يمحسون غيره قوله والوانكم اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتنويعها
واختلاف ذلك وقع التعارف والافلاو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التعاهر
والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين مشتهين في الخلية ويعروا الخطأ في التميز بينهما
وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الخلى قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتام الآية ليعين
لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم
عليه الصلاة والسلام قال انز محمدي ليعين لهم اى ليقفه واعنه ما يدعوهم اليهم فلا تكون لهم حجة على الله
ولا يقولوا لم نفهم ما خاطبنا به انتهى وكان البخارى اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف
الالسنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السننهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى
ان يعرف السننهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس انى
رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة **ح**ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا
ابو حاصم اخبرنا حفظة بن ابى سفيان اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما
قال قلت يا رسول الله ذبحا بجمعة لما وطعت صاعا من شعر فقال انت ونقر فصاح النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا ففى هلا بكم **ش** مطابقتها
للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورا وهو بضم السين وسكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه
وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلعة الخبثية
الطعام لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو بقية من ماء او طعام او غير
ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **د** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص
الباهلي البصرى الصيرفى **ث** الثانى ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى **ج** الثالث حفظة
ابن ابى سفيان الجهمى قرشى من اهل مكة واسم ابى حفظة الاسود بن عبد الرحمن **ح** الرابع سعيد بن
ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر اخرووف والوزن مقصورا ومدودا والواليد المسمى **هـ** الخامس

جابر بن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في المعازي عن عمرو بن علي أيضا وأخرجه مسلم
 في الاطعمة عن ججاج بن الشاهر قوله ذبحنا بجمعة قال الداودي البهيمية من الانعام وقال ابن فارس البهم
 صفار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع جمعة وهي ولد الضأن الذكر والانثى وجمع البهم بهام قوله
 فتعال صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونفرا مع نفر قوله فيهلا
 بكم مركب من حي وهل وقديني على الفتح وقديقال فيهلا بالتنوين وفيهلا بالتوين وعليها الرواية
 اي عليكم بكذا وادعوكم واقبلوا او اسرعوا بأنفسكم وجاء فيهلا بسكون اللام وفيهلا بسكون الهاء
 وفتح اللام مع الالف وبدون الالف وفيهلا بسكون الهاء والتوين وجاء معديا بقسمة بالباء وبالي وبعلي
 ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون
 فمضى فلا يمر اي ادع وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا
 اي هلم واقبل ويقال حي علا وقيل حي هلم وقال الداودي قوله فيهلا بكم اي اقبلوا اهلا بكم ايتهم
 اهلكم **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد بنت
 خالد بن سعيد قالت ائنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي وعلي قبص اصفر قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه وهي بالحبيشة حسنة قالت فذهبت العيب بخاتم النبوة فبررتني ابي قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابلي واخلفني
 ثم ابلي واخلفني قال عبد الله فبقيت حتى ذكر **ش** مطابقتها للرجحة في قوله سنه سنه بفتح النون
 وسكون الهاء وفي رواية الكشي معني سنه اسناه بزيادة الالف والهاء فيها لا سكت وقدي يحذف وفي المطالع
 هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذرو شددها الباقون وهي بفتح اوله للجمع الالقابى فكسره
 وبرى سنه سنه معناه بالحبيشة حسنة كما فسره في الحديث وهو الرطانة بغير العربي يذكرك رجاله
 وهم خمسة الاول حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة بالنون ابن موسى ابو محمد السلمي
 المروزي الثاني عبد الله بن المبارك المروزي الثالث خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص
 اخو اسحق بن سعيد القريشي الاموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا
 روى عن ابيه وهو الرابع الخامس ام خالد اسمها امة بفتح الهاء بنت خالد مر في كتاب الجنائز في باب
 التعوذ من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحبيشة
 تزوجها الزبير فولدت له خالد وعمر او قال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد
 ابن ابي مرزم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا لابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني ان شيخ
 ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واعلم
 ان لفظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما
 وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن
 العوام بل قال الثاني غير الاول واراد به خالد في قوله ام خالد ولا شك ان خالد اذ ذاهو ابن الزبير بن
 العوام على ما قاله الذهبي والحديث أخرجه البخاري أيضا في التماس عن ابي ذنيم وعن ابي الوليد
 وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن عبد الله أيضا وأخرجه ابو داود في اللباس عن
 اسحق بن الجراح الاذني قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كنفى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله فزرتني بالزاي والباء الموحدة والراء من الزبر وهو النى عن الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دهما اى تركها قوله ابل من ابليت الثوب اذا جعلته عتيقا ويقال البلاء للخير والشر لان اصله
 الاختيار واكثر ما يستعمل في الخير مقيدا قوله واخلى من باب الافعال بمعنى ابل ويحوز ان يكون
 كلاهما من الثلاثي ادخل بالضم واخلى بمعنى وكذلك بلى وابلى وليس ذلك عطف الشيء على
 نفسه لان في المعطوف تأكيدا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون
 وفي رواية ابي ذر اخلى بالقاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى ابل واخلى
 اى عس فخرق ثيابك وارفعها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها ابو عبد الله
 اى البخارى قوله فبقيت اى ام خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى القميص
 ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير لقميص ايضا اى حتى ذكر دهر اى وقال الكرماني او يكون
 الضمير للراوى ونحوه اى حتى ذكر الراوى مانسى طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم
 اى بقيت حتى ذكرت دهر اى طويلا قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول اى حتى صارت مذكورة
 عند الناس لخروجها عن العادة ورواية ابي الهيثم حتى دكن بدال مبهمة ونون في آخره من الدكنة
 وهى خبرة من طول ما لبس فاسود لونه ورجحه ابو ذر وفي بعض النسخ فذكر دهر اى ولفظ دهر اى
 محذوف في كتاب ابن بطلان وذكر ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه اراد بقى هذا القميص
 مدة طويلة من الزمان فنسبها الراوى غير عنها بقوله ذكر دهر اى زمانا بحسب تحديده ذكر ما يستفاد
 منه فيه جواز لبس القميص الاصفر لان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك على والدام خالد
 وفيه المسامحة للاطلاق في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق
 عظيم وفيه الدماء لمن يلبس جديدا بقوله ابل واخلى او ابل واخلى للابس وفيه جواز الرطانة
 بغير العربية لان الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل الجهم وقدم امر الشارع
 زيد بن ثابت بكلام الجهم وقال ابن التين انما يكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون
 كمناجى القوم دون الثالث قال الداودى اذا لم يعرفها اثنان فاكتر يلزم ان يجوز ذلك **ص**
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة ان الحسن بن علي
 رضى الله تعالى عنهما اخذ تمره من عمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كخ كخ اما تعرف انا لاننا كل الصدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كخ كخ وهو يفتح الكاف
 وكسرهما وسكون الخاء المعجمة وكسرهما وبالتنوين مع الكسرو بغير تنوين وهى كلمة يزجر بها الصبيان
 من المستقذرات يقال له كخ اى اتركها وارمها وقال ابن دريد يقال كخ كخ كخ اذا نام قط وقال الداودى
 كلمة اعجمية عربيت وغندر هو محمد بن جعفر وقدم غير مرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب
 ما يذكر في الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهنا يثبه وبين شعبة اثنان قال الكرماني
 وللنازع ان ينازع في كون هذه الالفاظ اعجمية اما السور فلاحتمال ان يكون من باب توافق اللغتين
 كالصابون واما سانه فمحتمل ان يكون اصله حسنة تحذف من اوله الخاء كما حذف هـ في قواهم كفى بالسيف
 شا اى شاهدا واما كخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظر اما الاول فاحتمال وبه
 لا تثبت الفقه واما الثاني فلا يجوز الترخيم في اول الكلمة واما الثالث فلانه من اسماء الافعال وقال
 الكرماني ما مناسبة هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان

في يوم الخندق واما الآخران فبالتيبة قلت كونه في الخندق لا يستلزم ان يكون متعلقا بامور
الجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة تعلقا ما بكتساب الجهاد وهو ان الامام اذا أمن اهل الحرب
بلسانهم ولعنهم يكون ذلك امانا لان الله يعلم الاسنة كلها فافهم ﴿ص﴾ باب ﴿الغلول﴾ ش
اي هذا باب في بيان حرمة الغلول قتل النوى الاجاع على اثم من الكبار وهو من غل في الغنم
يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المنعم والسرقة في الغنيمة قبل القسمة وكل
من خان في شيء خفية فقد غل وسيمت غلولا لان الايدي فيها مغلولة اي ممنوعة بمجول فيها غل وهو
الحديدة التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا ﴿ص﴾ وقول الله تعالى ومن يغفل
بأت بما غل يوم القيامة ﴿ش﴾ وقول الله بالجور عطف على الغلول واوله (وما كان لني ان يغفل
ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون) وهذه الآية الكريمة في سورة
آل عمران وقال ابن ابي حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابو اسحق الفزاري عن سفيان بن خصيف
عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اخذها فانزل الله وما كان لني ان يغفل اي يخون هذه تنزيه له صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع
وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنيمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لني
ان يغفل اي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضا وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس
وبجاهد والضحاك ان يغفل يضم الياء اي يخان وروى ابن مردويه عن طريق ابي عمرو بن العلاء عن
بجاهد عن ابن عباس قال اثم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء فقد فأنزل الله تعالى
وما كان لني ان يغفل قوله ومن يغفل الى آخره تهديد شديد ووعيدا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن
جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والنخيط فان الغلول عار وناز
وشار على اهله يوم القيامة ﴿ص﴾ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة
قال حدثني ابو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فغظمه وعظم امره
قال لا الفين احكم يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاه على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله
اغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتكم وعلى رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله اغثنى
فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتكم وعلى رقبته صمامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك
لك شيئا قد ابلغتكم وقال ايوب عن ابي حيان فرس له حممة ﴿ش﴾ مطابقة للترجمة
ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد
التميمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة
في باب اثم مانع الزكاة قوله لا الفين يضم الهمة وبالفاء المكسورة اي لا اجدن هكذا الرواية
للاكثرين بلفظ النبي المؤكد بالنون والمراد به النهي ورواه الهروي بفتح الهمة والقاف من اللقاء
وكذا في بعض رواية مسلم قوله على رقبته وفي رواية مسلم وعلى رقبته بالواو للحال قوله نغاه
بضم اثناء المثلثة وتخفيف الفين المجمة وهو صوت الشاة يقال تعادوا قوله حممة بفتح المهملة
صوت الفرس اذا طلب العلف قوله لا املك لك شيئا اي من المعرفة لان الشفاعة امرها الى الله
قوله قد ابلغتكم ويروى بلفظك اي لا عذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة في الزجر وتعليل في الوعيد

في الوعيد والافه وصاحب الشفاعة في مذني هذه الامة يوم القيامة قوله رغاء بضم الراء وتخفيف
الغين المجمة وبالد صوت البعر قوله صامت وهو الذهب والفضة قوله رقاغ جمع الرقعة وهي
الخرقعة قوله تحرق اي تمزق وتضطرب وليس المراد منه الخرقعة بعينها بل تميم الاجناس من
الحيوان والنقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزي المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدي المراد بها
ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزي بأن الحديث سبق لذكر الغلول الحصى
فعله على الثياب انسب قوله وقال ايوب اي السخني عن ابى حيان المذكور فيه فرس له حممة
كذا للاكثرين في الموضعين ووقع في رواية الكشميني في الرواية الاولى على رقبتة له حممة بخذف
لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفي وابى على بن شوبة فعلى هذا ذكر طريق ايوب النصيص على
ذكر الفرس في موضعين **و** وما يذهب عليه هنا **م** ما قاله ابن المنذر **ج** اجمع العلماء ان الغال عليه ان
يرد ما غل الى صاحب المقاسم ما لم يفرق الناس **و** واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افرق الناس فقالت
طائفة يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعي والليث والزهري
والنوري واحد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعي وطائفة يجب تسليمه
الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضاربة وليس له الصدقة بماله غيره وعن ابن مسعود انه رأى ان
يتصدق بالمال الذي لا يعرف صاحبه **و** واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يعذر برحله على ما رآه
الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابى حنيفة والشافعي ومالك وجاعة كثيرة من الصحابة والتابعين
من بعدهم وقال الحسن واحد واسحق ومكحول والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعي
الاسلاحه وثيابه التي عليه قال الحسن الاحيوان والمصحف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر رضي الله تعالى
عنه مر فوما في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذي وجد عنده الخرز والعباءة قبل انما لم يحرق رحل الرجل
المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوي ولو صح حمل على انه كان اذا كانت العقوبات
في الاموال كما أخذ شطر المال من مانع الزكاة وضالة الايل وسارق التروكة منسوخ **ص** **باب**
القليل من الغلول **ش** اي هذباب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير
ام لا وحكمه انه مثله **ص** ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
حرق متاعه وهذا **ص** **ش** اي لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذي يأتي في هذا الباب
الذي رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اي متاع الرجل الذي يقال له كركرة الذي
وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخاري اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله
لا يجوز وان العمل على منعه وانه هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا **ص** قال الكرماني اي عدم
ذكر التحريق **ص** من ذكره قلت لما روى عن عبد الله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس
فيه ذكر التحريق والآخر رواه ابو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثي المديني قال دخلت مع
مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتني برجل قد غل فسال سالما اي ابن عبد الله بن عمر عنه قال سمعت
ابي يحدث عن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل
غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والداقطني وقال
البخاري يخرجون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشارة اليه بقوله وهذا اصح وقبل حكى عن الاصبلي
 ان المذكور هنا ويدكر عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو
 فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق اصح من
 الرواية التي ذكرها بصيغة التبريض وهي قوله ويدكر على بناء المجهول * واما حديث عبد الله
 بن عمرو فقد اخرجه ابو داود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن
 عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله عنهما حرقوا
 متاع الغال وضربوه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن ابي
 الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فقات
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عبادة قد غلها
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عبادة لانه قليل بالنسبة الى غيره امان
 الامتعة والنقد بن وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار قوله علي
 ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح التاء المثناة والقاف وهو العيال وما يثقل حمله من الامتعة
 ويقال الثقل متاع المسافر قوله هو في النار قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جزاءه
 الا ان يعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق
 كان يسره او يذنب مات عليه مع غلوله او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان **ص** قال ابو عبد الله قال ابن سلام كركرة
 يعني يفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن سلام بتحقيق
 اللام شيخ البخاري رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرها وقال
 النووي انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فكسورة اتفاقا ونقل البخاري عن شعبة بن محمد بن
 سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصبلي في روايته اشارة اليه
 بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح في رواية علي بن
 عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصبلي بالكسر في الاول وقال القابسي لم يكن عند المروزي
 فيه ضبط الا اني اعلم ان الاول خلاف الثاني **ص** * باب ما يكره من ذبح الابل والغنم
 في المغاتم **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
 ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعه عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بنى الخليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في آخر يات الناس فقبلوا فصبوا القدور فامر بالقدور فأكففت ثم قسم فعدل عشرة من
 الغنم يعير فدمنها بعير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فبعسه الله
 فقال هذه البهائم لها اوابد كما وابد الوحش فانه عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدى انا رجو
 او تحاف ان تلق العدو فداو ليس معنا مد افذبح بالقصب فقال ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس
 السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فغدى الحبشة **ش** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم با كفه الشور فانه يقتضي كراهة ما ذبحوا بغير امر
 و ابو عوانة بفتح العين الواضح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والنسفيان الثوري

وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصارى الحارثى سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب الشركة في باب قصة المغنم فانه اخرجه هناك عن علي بن الحكم الانصارى عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق الى آخره قوله بذى الحليفة هي ميقات اهل المدينة قوله فاكفت اى قلبت ونكست قوله فند اى نفر قوله فأعيامهم اى اعجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله اوابد جمع أبدة وهى التى قد تأبدت اى توحشت ونفرت من الانس وقد ابدت تأبدا وتأبدا بكسر العين الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال عباية قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انا نرجو اى نخاف والرجاء يأتى بمعنى الخوف قوله او تخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدة وهى السكنى قوله ما نثر الدم اى ما ساله وأجره وقال المهلب انما امر باكتفائها لانهم ذبحوها بذى الحليفة وهى ارض الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا فى ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور باراقته انما هو اطلاق لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه امر بالثلاثة لانه مال الفاتمين وقضى صلى الله تعالى عليه وسلم من اضاعه المال فان قيل لم ينقل انهم حملوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا تلفوه كما فعل بلحوم الحجر الاهلية لانهم نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** باب البشارة في الفتوح **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم بشراو بشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور في قلبه وقال الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعامة للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله في الفتوح جمع فتح في الغزوة وفي معناه كل ما يقبه ظهور الاسلام واهله يسر المسلمين باعلاء الدين ويبتلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وجههم من نعمه ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله لئن شكرتم لازيدنكم **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا اسماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان يتنا فيه ختم يسمى كعبة الجانية فانطلقت في خمسين ومائة من اجس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا اثبت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثر اصابعه في صدرى فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جل اجر ببارك على خيل اجس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت في ختم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابى حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب حرق الدور والتخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه بعضه ايضا في باب من لا يثبت على الخيل قوله اجر ب وفي رواية مسدد فيما مضى اجوف قوائ قال مسدد بيت في ختم اراد بهذا ان مسددا رواء عن يحيى القطان بالاسناد الذى ساقه البخارى عن محمد بن المثنى عن يحيى فقال بدل قوله وكان بيتا فيه ختم وكان بيتا في ختم وهذه الرواية هي الصواب **ص** باب

ما يعطى للبشير **ش** ﴿ اى هذا باب في بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشارة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالنوبة **ش** ﴿ كعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدنى الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله حين بشر بالنوبة اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان البشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا **ص** ﴿ باب لاهجرة بعد الفتح **ش** ﴿ اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويمحوز ان يكون المراد ادم من ذلك **ص** ﴿ حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية واذا استقروا فافتروا **ش** ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة وشيخان ابن عبد الرحمن النخعي ومنصور ابن المعتمر والحديث مر في اول كتاب الجهاد **ص** ﴿ حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجاهد بن مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجاهد يابك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابيعه على الاسلام **ش** ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الخذاء البصرى وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلى قتل يوم الجمل واخوه مجاهد بالجيم ايضا له صحبة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب **ص** ﴿ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضى الله تعالى عنها وهى بمجورة بشيرة فقالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة **ش** ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة القبيشى قاضى اهل مكة قوله بشيرة بفتح الشاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكون اليا آخر الحروف وفي آخره راو وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الزاهب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يفتنوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد به حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى **ص** ﴿ باب ﴿ اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريدهن **ش** ﴿ اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة وجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة قوله والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصين الله قوله وتجريدهن اى وتجريدهن اى واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المعصية تتبع حرماتها الا ترى ان عليا والزيد رضى الله تعالى عنهما اراد اكشف المرأة في قضية كتاب حاطب وقد اجعوا المؤمنين والكافرات في تحريم الزنا بهن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم أر احدا نعرض لشرح هذه

قلت التجميع بهذا الوجه فيه نظر والزيارته صفية بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير بن عتي وحواري من امتي فان قلت اخرج احدو الناس من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حله خلفه وجل قثم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدميه مكة قوله انه ذكر الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اذ تلقينا اي حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالمحمول ابن الزبير وابن عباس والمترك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير وفيه من الفوائد ان التلقي للسافرين والقادمين من الجهاد والحج بالبشر والسروور أمر معروف ووجه من وجوه البر وفيه الفخر باكرام الشارع وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين واثبات المحبة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين وفيه ركوب الثلاثة على الدابة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبتا لتلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان التهذي الكوفي وابن عيينة هوسقيان ابن عيينة والسائب بالسین الممثلة ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابی الطاهر بن السرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس واناعلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكي صاحب الحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالنقبه وقبل الطريقة الى الجبل وقبل هي العقبة وقبل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله وليس كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب الحكم فلذلك اسرع بالرد **ص** باب ما يقول اذ ارجع من الغزو **ش** اي هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذ ارجع من غزوه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قتل كبر ثلاثا قال آيونا ان شاء الله تأيونا عابدين حامدون ربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **ش** وجويرية مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قد مر في الجهاد في باب التكبير اذا اعلام شرفا فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن عبد العزيز بن ابي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في اخر الحج في باب ما يقول اذ ارجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قتل بالقتال ثم القاه معناه اذ ارجع من غزوه **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابي اسحق عن

انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقله من عسفان ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقد اردف صفة بنت حي فثرت فاقته فصر ما جعنا فاقتم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة قلب ثوبا على وجهه واناها فألقاه عليها واصلح لهما مركبهما فركبا فكتفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرقنا على المدينة قال ابون تابون مابدون لربنا حامدون فإزل يقول ذلك حتى دخل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابومهم بفتح الميم واسم عبد الله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى وعبدالوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي الادب عن علي بن بشر بن الفضل وفي البابس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناكح عن زهير بن حرب وعن جند بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقله بفتح الميم وسكون القاف وقم القاء اى مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المملة وقد مر غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الديلمى هذا وهم وانما هو عند مقله من خيرلان غزوة عسفان الى بنى لحيان كانت في سنة ست وغزوة خيبر كانت في سنة سبع واداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفة ووقوفهما كان فيها قوله فصرما اى وقعا قوله فاقتم من قم في الامر اذارحى نفسه فيهما من غير روية قوله المرأة بالنصب اى ازم المرأة ويروى بالمرأة وهى صفة قوله قلب اى ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واناها اى واتى صفة قوله واصلح لهما اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفة قوله فاكثفنا اى احطناه يقال كنف الرجل اى حطته وصننه قوله فلما اشرقنا على المدينة من اشرقت على الشيء اذا اطلعت عليه واشرفت الشيء اى علوته وفي الحديث فوائد فيدارداف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس وفيه ستر من لا تجوز رؤيته وستر الوجه عنه وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن وفيه جد الله للسافر عند آتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالمهات **ح** ص حدثنا على حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفة مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق ثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقم عن بعيره فاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يابني الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك المرأة فالتى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتى ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرقوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابون تابون مابدون لربنا حامدون فإزل يقولها حتى دخل المدينة **ش** هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشيته وحده وعلى هو ابن المدينى ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى قوله على راحلته اى ناقته قوله والمرأة بارفع عطا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اى اظن قوله هل اصابك من شيء كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة اى ازم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد قصدها اى نحسا نحوها قوله بظهر المدينة اى بظاهرها قوله او قال اشرقوا شك من الراوى

ص باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** اى هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم الغاضى او المسافر من سفره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر قاله رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسمر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** حدثنا ابو اسامه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعمه عبيد الله بن كعب عن كعب رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر ضعى دخل المسجد فصل ركعتين قبل ان يجلس **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اسامه الضحالة بن محمد النبيل البصرى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي اسامه به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن التوكل السقلاوى والحسن بن على الحلال وعن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائى في السير عن عمرو بن على عن ابي اسامه به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضعى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضعى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضور وتم المفتاح الى كل خير وفيها يتاحى العبد به وذلك هدى رسول الله وسنته ولنا فيه الاسوة وفيه الابداء بيت الله تعالى قبل يتمد جلوسه للناس عند قدومه ليسلوا عليه **ص** باب الطعام عند القدوم **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** وكان ابن عمر رضى الله عنهما يفطر لمن يفطره **ش** يفطر من الافطار لامن التفطير قوله لمن يفطره اى لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضى اسماعيل في احكامه عن حاد بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا اوبقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر بقرعة فلبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتى المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي من البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزورا اى ناقدة او جلازا معاذ هو معاذ بن معاذ الضبرى وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروى بأوقيتين قوله او درهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة يفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو القبار لان المسافر يأتى وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يرد وقال السلى طعام الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهى جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حياها وقد نفعوا نقيعة ولا يقال انفعوا **ص** صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقيد الدار قطي بالمهملة وعند الجوى وغيره

والمستقلى وابن الخذاء ضرار بالضاد المجمة وقال ابن قر قول وهم وقال ابو عبيد البكرى هو بشر
قدية تلقاه حرة واقم والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجنس بش

اي هذا كتاب في بيان حكم الجنس وفي بعض النسخ هذا متوج بالبسملة وبعده **ص باب**
فرض الجنس **ش** اي هذا باب في بيان فرض الجنس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض
الجنس بدون ذكر لفظ باب **ص** حدثنا عبيدان اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال
اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبره ان عليا قال كانت لي شارب من نصيبي
من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الجنس فلما اردت
ان ابقي بفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواغا من بني قينقاع
ان يرمل معي فأتني باذخر اردت ان ابيعه للصواغين واستعين به في وليمة عرس فينا انا وجميع لشارفي
متا من الاقارب والفرار والخبال وشارفا منا خان الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين
جعت ما جعت فاذا شارفاي قد اجتبت استمتها وبقرت خواصرهما واخذن اكبادهما فلم املك عيني
حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حجرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت
في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة
فصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط عدا حجرة علي فاجب استمتها وبقر خواصرهما وها
هوذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رداءه فارمى ثم انطلق يمضي وابعته
انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حجرة فاستأذن فاذا نالهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حجرة فاذا حجرة قد عمل بحجرة عيانه فنظر حجرة الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى سرته ثم صعد النظر فنظر الى
وجهه ثم قال حجرة هل اتمم الاعبيد لابي فصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد عمل
فنكس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقيبته القهقري وخرجنا معه **ش** مطابقته
للترجمة في قوله اعطاني شارفا من الجنس وعبدان قدم غريمرة وهو لقب عبدالله بن عثمان وعبدالله
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابن وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
يروى عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحدث
مرفي كتاب الشرب في باب بيع الحطب والكلاء فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام
عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره
وبين المتن بعض تفاوت يراى نقصان قوله شارفا بالسين المجمة وهو المسنة من النوق قوله اعطاني
شارفا من الجنس يعني يوم بدر ظاهره ان الجنس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السيران الجنس
لم يكن يوم بدر قلت فحينئذ يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يارض قول اهل السير وهو
ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفا من الجنس
يعني من سرية عبدالله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبدالله بن جحش معه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بها عير قريش قتلوه و اخذوا العير فقال عبدالله لاصحابه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يرضى الله الخمس من المغنم فعزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنمة وقسم الباقي بين اصحابه وقد روى ابو داود ما يدل على هذا المعنى قال كان لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفا من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبدالله بن جحش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العير التى اخذها كاذكرنا * وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقاتلة وتسمى الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنم حنين وهى آخر غنمة حضرها الشارع قوله ان ابنتى من الابطساء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قينقاع بفتح القافين وضم النون وقصها وكسرهما منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطم المدينة قوله باذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الراححة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقدم فى كتاب الحج قوله وليمة عرسى الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتي وهكذا لا يقال وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سيده قوله من الاكتاب جمع قتب وهو معروف والفرائث الفين المجمة وبالراء المكرورة ظرف التبن ونحوه وهو جمع فرائة قال الجوهري اظنه عربيا قوله وشارفائى مبتدأ وخيره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله فداجتبت افضل من الجلب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبقرت على صيغة المجهول من البقر بالياء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكاءه رضى الله تعالى عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها اوفى تأخير الابناء بسبب ما كان منه ما يستعان به لالاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما عند امثاله قوله فى شرب بفتح الشين المجمة جمع شارب قوله حتى ادخل يحوز بالرفع والنصب قوله مارأت كاليوم قط اى مارأت يوما فاطمعا كاليوم قوله فطقق اى جعل قوله فندبل بفتح الناء المثناة وكسر الميم اى سكر قوله ثم سعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله الاعبيد اى لعبده ورضاه ان عبد الله وابطال كاتا كاتما عبدان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منهما قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخفش يعنى رجع وراءه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراء يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كافى فقدت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهقر وقهقر وقيل انه مشتق من القهر وقال الطبرى وفى حديث على

رضي الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويمسحون الفنا في اول الاسلام حتى نهى الله
عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الاكبة وانما حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا
الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو لم يسكران ما يكون منه في حال سكره كما يلزمه في حال
صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما سبق له حجة كافر اباح الدم فانه الخطابي
ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر فان قلت الى ما آل امر الناقلين
قلت كان ضمناهما لازما لحجة رضي الله تعالى عنه لو طالبه على رضي الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى
الله عليه وسلم عوضهما اذا العلماء لا يخلفون ان جنائيات الاموال لا تسقط عن المجانين وغير المكلفين ويلزمهم
ضمائهما في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او كل طعاما او تداءى عبا حسكر ففكروا كالجنون والمغنى
عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اطلاق الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر
من حلال فحكمه حكم هؤلاء ومن ابى عبد الله النحال ان من سكر من ذلك لا تطلق عليه وحكى الطحاوى
انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن
سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان
فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بعد وفاته
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قسم لها ميراثها ماتك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مما فاء الله عليه فقال لها ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لا نورث ماتركنا صدقة ففضبت فاطمة فمجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت
واماتت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها
ماترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابى ابو بكر عليها ذلك
وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الاعمال به فاق اخشى ان
ترك من امره ان ازيغ فاما صدقته بالمدينة فمدفعا عمر رضي الله تعالى عنه الى علي وعباس رضي الله
تعالى عنهما واما خير وفدك فامسكهما عمرو قال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا
لحقوقه التي نعروه ونوابه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم **ش** قيل
لامطابقة بين الحديث والرجة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة
ميراثها من خير وقد ذكر الزهري ان بعض خير صلح وبعضها عنوة فجزى فيها الخمس وقد جاء في
بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها ماترك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مما فاء الله عليه بالمدينة وفدك وما يق من خمس خير والى هذا اشار البخاري
واستغنى بشهرة الامر عن ابراده مكشوف بلفظ الخمس في هذا الباب **ح** ذكر رجاله **و** هم ستة
* الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري الاوبسى المديني وهو من افرادة * الثاني
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق القرشي الزهري المديني * الثالث
صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه * الرابع محمد بن مسلم الزهري
* الخامس عروة بن الزبير بن العوام * السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها * والحديث
اخرجه البخاري ايضا في المغازي في باب غزوة خيبر عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر

رضي الله تعالى عنه الحديث ﴿ذكر معناه﴾ قوله سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنها
قال عياض تأول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا نورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من
طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل برده قوله بماء الله عليه وقوله مما ترك من خير وفدك
وصدقته بالمدينة ﴿وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية
سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة
قلها النصف وقال ابن التين حكى ان طائفة من الشيعة تزعم انه لا يورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث
وانما طالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم ابي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه
صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به فان قلت روي ان فاطمة طلبت فدك وذكر
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعها اياها وشهد على رضي الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل
ابا بكر شهادته لانه زوجها قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امر مقتل لا يثبت
قوله ماترك بيان اوبدل لميراثها قوله بماء الله عليه من التي وهو ما حصله النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا نورث قال القرطبي جميع الرواة هذه اللفظة
يقولونها بالنون لا نورث يعني جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى نحن معاصر
الانبياء لا نورث قوله ماتركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة
هذا وقال لا يورث بيا آخر الحروف وماتركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما مفعولا للمالم يسم فاعله
وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما نترك صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع
في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتصوه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم
يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بمعوم الآية الكريمة وقال
الكرمانى لا نورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء
عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لثلاثي نخشى على وارثهم ان يتنى
لهم الموت فيقع في محذور عظيم وقيل لانهم كالأباء لانهم خالهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة
قوله فمهرت ابا بكر قال الملب انما كان هجرها اقتباسا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران
الحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتنعا
من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا منها جرحين الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما
لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك الهجران وقد ذكر في كتاب الجنس تأليف ابي حفص بن شاهين
عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها
وانت على ساحة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة
المصدقة المأمونة على ما قلت قال فاقام ابو بكر حتى رضيت ورضي وروى البيهقي عن الشعبي
قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها اتاها ابو بكر رضي الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال
على رضي الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم
فاذنت له فدخل عليها براضاها فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله
ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم راضاها حتى رضيت وهذا قوى جيد والظاهر ان

الشعبي سمعه من علي رضي الله تعالى عنه او من سمعه من علي * فان قلت روى اجدو ابوداود عن
 ابني الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أرسلت فاطمة الى ابني بكر لانت ورثت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لابل اهله قالت فأين سهم رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ابوبكر اتى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى
 اذا اطعم نبياً طعمه ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده فرأيت ان اردء على المسلمين قالت فانت وما سمعت
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لفظه غراب ونكارة وفي اسناده من يشيع واحسن ما فيه
 قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها
 وسيادتها وعلمها ودينها قوله وفدك بالغاء والدال المهملتين المفتوحين منصرفاً وغير منصرف
 بينهما وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مرحلتان وقيل ثلاث قوله وصدقته
 بالمدينة أى املاكه التى بالمدينة التى صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدقته
 بالمدينة اموال بنى النضير وكانت قرية من المدينة وقال ابن الجوزى وهى مما اقاله على رسوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولاركاب وقال عياض الصدقات
 التى صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم * احدها من وصية مخبريق يوم احد وكانت سبع
 حوائط في بنى النضير قلت مخبريق كان يهودياً فاعطى تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عند اسلامه * الثانى ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو بما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكاه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من الفى من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
 وكذا نصف ارض فدك صالح اهله بعد قبح خير على نصف ارضها فكانت خالصته وكذا ثلث
 ارض وادى القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خير الوطيع
 والسلام اخذهما صلحا ومنهاسهم من خمس خير وما فتح فيها عتوة فكانت هذه كلها ملكا
 لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقة ونفقة
 اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي
 ومؤنة ما لى فهو صدقة وكان ابن عينة يقول ازواج النبی فی معنى المعتدات لانهن لا يحوزهن
 النكاح ادا فخرت عليهن النفقة وتركتهن جرحهن يسكنها واراد مؤنة العامل من يلى بعده قوله
 لست تاركاً شيئاً عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلته يعنى انه كان مع ما كان يعمل
 يخبرانه لا يورث عنه قاله الداودى قوله ان ازيف من ازيف بالراى والغبن المجبة وهو الميل يعنى
 ان اميل عن الحق قوله فاما صدقته الى آخره من كلام عائشة ايضاً قوله فدفعها اى دفع عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابى طالب وعباس عمه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليتصرفا فيها ويتقعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعلى
 جهة تملكها لهما * وقال القرطبي لما لى على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في ايام
 الشيعين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد
 بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنو العباس على ما ذكره البرقاني في صحيحه ولم يرو عن احد
 من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقاً لخذها على رضى الله تعالى
 عنه الواحد من لاهل بيته لما ولوها قوله التى تعرفوه اى يتر له ويتناهب ويغشاه قوله ونوابه

النواب جمع نائبة وهى الحادثة التى تصيب الرجل ﴿ص﴾ قال ابو عبدالله اعتراك افتعل من مروته فأصبته ومنه يعرفه واعتراقى ش ﴿ص﴾ ابو عبدالله هو البخارى نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور فى قوله تعالى اعتراك بهى ألتباس وقوله افتعل اراد به انه من باب الافعال واصله من مروته اذا أصبته وقال الجوهري مرأتى هذا الامر واعتراقى اذا غشيك وهروت الرجل امرؤه عروا اذا المته به واتيته طالبا فهو معروف وفلان تعرفه الاضياف ويعتربه أى تغشاه ﴿ص﴾ قصة فذك ش ﴿ص﴾

حدثنا اسحق بن محمد الفروى حدثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير ذكر لى ذكرا من حديثه ذلك فأنطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا انا جالس فى اهلى حين منع النهار اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى يأتينى فقال اجب امير المؤمنين فأنطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من آدم فسلت عليه ثم جلست فقال يا مال انه قدم علينا من قومك اهل ابيات وقد امرت فيهم برضى فاقبضه فاقبضه بينهم قتل يا امير المؤمنين لو امرت به غيرى قال اقبضه ايها المرء فينسا انا جالس عنده اناه حاجبه يرقا فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزيير وسعد بن ابى وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فسلوا فجلسوا ثم جلس يرقا يسيرا ثم قال هل لك فى على وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فسلما فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان فى ما اياه الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير فقال الزهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال عمر تيدكم انشدكم بالله الذى بأذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانورث ماتركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الزهط فقال ذلك فأقبل عمر على على وعباس فقال انشدكما الله اتعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذلك قال ذلك ثم قال عمر فاقى احدكم من هذا الامر ان اياه قد خص رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الفى بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ وما اياه الله على رسوله منهم الى قوله تقدير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم فداعطا كوه وبها فيكم حتى يبق منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقى فيعوله يجعل مال الله فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلى وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر رضى الله تعالى عنه نعم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اتاولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يعلم انه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابابكر فكانت اتاولى ابى بكر قبضتها سنتين من امارتى عمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما عمل فيها ابو بكر والله يعلم انى فيها لصادق راشد تابع للحق ثم جئت اناى تكلمت اناى واحدة وامر كل واحد جئت اناى عباس تسألنى نصيبك من ابن اخيك وجاني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ايها فقلت لهما ان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم

لأنورث ما تركنا صدقه فلما بدى أن ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه
تعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت
فيها منذوليتها فقلتما ادفعها لنا فذلك دفعتهما اليكما فأنتدكم بالله هل دفعتهما اليهما بذلك قال الرهط
نعم ثم اقبل على علي وعباس فقال انتدبكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال نعم قال قتلتمسان
منى قضاء غير ذلك فو الله الذى بأذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها قضاء غير ذلك
فان عجزتما عنها فادفعها الى فاني اكفيكماها شئ **مطابقة** للترجمة تؤخذ من قوله
ان الله قد خصم رسولوه الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لان من جلة ما سألت فاطمة رضى الله تعالى عنها ما بقى من خمس خيرة وكان علي وعباس يختصمان
في النقي الذى خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيجي بيان ذلك ان في النقي خص رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بشئ دون غيره وحقه في النقي من اموال بن الضبير كانت له خاصة حين اجملاه
وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد قس خيرة على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا
ثلث ارض وادى القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيرة
الوطيح والسلام اخذا صلحا ومنها سهم من خمس خيرة وما فتح منها عنوة فكان هذا ملكا له
خاصة لاحق لاحد فيها **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول اسحق بن محمد الفروي يفتح القاموسكون
الراء وبالواو وقال القسائي وفي بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ * الثاني مالك بن انس *
الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع مالك بن اوس بفتح الهززة وسكون الواو وبالسين
المهملة ابن الحدادان بالمهملةين المفتوحين وبالثاء المثلثة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بني نصر بن
معاوية يكنى ابا سعيد زعم احد بن المصرى وكان من جلة اهل هذا الشأن انه له صحبة وقال سلمة بن
وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فهم مالك بن
اوس بن الحدادان النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكرت ولا اعلم له رواية عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضى الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكره عن العشرة
المهاجرين وعن العباس بن عبدالمطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهرى ومحمد بن المنكدر
وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة * الخامس محمد بن جبير بضم
الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشى المدينى مات بالمدينة
من عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى
ايضا في النفقات من سعد بن غير وفي الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن يحيى بن
يكيرو اخرجه مسام في المغازى عن عبد الله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد
ابن حبيد وخرجه ابوداود في الخراج عن الحسن بن على الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس
وعن محمد بن عبيد وخرجه الترمذى في السير عن الحسن بن على الخلال به وخرجه النسائي
في الفرائض عن عمرو بن على وفي قسم النقي عن على بن حجر وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى
ذكر معناه * قوله حتى ادخل يجوز فيه ضم اللام وقصها فوجه الضم هو ان تكون حتى
عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه القسح هو ان تكون حتى بمعنى كى ومثله قوله تعالى وزلزلا
حتى يقول الرسول قوله يتناقم غير مرة ان اصله ين فاشبعت قحمة النون بالالف وربما تزد فيه
الميم فيقال ليثا وهما طرفا زمان : يضافان الى جلة اسمية وفعلية ويحتسبان الى جواب يتمه

المعنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في جوابهما اذا واذا قوله حين متع النهار بالمم والثناء المتأخر من فوق والعين المهمة الفتوحات ومعناه حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين متع النهار متوما وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال وغلا وامتد الشيء طالت مدته ومنه في الدماء امتدني الله بك وقيل معناه تعنى الله بك وقال الداودي متع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضى الله تعالى عنه حين تعالى النهار وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فجنه حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال بكسر الراء وضمة ما ينسخ من سجع النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سريرته وارمله اذا رمل شريطا او غيره فبجمله ظهرا وقبل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي رواية ابي داود فجنه فوجدته في بيته جالسا على سريرته مفضيا الى رماله وفي رواية مسلم فوجدته في بيته جالسا على سريرته مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله مفضيا الى رماله يعنى ليس بينه وبين رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمر وبين الرمال فراش قوله اى يمالك فرخه بمحذوف الكاف ويجوز ضم اللام وكسرهما على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دف اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابي داود دف من الدف وهو المسمى بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون الضاد المججمة وفي آخره خاء مججمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله لوامرت به غيرى اى لوامرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقد امرت فيهم بشئ فاقسم فهم قلت لوامرت غيرى بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لوامرت بهذا غيرى قال خذه يمال قوله اقضه ايما المرء هو عمر عليه في قبضه قوله برفا هو مولى عمر وحاجبه بفتح الباء آخر الحروف وسكون الراء وفتح الفاء مهموزا وغير مهموز وفي رواية البيهقي البراء بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اى هل لك اذن في عثمان وقال الكرمانى هل لك رغبة في دخولهم قوله يستأذنون جلة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعنى على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن يعنى الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها ونسبها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد اذالها بعض الناس من كتابه توروا وان لم يكن الجمل فيا على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلا عليه لانه بمنزلة والدموع له اراد ردع على عما يعتقد انه مخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعلها عن قصد وان كان على لا يراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب التبيذ ناقص الدين والحنفي يعتقد انه ليس ناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والحجابة رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشدهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقربة الحال انه تكلم بما لا يعتقد انه قل كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان تلفة بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الصحابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلابته في امور الدين وعدم ميلاته من احد وفي ما قاله نسبة عمر الى ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل غير طائل فانهم قوله وهما يختصمان اى العباس وعلى يختصمان اى عبيد الله بن عباس والواو فيه للحال قوله فيما اقام الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير وهو بمالم

يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيرى وفى رواية عن
 الزهري فرى غريبة فذلك قال ابن عباس فى قوله وما فاء الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار
 اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخير وقرى غريبة وبيع كذا فى تفسير النسفى
 قوله فقال الزهط وهم المذكورون فيما مضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف
 اى هم عثمان واصحابه المذكورون ويحوز ان يكون يانا اوبلا قوله وارج امر من الاراحة باراء
 والمهمله وفى رواية مسلم فاقض بينهم وارحمهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا قدموهم
 لذلك وفى رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا يعنى عليا فقال
 بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهم وارحمهما قوله فقال عمر تيدكم بفتح التاء المشاة من
 فوق وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وقبح الدال المهمله وضمتها وهو اسم فعل كروى اى
 اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تأديتد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كانه قال الزموا
 تؤدكم يقال تأدتأدا كانه اراد ان يقول تأدكم تأدبل من الهزلة يابى عنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى
 وفى رواية مسلم اتدوا اى تأنأوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اى اسألكم بالله يقال نشدتك
 الله وبالله قوله لانورث قدمضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبي يعنى بجاعة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام كفى رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لانورث روى ابو عمر فى التهيد من حديث
 ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عررضى الله تعالى عنه انا معشر الانبياء ما تركناه صدقة وهذا حجة
 على الحسن البصرى فى ذهابه الى ان هذا خاص بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره
 من الانبياء فاستدل بقوله تعالى فى قصة زكريا عليه السلام برثنى ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث
 سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآتين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير فى حق سليمان
 عليه السلام قوله فقال ذلك اى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانورث ما تركناه صدقة وكذلك
 معنى قوله فقال ذلك فى الموضوعين الآخرين قوله ولم يعطه احد غيره اى لم يعطه النى احد غير النى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النى كله كاهو مذهب الجمهور اوجه كما هو مذهب الشافعية
 وقيل اى حيث حلل الغنيمة ولم تحل لسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضى تخصيصه
 بالنى اما كاهو اوبعضه وهل فى النى خمس ام لا قال ابن المنذر لانعلم احد اقبل الشافعى قال بال خمس قوله
 ثم قرأ وما فاء الله على رسوله منهم الى قوله قدبر وتمام الآية فاوجهم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله
 يسلط رسله على من يشاء والله على كل شى قدبر اى وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه فى الظل
 والنى كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يقدم ذلك قوله فاوجهم من الايجاف من الوجيف
 وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله رسوله من اموال بنى النضير شيئا لم يحصلوه بالقتال والغلبة ولكن
 سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث
 يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خاصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاحق لاحد فيها فكان
 يأخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي فى مصالح المسلمين وفى رواية مسلم قال عررضى الله
 تعالى عنه ان الله خص رسوله بخاصة لم يخص بها احد غيره قال ما فاء الله على رسوله من اهل
 القرى فله وللرسول ما درى هل قرأ الآية التى قبلها ام لا قال قسم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقى هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقته سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير
 لرواية البخارى في نفس الامر فقوله والله ما احتازهاى ما جمعها دونكم وهو باخذ الممثلة وانزاع
 قوله ولا استأثر بهاى ولا استبداها وتخصص بها عليكم قوله وبها فيكم اى فرقها عليكم قوله
 نفقة سنتهم فان قلت كيف يجمع هذا مع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعبة استدانة
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم
 قوله بجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله
 فلماذا اى ظهر وسخلى قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه
 عبدالله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبدالله قوله يريد نصيب امرأته من ابهاى يريد على
 ابن ابى طالب نصيب زوجته فاطمة التى آل اليها من ابها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال الكرماني ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يبدفد في اول الحال والا فم دفعه في الآخرة واجاب
 بانه منع اولاهى الوجه الذى كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما
 وقال الخطابي هذه القصة مشككة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة
 التى شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهدا بها جرون
 بذلك فالا الذى بدالهما بعد حتى تخصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشركة فطلبوا ان يقسم
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فتعصما عن القسم ثلاثين علىهما
 اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال وتطاول الزمان فظن به الملكية وقال ابوداود ولما
 صارت الخلافه الى على رضى الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اى غير
 الذى قضى به وفي رواية ابى داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها
 الى وفي رواية ابى داود فان هجرنا معا فادعها الى هذ كر ما يستفاد منه * فيه ان عليا والعباس
 اخصما فيما افاد الله على رسوله من مال بنى النضير ولم يتنازعا في الخمس وانما تنازعا فيما
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الفى فتركه صدقة بعد وفاته * وفيه انه يجب ان يولى
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمهم * وفيه الترخيم له ولا مار على المنادى
 بذلك ولا تقيصة * وفيه استغناؤه بما يوليه الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه
 حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيرى * وفيه الحجة للامام وان لا يصل اليه شريف
 ولا غيره الا بأذنه * وفيه الجلس بين يدي السلطان بغير اذنه * وفيه الشفاعة عند الامام في انقاذ
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه اقض بينهما
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخارى في المغازى ان عليا والعباس استبا يومئذ * وفيه تعزيز
 الامام من يشهد له على قضاؤه وحكمه * وفيه انه لا بأس ان مدح الرجل نفسه ويطريها اذا قال الحق * وفيه
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جملة الامة وفيه المنكرين للادخار الزاعمين
 ان من ادخل لعد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله * وفيه اباحة اتخاذ العقار التى يفتنى بها
 الفضل والعاش * وفيه ان الصديق قضى على العباس * وفيه رضى الله تعالى عنهما بحديث لا نورث
 ولم يحما كهما في ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لا تشهم

كان ذلك اولغيرهم بعد ان يكون ماحكموا فيه بعلومهم بما يعلم صحة امرهم عيتهم قاله الطبري * وفيه قبول خبر الواحد فان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بل اخبر بذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك منه * وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور بما عمله غيره كما خفى على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفى على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرهما ابو بكر فرجعا اليه بدليل ان عمر نشدهما بالله هل تعلمان ذلك فقالا نعم * وفيه ان في طاب فاطمة ميراثها من ايها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فلاهله وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا للحنابلة وابن حوزا منداده عند كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الشرع ورد بالفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع بحسنة والله اعلم ﴿ص﴾ باب اداء الخمس من الدين ش * اي هذا باب في بيان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ من الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترجحين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خست القوم اخسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقدم الكلام فيه هناك مستقصى ﴿ص﴾ حديث ابو النعمان حدثنا جاد عن ابي جرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضر فليسنا نصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وتدعوا اليه من ورائنا قال أمركم بأربع وانها كم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة واية الزكاة وصيام رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانها كم عن الدباء والنقيير والحنتم والمزفت ش * مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وحادهو ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الضاد المجمة وقبح الباء الموحدة من بنى ضبيعة مضرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدم في باب اداء الخمس من الايمان في اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وفد عبد القيس الوفد قوم يجتمعون فيردون الى البلاد للى الملوك وغيرهم وعبد القيس ابوقيلة وربيعة هو ابن تزار بن معد بن عدنان ومضر بضم الميم وقبح الضاد المجمة غير منصرف وهو مضر بن تزار بن معد ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد يده اي ثنى خنصره قاله الداودى فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الداء بتشديد الباء والد القرع الواحدة دبابة والنقيير بفتح النون وكسر القاف اصل الفعلة يفرجوها وينبذ فيها والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون الراء ونوقح التاء المثناة من فوق قال ابو هريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال انس بن مالك جزار يؤتى بها من مصر مقبرات الاجواف والمزفت بتشديد الفاء اي المطلى بالزفت

ص باب : نفقة النساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته **ش** اى هذا باب في بيان نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقسم ورثتي دينارا مارتكت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعمرج هو عبد الرحمن بن هرم بن **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه متنا وسندا وفي الفرائض عن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح عن القعنبي واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي دينارا ولا درهما قوله لا تقسم من الاقسام من باب الاقوال وروى لا تقسم من القسم قوله دينارا التقيد به هو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ان تأمنه ببشارة) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون شيئا لاني لا وارث ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نساءه بعد موته لانهن محجوبات عليه اولعظم حقوقهن في بيت المال فضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اخنصصن بمساكنهن ولم يرث ورثته . واختلف في مؤنة الصامل فقيل حافريقه ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده وقيل عمال حوائطه . جزم ابن بطلان بأن المراد بالعامل عامل نخله فيما خصه الله به من النقي في ذلك وبني النضير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقته ونفقة اهله ويحمل سائرته في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان يتادين على ذلك او يقطع لهن قطيع فاخترت عائشة وحفصة الثاني فقطع لهما بالغاية واخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الحيطان فلكتا ما قطع لهما عمر من ذلك الى ان ماتا وورث عنهما **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما في بيتي من شيء يأكله ذوكبد الا شطر شعير في رف لي فأكلت منه حتى طال على فكلته ففني **ش** مطابقة للترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته في نصيبها اذ لم يكن لها النفقة مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احدهن وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن عبد الله بن ابي شيبة ايضا واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله ذوكبد اى حيوان او انسان قوله الا شطر شعير قال الترمذي الشطر الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي اى جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف شيء كالصاع ونحوه قوله في رف يفتح الراء وتشديد اللام شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف ششب رفع عن الارض الى جنب الجدار يوق به ما يوضع عليه ووجه رفوف ورفاف قوله ففني يعني فرغ وقال ابن بطلان كان الشعير الذي عند عائشة غير مكمل فكانت البركة فيه من اجل جعلها بكيلة وكانت تظن في كل يوم انه سيقبى لقله كانت يتوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كالتة علت مدة بقاءه ففني عند تمام ذلك الامد **ص** فان قلت روى عن المقدم بن معدى كرب كيلوا طعناكم يبارك لكم فيه

قلت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج النفقة منه بشرط ان يبقى الباقي مجهولاً ولا يكيل
ما يخرج منه الا يخرج اكثر من الحاجة او اقل * وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجهولات والمبهجات
﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث
قال ما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلة البيضاء وارضاً تركها صدقة
﴿ ش ﴾ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وارضاً تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد موته كانت بما خصه الله به من النقي ومنه فذلك وسهمه من خير * ويحيى هو
القطان وقال الجبائي وقع عند القابسي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الى آخره وقدم الحديث
في اول كتاب الوصايا بأتم منه ومضى الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴾ باب * ماجاء في بيوت
ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن ﴿ ش ﴾ اى هذا باب في بيان
ما جاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت
اليهن ﴿ ص ﴾ وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن * و* لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم
﴿ ش ﴾ وقول الله بالجرح عطفاً على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شئ من آيتين من القرآن مطابقاً لما في الترجمة
الآية الاولى هي قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقن الصلاة
وأتين الزكاة واطعن الله ورسوله) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح القاف والباقون بكسرهما
فالفتح اصله قرن فخذفت الراء الاولى والقيت قمتها على ما قبلها فصار قرن على وزن فلن وقيل
من قار يقار اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن قلبت الواو الفاء لحر كها وافتتاح ما قبلها فصار قارن
فالتقى ساكنان فخذفت الالف فصار قرن ووجه كسر القاف هو انه من قر يقر وقاراً والامر منه قرراً
فروا قرى قرأ قرن واصله او قرن فخذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغثت عن الهمزة
فخذفت فصار قرن على وزن علن وقيل من قر يقر واصله على هذا اقرن فقلت حركة الراء الى
القاف ثم حذفست واستغثت عن الهمزة فخذفت فصار قرن والمعنى على الوجهين لا تبرجن من بيوتكن
ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبرج والتكبر والتفتيح وقيل هو اظهار الزينة وابرأ المحاسن
للرجال * قوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام
وقال ابو العالية ما بين دارد وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه
الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تنخذ الدرع من الثؤلوف تلبسه ثم تمتى وسط
الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن عمرو والناس حينئذ
كلهم كفار * الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى
طعام غير ناظرين اناه * الآية وفيها قضية الحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا
تدخلوها الا غير ناظرين اناه اى غير متظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس نزلت في ناس يعمنون
طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون
وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فنزلت ولكن اذا دعيت الآية ﴿ ص ﴾ حدثنا
حبان بن موسى ومحمد قالوا اخبرنا عبد الله اخبرنا عمرو بن موسى عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن

عتبة بن مسعودان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن
 أزواجه ان يعرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقتها لترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى
 نفسها ووجه ذلك ان سكنى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصاص
 فلما استحققن الفقة لحبهن استحققن السكنى مايقين فنه البخارى بسوق احاديث هذا الباب
 وهى سبعة على ان هذه النسبة تتحقق دوام استحقاق سكناهن للبيوت مايقين* وجبان بكسر الحاء
 المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلى المروزى مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد
 الذى قرنه بحبان وذكره مجرده ومحمد بن مقاتل المروزى مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله
 البخارى وكلاهما من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزى ومعه هو ابن راشد وبونس هو ابن
 يزيد الا بلى والحديث قد مره طولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرجه
 هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهرى الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك
ص حدثنا ابن ابى مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابى مليكة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها
 توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين مصرى ومصرى وجمع الله بين ربي وربى
 قالت دخل عبد الرحمن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فأخذته فضعته ثم سنته
 به **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن ابى مريم هو سعيد بن الحكم بن ابى مريم الجهمى ابو
 محمد المصرى ونافع هو ابن يزيد المصرى وابن ابى مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابى مليكة
 وقدم غير مرة قوله وفي نوبتي بنى يوم نوبتي على حساب الدور الذى كان قبل المرض قوله
 عبد الرحمن هو ابن ابى بكر اخو عائشة رضى الله تعالى عنهم قوله مصرى بفتح السين المهملة وسكون
 الحاء المهملة وهو الزرية وقيل مالحق بالخلقوم والضر بالنون الصدر قوله ثم سنته به اى ثم سوكت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبد الرحمن وقال ابن الاثير الاستئان استعمال السواك وهو
 افعال من الانسان اى ان يمره عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع
 اليه **ص** حدثنا سعيد بن عقير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن
 شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انها جاءت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان
 ثم قامت فقلبت فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قريمان باب المسجد عند باب
 ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسلما على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلكما لا سجان الله
 يا رسول الله وكبر عليهما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واتى خشيته ان يذف في قلوبكما
 شيئا **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث
 بعين هذا المقدم في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد غير انه
 اخرجه هناك عن ابى اليان عن شعيب عن الزهرى وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهنالفة
 زائدة وهى قوله ثم نفذا اى مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال عن صفية وهو معتكف حال من
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلكما بكسر الراء اى تأتيا ولا تتجاوزا حتى تعرفانها
 صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عباس من عبد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضي حاجته مستديرا القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر العمري وحبان يفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرز في البيوت وفيه لفظة زائدة وهي قوله لبعض حاجتي بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام عن أبيه ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من حجرها لان الحجر بيت والحديث مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جوهرية عن نافع عن عبد الله قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذي اراده البخاري لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون في المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذي كانت ساكنة في حياته وملكت ذلك في حياته توفي حين توفي وذلك لها يدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت في الميراث ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنده وكان لكل واحدة منهن ما يخصها شاملا في جميعها واقوى من ذلك ان العباس واطمة لم ينازما معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر في ذلك كان كاذكرناه وقال آخرون انما تركهن في المساكن التي كن يسكنها في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لهن بما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن ويدل على ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضى لسبيلهن جعلت زيادة في المسجد النبوي وجوهرية ابن اسماء الضبي البصري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اي جانب المشرق وهو العراق وهذا مشار الفتنة قوله قرن الشيطان اي طرف رأسه اي يدي رأسه الى الشمس في هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقيل قرنه امته وشيعته وروى قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانما سمعت صوت انسان يستأذن في بيت حفصة رضي الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلا تأم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في بيت حفصة والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجهم هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم من التحريم قوله ما تحرم الولادة وروى ما تحرم من الولادة **ص** باب * ماذكر من درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قمته ومن شعره ونعله وآنيته مما يترك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اي هذا

باب في بيان ما ذكر من درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمل اي
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اي من التي ذكرها قوله
مما لم تذكر قمته يعني على طريقة قممة الصدقات اذ لا خفا ان المراد منها هو قممة التزكات قوله
ومن شعره اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يسكون العين وقصها
قوله مما تبرك من باب التفضل من البركة * واعلم ان هذه الترجمة شتملة على تسعة اجزاء وفي الباب
سنة احاديث * الاول فيه ذكر الخاتم * والثاني فيه ذكر النعل * والثالث فيه ذكر الكساء الملبد * والرابع
فيه ذكر القدح * والخامس فيه ذكر السيف * والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة
ولم يذكر فيه ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آنيته * اما الدرع
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * واما عصاه فقد ذكرها
انه كانت له منحصرة تسمى العرجون وهي كالقضيب يستعملها الاشراف للتشبا غل بها في ايديهم
ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب
من جريد النخل * واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما حلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى جعل
بعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق
بحلقه وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل * واما آنيته فكثيرة ذكرها اصحاب
السير منها قدر من حجارة يدعى المنحضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الحناء والكتم
يضع على رأسه اذا وجد فيه حرا وكان له مفصل من صفر وكانت له ركة تسمى الصادرة وكان
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى القراء
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك **قص** حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي
عن ثمامة عن انس ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر **ش**
مطابقتها لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتم محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك
ابو عبد الله الانصاري البصري وثمامة بضم التاء المثلثة وبالحسين بينهما الف ابن عبد الله بن انس
قاضى البصرة سمع جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول
قوله الى البحرين على ثنية البحر هو بلد مشهور بين البصرة ومكان صالح اهله رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى
الحاضر واصله يعني قوله هذا الكتاب اي كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلق و اشار اليه بهذا الكتاب
واخرجه الترمذى عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخارى غير ان في رواية محمد بن
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اراد ان يكتب الى الهيم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله **قص**
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج اليها
انس نعلين جرداوين لهما فبالا ان لحدثني ثابت البناتى بعد عن انس انها نعلان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله ونفعه وعبد الله بن محمد هو ابن أبي شيبه ومحمد بن عبد الله الأسدي أبو أحمد الزبيري والحديث أخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن عبد الله قلت هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك وأخرجه الترمذي عن أحمد بن منيع عن أبي أحمد الزبيري **قوله** جرداوين بالجيم ثنية جرداء مؤنث أجرد أي الخلق بحيث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غير نحو الجرأوين ويروي جردا وتين وهو بشكل اللهم إلا أن يقال التاء زائدة للمبالغة قاله الكرماني وفيه نظر **قوله** قبل أن يكسر القاف ثنية قبل وهو ما يشد فيه الشجع وقال الجوهري هو الزمام الذي يكون بين الأصبع الوسطى والتي تليها **قوله** بعد أي بعد أن كان أنس أخرج البياضين **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن جدي بن هلال عن أبي بردة قال أخرجت البياض فأنشأه رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت في هذا نزاع روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لجزء من الترجمة يمكن أن تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفي وأيوب السختياني وأبو بردة ابن أبي موسى الأشعري واسمه الحارث ويقال حامر ويقال اسمه كنيته والحديث أخرجه البخاري في اللباس أيضا عن مسدد ومحمد وأخرجه مسلم في اللباس عن شيان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن إبراهيم وعن محمد بن رافع وأخرجه أبو داود فيه عن موسى عن جاد وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد بن منيع وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي بكر بن أبي شيبه **قوله** كساء ملبدا لكساء معروف لكن الظاهر أنه لا يطلق إلا على ما كان من الصوف والملبد اسم مفعول المرفع يقال لبدت القميص البدة ويقال للفرقة التي يرفع بها صدر القميص البدة والتي ترفع بها قبة القبلة قاله ابن الأثير قال ويقال للملبد الذي نحن وصفق حتى صار يشبه البدة ويقال للملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض وأما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد يحتمل أن يكون للتواضع وترك التعميم ويحتمل أن يكون لعدم وجود ما هو أرفع منه ويحتمل أن يكون ذلك اتفاقا لأن قصده بل كان يلبس ما وجد والوجه الأول أقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كلمه ربه جبعة وسراويل وكساء **ص** وزاد سليمان عن جدي عن أبي بردة قال أخرجت البياض فأنشأه أزارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا عن ابن المغيرة أبو سعيد القيبي البصري أي زاد سليمان على رواية أيوب عن جدي بن هلال عن أبي بردة قال أخرجت البياض فأنشأه إلى آخره وأسنده مسلم وقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا جدي عن أبي بردة قال دخلت على عائشة فأخرجت البياض أزارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي تسمى بها الملبدة قال فاقسمت بالله أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين التوئين **ص** حدثنا عبدان عن أبي حنيفة عن عاصم عن ابن سيرين عن أنس بن مالك أن قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنكمرا فأتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت فيه **ش** مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وأبو حنيفة ناخلة الملهة والراي محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الأحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدارقطني هذا حديث مختلف فيه على عاصم الأحول فرواه أبو حنيفة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن أنس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن أنس والصحيح الأول وقال الجاني والذي عندي في هذا أن بعض الحديث رواه عاصم عن أنس وروى بعضه عن ابن سيرين عن أنس

وهذا بين في حديث ابي عوانة عن عاصم المذكور عند البخاري وفي آخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن فيه شيئا صنعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اياه عن عاصم عن انس و آخره عن عاصم عن محمد بن انس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن حسن بن مدرك قوله الشعب بفتح الشين المجمة وسكون العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح عريض من نضار وروى احمد من حديث حجاج بن حسان قال كنا عند انس فدأبانا فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقة من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه ماء فأتاه فشربنا وصيبنا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثنا عن محمد بن عمرو بن حطلة الدؤلي حدثنا ان ابن شهاب حدثنا ان علي بن الحسين حدثنا انهم حين قدموا المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل لك الى من حاجة تأمرني بها فقلت له لا فقال له فهل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه واما الله لئن اعطيتني لا يخلص اليه ايداعتي تبلغ نفسي ان علي بن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتمل فقال ان فاطمة مني واما اتخوف ان تقتل في دينها ثم ذكر صهره له من بني عبد شمس فأثنى عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله ابدا **ش** مطابقتها لجزء الترجمة الذي هو قوله وسعيد بن محمد ابو عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو بن حطلة الحادي المملتين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وقبح الهجزة وروي بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور وقبحها في مخزومة ولهما محبة قوله معطى بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء يعني هل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عندك على رضي الله تعالى عنه فيمكن ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آله والظاهر ان هذا السيف هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آله وكانت له عشرة اسياق منها ذو الفقار تفله يوم بدر قوله ان يملك القوم عليه اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص علي صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا بدا قوله حتى تبلغ بلفظ المجهول اي حتى تقبض روي قوله

ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر السور قصه خطبة علي بنت ابي جهل ليعلم على
 ابن الحسين زين العابدين بحجته في فاطمة وفي نسلها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله خطبة ابنة ابي جهل واسمها جورية تصغير جارية بالجيم وقيل جولة بفتح الميم قوله ان فاطمة
 منى اى بضمة منى قوله ان تقف في دينها يريد انما لاتصبر بسبب الفجرة قوله صهراله الصهر يطلق
 على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزيز بن عبد شمس كان زوج
 زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفاله ومصافيا ممرت قصته في كتاب الشروط
 قوله وانى لست احرم حلالا ولا احل حراما قد اعلم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح
 بنت ابي جهل لمضى رضى الله تعالى عنه ولكن نهي عن الجمع بينهما وبين فاطمة ابنته لعنتين منصوبتين
 احدهما ان ذلك يؤذي لان اذى فاطمة اذى الى والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الفجرة وقالوا
 في هذا الحديث تحريم اذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك
 الاذى مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعهما
 ويكون معنى لا احزم حلالا اى لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله
 ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليله ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عدو الله والله اعلم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن محمد
 بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي ذاكرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان
 فقال لي علي رضى الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فرسعتك يعملون فيها فأتيت بها فقال اغنما عنا فأتيت بها عليا فآخبرته فقال ضعها حيث اخذتها
ش مطابقتها لترجمة يمكن ان تأخذ من قوله فأخبرته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم واراد به الصحيفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة
 وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هوابن عينة ومحمد بن سوقة بضم السين الملهمة وسكون الواو
 وقبح القاف ابوبكر القنوي الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي
 وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية اى واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن ربوع
 ابن مسلمة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان
 علي ذاكرا عثمان اى بما لا يلبق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب على
 الظرف قوله سعة عثمان جمع ساعى وهو العامل في اذكاء قوله اذهب الى عثمان واخبره انها
 صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضى الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة
 فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعتك يعملون بها اى بهذه الصحيفة وروى يعملون فيها اى بما فيها
 قوله فأتيت بها اى قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الصحيفة قوله فقال اى عثمان قوله اغنما عنا
 بقطع الهزلة اى اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي معاها الترك والاعراض وقال ابن
 الأبارى ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شيء تركه وهو
 من الثلاثى من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مش علم فهو عالم وقال الداودى ويحتمل قوله اغنما
 عنا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال رد الصحيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم
 يحفلها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا وامافل عثمان في صدقة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فرواه الطبرى عن ابن حنبل حدثنا جرير عن مغيرة قال لماولى عمر بن عبد العزيز

رضي الله تعالى عنه جمع بنى امية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فذك فكان يأكل منها
وينفق ويعود على فقر ابنتي هاشم وزوج منها ايهم وان فاطمة رضي الله تعالى عنها سألته ان يجعلها الها فابى
فكانت كذلك حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثم ولى ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكانت
كذلك فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى لسبيله ثم ولى عمر رضي الله
تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولى عثمان فأنطعها مروان فعمل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها
لعبد العزيز فعمل عبد الملك ثلثه ثلثا لوليد وثلثه لسلیمان وجعل عبد العزيز ثلثه لى ثم ولى مروان
فجعل ثلثه لى فلم يكن لى مال اعود ولا سد حاجتى منها ثم ولت انا فرأيت ان امرأ منعه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لى بحق وانما شهدتم اى قدر دنتها على ما كانت عليه
فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
سوفة قال سمعت منذرا الثورى عن ابن الحنفية قال ارسلنى ابنى خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان
فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصدقة **ش** الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن
عيسى ونسبته الى اجداد جده جده وهذا تعلق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو ابن عيينة
قوله فى الصدقة وروى بالصدقة **ص** باب * الدليل على ان الخس لنواب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين
سأته فاطمة وشكت اليه الطعن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** اى
هذا باب فى بيان الدليل على ان الخس من المقتم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
جمع نأبة وهى ما كان تنوبه اى تنزل به من المهمات والحوادث **قوله** والمساكين اى ولاجل المساكين
قوله واشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ولاجل اثاره اى اختياره **قوله** اهل الصفة بالنصب
لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** والارامل بالنصب عطفا على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارامل
هو الرجل الذى لامرأته والارملة التى لازوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء **قوله**
حين ظرف للايثار **قوله** سأته اى سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى
النبي ما كانت تقاسيه من طعن الشعير ومن مقابلة الرحى **قوله** ان يخدمها بفتح ان لانه مفعول ثان
لقوله سأته ويخدمها بضم الياء من الاخدام اى يعطى لها خادما من السبي الذى حضر عنده على ما يمشى
يبانه فى حديث الباب **قوله** فوكها الى الله تعالى اى فوض امرها الى الله تعالى **ص** حدثنا
بد بن الحنبل اخبرنا شعبة قال اخبرنى الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا على رضي الله تعالى عنه ان
فاطمة رضي الله تعالى عنها اشتكت ما تلقي من الرحى مما طعن فيها فلما ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اى بسى فأته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت لعائشة رضي الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فذكرت **ش** شة له ماتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبا لنقوم فقال على مكانكما
حتى وجدت برد قدمي على صدرى فقال الادلكما على خير مما سألتا اذا اخذتما مضاجعكما فكبرا الله
اربما وثلاثين واجدا ثلاثا وثلاثين وسجدا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكما مما سألتكما **ش**
مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضي الله تعالى
عنها وان لم يكن فيه ذكر الخس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عيينة وجاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي وفاطمة لا اخذكم اواضع اهل الصفة يطوون جوارحهم الا اجد ما تنفق عليهم لكن ابعده فاتفقه عليهم وبذل بفتح الباء الموحدة وقبح الدال المهمة وباللام ابن المجرى بضم الميم وفتح الحاء المهمة وتشد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم بففتحين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحدثون ابن ابي ليلى يعنون عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ليلى ليلى والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل علي عن بشار بن خنيس وفي النفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثنى وبشار ومن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدي واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد بن وهب وعن حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى عن الرحي بما تطحن وفي رواية مسلم ما تلقى من الرحي في يدها قوله اتي بسبي السبي النهب واخذ الناس عبيدا واماء قوله خادما هو بطلق على العبد والجارية قوله فلم توافقه اي لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فأتجدده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة اليها قوله فانما اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انما اخذنا مضاجعنا قوله فذهبنا نقوم اي لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اي لا تقارعا عن مكانكما والزما وفي رواية مسلم على مكانكما فقد بينا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدري وكلمة حتى غاية لقدرة تقديره فدخل هو في مضجعنا ولظهوره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هي وعلى في الخفاف فاراد ان يلبس الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جاء من عند أسهماء وانها ادخلت راسها في الفراع يعني الخفاف حياء من ايها قال علي حتى وجدت برد قدميه على صدري فمضنتها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما لقيته عندنا قال الا ذلك علي خير الحديث وفي علل الدار القطنى ان ام سلمة هي التي قالت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابنتي فاطمة جاءتك ثلثتك الحديث وروى ابو داود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوضباغة ابنتي الزبير حدثت عن احدى هاتين قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبياً فذهبت انا واخوتي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشيء من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيقن بئامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادلكما على خير مما سألتما وروى سألناه بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هي فاطمة فقط لان سؤالها كان رضاه فان قلت اين وجه الخبرية في الدنيا او الآخرة ارفيها قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن ونحوه والثواب اكثر وابق فهو خير **ص** باب قول الله تعالى فان الله خسه ورسول يعنى لرسول قسم ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قسم وخازن والله يعطى **ش** اي هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان الله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خسه ورسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احوال الغنائم لهذه الامة من بين سائر الامم والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايحاء الخيل والركاب والى ما اخذ

منهم بغير ذلك كالأموال التي يباحون عليها أو يتوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله يعني الرسول قسم ذلك هذا تفسير البخاري قوله تعالى فان الله خسه وللرسول قال الكرمانى يعنى الرسول قسمته لان سهما منه لم يبق ثم قال وقال شارح التراجيم مقصود البخاري ترجيح قول من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط * قلت هذا الباب فيه اختلاف للمفسرين فقال بعضهم لله نصيب يجعل في الكعبة فمن ابى ماليتها الرباحي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالفتية فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهدها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيضعه للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة اسهم فيكون سهم الرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامي وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل * وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام التبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن ابى رباح وقاتدة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد * ثم اختلف القائلون بهذا القول فروى على عن ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال كانت الفتية تقسم على خمسة اقسام اربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربيع لله وللرسول فاما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابي حاتم من حديث عبدالله بن بريدة في قوله واهلوا انا ما ختمت من شيء فان الله خسه وللرسول قال الذي لله فليبيه والذي للرسول فلا زواجه * وعن عطاء بن ابى رباح خمس الله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ماشاء يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال آخرون ان الخمس يصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يصرف في مال النبي * وهذا قول مالك واكثر السلف * وقد اختلف ايضا في الذي كان يناله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس ماذا يصنع به من بعده * فقالت طائفة يكون لمن يلي الامر من بعده روى ذلك عن ابى بكر وعلى وقاتدة وجاعة وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين * وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل واختاره ابن جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعشى عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يبعان سهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكراع والصلاح قلت لابراهيم ما كان له رضى الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء ذكر ابن المناصف في كتاب الجهاد عن مالك ان النبي والخمس سواء يبعان في بيت المال ويعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لآل محمد وهم بنو هاشم وقال في الخمس والنبي هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذي آسى الله عز وجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال النبي وما ضارعه النبي من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك في الهدنة وما اخذ من تجار اهل الحرب اذا سرجوا التجاراتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركاز حيث ما وجد يدؤ عندهم في تفريق ذلك بالفقراء والمساكين واليتامي وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى ثم يرفقهم ووضعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضيه ويعطى غايزهم ويسد ثغورهم ويبنى مساجدهم وقناطرهم ويفك اسيرهم وما كان من كافة المصالح

التي لا توضع فيها الصدقات فهذا اعم في المصروف من الصدقات لانه يجري في الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصروف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم ان الخمس والثلث مصرفهما واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهما والا وزاعي وابو ثور وداود واسحق والنسائي وعامة اصحاب الحديث والفقه الى التفريق بين مصرف الثلث والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسمين في آية الخمس من سورة الانفال لا يمتد به الى غيرهم ولهم مع ذلك في توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف واما الثلث فهو الذي يرجع النظر في مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخاري بهذا التطبيق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الخمس ملكا واسند ابو داود هذا التعليق من حديث عبد الزقاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ ان انا الا خازن اضع حيث امرت والله اعلم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقناة سمعوا سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال شعبة في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عتي فأثبت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث سليمان ولد له غلام فاراد ان يسميه محمدا قال سمعوا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فاني انما جعلت قاسما اقيم بينكم وقال حصين بمث قاسما اقيم بينكم وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت سالما يحدث عن جابر اراد ان يسميه القاسم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعوا باسمي ولا تكتنوا بكنتي **ش** مطابقته لترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقيم بينكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المغيرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير وفي الادب عن آدم واخرجه مسلم رحمه الله في الاستيذان كذا قاله المزني ولم يخرج له الا في الادب عن جماعة كثيرة قوله قال شعبة في حديث منصور اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقناة وهم سمعوا جابرا قال ولد لرجل من انصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على عتي فأثبت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا قال له قومه لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بابنه حامله على ظهره فأثبت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله ولد لي غلام فسميته محمدا قال لي قومي لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعوا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فانما انا قاسم اقيم بينكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابي الجعد عن جابر فزادنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله وفي حديث سليمان اي قال شعبة في حديث سليمان الاعمش ولد له غلام الى آخره قوله سمعوا فتح السنين وضم الميم المشددة امر من سمى يسمى قوله ولا تكتنوا من الاكثاء من باب الافتعال وروى ولا تكتنوا من كنى يكتى وقال الجوهري اكتنى فلان كذا وفلان يكتنى بابي عبد الله ولا تغل يكتنى بعبد الله وكنته ابازدو بابي يزيد تكتنية والكنية عند اهل العربية كل مركب اضافي صدره اب واما كنى بكر واما كلنوم وهي من

اقسام الاعلام قوله اما جعلت قاسما قسم بينكم اى اقسام الاموال في الموارث والقناهم وغيرهما عن
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وعلى هذا فيمنع التكنية
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعي واهل الظاهر سواء كان اسمه اجداد او محمدا وقال
المنذرى اختلف هل انمى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكني وحده بأبي القاسم ممنوع
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكني بأبي القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون
سيما للتكنية لان الشخص اذا سمي بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا القاسم فيصير الاب مكني بكنية رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وذهب آخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكني
بأبي القاسم بمجرد ما لم يكن الاسم محمدا واحدا وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان مكني وذهب آخرون الى ان النهي في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن
جمهور السلف والخلف وقفاه الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص باحتجابا
بحديث علي رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي وصححه ولقظه يارسول الله ان ولد لي بعدك غلام
اسمه باسمك واكنيه بكنتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وقبح الصادق المهملين ابن
عبد الرحمن السلي ابوالهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا
عبيد بن حصين عن سالم بن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمد اقلنا
لا تكنك يارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولد لي غلام
فسميته يارسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال سمو باسمي ولا تكنوا بكنتي فاما بعثت قاسما قسم بينكم قوله وقال عمرو وهو عمرو بن مرزوق
هذا التعليق رواه ابونعيم الاصبغاني عن ابى العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق
اخبرنا شعبة عن قتادة الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن سالم
ابن ابى الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار
لا تكنك ابا القاسم ولا تنعمك حينما فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله ولد لي غلام
فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت
الانصار فسموا باسمي ولا تكنوا بكنتي فاما انا قسم **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري البيهقي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعمش الى آخره
قوله لا تكنك بضم النون وقبح الكاف وكسر النون من التكنية وبروي لا تكنك بفتح النون وسكون
الكاف من كنى بكنى قوله ولا تنعمك عينا لا تقر عينك بذلك ولا تكرمك تقول العرب في الكرامة
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فمناها التعم يقال كم من ذى نعمة لافعة له اى لاتعم
له ماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله فسموا بروي سموا
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكنوا من التكنية وبروي ولا تكنوا من الاكناه وفيه اباحة
الاسم باسمه للبركة الموجودة منه ولما في اسمه من القال الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا من يسمي
باسمه وفيه عن التكني بكنته لما رواه انس نادى رجلا ابا القاسم قالت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نذك
فسم الذريعة بالتمى فان قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يحترق

ان ينادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توفير فيه بخلاف الكنية واسمها كان يناديه باسمه الاحراب من لم يؤمن منهم أو لم ير سجع الايمان بقلبه وقبل ان النبي مخصوص بحبائه وقد ذهب اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لانسوا احدا باسم نبي وامر جماعة بالمدينة بتغيير اسماء بانهم المسمين بمحمد حتى ذكر له جماعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل القل وعلى تسليمه يقتضاه النبي عن لعن من سمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسببك والله لاندعو محمدا ما بقيت وسماء عبدالرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتسمى جماعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض الشامي باسماء الملائكة وهو قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمي بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما قنعتم باسماء بنى آدم حتى سميت باسماء الملائكة

﴿ ص ﴾ حدثنا حبان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن حنيد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من برد الله به خيرا يفقهه في الدين والله المعطى وانا القاسم ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم ظاهرون ش ﴿ مطابقته للترجمة في قوله وانا القاسم وحبان بكسر الخاء الملهمة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس ابن يزيد الابلي والحدث رواه البخاري في كتاب العز في باب من برد الله به خيرا يفقهه في الدين عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال حنيد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من برد الله به خيرا الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبد الرحمن بن ابي مرة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا تمنعكم انما انا قاسم اضع حيث امرت ش ﴿ مطابقته للترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين و بالتونين وفليح بضم الفاء وقمع اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح ففلق على اسمه وهلال هو ابن علي الفهري المدني قوله ما اعطيكم ولا تمنعكم اى الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع وانا اعطيكم بقدر ما يلهمنى الله منه ﴿ ص ﴾ حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني ابو الاسود عن ابن ابي عباس واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار ش ﴿ لا مطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرماني قوله بغير حق اى بغير قسمه حق واللفظ وان كان اهم من ذلك لكن خصصناه بالتسعة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من الزيادة ابو عبدالرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة وروى عنه البخاري في غير موضع وروى عن هلي بن الدين عن علي بن ابي ايوب مقلص وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل وابن ابي عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين الملهمة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت الزرقى الانصارى المدني وخولة بفتح الخاء المعجمة بنت قيس بن فهد بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة ام محمد هي امرأة حرة بن عبد المطلب وقبل ان امرأة حرة خولة بنت ثامر بالثاء الثلثة الخولانية
وقبل ان ثامر لقب لقيس بن فهد قال علي بن المديني خولة بنت قيس هي خولة بنت ثامر وقال الترمذي
حدثنا قتيبة حدثنا ثعلبة عن سعيد المقبري عن ابي الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حرة بن
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا المال خضرة حلوة من اصابه
بحقه بور لاله فيدور ب مخوض فمما شئت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار هذا
الحديث حسن صحيح وابو الوليد اسمه عبيد سنوطا قلت وكذا اخرج الطبراني من حديث ابي الاسود عن ابن عباس عن
عن المقبري واخرج الاسعيلي وابو نعيم والطبراني والحديث من حديث ابي الاسود عن ابن عباس عن
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وصحف
ابن منده ام حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه تلك جبهة وهذه انصارية من انفسهم ووقع للكلاباذي
ايضا ان كنيته ام صبية وقال الدارقطني لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى الثمان بن ابي عياش الزرقى
وذكر ابو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد سنوطا وبنت ثامر عن الثمان عنها قوله يخوضون
من الخوض بالمجنين وهو المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس بالامر والتصرف فيه والخوض
تفعل منه وقيل هو الخلط في تحصيله من غير وجهه كيف امكن وباب التفعل فيه التكلف
ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم القنائم ش اي هذا
باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم القنائم اي ولم تحل لاحد غيركم ص
وقال الله تعالى (وعدمكم مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه ش تمام الآية
(وكف ايدي الناس عنكم ولتكون آية للذين يهدىكم صراطا مستقيما) قوله وعدمكم الله
مغنم كثيرة هي ما اصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة قوله فعجل لكم
هذه يعني غنائم خيرة قوله وكف ايدي الناس عنكم اي ايدي قريش كفهم الله بالصلى وقال قتادة ايدي
اليهود وقال مقاتل انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خيبر جاؤا لينصروا اهل خيبر فحذف الله في
قلوبهم الرعب فانصرفوا ص حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان خيل معقود في نواصبها الخير الاجر والمغنم
الى يوم القيامة ش مطابقتها لترجمة في قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله ابن عبد الرحمن الطحان
وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وعامر هو الشعبي وعروة ابن الجعد
ويقال ابن ابي الجعد البارقي بالباه الموحدة وباراء والقاف الازدي والحديث قد مر في كتاب الجهاد في
باب الخيل معقود في نواصبها الخير فانه اخرج هناك عن حصن بن عمر عن شمسة عن حصين وابن
ابي سقر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه اقلظة والمغنم
واخرجه ايضا في باب الجهاد ماض الى يوم القيامة وفيه الاجر والمغنم ص حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن
كنوزهما في سبيل الله ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله لتنفقن كنوزهما في سبيل الله
لان كنوزهما كانت مغنم وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي حرة وابو الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم قوله فلا كسرى بعده اي في العراق ولا قيصر

اي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسرى فقد قطع الله دابره وافقت كنوز في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأ وبهايت المقدس وهو الذي لا يتم النصراري نسك آفديه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا اوجهرها وقد اجلى عنها واقتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان يفتز الله تمام وعده في فتح قسطنطينية آخر الزمان ﴿ ص ﴾ حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله ش ﴿ ﴾ مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجبائي لم أراه منسوباً الى واحد ، نسه ابو نعيم اسحق بن ابراهيم قلت ثلاثة انفس كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق ابن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وجرير ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عبد الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفي الايمان والنذور عن موسى بن اسمعيل واخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة عن جرير به ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم اخبرنا سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لي الفئائم ش ﴿ ﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف الواسطي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن ابي سيار واسمه وردان ابو الحكم الواسطي وزيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغني قلت ليس كذلك وانما هو من فقار الظهر لامن المال وهو الذي اصيب في فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة والحديث مرف في كتاب الطهارة في باب اول التيمم بأتم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن معبد بن النضر عن هشيم عن سيار عن زيد الفقير الحديث وقدمت الكلام فيه هناك قوله واحلت لي الفئائم هي من خصائصه فلم تحمل لاحد غيره وغير امته على ما ذكرناه هناك ﴿ ص ﴾ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج الجهاد في سبيله وتصدق كفايته بأن يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع اجر او غنيمة ش ﴿ ﴾ مطابقتها للترجمة في قوله او غنيمة واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قدمض في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه اخرجه هناك بأتم منه عن حري بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله او يرجعه بفتح الياء لان رجوع يعنى بنفسه قوله او غنيمة بمعنى لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف او التي في او يرجعه فانها تنقيد منع الخلو ومنع الجمع كليهما ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن المبارك عن معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاني عن الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يردان بيني وبين المؤمنين بها ولا احدي بيني وبينها ولم يرفع قوفه ولا واحد اشترى غنما وخلفات وهو ينتظر رلادها ففرا فدنا من القرية صلاة العصر او قربا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احببوا ما احببت حتى فتح الله عليه فجمع الفئائم فجاءت يعني النار لتأكلها فام قطعها قتال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل

فلزقت يد رجل يده فقال فيكم العلول فلبيا بمعنى قبيلتك فلزقت يد رجلين او ثلاثة يده فقال فيكم العلول
لجأوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى
ضعفنا وهيجنا فأحلها لنا ش مطابقتها للترجمة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد
ابن العلاء ابو كريب العمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي والحديث
اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به
ذكر معناه قوله غزائي عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس
الشمس الاله ولتينا صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة الاسراء حين انتظروا العبر التي اخبر
صلى الله تعالى عليه وسلم بقدموها عند شروق الشمس في ذلك اليوم * واصل ذلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة
اخر بذلك وقال الآن تصوب عيرهم عن ثنية التعيم البيضاء بقدمها جل اوراق عليه فرار تان احداهما
سوداء والاخرى بقاء قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم * وعن
السدي ان الشمس كادت ان تقرب قبل ان يقدم ذلك العير فضا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا
كاوصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احدا لعله ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواء البيهقي
قلت حسبت ايضا في المندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض
في اكامله وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام تأخير طلوع الفجر روى
ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام
بالمسير بيني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدما ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
الله عز وجل ذلك وبخوه ذكر الضحاك في تفسيره الكبير * وقد وقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله
تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عيسى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام على فخذه على رضى الله
تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال على رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نيك فرد عليه شرقها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح
وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان احد بن صالح يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم ان يتخلف عن
حفظ حديث اسمه لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال
ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه * وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن
عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه عن هذه الآية (اني احببت حب الخير من
ذكر ربي حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول
ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس
بالحجاب ردوها على معنى الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعانها
بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال على
رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو
حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقتهم وان انبأ الله لا يظنون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون
 مطهرون قوله ملك يضع امرأة بضم الباء وهو الكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى
 الفرج قوله وهو يربد الواو فيه للحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروي ان
 يبنى من الابتداء من باب الاتعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع
 خلفه بفتح الخاء المججمة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها محاض على
 غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد النواج ثم حمل عليها فلتحت وقيل
 الخلفة التي توهم ان بها حلائم لم تلقح وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة اشهر وقال الجوهري
 الخلفة بكسر اللام المحاض من النوق الواحدة خلفه وفي المقيث يقال خلفت اذا حلت واختلفت اذا حالت
 ولم تحمل قوله فدنا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق لما مات موسى عليه السلام وانقضت
 الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيا فابخر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه
 وبابعد فوجه بني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا
 في القرون وضج الشعب ضجعا واحدا فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
 فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فمخشي يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد
 الشمس علي فقال لها انك في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انك مأمورة وانا مأمر يعني
 انك مأمورة بالغروب وانا مأمر بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعمهما اي فلم تقطع النار
 الفئام وانا قال فلم تطعمهما ولم يقل فلم تأكلها للبالغة اذ معناه لم تنفق طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه
 فانه مني) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في الغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا
 الفئام في مراد في تأني نار من السماء فحرقها فان كان فيها غلول او مالا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا
 يفعلون في فرايدهم كان المتقبل تأكل النار وما لا يتقبل بقي على حاله ولا تأكله ففضل الله هذه الامة
 وجعلها خیرامة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الفئام اشار اليه في الحديث
 بقوله رأى ضعفا وعجزنا فاحلها لنا رجعة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل البارغنائم والتحليل لما قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم
 لاجل الغنيمة لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص غالبا عليهم
 فلم يحتاج الى اعث آخر **ص** باب الغنيمة لمن شهد الواقعة **ش** اي هذا باب في
 بيان كون الغنيمة لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه
 جماعة لفقهائهم فان قلت قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابي طالب ولين قدم في سفينة ابي
 موسى من غنائم خيبر لم يشهدا قلت انما فضل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا الانصار
 تحت منح من النخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك
 في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار منا يحجم وقال الطحاوي
 رحمه الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنيمة وقد روى ذلك عن ابي هريرة
 كما يحكي عن قريب **ص** حديثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن
 ابيه قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما فقت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بين اهلها وصدقة بلفظ اجت الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده و عبد الرحمن هو ابن
مهدي البصري واسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي الين قوله لولا آخر المسلمين
المعنى لو قسمت كل قرية على الفساحين لما بقى شيء لمن ينجى بعدهم من المسلمين قال الكرماني هو حقه
لم لا يقسم عليهم فأجاب بأنه يسترضيهما بالبيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير ولم يكن قسم خيرا كما لها ولكنه قسم منها طائفة
وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم منها هو الشق والنطاة وترك سائرهما فلما لم ان يفعل من ذلك
مارأه صلاحا وحجج عمر رضي الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما آفاه الله على رسوله) الى
قوله والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال ابو عبيدوا الى هذه الآية ذهب على ومعارضى الله تعالى عنهما
في هذا المال حق حتى الراعي بعدن وقال ابو عبيدوا الى هذه الآية ذهب على ومعارضى الله تعالى عنهما
واشار عمر باقرار الارض لمن يأتي بعدهم وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدها بالآثار
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفاء بعده قد جاءت في اقتناح الارض ثلاثة احكام * ارض
اسلم اهلها عليها فهي لهم ملك وهي ارض عشر لاشئ فيها غيره وارض افتتحت صلحا على خراج
معلوم فهم على ما صلحو واعليه لا يلزمهم اكثر منه * وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون
فقال بعضهم سبيلهم سبيل الغنيمة فيكون اربعة اخماسها حصصا بين الذين افتتحوها خاصة والخمس
الباقى لمن سعى الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعي واى ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن
العاص حين افتتح مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها
غنيمة فيقسمها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك وان رأى ان يجعلها موقوفة على
المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثوري فيما حكاه الطحاوى
وقال مالك يمتد فيها الامام وقال في العتبية لعمل في ارض العتوة على فعل عمر رضي الله تعالى عنه ان لا يقسم
ويقر بحالها وقد اخذ بلال واصحابه على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فاقى الحول وقد بقى
منهم احد **ص** **باب** * من قاتل للمسلم هل يقص من اجره **ش** اى هذا باب في بيان
حال من قاتل لاجل حصول الغنيمة هل يقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن النقصان لان المجاهد
الذى يجاهد في سبيل الله هو الذى يجاهد لاعلاء كلمة الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن عمرو وقال سمعت ابا وائل قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال اعرابي
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليدرك ويقاتل ليرى مكانه من في سبيل الله
فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله الرجل يقاتل
للمغنم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو ويقع العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن
سليمة وابو موسى عبد الله بن قيس بن سالم بن حضار الاشعري والحديث قدمضى في كتاب الجهاد في باب من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرج عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو الى آخره نحوه غير ان هناك
جاء رجل وهناك اعرابي قوله ليدرك على صيغة المجهول اى ليدرك بالشجاعة عند الناس قوله ليرى
على صيغة المجهول ايضا قوله مكانه اى مرتبته قوله من في سبيل الله كلمة من للاستفهام
ص **باب** * قسمة الامام ما يقدم عليه ونجبا لمن يحضره او يغيب عنه **ش** اى
هذا باب في بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هذا بالمشركون بين اصحابه قواهم ونجبا من خبأت الشيء

أخبره خبأ إذا أخفيه والخبؤ والخبي والخبيثة التي الخبوء قوله لم لم يحضره أي لاجل من لم يحضر
 مجلسه أو يغيب عنه حاصل المعنى يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئاً للحاضرين
 ويخبأ شيئاً للغائبين **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن
 عبد الله بن أبي مليكة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أهديت له أقية من ديباج مزررة بالذهب قسمها
 في ناس من أصحابه وعن منها واحد لحرمة بن نوفل فبها ومعه ابنه السور بن مخرمة فقام على الباب
 فقال ادعني فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فاخذ قباه فلقاه فاستقبله بأزاره فقال يا أبا السور
 خبأت هذا لك يا أبا السور خبأت هذا لك وكان في خلقه شدة **ش** **ص** مطابقه للترجعه ظاهرة وعبد الله
 ابن عبد الوهاب أبو محمد الحلي البصري وأيوب هو السخيتاني وعبد الله بن أبي مليكة بضم الميم التميمي
 الأحوال القاضي على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وليست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين
 وهذا الحديث قدم مسنداً في كتاب الشهادات في باب شهادة الأعمى أخرجه عن زياد بن يحيى عن
 حاتم بن وردان عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن السور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم أقية الحديث وهذا مسند لان السور بكسر الميم وأباه مخزومة بفتح الميم كليهما صحابي
 والأقية جمع قباه والديباج الثياب المتخذة من الأبرسيم وهو معرب وقد ذكر غير مرة **قوله** مزررة
 من زررت القميص إذا اتخذت له أزاراً وروى مزردة من الزرد وهو تدخل حلق الدروع
 بعضها في بعض **قوله** فقال ادعني أي فقال مخزومة لابنه السور ادع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 معناه عرفه أني حضرت فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته خرج فلقاه به أي بذلك
 الواحد من الأقية وفي الحديث الماضي فخرج ومعه قباه وهو يريه محاسنه **قوله** فلقاه فاستقبله
 بأزاره وإنما استقبله بأزاره ليريه محاسنه فكانص عليه في الحديث الماضي وأما فعل هذا ليرضيه لانه
 كان شرس الخلق وأشار إليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة **ص** ورواه ابن عليه عن
 أيوب وقال حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن السور قدمت على النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم أقية **ش** **ص** أي روى الحديث المذكور اسماعيل بن عليه بضم العين المهملة
 وقبح اللام وتشديد الباء آخر الحروف وهو اسماعيل بن إبراهيم الأسدي البصري وعليه أمه وقد ذكر
 غير مرة وأيوب هو السخيتاني واسند البخاري رواية أيوب في باب شهادة الأعمى حيث قال حدثنا زياد
 ابن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن السور بن مخرمة الحديث
ص تابعه الليث عن ابن أبي مليكة **ش** **ص** أي تابع أيوب الليث بن سعد عن عبد الله
 ابن أبي مليكة وقد أسند البخاري هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقض المناع وقال
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن السور بن مخرمة الحديث **ص** **باب**
 كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والضير وما أعطى من ذلك في نوائيه **ش** **ص**
 أي هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والضير بفتح
 النون وهما قبيلتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهي الترجعة طلباً للاختصار وفي بقية الحديث
 ما يدل عليها أو يجعل قوله وما أعطى من ذلك في نوائيه كالعطف التفسيري لقوله كيف قسم
 وأصل ذلك أن الانصار كانوا يجعلون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم
 نخلات لتصرف في نوائيه وهي المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاصمهم الانصار

اموالهم فلما توسع الله الفتوح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرد عليهم نخلاتهم **ص** حدث
عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معمر بن اياد قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول كان
الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم النخلات حتى اقتنع قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن ابي الاسود اسمه جند
ابو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي البصري الحافظ وهو من افراده ومعه على وزن اسم القاعل من
الاختار ابن سليمان بن طرخان التيمي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن الاسود
وفيه حدثني خليفة واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر وحامدين وعمر ومحمد بن عبد الاعلى قوله كان
الرجل اى من الانصار قوله حين اقتنع قريظة اى حين اقتنع حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان
الاقتناع لا يصدق على القبيلين فان قلت بنوا النضير اجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
فما معنى الفتوح فيه قلت هو من باب علفته فبنوا ما بارداه بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقي وهو
الاعطاء مثلا او نعمة اخبر اى واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتوح وهذا الذى كانوا يجعلون
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لان باب الصدقة لا يجرى عليه وعلى آله اما المهاجرون
فكانوا قد تزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقامه فكانوا كذلك الى ان فتح الله
الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما فاء الله عليه عالم يوجب عليه بخيل
ولاركاب وانجلي عنها اهلها بالرعب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون
سائر الناس وانزل الله فيهم ما فاء الله على رسوله الآية فليس منهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لنوابه وما يبروه وقسم اكثرها في المهاجرين خاضة دون الانصار وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قمم اموال بنى النضير بينكم وبينهم واقم على مواساتهم في ثماركم
وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى
تعطيهم دوننا وتقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين
دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم
ص **باب** بركة الغازی في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاة الامر
ش اى هذا باب في بيان بركة الغازی الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الاصل من برك
البعير اذا نأخ في موضع فزمه ويطلق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والنمو وتبرك
به اى يتن وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازی بالهاء المثناة من فوق قال عياض وهو وان كان
متجها باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضى الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وولاة الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه
ان يكون من باب القلب لان الذى ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازی قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى
باب البركة الحاصلة للغازی في ماله قوله حيا نصيب على الحال اى في حال كونه حيا قوله وميتا عطف عليه
اى وفي حال موته قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازی والولاة بالضم جمع والى
ص حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة أحدثكم هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله
ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقممت الى جنبه فقال يا بنى انا لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم
وانى لا اراقى الا ساقط اليوم مظلوما وان اكبرهمى لدينى افرى بى ديننا من الناس شيئا فقال يا بنى بع
مالنا فاقض دينى واوصى بالثلث وثلثه لبيه يعنى بنى عبد الله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من ما تفضل بعد قضاء الدين شيء فقلته اولئك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض
 بن الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول
 يا بني ان هجرت عنه في شيء فاستعن عليه مولاي قال فوالله ما دريت ما اراد حتى قلت يا بني من مولاي
 قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير
 رضى الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة
 ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بمصر قال وانما كان دينه الذى عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال
 فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكنه سلف قاتى اخشى عليه الضبعة وماولى اماراة قط ولا جباية
 خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وعثمان رضى الله
 تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته الف الف ومائى الف قال فلقى حكيم
 ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكتبه فقال مائة الف فقال حكيم والله
 ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيت ان كانت الف الف ومائى الف قال ما ارأى انكم تطيقون
 هذا فان هجرت عن شيء منه فاستعينوا بى قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله
 بالف الف وستمائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فبا بالغابة فأتاه عبد الله بن جعفر
 وكان له على الزبير اربعمائة الف فقال لعبد الله ان شئت تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئت جعلتها
 فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال فاقطعوا لى قطعة فقال عبد الله لا من ههنا الى ههنا
 قال فباع منها فقضى دينه فأوفاه وبقى منها اربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان
 والمنذر بن الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقى قال اربعة
 اسهم ونصف قال المنذر بن الزبير فداخدت سهما بمائة الف فقال عمرو بن عثمان فداخدت سهما بمائة
 الف وقال ابن زمعة فداخدت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقى قال سهم ونصف قال اخذته بنحسين
 ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال
 بنوا الزبير اقم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقم بينكم حتى انادى بالموسم اربع سنين الا من كان له
 على الزبير دين فليأتنا فلقضه قال فجعل كل سنة ينادى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال
 فكان للزبير اربع نموة ورفع الثلث فاصاب كل امرة الف الف ومائتا الف بجميع ماله خيسون
 الف الف ومائتا الف شي مطابقتة للترجة تؤخذ من قوله وماولى اماراة الى قوله وعثمان رضى الله
 تعالى عنه وذلك ان البركة التى كانت فى مال الزبير من كونه غازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومع ابي بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم وكون البركة فى حياته وبعد موته تظهر عند التأمل
 فى قصته وذكر رجاله وهم ستة الاول اسحق بن ابراهيم بن مخلد يعرف بابن راهويه الحنظلى
 المروزي الثاني ابو اسامة جادين اسامة الليثي الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام
 الرابع عروة بن الزبير الخامس عبد الله بن الزبير السادس الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة
 وحوارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمه صفية بنت عبد المطلب شهيد براء والشاهد كلها
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المهاجرين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول
 من سلسلنا فى سبيل الله وفيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع مع
 الاستفهام وهو قوله أحدتكم هشام وفيه رواية لابن عن الاب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة

وعبد الله اخوان ابنا الزبير بن العوام قد ذكر رجال هذا الحديث هذان افراد البخاري وذكرهما اصحاب
الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكله موقوف غير قوله وماولى اماره
ولاجابة خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا المقدار في حكم
المرفوع ورواه الاسمعيلى عن جويرية حدثنا ابواسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروى الترمذى
من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال ما منى عضوا ولا وقد جرح
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل
الزبير ووصيته بدينه وثالث ماله عن ابى اسامة جاد بن اسامة نحو حديث البخاري وطوله غير انه خلفه
في موضع واحد وهو قوله اصاب كل امرأة من نسائه الف الف ومائة الف لا كما في البخاري ما ثا الف
وعلى هاتين الروايتين لا يصح خمسة الف الف ومائى الف على دينه ووصيته وورثته وانما تصح
قسمتها ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح خمسة الف الف من اثنين
وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف
ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائى الف ومنها تصح ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخمسين الف الف
ورواية البخاري تصح من تسعة وخمسين الف الف ومائى الف فهذه تركته دمه لاما زاد عليها بعد
موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قصة التركة ويدل عليه ما رواه الواقدي
عن ابى بكر بن سبرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ما ترك الزبير احدا وخمسين واثنين وخمسين الف
الف وروى ابن سعد عن القضي عن ابن صينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف
وذكر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير في بنى عائكة بنت
زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها بمائتين الف درهم وقبضتها وصالح
عليها قال الدماطى وبين قول الزبير بن بكار هذا وقول غيره بون بعدد الحب من الزبير مع سعة علمه
فيه وتقديره عنه كيف خفي عليه وما تصدى لغير ذلك كما ينبغي قد ذكر بيان قصة وقعة الجمل في ملخصه
مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان بن عفان سنة خمس وثلاثين
وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرج الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا عن الفتنة ولما
بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقم بمكة ثم لما بوعلى رضى الله عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لاجل
اختياره على ذلك رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاجة من بنى امية وغيرهم
الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتماد وتبعهم خلق كثير ورجع فغير وقدم الى مكة ايضا في هذه
الايام يعلى بن امية ومعه ستمائة الف درهم وستائة بعير فاناخ بالابلح وقيل كان معه ستمائة
الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة بأكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابلح وقامت عائشة في الناس
تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت
عائشة تحمل في هودج على جمل اسمه عسكر اشتراه يعلى بن امية من رجل من هزينة بجأى دينار
وكان هذا هو الذى يذهب على الطريق وكانوا لا يبرون على ماء ولا واد الاسألوه عنه حتى وصلوا
الى موضع يسمى حوالب بفتح الحاء الممللة سكنوا الواد وقمع الهزيمة وفي آخره باه موحدة وهو
ماء قريب من البصرة فبكت كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحوالب فحين سمعت عائشة
بذلك صرخت بأعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحوالب ردوني
ردوني تقول ذلك فاناخوا حراهما وهم على ذلك وهى تأبى المسير حتى اذا كانت الساعة التى

سنة ست وثلاثين وشيعها على امبالا وسرح بنيه معها يوما وقال الواقدي امر على النساء اللاتي خرجن مع عائشة بلبس العمام وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمين انكن نسوة وتلحين مثل الدجال وكن حولها من بعيد ولا تقرينها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت واجتمع اليها نساء اهل مكة يكنن وهوتكن وسئلت من سيرها فقالت لقد اعطى علي فاكثر وبعت معي رجالا وبلغ النساء فأتينها وكشفن عن وجوههن وعرفنها الحال فبجعت وقالت والله ما يزداد ابن ابي طالب الا كرما **قوله** كرمقتل الزبير وبيان سيرته **قوله** لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من عسكر عائشة كما ذكرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس من غواة بني نعيم وادركوه وتعاونوا عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لي اليك حاجة فقال ادن فقال مولى الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان قد قدم اليه فبعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليلصق بيها فقطعه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو بوادي السباع وهو نائم في القاعة فبهم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر وأخذ رأسه وذهب به الى علي فقبيل لعل هذا ابن جرموز انك برأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو اثبت عليا برأس الزبير وقد كنت احسبها زافتي فبشر بالنار قبل البشارة فيس البشارة والخففة وسيان عندي قتل الزبير وهو ضربة عنزبدي الجعفة **قوله** واماسيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة بالبشرة بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فزلت الملائكة على سيمائه وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب ابن الزبير قاتل ابن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير ابن بكار باسناده عن الاوزاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير دارا بستمائة الف فقبل له غبت فقال كلا والله تلعن اني لم اغبن هي في سبيل الله وروى عن هشام ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا بالطويل الى الخففة ماهو في اللحم ولحيته خفيفة اسماء لون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على مكتب الزبير وانا غلام فأتعلق به على ظهره وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدي الزبير اذا ركب تخط الارض رجلاه ولا يغير شبيهه **قوله** واختلفوا في سنة حكي ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل ابن يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصفة ثلاثة اقوال احدها انه قتل وهو ابن بضع وخمسين سنة والثاني ابن ستين سنة والثالث ابن خمسة وستين **قوله** ذكر معاني الحديث **قوله** قتل لاني اسامة أحدكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره في مسنده اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره ثم **قوله** يوم الجمل يعني يوم وقعة كانت بين علي وعائشة رضى الله تعالى عنهما وهو في هودج علي جمل كما ذكرناه وكانت الوقعة على باب البصرة في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين وانما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان اول حرب وقعت بين المسلمين **قوله** لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب وقال ابن التسين معناه انهم اما صحابي
متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرماني المراد ظالم اهل
الاسلام هذا لفظ الكرماني في شرحه وقال بعضهم قال الكرماني ان قيل جميع الحروب كذلك
فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون اول لشك من الراوى وان
الزبير اما قاتل لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله يجهل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا
مظلوم بمعنى انه ظن ان يعجز له الشهادة وظن على التقديرين انه كان يقتل مظلوما اما لا اعتقاده انه كان
مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماسم على رضى الله تعالى عنه وهو
قوله لما جاءه قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ورفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كارهوا
احد وغيره من طريق زبر بن حبش عن هلى باسناد صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اول لشك و
بالاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين
على ما ذكره ابن بطال* وايضا اتماراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كقتال اهل البني
والعصية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لقي المسلمان بسيفيهما فاقاتل
والمقتول في البار لا تاول ولواحد منهم يعذبه عند الله لا شبهة له من الحق يتعلق به فليس احد منهم
مظلوم ابل كلهم ظالم وكان الزبير وطلمة وجاعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة
لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من
جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان لجأوا الى على رضى الله عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا
الوجه حتى يسكن حال لامة وتجري الاشياء على وجوها حتى ينفذ الامور على ما اوجب الله عليه فهذا وجه
مع على رضى الله عنه المطلوبين بدم عثمان فكان ماتر الله بما جرى به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير
لابنه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا يفصلون الا عن تقاتل فقال لا اراى الا ساقتل مظلوما لانه لم ينو
على قتال ولا عزم عليه ولما لقي الجمعان فرقتهم ابن جرير فقتله في طريقه كما ذكرنا قوله واني لا اراى بضم
الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما قوله لدينى اللام فيه
مفتوحة لئلا كيدوه وخبرنا ومعناه ليس على تبعة سوى دينى قوله أفترى على صيغة المجهول بضمزة
الاستفهام اى افظن قوله بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالنصب مفعوله قوله
واوصى بالثالث اى نلت ماله مطلقا لن شاء ولما شاء قوله وثلثة لبنيه اى وثلث الثلث لبني عبد الله
خاصة وقد فسر بقوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد
قساء الدين شئ ثلثه لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بها من الثلث لبنيه
وحكى الديماطى عن بعض العلماء ان قوله ثلثه بنشد الام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث
ذلك الفضل الذى اوصى به لسا كبن من الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب بمعنى من كلام المهلب وقال
الديماطى فيه نظرى يعنى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله قال هشام هو ابن عروة بن الزبير قوله فتوازى
مازى الجمحة أى ساوى اى حاذاهم فى السن وانكر الجوهري استعمال هذا بالواو فقال يقال آتته اى حازته
ولا يقال آزته والذى جاء هنا جة عليه قوله خيب بضم الخاء لمجة وقبح الماء الموحدة سكون الباء آخر
الحروف وفى آخره باخرى روى مرفوعا على انه بدل او بيان لقوله للبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله
وروى مجرورا باعتبار لولد وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان للبعض قلت هذا غلط لان لفظ

بعض في موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان والاخر منصوب لانه مفعول قوله
وازي قوله وعباد يفتح العين وتشديد الباء الموحدة قوله وله يومئذ قال الكرمانى اى لعبد الله يوم
وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد قلت ليس كذلك بل معنى قوله وله اى للزبير تسعة بنين
وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واماسا وولده فولدوا بعد
ذلك امة تسعة بنين فهم عبد الله وعروة والمنذر امهم اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعمر
وخالد امهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزرة امهما الرباب بنت ائيف وعبيدة وجعفر امهما
زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير عن غير هؤلاء ما توافقه واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام
الحسن وعائشة امهن اسماء بنت ابى بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب
وخفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالغين المجمة وتخفيف الباء
الموحدة قال الكرمانى اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتفسيرها ارض عظيمة
شهرة من عوالى المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بينه وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة
ايضا قرية بالبحرين وقال في كتاب الامكنة والجبال للزحمرى الغابة بريد من المدينة طريق الشام
وقال الكبرى الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطى الغابة موضع عند المدينة الغابة ايضا
في آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفي المطالع الغابة مال من اموال عوالى المدينة وفي تركة
الزبير كان اشترها بسبعين ومائة الف وبيعت في تركته بالف الف وستائة الف وقد صحفه بعض
الناس فقال الغاية يعنى بالياء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغبابة في اللغة الشجر الملتف
والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اى لا يكون ودبعة ولكنه دين وهو معنى قوله
سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرارا ان يحمله
مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لروته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال
قوله وماولى اماراة قط بكسر الهمزة قوله ولاجباية خراج اى ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا
اى ولا ولى شيئا من الامور التى يتعلق بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات
التي يظن فيها السوء بالصحاب واما كان كسبه من الغنائم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابى بكر
ثم مع جمر ثم مع عثمان رضى الله تعالى عنهم فبارك الله له في ماله لطيب اصله وريح ارباحه بلغت الوف
الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير هو متصل بالاسناد المذكور قوامه فحسبت بفتح السين من حسبت
الشيء احسبه بالضم حسابا وحسابة وحسبا وحسابا بالضم اى عدده واما حسبته بالكسر احسبه
بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبانا بكسر الحاء اى ظننته قوله فلتى حكيم بن
حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالنصب ففعله قوله يا ابن اخى انما جعل الزبير
اخاك باعتبار اخوة الدين قال الكرمانى او باعتبار قرابة ينشأ لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم
حكيم قلت حكيم ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ابن خويلد بن اسد بن عبد العزيز بن قصي
القرشي الاسدي يكنى ابا خالد وهو ابن اخى خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسيد
وهو من مسلمة الفصح وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في خلافة
معاوية سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اسد بن
عبد العزيز بن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فليتمه يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف ومائتا الف قال الكرماني ما كذب
 اذ لم ينف الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق
 في البعض وكنتم بعضا للانسان اذا سئل عن خبران يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشيء منه اصله وقال ابن
 بطال انما قال له مائة الف وكنتم الباقي لتلا يستعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحرم وبعد الله
 عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حكيم امره بمائة الف احتاج عبدالله
 ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه قوله تسع لهذه اي يكفي لوفاء مائة الف قوله فقال
 له عبدالله اي فقال لحكيم عبدالله بن الزبير افرأيت ان كانت الف الف ومائتا الف قوله فليوافنا اي فليأتنا
 يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبدالله بن جعفر اي عبدالله بن جعفر بن ابي طالب بجر الجود والكرم قوله
 قال لعبدالله اي فقال عبدالله بن جعفر لعبدالله بن الزبير قوله قال عبدالله لا اي قال عبدالله بن الزبير
 عبدالله بن جعفر لا تترك دينك فانه ترك به وفاء قوله قال قال اي قال عبدالله بن الزبير قال عبدالله بن
 جعفر قوله فقدم على معاوية اي فقدم عبدالله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم
 فقدم على معاوية اي في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبرأ للدين كما سيأتي
 فيكون آخر الاربع في استغفار بعين وذلك قبل ان يجمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما توجه
 بقوله اي في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجهه على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل
 اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان يفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والنذر بلفظ اسم
 الفاعل من الانذار وهو التخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبدالله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو
 عبدالله بن زمعة بازي والميمو العين المهملة المفتوحات وقبل بسكون الميم وهو عبدالله بن زمعة بن قيس بن
 عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف ينصب المائة
 بنزع الخافض اي قوت العاربة وجاء كل سهم مائة الف قوله قال لا اي لا نسفم والله وقوله لا نسفم بمد ذلك
 تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله
 ظان بقاء الدين فالتسعة لا تكون الا بعد وفاء الدين جمعه قوله بالموسم اي موسم الحج وسماه لانه علم يجمع
 الناس اليه والوسم العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصيص المدة بأربع سنين هي ان الغالب ان لسافه
 التي بن مكة واقطار الارض تقطع بستين طرادان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان
 الاربع هي العاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين
 وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله اربع نسرة اي مات عنهن وعن ام خالد والرباب وزينب وعاتكة
 بنزلة اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكانا قد طلقهما قوله ورفع
 الثالث اي الذي اوصى به قوله فجميع ماله حصون الف الف بمائتا الف قدم في اول الحديث
 ان الكلام به ولكن الكرماني ذكرها مرفوعة الجباط في الحساب فقال قال اذا كان الثمن اربعة آلاف الف
 ومائتا الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربعمائة الف وان اضفت اليه الثلث وهو خمسون
 الف الف وتسعة آلاف الف ومائتا الف فلي التقادير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل
 وفاته هذا المقدار فاذن غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتي الف فيصح منه
 اخراج الدين والثلث ربيق المبلغ الذي منه اكل امرأة مائة الف ومائتا الف ذكر ما يستفاد
 منه فيه الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلاف او تصدق حينئذ حرر هل يكون
 من الثلث او من رأس المال وفيه ان لا وصى تأخير قسمة الميراث حتى يوفي ديون الميت ربه وصاباه

ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصح الورثة على القسمة اجيب اليها فلا تريض الى امر موهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحبهم وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شره الوصى اذا كان بالقيمة وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فلذلك سمي بجر الكرم وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يثبت له لان الزبير قال لانه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض عتقائه فاستفهم فعرف مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوتوق بالله والاقبال عليه والرضى بحكمه والاستعانة به وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبول ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه وفيه ان الدين انما يكره لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين وفيه النداء في الموسم لانها يجمع الناس وفيه طاعة بنى الزبير لخيرهم في تأخير القسمة لاجل الدين المتوهم وفيه ما كان عليه الصحابة من اتخاذ النساء وفيه ان اجل المفقود والغائب اربع سنين وبه اخرج مالك وفيه نظر لا يتحقق **ص** باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالقيام هل يسهم له شئ اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالقيام اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنمة او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنمة لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك ااجر رجل من شهد بدرنا وسهمه شئ مطابقته للترجة تؤخذ من قوله انك ااجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجة وموسى هو ابن اسمعيل المقرئ المعروف بالتبوذكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الوضاح ابن عبدالله البشكري وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاعمري الطليعى التميمي القرشي والحديث اخرج البخارى مطولا في المغازى عن عبيد بن عثمان وفيه فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذي في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذي عن ابي عوانة قوله عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو على الجياقي وقع في لائحة ابي محمد عن ابي اجديعن الاصبلي عن الجرجاني عمرو بن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف الغيبة لاجل تمرى بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضي الله تعالى عنه لم يحضر بدرنا لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين غابوا عن بدر ثمانية اوتسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلمة بن عبيد الله كان بالشام فضرب له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابوالبابة بشير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفير من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة كسر بالروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساقه فوصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجره قوله كانت تحته اى تحت عثمان بن موهب رضي الله تعالى عنه وهو رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجهام كنون توفيت تحته سنة تسع وهى التى غسناها عطية واخرج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعته

الامام حاجة حتى غم الامام انه يسهم له وكذلك المدد يلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي
والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على البيهقي والشافعي ومالك واحد
حيث قالوا لا يسهم من الفدية الا لمن حضر الواقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرجه الطحاوي
وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابا بن
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها الحديث وفيه اجلس يا ابا بن فليقسم لهم
شيئا فاجاب الطحاوي عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه ابا بن الى نجد قبل ان يثيبا
خروجه الى خير فوجه ابا بن في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خير
ما حدث فكان ما غاب فيه ابا بن من ذلك عن حضور خير ليس هو شغل شغل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لاجته فيه لان خير صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عليها وهذا الخلاف فيه وقبل كانت خير لاهل المدينة خاصة شهدوها اولم
يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدرها عليها قد
قد احاط الله بها بعد قوله وعدمكم الله معانم كثيرة تأخذونها فنجعل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء
رسول الله لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل لخصوص فان قالوا
اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال
مالي مما افاض الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب
ايضا من بدرا انه كان من سهمه بعد حنين **ص باب** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين
ماسأل هوازن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فقبل من المسلمين وما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيهم من الفتي والانتفال من الخمس وما اعطى الانتصار وما اعطى
جابر بن عبد الله من تمر خير **ش باب** مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر
فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال
الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد ابواب
ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد التخلل بين المعطوف
والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا لاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو
العطف واتماثل هذا ياتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شيء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المجموع
من الاساتذة الكبار ولما ذكر او لا الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر لنواب
المسلمين ثم ذكر ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم للامام بعده يتولاه مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتولاه واما قوله هنا لنواب المسلمين
هو انه لا يكون الامع تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر
كفايته وكذلك من تولى بعده وقال بعضهم يجوز للكرام ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب
من المذاهب وفيه بعد لان احدا لم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودون الامام
ولا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرام في هكذا فان قلت
ترجم هذه المسألة اولا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثانيا
بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالتمليق بينهما قلت المذاهب

فيه مختلفة فبواب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ ثواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي ثواب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولمن يقوم مقامه انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى يعني عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فاقاله على انا نقول في هذا الباب مذاهب * وذكر المفسرون في قوله تعالى واهلوا انما ختمت من شيء فان الله خسه والرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالية الرياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالفتية فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيصعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسمهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل * وروى علي بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الفتية تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربيع لله والرسول فما كان لله والرسول فهو لاربعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن حاتم باسناده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واهلوا انما ختمت الآية قال الذي لله فله والذى للرسول فلا زواجه وروى ابو داود والنسائي من حديث عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بعير من الغنم فلما سلم اخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحمل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس تصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي * وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المنال بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالوا هو لنا فقلت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يتامانا ومساكيننا قوله لثواب المسلمين الثواب جمع ثابة وقد فسرناها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هوازن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هوازن بن منصور بن عكرمة بن قيس غيلان قال الرشاشي في هوازن بطون كثيرة وانحفاذ وفي خزاعة ايضا هوازن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله رضاعه فيهم اى بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم ويروى رضاعه بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليمة بقتع الحاء المحملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المججمة عبد الله بن الحارث بن شجاعة بكسر الشين المججمة وسكون الجيم وقبح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناصرة بالنون والضاد المججمة والراء ابن سعد بن بكر بن هوازن قوله قتل من المسلمين اى استحل من الغنائم اقسامهم من هوازن او طلب الزول عن حقهم وقدم تحقيقه في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا فقتلهم وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من النبي والافعال التي ما يحصل من الكسار بغير قتال والافعال جمع نقل بالتحريك وهو ما شرط الامير لمتاعى خطر من مال المصالح وسر الفتية هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهرى النبي الخراج والفتية والنفل الفتية يقال نفلته نفلا اى اعطيته نفلا قوله وما اعطى الانصار عطف على قوله وما كان وقوله

وما عدى جابر بن عبد الله عطف على ما قبله **قوله** من ترخيير فالتاء المتسبية من فوق اوبالكاء الثلاثة
ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة
ان مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه
وفدهوازن مسلمين فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسيبهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم احب الحديث الى اصدقه فاختروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأثمت
بهم وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتظر آخرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائفتين
فما بين لهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير اذ اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فانا نختر سبينا
فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسلمين قائم على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء
قد جاءوا ثائمين واني قد رأيت ان ارد اليهم سيبهم من احب ان يطيب فليفع ومن احب ان يكون على
حظله حتى نعطيه اياه من اول ما نقي الله علينا فليفع فقال الناس قد طيننا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تدري من اذن منكم في ذلك من لم ياذن فارجموا حتى يرفع الياسر فاؤكم
امركم فرجع اناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه انهم
قد طيبوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ومن الدليل
الى قوله قتل من المسلمين والحديث قد مر في كتاب العتق في باب من ملك من العرب وقيسا
قائه اخرجته هناك عن ابن ابي مريم عن الليث الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه مستقصى
قوله استأثمت اي انتظرت والعرفاء جمع حريف وهو القائم بأمر القوم المتعرف لاحوالهم **قوله** فهذا
الذي بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
حدثنا جاد حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وانا لحديث القاسم بن عاصم
احفظ عن زهد قال كنا عند ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تميم الله احمكاه
من الموالى فدعاه للطعام فقال اتي رأيته يأكل شيئا فقد رته فخلعت ان لا آكل فقال لهم فلا حدثكم
عن ذلك اتي ثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نسجمله فقال والله لا احلکم
وما عندي ما احلکم واتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال ابن النضر الاشعريون
عامر لنا بخمس ذودغر الذي فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا فرجعنا اليه قلنا انما نلنا ان نحملنا
فخلعت ان لا نحملنا فانسيت قال لست انا حلتكم ولكن الله حلتكم واتي والله ان شاء الله لا احلف
على من فاري غير ما خيرا منها الا ايت الذي هو خير وتخلتها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وما كان
الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتي رسول الله بنهب ابل الى آخره **ص** عبد الله بن عبد الوهاب
ابو محمد الحنفي البصري وحاد هو ابن زيد وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد
الجرمي البصري واقاسم بن عاصم التيمي الكلبي منسوب الى مصفر الكلبي البصري وزهد بن بضع
الزاي وسكون الهاء وقبح الدال المملة ابن مضرب من التضريب بالضاد المعجمة الجرمي الازدي
البصري وهؤلاء كلهم بصريون وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخاري
في الترمذي عن عبد الله بن عبد الوهاب ايضا وفي الدور من قتيبة وفي لذائع وفي الذور ايضا
عن ابي معمر وفي كشافات الايمان عن علي بن حجر وفي المنار عن ابن زبير وفي الترمذي عن محمد
عن وكيع واخرجه مسلم في الايمان والذور عن ابي الربيع الزهراني وعن ابن ابي عمير وعن عني

ابن جرير واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن ابي عمير عن سفيان وعن شيان بن فروخ
وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الله بن علي واخرجه الترمذي في الاطعمة عن هند بن عيسى وعن
زيد بن احرم وفي الثمالي عن علي بن جرير واخرجه النسائي في الصيد من علي بن جرير وعن محمد
ابن منصور وفي التذوق من قتيبة **قوله** ذكر معناه **قوله** قال وحدثني القاسم القائل هو ايوب بين ذلك
عبد الوهاب الثقفي عن ايوب كاسي في الامان والتذوق **قوله** احفظ يعني من اي قلابه وقال الكلاباذي
القاسم وابو قلابه كلاهما حدان عن زهد موروي ايوب عن القاسم مقرونا باني قلابه في الخمس **قوله**
فأني ذكر دجاجة كذا في رواية ابني ذرقاني بصيغة الماضي من الايتان ولفظ ذكر بكسر الهمزة وسكون
الكاف ودجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وكذا في رواية النسفي وفي رواية الاصيلي فأني بصيغة
المجهول وذكر بفتحين على صيغة الماضي ودجاجة بالنصب والتنوين على المفعولية وفي التذوق
فأني بطعام فيه دجاج وفي رواية مسلم فدعى بمائدة وعليها لحم دجاج وفي لفظ عن زهد الجرمي
دخلت على ابني موسى وهو يأكل لحم دجاج وفي رواية الترمذي عن زهد قال دخلت على ابني موسى
وهو يأكل دجاجة فقال ادن فكل فأني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكله وقال هذا حديث
حسن والدجاجة بفتح الدال وكسر هاء وهما لغتان مشهورتان وحكي فيه ايضا ضمها وهي لغة ضعيفة
قال الداودي اسم الدجاجة يقع على الذكرو الانثى وقال صاحب التوضيح ولا ادري من اين اخذه
قلت قاله اهل اللغة والتاء فيه للفرق بين الجنس ومفرده **قوله** وعنده رجل من بني تميم الله والرجل
وتيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
وهو نسبة الى بطن من بني بكر بن عبدمناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله **قوله** اجر مقابل الاسود
وهو صفة لرجل **قوله** كانه من الموالي يعني من سبي الروم **قوله** قد ذرته بالقاف والذال المججمة والراء قال
ابن فارس فذرت الشيء أي كرهته **قوله** هلم أي تعال وفيه لغتان فأهل الحجاز يطلقونه على الواحد
والاثين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وينو تيم تني وتجمع وتؤنث فتقول هلم هلم هلم
هلم هلم هلم **قوله** فلا حدثكم عن ذلك يعني عن الحلف **قوله** في نفر الفرر هط الانسان وعشيرته وهو
اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه والرهط
عشيرة الرجل واهله والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا
واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهاط جمع الجمع **قوله** من الاشعرين جمع اشعرى نسبة
الى الاشعر وهو نبت بن ادد بن زيد يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان **قوله** نسجمله اي نسأل مسائلا
يحملها يعني ارادوا ما يركبون عليه من الابل ويحملون عليها **قوله** واتى رسول الله صلى الله تعالى
على صيغة المجهول **قوله** تنهب ابل الهب الغنيمة **قوله** ذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو
وفي آخره دال ميملة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة **قوله** غر الذرى الفر بضم الفين
المجمة وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض والذرى بضم الذال المججمة وقمع الراء مقصورا
جمع ذروة وذروة كل شيء اعلاه يريد انها ذو والاستمعة البيض من سمتهن وكثرة شعورهن
تقريبه افنسبت الهزرة فيه للاستفهام على ميل الاستنباط **قوله** ولكن الله جل لكم قال الخطيب
يحمل وجوها ان يريد به ازالة المنة عليهم وازافة التهمة فيها الى الله تعالى اوانه نسي والناسي
بمعزلة المضطر وفعله فديضاف الى الله تعالى كما في الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وسقاه اوان الله
جل لكم حين ساق هذا النهب ورزق هذه الغنيمة اوانه نوى في ضميره الا ان يرد عليه مال في نأى

الحال فيحملهم عليه قوله وتحملها من التحمل وهو التفضي من عهدة اليمين والخروج من حرمتها الى ما يحل له منها وهو اما بالاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة وفي هذا الحديث دلالة على ان من حلف على فعل شيء اوتركه وكان الحنث خيرا من التماضي على اليمين استحبابه الحنث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه واجمعوا على انه لا يجب عليه الكفارة قبل الحنث وعلى انه يجوز تأخيرها عن الحنث وعلى انه لا يجوز تقديمها قبل اليمين واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الحنث فيجوزها مالك والاوزاعي والثوري والشافعي واستثنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحنث واما التكفير بالمال فيجوز وقال ابو حنيفة واصحابه واشهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث بكل حال وفيه انه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما صداقة مؤكدة وفيه استثناء صاحب الطعام لادخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام وهو مشروع متأكد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتضى حصول البركة فيه وفيه جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة مندهل بكره اكلها ويحرم وروى ابن عدى في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت ايامامه يأكلها بعد ذلك **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله بن عبدالمطلب ففتنوا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او احد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التنفيل وهو الاعطاء لقوله وقال الخطابي التنفيل عطية يحض بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعى سعيا جيلا كالسلب انما يعطى للقاتل لغناة وكفايته قوله بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة بعث الى العدو قوله فيها عبدالله وهو عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وانا فيها قبل نجد ففتنوا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او احد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا وخرجه ابو داود في الجهاد عن القعسي عن مالك وعن القعني وابن موهب كلاهما عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله بن عمر قبل نجد الحديث ووراه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدى عن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر ففتنوا غنائم كثيرة فكانت غنائمهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونقل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك قوله قبل نجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحية نجد وجهتها والنجد بقع النون وسكون الجيم وهو اسم خاص لما دون الحجاز مما يلي العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة ففتنوا مائة وخمسين بعيرا فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين واخذواهم عشرين ومائة واخذ كل واحد منها اثني عشر بعيرا ونقل بعير اقوله ففتنوا ابلا كثيرة وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنما قوله فكانت سهامهم اى انصباؤهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه اسهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهام جميع القاطنين اثني عشر وهذا غلط وقد جاء في بعض روايات ابي داود وغيره ان الاثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونقل السرية سوى هذا بعيرا بعيرا قوله او احد عشر قال ابن عبد البر اتفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم قاله رواء عن شعيب ومالك فلم يشكوا كانه حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني عن مالك واليث بن غيرشك وقال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع اثني عشر بعيرا بعيرا لم يقع الشك فيه قوله ونقلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بعيرا فلم يغيره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين الروايات ان امير السرية نقلهم فاجازه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيجوز نسبته الى كل منهما **ص** واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والارزاعي واحمد واسحق في جواز التنزيل بعد سهامهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سهامهم بعيرا بعيرا فلم ينكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي واختلفوا في محل النقل هل هو من اصل الغنمية او من اربعة اخماسها من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشانعي وبكل منها قل جماعة من العلماء والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل الغنمية الحسن البصري والاوزاعي واحمد وابو ثور وآخرون واجاز النخعي ان نقل السرية جميع ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينقل بعض من بيعت من المرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله فذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن هاج بن ابي يعقوب عن حصين بن المثني عن الليث به **ص** وفيه دليل على ان لانقل الا بعد الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوي من حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لانقل الا بعد الخمس قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اخماس فكان ذلك النقل الذي يفعله الامام من بعد ان آثر ان يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التي هي حق المقاتلة **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة اخبرنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما ابو بردة والاخر ابوهرم اما قال في بضع واما قال في ثلاثة وخمسين او اثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتقنا سفينة الى النجاشي بالحبيشة ووافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه عنده فقال جعفران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا ههنا وامرنا بالاقامة فاقبوا معنا فالتقنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افتتح خيبر فاسمهم لما اوقال فاعطانا منها ما قسم لاحد غاب عن قبح خيبر منها شيئا الا ان شهد معه الا اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** **ص** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فاسمهم لنا الى آخره ويزيد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري يكنى ابا بردة الكوفي يروي عن جده ابي بردة واسمه عامر وقبل الحارث وهو يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله ابن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابي كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن ابي اسامة عنه به قوله
مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ مخرج مصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغنا وهو
بفتح الغين والواو في ونحن بالين الحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء
الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله ابو رهم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عمر كانوا
اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابورهم ومجدي وقيل ابو رهم اسمه مجدي بنو قيس بن سليم بن
حضرار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعري ادد بن زيد قال العلماء في معنى
هذا الحديث تأويلات احدها ما روى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب
قلوب الغائبين بما اعطاهم كما فعل في سبي هوازن والثاني انما اعطاهم مما لم يفتح بقتال الثالث انما اعطاهم
من الخمس الذي حكمه حكم النبي وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرماني ميل البخاري الى الاخير
بدليل الترجمة وبدليل انه لم يقل انه استأذن من المقاتلين **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
المنكدر سمع جابرا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قذباء مال البحرين
لقد اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فلم يحج حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين
امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او عدة فليأتنا فاتيته
فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كذا وكذا فأتاني ثلاثا وجعل سفيان يحثوا بكفيه جعجا
ثم قال لنا هكذا قال لنا ابن المنكدر وقال مرة فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم أتيت ثم أتيت الثالثة
فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك
من مرة الا وانا اريد ان اعطيك قال سفيان وحدثنا عمرو بن محمد بن علي عن جابر غفني في حبة وقال
عدها فوجدتها خمسمائة قال خدمتها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واى داء ادوا من البخل
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين
او عدة وقد مر في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد الناس ان يعطيه من النبي والاقبال
من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب
الهيئة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلاثا بدن الزيادة التي بعده وتقدمت
رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من
تكفل عن ميت دينا وفي كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم
موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن عني عن جابر الحديث ثم لم فلما جاء مال
البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او عدة اى وعد قوله مناديا قيل يحتمل ان يكون بلالا
رضي الله تعالى عنه فحشي لي ثلاثا اى ثلاث حبات من حش يحشى ومن حش يحشون لغتان الحشة ما يملأ
الكف والحفة ما يملأ الكفين وذكر ابو عبيد انها بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء ويروى تبخل
بشدد يداخها اى تسب الى البخل قوله عني اى عن جهتي قوله ما منعك من مرة الا وانا اريد ان اعطيك
فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم منعك قل له منع الاعطاء في الحال لما منع اولامراه من ذلك اول ثلاث
يحرص على الطلب اول ثلاث يردح الناس عليه ولم يردبه المنع الكلى على الاطلاق قوله قال سفيان
هو متصل بالسند المذكور قوله ادوا قال القاسمي عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى

الرجل اذا كان به مرض في جوفه والصواب الهمة لانه من الداء **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا قرة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بلغنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنمة بالجرانة اذ قال له رجل اعدل فقال له شئت ان لم اعدل **ش** لا يمكن توجيه وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بأن يقال لما كان التصرف في الغنيمة والاتقال والغنائم والاخماس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنمة وفي الترجمة ما يدل على هذا حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف وقررة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن خالد ابو محمد السدوسي البصري وقد مر تفسير الجرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهو في الحل وميقات الاحرام وهي بسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة بالجرانة قسمة غنائم هوازن وكانت الغنمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاة مالا يدرى عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بعير وعدة الغنم اكثر من اربعين الف شاة ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى اباسفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعقبة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرداس دون المائة وقصتهم مشهورة قوله اذ قال جواب بنسا والرجل الذي قال له اعدل ذواخو بصرة التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسيا في حديث ابي سعيد مطولا قال بلغنا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه ذواخو بصرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل الحديث قوله فقال له اي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شئت ان لم اعدل وشئت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه ظاهر ولا يحذور فيه والتمرد لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشكاهل هو عادل فلا يشقى وحكى القاضي عياض قبح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد ضللت انت ايها التابع حيث تقتدي بمن لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذواخو بصرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حرقوص بن زهير رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهروان **ص** باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس **ش** اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير تخميس و اشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف في الغنمة بما يراه مصلحة فتارة يتقل من رأس الغنمة وتارة من الخمس وتارة يمن بلا تخميس يعنى بغير فداء **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا مهمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدى حيا ثم كلمني في هؤلاء لثرتهم له **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي وكذا ذكره في المغازي فقال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن مكي

حدثنا القريبي حدثنا البخاري حدثنا اسحق بن منصور عن عبد الرزاق وكذا هو في بعض نسخ
 المغاربة انه ابن منصور وجير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة مصغرا سلم قبل الفتح ومات بالمدينة
 وابوه مطام بلفظ امم الفاعل من الاطعم ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي مات كافرا في صفر
 قبل بدر بنحو سبعة اشهر وكان قد احسن السعي في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في ان لا يبايعوا
 الهاشمية والمطلبية ولا يناكحهم وحصروهم في الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يكافيه وقبل لما مات ابوطالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطم والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 المغازي عن اسحق بن منصور وقال المزي اخرجه في الجنس عن اسحق ولم ينسبه واخرجه ابو داود
 في الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق به قوله في هو لاه التني قال الخطابي التني جمع التني مثل
 الزمى والزمن يقال انت الشيء فهو متنى ونتن وفيه دلالة على ان للامام ان يمن على الاسارى
 بغير فداء خلافا لبعض وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الفنائم لا تستقر ملكا للفائمين الا بعد القسمة
 وقال الشافعي يملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيع
 انفس الفائمين وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت ردهذا بان طيب قلوب الفائمين
 بذلك من العقود الاختيارية فيجوز ان لا يذعن بعضهم قوله وليس في الحديث ما يمنع ذلك فنقول
 كذلك ليس في الحديث ما يقتضي ذلك وقال ابن قسار لو ملكوا بنفس العقول لكان من له اب او ولد او بمن
 يعتق عليه اذا ملكه يجب ان يعتق عليه ويحاسب به من سهمه وكان يجب لو تأخرت القسمة في العين
 والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الفائمين يوم غنموا اذ في اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم
 عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك
 بنفس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من المغم وقدا نكر الداودي
 دخول التميميس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما لمن يغير فداؤه واما الفداء بمال ومن لم يكن
 له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شيء او شيئين بما خيره فيه رفع الخير فافهم
 ص باب ومن الدليل على ان الجنس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خبير شي هذا باب يذكر فيه ومن
 الدليل وقدم توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الجنس لنواشب المسلمين قوله للامام اراد به
 من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومن يقوم مقامه قوله وانه يعطى عطف على ان الجنس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض
 قوله ما قسم في محل الرفع على الابتداء ومما وصولة وخبر قوله ومن الدليل مقدما قوله لبني المطلب
 هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل
 وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لاموامهم طائفة
 بنت مرة وكان نوفل اخا لهم لا يسميهم قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني
 هاشم وترك بني نوفل وبني عبد شمس فهذا يدل على ان الجنس له وله فيه البخاري بضمه حيث شاء ص
 قال عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه لم يعمهم بذلك ولم يخص تريبا دون من اخرج اليه وان كان
 الذي اعطى فاشكوا اليه من الحاجة ولما استهم في جنبه من فرسهم وحلقائهم شي ففقه له

لم يعمهم اى لم يعم قريشا بذلك اى بما قسمه قوله من احوج اليه اى من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر (تماما على الذى احسن) بضم النون اى الذى هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى فى السماء الله فى الارض الله) اى وفى الارض هو الله واحد قلت وفى بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لا يحتاج الى التكلف المذكور واحوج من احوجه اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله وان كان شرط على سبيل المبالغة وروى يفتح ان قاله الكرماني قوله اعطى على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان الذى اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط قوله لما تشكوا لتعليل لعطية الابعد قرابة وتشكوا بتشديد الكاف من التشكى من باب التفعّل ويرى لما تشكوا من تشاكشو شكاية قوله ولما ستم عطف على لما الاولى وروى منهم بدون تاء التأنيث قوله فى جنبه اى فى جانبه قوله وحلفائهم بالخاء المعجمة اى حلفاء قومهم بسبب الاسلام **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلنا يارسول الله اعطيت لبنى المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو هاشم شئ واحد **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل وفى المغازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن بنوس وخرجه ابوداود فى الخراج عن القواريرى عن ابن المهدى وعن القواريرى عن عثمان بن عمرو عن مسدد عن هشيم وخرجه النسائى فى قسم الفى عن محمد بن الثنى وعن عبدالرحمن بن عبدالله وخرجه ابن ماجه فى الجهاد عن بنوس بن عبد الاعلى **و** ذكره معناه **و** قوله عن ابن المسيب فى رواية ابى داود اخبرنى سعيد بن المسيب قوله عن جبير بن مطعم فى رواية البخارى فى المغازى من رواية بنوس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان جبير بن مطعم اخبره قوله مشيت انا وعثمان وفى رواية ابوداود قال اخبرنى جبير بن مطعم انه جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قسم من الخمس فى بنى المطلب فقلت يارسول الله قممت لاخواننا فى بنى المطلب ولم تعطنا شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان ابن عفان بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وجبير هو ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد مناف فهم بنو المطلب كلهم اولادهم جددهم صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شئ واحد بفتح الشين المعجمة وفى آخره همزة قال عياض رويتا فى البخارى هكذا بلا خلاف وقال الخطابى روى بعضهم سى بكسر السين المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف ومعناه سواء ومثله قبل هذا رواية الكشيتهى دنا ورواية المسمى فى المغازى ومناقب قريش وكذا رواية الجوى ويحيى بن معين وحده وقال الخطابى هو اجدود فى المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية ابى داود انا وبنو المطلب لا نفرق فى جاهلية ولا اسلام راى نحن وهم شئ واحد وشك بين اصحابه انتهى وهذا دليل على انهم لا يفرقوا والامتناع كالثنى الواحد لا على التثنية والتظهير قيل وقع فى رواية ابن زيد المروزي **ش** احد بنير الواو فقيل الواحد والاحد بمعنى واحد وقيل الاحد المفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل الاسد

لنفي ما يذكره من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقبل لا يقال احد الله تعالى ﴿ص﴾ وقال
 الليث حدثني يونس وزاد قال جبر ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني
 نوفل ﴿ش﴾ هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بن مائة
 ﴿ص﴾ وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم هاتكة بنت مرة وكان نوفل
 اخاهم لا يسميهم ﴿ش﴾ ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن
 جرير والزبير بن بكار ومحمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما
 خرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فانتخلصت حتى سال بينهما دم فتفادل الناس بذلك ان يكون
 بين اولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من
 الهجرة قوله وكان نوفل اخاهم لا يسميهم ولم يذكره وهى واقعة بالقاف بنت عمرو المازنية وكان هو لاء الاربعة
 قد سادوا قومهم بعد ابيهم وصارت اليهم الرياسة فكان يقال لهم المجرىون وذلك لانهم اخذوا لقومهم
 قريش الامان من ملوك الاقاليم ليدخلوا في التجارات الى بلدانهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك
 الشام والروم وفسان واخذ لهم عبد شمس من البصاشي الاكبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكسرة
 واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرعاة بعد ابيه واليه والى اخيه
 المطلب نسب ذوى القربى وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بني
 هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضيا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحباة له مسلمهم طاعة لله ورسوله وكافرهم حبة للعشيرة وانفة وطاعة لابن طالب عم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابنا معهم فلم يوافقهم على ذلك
 بل حاربوهم وناذبوهم وامالوا بطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابى طالب اعم في قصيدته
 اللامية * جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر عاجل غير آجل * ميزان نسط لا يفيض شعيرة *
 له شاهد من نفسه حق عادل * لقد سقمت اخلاق قوم تبدلوا * بنى خلف قبضائنا والفياطل
 ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل * وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة
 ابيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها قوله بنى خلف اراد رهط امية بن خلف الجمحي
 قوله قبضا اي مقايضة وهو الاستدلال والفياطل جمع غبطة وهى الشجرة ﴿ص﴾ باب *
 من لم يخمس الاسلاب ﴿ش﴾ اى هذا باب يذكر فيه من لم يرتخميس الاسلاب و اشار بهذا
 الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شيء من الغنمية يخمس الاسلب فانه لا يخمس وبه قال احمد وابن
 جرير وجاعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام مخير فيه ان شاء خسه وان شاء لم يخمسه واختاره
 القاضي اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها تخمس اذا كثرت وهو مروى عن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي يخمس وهو قول
 مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل
 والنفل يخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعي
 وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب له انما النفل قبله او بعده
 ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابو بكر بن ابي مريم السلب للقاتل مالم
 تمتد الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد

السلب من غنمة الجيش حكمه حكم سائر الغنمة الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فسينفذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال قال احمد لا يجزئ ان يأخذ السلب الا باذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه **قوله** الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما يأخذه اخذ القرنين في الحرب من قرنه بما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه **ش** **قوله** ومن قتل قتيلا فله سلبه هذا القدار اخرج الطحاوى وقال حدثنا ابو بكر بن مرزوق قال حدثنا ابو داود عن جاد بن سلمة عن اسمعق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذوا سلامه وابو بكر بكار القاضى وابو داود سليمان بن داود الطيالسى واخرج ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه **قوله** قتيلا بمعنى شارفا للقتل لان قتل القتيلا لا يتصور **قوله** من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس يسكون الميم **قوله** وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فانهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال بينه انا واقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وشمالى فاذا انا بعلالين من الانصار حديثه اسنانهما نمت ان اكون بين اضلع منها فقمزنى احدهما فقال يا عم هل تعرف ابا جمل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرته انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذى تقضى يده لئن رأته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا بجل مناجت لذلكت فقمزنى الآخر فقال لي مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يقول في الناس قلت الا ان هذا صاحبكما الذى سألتني فابدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتلته فقال هل معكما سيفكما قال لا فانظر في السيفين فقال كلا كاتلته سلبه لعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** **قوله** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابي جهل* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التميمي القرشى والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وقعها وضم الشين المعجمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمع اياه عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه* والحديث اخرج ايضا في المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون **قوله** بينا انا قد مر غير مرة ان اصله بين فاشبت الفتحة فصارت بينا ويضاف الى الجملة ويحتاج الى جواب فجموا به هو قوله فاذا انا بعلالين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويحيى ذكرهما عن قريب **قوله** حديثه اسنانهما صفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثه واسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثه **قوله** بين اضلع بالاضداد المعجمة والعين المهملة اى بين اشدوا قوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افضل من الضلالة وهى القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الجوى وحده بين اضلع منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطل هذه الرواية

لمسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حنيفة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان
عند ابن ابي شيبة فكلهم رووا اصلع بالضاد المجع والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد
خالفهم وقال انقرطى الذى فى مسلم اصلع ووقع فى بعض رواياته اصلح والاول الصواب **قوله** هل
تعرف ابا جهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي فرعون هذه الامة **قوله** اخبرت بضم
الهمزة على صيغة المجهول **قوله** لا يفارق سوادى سواده يعنى لا يفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص
يرى على البعد اسود **قوله** الاجمل من اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان يلازمه ولا يتركه الى
وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام فى حال الغضب والازعاج يدل على صحة العقل الوافر
والنظر فى العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقتله لكن العاقبة بجهولة **قوله** فلم انشب اى فلم
البث يقال نشب بعضهم فى بعض اى دخل وتعلق ونشب من الشئ اذ وقع فيما لا يخلص له منه
ولم ينشب ان فعل كذا لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين مجع
وباء موحدة **قوله** يحول فى الناس بالجيم وفى رواية مسلم يزول وهو بمنه اى يضطرب فى المواضع
ولا يستقر على حال **قوله** الاتخصبض والتنبه **قوله** فابتدرا اى سبقاه مسرعين **قوله** فنظر
فى السيفين ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلها فعمل ان ابن الجحوش هو المتخفن وقال المهلب نظره
صلى الله تعالى عليه وسلم فى السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيقيهما ومقدار عمق دخولهما فى جسم
المقتول ليحكم بالسيف لمن كان فى ذلك المبلغ ولذلك سألها اولاهل مسجدهما سيفيكما لانهما الوصفاهما
لما بين المرادين ذلك **قوله** فقال كلا كما قتله انما قال ذلك وان كان احدهما الذى اتخذه تطيبا لقلب الآخر
من حيث ان له مشاركة فى القتل **قوله** سلبه اى سلب اى جهل لمعاذ بن عمرو وانما حكم لهم مع اتهم
اشتركا فى القتل لان القتل الشرعى الذى يتعلق به استحقاق السلب هو الاثخان وهو انما وجد منه
وقال الاسمعيلى ان الانصاريين ضرباه فأتخناه وبلغاه المبلغ الذى يعلم انه لا يجوز بقاءه على تلك الحال
الا قدر ما ينطقا فدل **قوله** كلا كما قتله على ان كلامهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان
عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصارت حكم المثلث لجراحه حتى
وقعت به ضربة الثانية فاشتركا فى القتل الا ان احدهما قتله وهو مجتمع والآخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى
بالسلب للسابق الى اثخانته * ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على ان السلب لو كان واجبا
للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم ينزعه من احدهما فيدفعه
الى الآخر الا ترى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سلبه وقتل رجلا من قتيلا ان سلبه لهما نقصان وانما ليس
للإمام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له فيه من الحق مثل ما لصاحبه وهما
اولى به من الامام فلما كان للنسي صلى الله تعالى عليه وسلم فى سلب اى جهل ان يجعله لاحدهما دون
الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه وقال ايضا ان سلب
المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التعريض
على قتال عدوهم **قوله** وكان اى الغلامان المذكوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن
الجحوش * اما معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الفاء وماء واء وهو ما عفا بنت عبيد بن
ذعلبة بن غنم بن مالك بن الجار هو معاذ بن الحارث بن رفاع بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن
هشام هو معاذ بن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن الجار وقال موسى بن عتبة معاذ بن الحارث بن

رفاعة بن الحارث شهد بدرا هو واخوه عوف ومعوذ بنو عفراء وهم بنو الحارث بن رفاعة
وقال ابو عمر ولما عذ بن عفراء رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه واما معاذ بن عمرو بن الجوح فابن الجوح
ابن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم
ابن الخزرج السلمي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجوح
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابي جهل بن هشام وصرعه
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابي جهل بدمعاه فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى اتيته وتركه
وبه رمق ثم وقف عليه عبدالله بن مسعود واحتر رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يلتصق في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عفراء ضربه حتى برد بالادال اى مات وفي رواية
حتى برك بالكاف اى سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابي جهل وادعى القرطبي
انه وهم التيس على بعض الرواة معاذ بن الجوح بمعاذ بن عفراء وقال ابن الجوزي ابن الجوح
ليس من ولد عفراء ومعاذ بن عفراء ممن باشر قتل ابي جهل فلعل بعض اخوته حضره او اعماه
او يكون الحديث ابن عفراء فغلط الراوى فقال ابنا عفراء وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس
ابن مالك ان ابن عفراء قتله وقال ابن التين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال
الداودي ابنا عفراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكليله من حديث الشعبي
عن عبد الرحمن بن عوف جل رجل كان مع ابي جهل على ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر على
الذي قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابي جهل فقال الحمد لله الذي اعز الاسلام فقال ابو جهل
تشتنى ياربوعى هذبل فقال نعم والله واقتلك فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فآخذه
عبدالله فضربه حتى قتله وقال يارسول الله قتلت ابا جهل فقال الله الذي لا اله الا هو تخلف له فاخذه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ثم انطلق معه حتى اراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذي
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابي جهل
ولكن السلب ما ثبت الا الذي اتخذه على ما مر فافهم **ص** قال محمد بن سمع يوسف صالحا
وابراهيم اباه **ش** محمد هو البخاري اى سمع يوسف بن الماجشون صالح بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لا يذروا في الوقت
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن رجل هو عبد الواحد
ابن ابي عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعاً وقد ذكره البزار في روايته عن
محمد بن عبد الملك القرشي وعلى بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابي سلمة حدثنا عبد الواحد بن ابي عون
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لا نعلم يروى عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبد الواحد فاشار البخاري بهذه
الزيادة ان سمع يوسف عن صالح وسمع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل **ص** حدثنا
عبدالله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن ابي عمير عن ابي قتادة عن ابي قتادة قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التفتنا كانت للسلميين جولة فرأيت رجلا من المشركين
علا رجلا من المسلمين فاستدرت حتى رأته من ورائه حتى ضربته بالسيف على جبل عاتقه فاقبل على فضي

ضمه ووجدت مناريج الموت ثم ادركه الموت فارسلني فليقت عمر بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قتلا له عليه بينة
فله سلبه فقلت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتلا له عليه بينة فله سلبه فقلت
من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لئ بالقيادة
فاقتصصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فارضه عني فقال ابو بكر
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذ ابيعد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه فبعث الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول
مال تأتته في الاسلام **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفتنة فانه اخرجه
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصاري وابن ابي عمير بن كثير بن افلح وابو محمد هونافع
مولي ابي قتادة وابو قتادة الحارث بن ربعي الانصاري وقدم الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره
وطائفة اسناده **هـ** ذكر معناه **ك** قوله عام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد
بينه وبين مكة ثلاثة ايامل وهو منصرف قوله جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال
نجول اذا دار قوله فاستدرت من الدوران هذه رواية الكشي في وفي رواية الاكثري فاستدرت
من الاستدبار قوله على جبل فاقفه وهو موضع الرداء من العتق وقيل ما بين العتق والكتك وقيل هو
عرق او عصب هناك قوله ما بال الناس اي ما حال الناس منهزمين قوله قال امر الله اي قال امر
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين قوله رجعوا
اي بعد الانهزام قوله لاها الله اذا كذا الرواية بالتونين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذابغ
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذابغ اي اوقسمي
وقال ابو زيد اذا زائدة وفي هذا لقنان المد والقصر قالوا ويلزم الجرب بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا قد اخطأ انما هو
لاها الله ذا وقال الجوهري ها للتنيه وقد يسم بها يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح
على لفظ اذا يعني بالتونين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروي
برفع الله مبتدا والالتنيه ولا يعمد خبره قوله يعمد بالياء آخر الحروف وبالنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء
والنون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله
نصرة في الدين فآخذ حقه قوله يعطيك اي لا يعطيك ايها الرجل المسترضى حق ابي قتادة لا والله كيف
وهو اسد الله قوله الى اسد من اسد الله الاول يقتضين مفرد والثاني بضم الهزة وسكون السين جمع اسد
قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي ابو بكر قوله فاعطاه اي اعطاني النبي صلى الله عليه
وسلم ابا قتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فاعطاني فعدل الى الغيبة التفتا او تجريدا وهو مفعول ثان
والاول مخذوف وانما اعطاه بلاينة لانه صلى الله عليه وسلم لعلم انه القاتل بطريق من الطرق ولا
يقال ان ابا قتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوبا الى الجيش جبعهم فلا اعتبار
لاقراره قوله فابتعت به مخرفا اي اشترت بالدرع اي ثمنه ان كان بأعهو المخرف بفتح الميم وسكون الخاء
المجبة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من الفحل يخرف فيه الرطب اي يجتنى قوله في بني

سنة بكسر اللام قوله تأثله اى جسته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الاثالة وهو الاصل اى اتخذته اصلا للال ومادته همزة وثاء مثلثة ولا يقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل اى مجموع ذواصل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ استخرج به من قال ان السلب من رأس الغنيمة لا من الخس لان اعطاء صلى الله تعالى عليه وسلم باقتادة كان قبل القسمة لانه نقله حين يرد القتال واجاب اصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيرت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغانمين وهو الاربعة الاخماس على ما اوجبه الله لهم فينبغي ان يكون من الخس وقال القرطبي هذا الحديث ادل دليل على صحة مذهب مالك وابى حنيفة وزعم من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ الثاني روى اهل السير وغيرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتلا فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته ان يكون من باب تخصيص العموم وفيه ان لا هاهنا عيب ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليقين كانت يميناً والا فلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه عيب وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعله ابو بكر رضى الله تعالى عنه حين قال لا هاهنا عيب وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلا بعينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من اليقينة فان اصاب احدا فلا بد ان يحلف معه وياخذوه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال ابيث والشافعي وجاعة من اهل الحديث وقال الاوزاعي لا يحتاج اليها ويعطى بقوله وفيه من استدله على دخول من لاسهم له في عموم قوله من قتل قتلا عن الشافعي لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلا بد لا يستحق السلب بالطريق الاولى ورد بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو اولى وهذا هو الاصح وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذي اثنى بالقتل دون من وقف عليه وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القتلى ويتركهم عراة قاله الاوزاعي وكرهه الثوري وابن المنذر ﴿ ص ﴾ باب ﴿ ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخس ونحوه ﴾ ش ﴿ اى هذا باب في بيان ما كان اثنى صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء التبة في الاسلام وشرقاء يتوقع باسلامهم اسلام نظرائهم قوله وغيرهم اى المؤلفة قلوبهم بمن يظهر له المصلحة في اعطائه قوله ونحوه اى ونحو الخس وهو مال الخراج والجزية والفي ﴿ ص ﴾ رواه عبد الله بن زيد عن ابي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ اى روى ما ذكر في الترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري المازني المدني وسيأتي حديثه الطويل موصولا في قصة حنين ان شاء الله تعالى ﴿ ص ﴾ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم ابن حرام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سألته فاعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فخذ منه بسخاوة نفس بورئله فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم هتلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارضأ احدا بعدك شيئا حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يدعو حكيماً ليطبّه العطاء فيأتى ان يقبل

منه شيئا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه دنا ليعطيه فابى ان يقبل فقال يا معشر المسلمين انى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النى فيابى ان يأخذه فليرزأ حكيم احدا من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاني ثم سألت فأعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو يفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراءى والحديث قدمضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجته هناك عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا رزأ بتقديم الراء على الزاى اى لا آخذ من احد شيئا بعدك واصله النقص **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامرته ان ينفي به قال واصلب عمر جاريين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال غفر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب فارسل الجاريين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يصف على عبد الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واصلب عمر جاريين من سبي حنين وابو النعمان لم يحدثن الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام الاول في الاعتكاف اخرجته الضاري في كتاب الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجته هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهنا عن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدمر الكلام فيه الثاني في المن على السبي وهو قوله قال واصلب عمر جاريين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطني روى سفيان بن عيينة عن ايوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون الثالث في العمرة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احمد بن حنبل حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع قال ذكر عند ابن عمر عرفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به ناعما ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا يسميه والعمرة من الجعرانة اشهر من هذا واطهر ان يشك فيها **ص** وزاد جرير بن حازم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس **ش** اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذى اصاب عمر جاريين كان من الخمس قال الدارقطني حديث جرير موصول وجاد ثبت في ايوب من جرير **ص** ورواه معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم **ش** اى روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قبل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعدين تامشة من فوق وهو تخفيف قلت ان اراد به الكرمانى فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معتمر بلفظ الفاعل من الاعتمر وكلاهما ادركا ايوب وسما منه والاول اشهر قوله في النذر اى في حديث النذر قوله ولم يقل يوم يعنى لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجريائين على طريق الحكاية ويجوز النصب على الظرفية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضى الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اني اعطى قوما اخاف ظلمهم وجزعهم
واكل قوما لي ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب ان لي
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرا لئتم ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله اعطى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصري وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء
المثناة من فوق وسكون الفين المججمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التداء اما بعد فانه اخرج هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كاتهم عتبوا عليه اى لاموا قال الخليل حقيقة العتاب
مخاطبة الادلال ومذكرة الموحدة قوله ظلمهم ليس هناك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع
والهلع والظلم بفتح الظاء المججمة واللام والعين المهملة وهو الاعوجاج واصل الظلم الميل
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاى قوله وأكل اى
افوض قوله من الغنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشي ينى وفي رواية غيره من الغناء
بفتح الغين المججمة ثم نون ممدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى
التي قالها في حقه وهى ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره
قاله لى لاحب ان يكون لى حرا لئتم بدلا من الكلمة المذكورة التي لى او ان يكون لى ذلك وتقال تلك
الكلمة في حق غيرى قوله حرا لئتم قال الجوهري النعم واحد الانعام وهو المال الرابعة واكثر ما يقع هذا
الاسم على الابل والحمر بضم الحاء المهملة وسكون الميم **ص**

وزاد ابو عاصم عن جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اتى بمل اوبسى قسمه بهذا ش **ص** ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنيل احد
مشايخ البخارى وهذا من المواضع التي علق البخارى عن بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه
موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد كراهه الآن وهناروى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله
اوبسى بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشي ينى بشى بالشين المججمة وهو
اشمل واعم من ذلك بهذا اى بهذا الذى ذكر في الحديث **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس قال قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى قريشا اتألفهم لانهم
حديث عهد يما هلية ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى
واخرج البخارى هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب
وفي المغازى عن بندار عن غندر ورفق عن ابى الوليد وادم على ما يحى قوله اتألفهم اى اطلب اليهم
قوله لانهم حديث عهدى قريب العهد بالكفر ويروى حديثا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن
فعل يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل **ص** حدثنا ابو الجان اخبرنا
شعيب حدثنا الزهرى قال اخبرنى انس بن مالك ان تاسما من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
حين افاء الله على رسوله اموال هو ازن ما افاء فطقق يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويدعنا وسوقنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا

غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان حديث بلغني عنكم قال
 له فقهاؤهم اماذوو رأينا يارسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا بغض الله
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويتزك الانصار وسبونا فتنظرون دماهم فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى رجلا حديث عهدهم بكفر اما رضون ان يذهب الناس الاموال
 وترجعون الى رجالكم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خيرا مما يقبلون به قالوا
 بلى يارسول الله قدر ضيقا فقال لهم انكم سترون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله
 على الخوض قال انس فلم نصبر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبالبيان الحكم بن نافع قوله فطفق
 بمعنى اخذنى الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة **قوله** المائة من الابل ذكر ابن اسحق الذين
 اعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ مائة من الابل يتألفهم ويتألف بهم قومهم هم ابوسفيان
 صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كعدة والحارث بن هشام
 وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعلاء بن حارثة الثقفي وعيينة بن حصن وصفوان بن
 امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجلا
 من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهرى وعمر بن وهب الجمحى وهشام بن عمرو اخو بنى عامر قال ابن
 اسحق لا احفظ ما اعطاهم وقد عرفت انها دون المائة واعطى سعد بن ربوع بن عنكشة بن عامر بن
 مخزوم خسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واسمه عدى بن قيس واعطى عباس بن
 مرداس ابار قليلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعد منهم عكرمة بن ابى جهل **قوله** فحدث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول اى اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما قاله اتاس من الانصار **قوله** فقهاؤهم اى اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه فى الاصل من الفهم
 وليس المراد منه ما جعله العرف خاصا لعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها **قوله** اماذوو
 رأينا اى اصحاب رأينا الذين ترجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك **قوله** حديثه اسنانهم ارادوا
 انهم الشبان الجاهل الذين ما تمكنوا من القول بالنصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثه **قوله** الى
 رجالكم هو جمع الرجال وهو مسكن الرجل وما يستحب من المناع **قوله** خيراى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم خير من المال **قوله** اثره بفتح الهززة والثاء المثلثة وهو اسم من آثر يؤثر اثارا اذا اعطى يقال
 استأثره لان بالشيء اى استبد به واراد استقلال الامراء بالاموال وحرمانكم منها وهذا مرفى كتاب الشرب
ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى اخبرنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنى
 عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير بن مطعم اخبرنى جبير بن مطعم انه بلغنا هومع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ومعه الناس مقبلا من حنين عقلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الارباب يسألونه
 حتى اضطروه الى سمره فمطفت رداه فوق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني رداى
 فلو كان عدد هذه العضاء نعم الله بيمينكم ثم لا تجدونى بخيلا ولا كذوبا ولا جبابشا **ش** مطابقتها
 للترجمة تسأئس من قوله لقمته بينكم وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح
 هو ابن كيسان والحديث مرفى كتاب الجهاد فى باب الشجاعة فى الحرب والجهن فانه اخرجه هناك
 عن ابى الجان عن شعيب عن الزهرى عن عمر بن محمد الى آخره **قوله** مقبلا نصب على الحال ووقع
 فى رواية الكشيتهى مقفله اى مرجعت **قوله** الى سمره بفتح السين الجملة وضم الميم وهى شجرة طرية

متفرقة لرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلب الخشب قوله فخطفت رداه أى خطفت
 السحرة على سبيل المجاز وخطفت الارباب قوله العضاء هو شجر الشوك الطمح والومجج والسدر
 واحدها عضاء كشفة وشفاء واصلاها عضهه وشفة حفذ الهاء وقيل واحدها عضاه وقد
 مرت تحقيق الكلام فيه هناك ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبدالله
 عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنت أمشي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد
 نجراى غليظ الخاشية فادركه اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فذا ثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال مرلى من مال الله الذى عندك فالتفت
 اليه فضحك ثم امره بغطاء ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 اعطى لهذا الاعرابي مع اساءته في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تأناؤه واسحق بن عبدالله بن
 ابي طلحة ابو يحيى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن اسمعيل بن ابي اويس
 وفي الادب عن عبدالعزيز بن عبدالله الاويسى واخرجه مسلم في الزكاة عن عمرو بن محمد النافذ وعن
 يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في اللباس عن يونس بن عبد الاعلى به مختصرا قوله وعليه
 بردنجراى الواو فيه ليعال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد
 وبرود ونجراى بالنون المفتوحة وسكون الجيم وبالراء نسبة الى نجران بلد. بالين قوله الى صفحة عاتق
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفح كل شئ وجهه وناحيته والعاتق ما بين المنكب والعنق قوله
 جذبة الجذبة والجذبة بمعنى واحد وفيه لطف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحمله وكرمه وانه لعلى
 خلق عظيم ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبدالله رضى
 الله تعالى عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن
 حابس مائة من الابل واعطى عيينة مثل ذلك واعطى اناسا من اميراف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة قال
 رجل والله ان هذه القسمة ما عدل فيها وما اريد بها وجه الله فقلت والله لا اخبرن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فأتيته فأخبرته فقال يغ بعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد اودى بأكثر من هذا فصبر
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق
 ابن سلمة والحديث اخرجه البخارى في المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قوله
 آثر باندنى اختار اناسا في القسمة بازياة ي الاقرع بن حابس بالهاء المهملة وكسر الباء الموحدة وروا آخره
 سين مهملة ابن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي الجاشعي الدارمى احد المولفة قلوبهم وكان الاقرع
 وعيينة بن حصن شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحينئذ والطائف وقال
 الذهبي قال ابن دريد اسمه فراش ولقب الاقرع لقرع برأسه وكان احدا لا شراف واستعمله عبدالله
 ابن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بيجوزحان وعيينة بضم العين المهملة وفتح
 الباء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية ابو حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى من المؤلفة قال
 الذهبي وكان احق مطاعا دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنراذروا له الادب فصبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على جفوته واهراميته وقد رتد وان بطليحذم اسرف عليه الصديق
 رضى الله تعالى عنه ثم لم يزل مظهرا للاسلام رسمه حذيفة ولقبه عيينة لشره عينه ثم نقل
 قوله او ما اريد بها انى في هذه القسمة وكلمة اوشك من انراوى بنى
 رجل

مسلم بالواو من غير شك قوله فآخبرته وفي رواية مسلم بعده بما قال فغير وجهه حتى كان كالصرف
بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفي آخره فاهو صيغ احر يصيغ به الجلود وقال ابن دريد وقد
يسمى الدم صرفا وفي رواية اخرى له قال فأثيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساررته فغضب
من ذلك غضبا شديدا واخرج وجهه حتى تمنيت اني لم اذكر له وقال القاضي عياض حكم الشرع
ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفرو قتل ولم يذكر في هذا الحديث ان الرجل قتل وقال
المازري يحتمل ان يكون لم يعضم منه الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة فله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما قتله عنده واحد وبشهادة
الواحد لا يراق الدم قوله اودى على صيغة المجهول ص حدثنا محمود بن غيلان حدثنا
ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما قالت
كنت انقل النوى من ارض الزبير التي أقطعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسي وهي
مني على ثلثي فرسخ ش وجد المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم اي وغير المؤلف
وفي قوله وغيره اي وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة وغيلان يفتح الفين المجمة وابو اسامة
جاء بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخاري
مطولا في النكاح ولم يذكر هنا الا قصة النوى واخرجه مسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم وفي
الاستبذان عن ابي كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله بن المبارك قوله
أقطعته اي اعطاه قطعة من الاراضي التي جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حين قدم المدينة او من اراضي بني النضير كما في الحديث بعده قوله على رأسي يتعلق بقوله
انقل قوله وهي اي الارض التي أقطعها ص وقال ابو ضمرة عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم أقطع الزبير ارضا من اموال بني النضير ش ابو ضمرة يفتح الصاد المجمة
وسكون الميم وباراه اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير و اشار بهذا التعليق الى
ان ابو ضمرة خالف اسامة في وصلة فأرسله كما ترى وايضا في تعيين الارض المذكورة وانها كانت بما
اقام الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بني النضير فأقطع الزبير منها وبهذا يحاجب عن
اشكال الخطأ حيث قال لا ادري كيف أقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد اهلوا
راغبين في الدين لان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يبلغه الماء
من ارضهم فأقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن شاء منه ص حدثني احمد بن المقدام حدثنا الفضيل
ابن سليمان حدثنا موسى بن عتبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اجلى
اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على اهل خير
اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليه اليهود والرسول والمسلمين فسأل اليهود
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولهم نصف الثمرة فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فتركهم على ذلك ماشئا فاقروا حتى اجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه في
امارته الى تيماء واربعا ش لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للعطاء فيه ذكر
واجيب بأن فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة

في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرق بما افرق الله فانه اخرجهم هناك مطولا عن
اجدين المقدم من فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك
قوله اجلى اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم عن وطنهم وجلوتهم و
وجل القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقين دينان بجزيرة
العرب والصدىق اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يبلغه الخبر والله اعلم **قوله** لليهود والرسول
والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله والرسول قبل هذا هو
الصواب وقال ابن ابي صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما
ظهر على قبح اكثرها قبل ان يسأله اليهود ان يصالحوه وكانت لليهود فلما صالحهم على ان يسألوا له
الارض كانت لله والرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف نى ثمة الارض ويحتمل ان
يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته لهم فكان
حيثئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين **قوله** نفركم من التقرير هذه رواية الكشميهني
وفي رواية غيره نترككم **قوله** تيماء بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالدقل
ابن فرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكري قال السكونى
تعمل من المدينة وانت تريد تيماء فنزل الصهبا لا شجع ثم نزل التمدى لا شجع ثم نزل العين ثم سلاج
لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ليال في الخناب ثم نزل تيماء وهو اوطى **قوله** واريحا بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة قال البكري اريح قرية بالشام وهي ارض سميت باريحما بن ملك بن ارفخشذ بن سام بن
نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **ص** باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب
ش اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه
الخمس او هل يباح اكله للفرقة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير
اذن الامام ماداموا فيها قايما كلون منه قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم
هذا قول الليث والاربعة والاوزاعي وامحق واتفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم وليس ثيابهم
واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهرى لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره
الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن
حيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين قصر خيبر فرمى انسان بجراب فيه شعهم فنزوت
لاخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رآه ولم ينكر عليه فان قلت قال فنزوت لاخذه وليس فيه انه اخذه حتى يتأتى
عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حيد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جرابا
من شعهم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيان بن فروخ عن
سليمان بن المغيرة وابر الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل قالين المجعة والفاء والحديث
اخرجه البخارى ايضا في المغازى وفي الذبايح عن ابى الوليد وفي المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد وخرجه
مسلم في المغازى عن بشار عن سليمان بن المغيرة وخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقنبري
واخرجه النسائي في الذبايح عن يعقوب بن ابراهيم **قوله** بجراب هو الزود وقال القزاز هو بفتح
الجيم وهو وعاء من جلود وفي غرائب المدونة هو تكسر الجيم وقمها وقال صاحب المتهمى الجراب

بالكسر والعامية تفخه وجعه اجربة وجرب باسكان الراء وقبحها قوله فنزرت بالنون والزاي
 اى وثبت مسرعا قوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى هناك ونحوه لان كلمة اذا التي للمفاجأة
 تقع بعدها الجملة قوله فاستحييت منه اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادانه استحي منه من فعل
 ذلك وفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن
 خوارم المروءة وفيه جواز اكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرها ما لك
 وعنه تحريمها وكذا من اجد رضى الله تعالى عنه ﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد
 عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فأنأكله
 ولا نرضه ش ﴿ ﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة قوله العسل بالنصب مفعول نصيب وعند ابى
 نعيم من رواية يونس بن محمد وعند الاسمعيلى من رواية اجد بن ابراهيم كلاهما عن جاد بن زيد
 فزاد فيه والقوا كه وروى الاسمعيلى ايضا من طريق ابن المبارك عن جاد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل
 والسمن في المغازي فأنأكله ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبنا طعاما واغناما يوم اليرموك
 وهذا موقوف بوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 ولا ترفعه اى ولا نأكله للادخار قبل ويحتمل ان يريدوا ترفعه الى مثولى الهيمة والى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لاجل الاستيذان وفيه ما فيه ﴿ ص ﴾ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
 حدثنا الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا مجاعة ليالى خبير فلما كان يوم خير وقفنا
 في الحجر الاهلية فاتصرتاها فلما غلت القدور نادى نادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكفوا
 القدور ولا تطعموا من لحوم الحجر شيئا قال عبد الله قتلنا انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها
 لم تخمس قال وقال آخرون حرمةا البتة وسألت سعيد بن جبيرة قال حرمةا البتة ش ﴿ ﴾
 مطابقته للترجمة ظاهرة لان عاداتهم جرت بالاسراع الى المسأكولات ولولا ذلك ما قدموا بحضرة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فلما امروا بالاراقة كفوا ﴿ ﴾ وعبدالواحد بن زياد العبدى
 البصرى والشيباني ينفخ الشين المحجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة والنون هو
 سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفي وابن ابى اوفى هو عبد الله بن ابى اوفى واسم ابى اوفى
 علقمة واخرجه البخارى ايضا في المغازي عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابى
 بكر بن ابى شيبة وعن ابى كامل الجندى واخرجه التستائى في الصيدين محمد بن عبد الله بن يزيد
 المقرئ واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن سويد بن سعيد قوله مجاعة اى جوع شديد
 قوله اكفوا اى اقبلوا من كفأت القدر اذا كبتهما لتفرغ ما فيها وكفأت الاناء واكفأته
 اذا كبته واذا املته قوله ولا تطعموا اى ولا تدفوا قوله قال عبد الله هو عبد الله بن ابى اوفى الصحابى
 راوى الحديث وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابى اوفى قعدنا فذكر
 نحوه وفي رواية مسلم من طريق على بن مسهر عن الشيباني قال قعدنا بيننا اى الصحابة وهذا
 اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة التهى عن لحوم الحجر هل هولذاتها او لعارض فقال عبد الله
 انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تخمس فهذا يدل على انها اذا خست تؤكل وقال
 بعضهم لانها كانت تأكل القذر وفي كتاب الاطعمة لعثمان بن سعيد الدارمى باسناده عن سعيد بن جبيرة
 قال انما نهى عنها لانها كانت تأكل القذر وقال آخرون منهم عبدالرحمن بن ابى ليلى قال انما كرهت ابقاء

على الظهر وخشبة ان بنى قوله وقال آخرون حرما البتة اى قال جماعة آخرون من الصحابة
حرما البتة يعنى قطعاً وهو منصوب على الصدريه يقال به البتة من البت وهو القطع قوله
وسألت سعيد بن جبير السائل هو الشيباني وللشيباني رواية عن سعيد بن جبير من غير هذا الحديث
عند النسائي فان قلت روى ابن شاهين في ناسخه استدلالاً على نسخ التبريم بإسناد جيد عن البراء
ابن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ان نكفي الحجر الاهلية ونضحية ثم امر
بمذلة وروى ابو داود ايضا من حديث غالب بن ابي رافع قال قال رسول الله لم يبق في مالى
شيء اطعم اهلى الا حلى فقال اطعم اهلك من سمين مالك قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك
كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والتمى ثابت وقال عبد الحق ليس هو
بمتصل الاسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث التميمي

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الجزية الى آخره ولفظ الكتاب انما وقع عند ابى نعم وابن بطل وعند
الاكثرين باب الجزية واما التسلسل فوجوده عند الكل الا في رواية ابى ذر والجزية من الاجزاء لانها
مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان في دار الاسلام وقيل من جزأت الشيء اذا قسمته ثم سهلت
الهمزة وهى عبارة عن المال الذى يعقد للكتابى عليه الذمة وهى فصيلة من الاجزاء كأنها جرت عن
قتله والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر
مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب ص وقول الله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدعون دين الحق من الذين
اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ش وقول الله بالجبر عطف على قوله
الجزية اى وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة في قوله حتى يعطوا الجزية
عن يد وهم صاغرون وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين
ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين
اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لقتال الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه
واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتحلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين
وغيرهم وكان ذلك في عام جدب وزقت نيتا وحرو خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام
لقتال الروم فبلغ تيوك ففرل بها واقام على ماها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع
فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوله حتى يعطوا الجزية اى ان لم يسلموا قوله عن يد اى عن قهر وغلبة
وهم صاغرون اى ذليلون حقيرون مهانون فلهاذا لا يجوز اضراهم ولا رفعهم على المسلمين بل اذلاء
اشقياء ص ادلاء ش هذا تفسير البخارى لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر ابو عبيد
في المجاز الصاغر الذليل الحقير ص والمسكنة مصدر المسكين يقال اسكن من فلان احوج منه
ولم يذهب الى السكون ش وجه ذكر البخارى لفظ المسكنة هنا هو ان طادته انه يذكر
الفاظ القرآن التى لها ادنى مناسبتة بينها وبين ما هو المقصود في الباب ويفسر ما وقد ورد في حق
اهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

الفقر المدقع وقال ابن الاثير المسكنة فقر النفس فان كان مراد البخاري من المصدر المصدر الاصطلاحي فلا يصح على ما لا يخفى وان كان مراد الموضع فكذلك لانه لا يقال المسكنة ، وضع صدور المسكين قوله اسكن من فلان احوج منه اشارة الى ان المسكين يؤخذ من قولهم فلان اسكن من فلان اى احوج وليس من السكون الذى هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لان المسكنة والمسكين وما يشق من ذلك فى هذا الباب كلاهما من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب الى السكون قيل هو الفربرى الراوى عن البخارى قلت من قال بمن تصدى شرح البخارى او من غيرهم ان قائل هذا هو الفربرى وهذا تخمين وحس ولئن سلمنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يفيد شيئا لان المتصرف فى مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكاره **ص** وما جاء فى اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس واليهيم **ش** اى وفى بيان ما جاء فى اخذ الجزية الى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله واليهيم اعم من المعطوف عليه من وجهه واخص من وجه آخر وهذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الاعاجم سواء كانوا من اهل الكتاب او من المشركين وعند الشافعى واحدا لا يؤخذ الا من اهل الكتاب وعند مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابى ومجوس ووثني وغير ذلك الا من ارتد به قال الاوزاعى وفقهاء الشام **ص** وقال ابن عيينة عن ابن ابى نجیح قلت لمجاهد ما شان اهل الشام عليهم اربعة دنائير واهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبل اليسار **ش** ابن عيينة هو سفيان وابن ابى نجیح هو عبد الله وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله من قبل اليسار اى من جهة الغنى و اشار بهذا الى جواز التفاوت فى الجزية وقد عرف ذلك فى الفروع **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت عمرا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن اوس فحدثهما بحالة سنة سبعين عام حج مصعب ابن الزبير باهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الاحمف فأتانا كتاب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قبل موته بسنة فرقوا بين كل ذى محرم من المجوس ولم يكن عمر اخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذها من مجوس هجر **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله والمجوس **ص** ذكر رجاله **ص** الرجال المذكورون فيه احدى عشر نفسا **ص** الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **ص** الثانى سفيان ابن عيينة **ص** الثالث عمرو بن دينار **ص** الرابع جابر بن زيد ابو الشعثاء البصرى **ص** الخامس عمرو ابن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفى آخره سين مهملة التقى المكي **ص** السادس بحالة بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهملتين والباء الموحدة المفتوحات التسمى وقديقال بحالة بن عبد بسكون الباء بلاها وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة **ص** السابع مصعب بن الزبير بن العوام ابو عبد الله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يحالسا ماهرة وحكى عن عمر بن الخطاب ورعى عن ابي الزبير بن انعام وسعد وائى معيد الخدرى وكان يقال له التحل لجوده وكان جبلا وسيما شجاعا وولى التراقى خمس سنين فأصاب الف الف والف ألف والف فقرقها فى الناس قبل يوم الخميس انصف من جادى اثنتى عشرة سنة واثنتين وسبعين رسند خمس وثلاثون سنة وقيل تسع وثلاثون وقيل اربعون وثلاثون وخمس اربون وكان قتله عند دير الجاثليقي على شاطئ نهر يقال له دجيل وقبره معروف هناك وكان عبد الملك بن مروان صار

في جنود هائلة من الشام فالتقى مصعب في السنة المذكورة وعبد الملك في حسين الفاومصعب في ثلاثين الفا
 فانهزم جيش مصعب اتفاق جماعة من عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل
 يزيد بن الهبار القابسي وكان من اصحاب مصعب ونزل اليه عبدالله بن ظبيان فحز رأسه واتي به
 عبد الملك فأعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبدالله بن الزبير يدعي له بالخلافة في ارض الحجاز
 واخوه مصعب كان عامله على البصرة والكوفة الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره
 همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التيمى السعدي قال الدار قطني
 بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء
 وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تحجيف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة
 وكان عامل عمر على الاهواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له صحبة * التاسع الاحنف بن
 قيس واسمه الضحالك بن قيس وقيل صخرة بن قيس بن معاوية بن حصين بن عباد بن الزال بن
 مرة بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التيمى السعدي قال ابو عمر ادرك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا لاجلة
 الحكماء الدهاة الخلفاء القلاء يعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في اماراة مصعب بن الزبير
 سنة سبع وستين ومشي مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم * العاشر عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه * الحسادى عشر عبدالرحمن بن عوف احد المبشرة بالجنة * ذكر لطائف
 اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخر ادفى موضع وفيه السماع في موضع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بحالة لم يقصده بالتحديث
 واتماحدث غيره فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول
 حدثناوا الجمهور على الجواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا وفيه بحالة وماله
 في البخارى سوى هذا الموضع وذكر المزى هذا الحديث في مسند عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه
 * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابو داود ايضا في الخراج عن مسدد عن سفيان باهم
 منه واخرجه الترمذى في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمر
 واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن راهوبه عن سفيان به مختصرا * ذكر معناه *
 قوله سنة سبعين فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعي له بالخلافة بالحجاز وال عراق وقدم باموال
 عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومه وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف
 شاة واغنى ساكني مكة وعاد الى الكوفة قوله عند درج زمزم الدرج بفتحين جمع درجة وهى المراقبة قاله
 الجوهري وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله قبل موته اى قبل موت عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه قوله فرقوا بين كل ذى محرم من الجوس قال الخطابي امر عمر رضى الله تعالى عنه
 بالفرقة اى بين الزوجين المراد منه ان يمنعوا من اظهار المسلمين والاشارة به في مجالسهم التى يجتمعون
 بها الملوك والافالسة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وما يستحلون به من مذاهبهم في الانكحة
 غيرها وذلك كما يشترط على النصارى ان لا يظهروا صليبهم ولا يقشوا عقايدهم ثلاثين بضم
 السين ثم لا يكشفوا عن شيء مما يتحلوه من بواطن الامور ونزارة مسدد رانى يعلل ببسطة
 فرقوا بين كل زوجين من الجوس اكل سائر قال فقلنا في يوم ثلاث سواحر وفرقا بين الخوارج

منهم وصنع طعاما فدماه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمرمة قوله ولم يكن عمر اخذ
الجزية من الجوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما
لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبدالرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع
اليه وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع بالجوس فقال عبدالرحمن بن عوف
اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله
ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الفرائب من طريق ابي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده
وهذا ايضا منقطع لان جده على بن الحسين لم يلحق عبدالرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من
العام الذى اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل
الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب وورد هذا بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنوا بهم سنة اهل الكتاب
يعنى في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث
امراء السرايا فيقول لهم اذالقيتم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا والا فجزية فان اعطوا والا فتلوهم
ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسرقهم جاز ان تؤخذ
منهم الجزية عكسه المرد لما لم يميز ان يسرق لم يميز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة
على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لانفسم لان الله تعالى لم يمه ان تؤخذ من غيرهم وللشارع
ان يزيد في البيان وبفرض ما ليس بوجود ذكره في الكتاب على ان الشافعى وعبدالرزاق وغيرهما
رووا باسناد حسن عن علي بن رضى الله تعالى عنه كان الجوس اهل كتاب يقرؤنه وعل يدرسونه فشرب
اميرهم الخمر فوقع على اخيه فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان
ينكح اولاده بناته فطاعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم
شيء قوله هجر بفحش قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهري هو اسم بلد مذكور مصروف وقال
الزجاج يذكر ويؤنث وقال البكرى لا يدخله الالف واللام وفي الحديث قبول خبر الواحد
ص. حدثنا ابو اليان اخبرنا شبيب عن الزهرى قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن
مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصارى وهو حليف لبنى عامر بن لؤى وكان شهد بدرا اخبره ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه الى البحرين ياتي بجزيتها
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي
فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقدمون ابي عبيدة فوافت صلاة الصبح مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فترضوا له فقبض رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال
فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقرا خشي عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت
على من كان قبلكم فتنافسوها ففسوها فتهلككم كما اهلكتهم ش. مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين
اذا ذاك مجوسا وهو ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصي والزهرى محمد بن مسلم وكل
هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصارى قال ابو عمرو بن عوف الانصارى حليف
لبنى عامر بن لؤى شهد بدرا يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامري سكن المدينة

لا عقب له روى عنه المسور بن مخرمة حديثا واحدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ
الجزية من نجوس البحرين قال بعضهم المعروف عندها هل المغازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف
لبنى عامر يشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يقطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي ان
لفظة الانصارى وهم وقد تردد بها شعيب عن الزهرى ورواه اصحاب الزهرى كلهم عنه بدونها في الصحيحين
وغيرهما قلت هذا ايضا لا يجوز به انه من المهاجرين وشعيب بن ابى حمزة ثقة لا يضر تفرده بمثل
هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج وتزل مكة وخالف بعض اهلها فهذا
الاعتبار يطلق عليه انه انصارى مهاجرى باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن
عقبة في المغازي انه غير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابى عمر انه يقال غير وقد
فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمر بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد قوله
ابوعبيدة واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء
بن الحضرمى وهو صحابي مشهور واسم الحضرمى عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضر موت
فقدم مكة فخالف بها بنى مخزوم واسلم العلاء قديما مات ابو عبيدة والعلاء البين وعمرو بن عوف
في خلافة عمر رضى الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا لا فقر منصوب لانه مفعول اخشى
قوله ان تبسط كلمة ان مصدرية في محل النصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله فتنافسوا هان التنافس
وهو الرغبة في الشيء والافتراذه وهو من الشيء النفس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة وتفاسا
اذا رغب فيه وفي الحديث ان طلب اعطاء من الامام لاعضاضة فيه وفيه البشرى من الامام لاتباعه
وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يقع عليهم وفيه
ان المنافسة في الدنيا قد تجبر الى هلاك الدين **ص** حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبد الله
ابن جعفر الرقي اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبد الله الثقفي اخبرنا بكر بن عبد الله المزني
وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس في افناء الامصار يقاتلون المشركين فاسلم
الهرمزان فقال اني مستشيرك في مغازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل
طارقه رأس وله جناحان وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس
فان كسرى الجناح قصرو الجناح الآخر فارقس فر المسلمين فليفتروا الى كسرى وقال بكر وزيد
جميعا عن جبير بن حية قال فدننا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج
علينا حامل كسرى في اربعين الفا فقام ترجان فقال ليكلني رجل منكم فقال المغيرة سل عما شئت قال
ما انتم قال نحن اناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الوبر
والشعر ونفعل التجو والحجر فينا نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجاءت عظمته
اليانا نبيان انفسا نعرف اباه وامه فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقاتلكم حتى
تعبدوا لله وحده وتؤدوا الجزية واخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار
الى الجنة في نعيم لم يملها قط ومن بقى منا ملك رقايكم فقال النعمان ربما اشهدك الله مثلها مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم يخزك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذالم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات **ش** مطابقتها للترجمة في تأخير التعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبه حتى تزول الشمس على ما ذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم **و** ذكر رجاله **و** هم ثمانية **الاول** الفضل بن يعقوب الرخاى البغدادى وهو من افراده مرفى البيع **الثاني** عبد الله بن جعفر ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقى بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة مشهورة على شرقى ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الرقة كما الرقة فحشربت وغلب اسم الرقة على الرقة **الثالث** المعتمر بن سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وقبح التاء المثناة من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الديلمى ان الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن المعتمر البصرى وورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واغرب الكرماني فحكي انه قيل الصواب في هذا معمر بن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر الرقى عن معمر بن راشد رواية اصلا انتهى قلت الكرماني لم يحزم فيه بل حكى عن بعضهم ولم يحكى عنه ان يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقى عن معمر بن راشد محتاج الى دليل فمجرد النفي غير كاف **الرابع** سعيد بن عبد الله الثقفى هو ابن جبير بن حبة الذى باقى الآن **الخامس** بكر بن عبد الله المزنى البصرى **السادس** زياد بن جبير بن حبة الثقفى روى عن ابيه جبير بن حبة وروى عنه سعيد ابن عبد الله الثقفى المذكور آنفا **السابع** جبير بن حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفى ولاء زياد اصبهان ومات ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن ما كولا جبير بن حبة الثقفى روى عن المقبرة بن شعبة هو والد الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حبة ايضا عن عمر بن الخطاب والتعمان ابن بشير **الثامن** عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد عن الفضل بن يعقوب ايضا **وذكر معناه** قوله في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس اى جماعاتهم والواحد فتون وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذالم يعلم من اى قبيلة هو من افناء القبائل وقيل الافناء تزاغ من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء الناس انما يقال في الجماعة هؤلاء من افناء الناس وقال الجوهرى يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم من هو وقال ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اى لم يعلم من هو الواحد فهو وقيل هو من افناء وهو المتسع امام الدار ويجمع الفناء على اقية وقال الكرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذالم يعلم من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا التفسير ليس على قانون اللغة والذى ذكرناه هو التفسير قوله قاسم الهرمزان بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتخفيف الزاى وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى ينشرح صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخل شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك العجم وكانت تحت يده كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال مجمة وفي آخره راء وكان الهرمزان فى الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهى قرية على طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان رأس جيش العجم رستم فى مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا وكان الهرمزان رأس المجنة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع بينهم قتال عظيم لم يمهده مثله والى فى ذلك اليوم جماعة من الشجعان مثل طليحة الاسدى وعروب بن معدى كرب والقعقاع بن عمرو وجري بن عبدالله البجلي وضرب ابن الخطاب وخاله بن عرفة وامثالهم وكانت الوقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى فى ذلك اليوم رجلا شديدا ارمت خيام الفرس من اما كنها واقلت سرير رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون وقتلوه وانهمزت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا ابكماهم وقتل فى المعركة عشرة آلاف وقيل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراهم الى ان دخلوا امدينة الملك وهى المدائن التى فيها ابوان كسرى وكان الهرمزان من جلة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم قص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا هرمزان فى مدينة تستر ولما اشتد عليه الامر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخس من غنائم المسلمين فلما وصل اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وجرى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائعا غير مكره واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم قربهم وخرج باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذى قال فى حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهجه بعض الناس بمالات الى اولاده فقتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله تعالى عنه للهرمزان قوله فى غمازى بتشديد الباء وقدين ابن ابى شيبة ما قصده من ذلك فروى من طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان فى فارس واصبهان وأذربيجان ان بأبها يبدأ وانما شاوره عمر رضى الله تعالى عنه فى ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم وهو حرف ايجاب وقال الكرمانى ان صححت الرواية بلفظ فعل المدح فقد بره نعم المثل مثلها والضمير فى مثلها يرجع الى الارض التى يدل عليها السياق وارتفع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله والجناح قيصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأسا للروم ونوزع فى هذا بان كسرى رأس الكل لانه لم يكن فى زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا بهابونه ويهادونه قوله فليفتروا الى كسرى انما شاور بالفير او لا الى كسرى لكونه رأسا فاذا قلت الرأس فالت الكل و اشار الى هذا المعنى بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشذخ بالشين المجمة والبدال المهملة والحاء المجمة قال ابن الاثير الشذخ كسر الشئ الاجوف تقول شذخت رأسه فأنشذخ فان قلت قال فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس وما الرجلان قلت لقيصر الفريخ مثلا وكسرى الهند مثلا ولا شك ان الفريخ كانت فى طرف من قيصر متصلين به والهند كانت فى طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر الرجلان فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح

فان قلت اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل
فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبدالله المذكور
وزياد هو زياد بن جبير المذكور قوله فندبنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اى طلبنا ودعانا وعزم علينا
ان نجتمع للجهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اى جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر
رضي الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابي شيبة فدخل عمر المسجد
فاذا هو بالنعمان يصلي فقهده فلما فرغ قال اناي مستملك قال اما جابيا فلا ولكن غاليا قال فانك غاز فخرج
ومعه اثير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضي الله
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجاعة وكتب الى ابي موسى الاشعري ان
ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا في نهاوند واذا التقيتم فامركم النعمان
ابن مقرن بضم الميم وقمع القاف وكسر الراء المشددة وبالتون ابن عاتد بن منبج بن هبيرة بن نصر
ابن حبشية بن كعب بن عبد بن ثور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادين
طائفة المزني قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم قال مصعب
هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة ونحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهو نهاوند
بضم النون وتخفيف الهاء وقمع الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح النون وليس
كذلك بل بالضم لان الذي بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اولة يعني عمرها نوح
عليه الصلاة والسلام فابداوا الحياه وهى مدينة جنوبي همدان ولها انهار وبساتين وهى كثيرة
الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهى من بلاد عراق
البحر في حد بلاد الجليل قوله وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل
فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان
عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فاجلعة مائة الف وخسون الفا
فرسانا وكان عامل كسرى الذى على هؤلاء الجيش النيزان ويقال بندار ويقال ذوالحاجين وقال
ابن الاثير في كتاب الاذواء ذوالحاجين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين
امرهم الامام جم على كورة نهاوند وكانت هذه الوقعة التي وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون
يسمونها فتح الفتوح وقال ابن اسحق والواقدي كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت
في سنة سبع عشرة وقيل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الوقعة اربع وقعات وفي الوقعة الثانية قتل النعمان
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها
وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان
وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان
اليه كما ذكرناه قوله قال ماتم هكذا خاطب عامل كسرى الذى هو عينة على جيشه بصيغة من
لا يعقل احتقار اله قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفي رواية
ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فقتلتم فان شتمت من ناكم بكسر الميم
وسكون الراء اى اعطيناكم الميرة اى ازاد ورجعتم وفي رواية الطبري انكم معشر العرب اطول

الناس جوعا وابتعد الناس من كل خير وامنعني ان امر هؤلاء الاساورة ان يقتلوكم بالثياب الاتخينا
لجفكم قال المغيرة فمدت الله واثبت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث
الله اليارسوله قوله تعرف ابا وهامه وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا واسطنا حسبا واصدقنا
حديثا قوله فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اى احضر لك الله مثل هذه الشدة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ظم يندمك بضم الياء من الادماء يقال اندمده الله فنذم والمعنى لم
يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يخرك من الاخزاء يقال خزى بالكسر اذا ذل وهان وبروى
في يخرنك بالحاء المهملة والنون وهي رواية الاكثرين والاولى رواية المستطلي وهي اوجه لوافق ما قبله
كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندأى وهذه المحاوراة التي وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن
شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى آخره وقال الكرمانى ما معنى الاستدراك وابن تومطه بين كلامين متقاربين قلت كائن المغيرة قصد
الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمات مع الترجان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ما ضبطت انتظاره للهبوب وقال ابن بطال قوله ولكن شهدت الى آخره
كلام مستأنف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرمانى هو الذى يقتضيه سياق الكلام وسياقه
على ما لا يخفى على التأمل وفي رواية الطبرى قد كان الله اشهدك امثالها والله مامعنى ان انا جزمه الاشياء
شهدته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله
حتى تهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير
والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارباح قوله وتحضر الصلوات
يعنى بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبرى ويطيب القتال
وفي رواية ابن ابي شيبة ويذل النصر وفي الحديث من القوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحفه وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنيوية
وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن المغيبات ووقوعها كما اخبر
وفيه فضل المشورة وان الكبير لا تنقص عليه في مشاورة من هو دونه وان المفضل قد يكون اميرا
على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والوزير افضل
منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى
عنه وفيه الارسال الى الامام بالبشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله ص
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم ش اى هذا باب يذكر فيه اذا
وادع الامام من الموادعة وهى المصالحة والمسألة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المتاركة
اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله هل يكون ذلك جواب اذا اى هل يكون ماذ كرم الموادعة
التي يدل عليه قوله وادع قوله لبقيتهم اى لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره
يكون ص حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدى عن
ابى جبر الساعدى قال فزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدى ملك اليه للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بفضة بيضاء وكساء بردا وكتب لهم بجرهم ش مطابقتها للترجمة
من حيث ان قبول هديته موذن بموادعته وكتابته بجرهم موذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة

الملك موادة لرعيته لان قوتهم به ومصالحهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان العادة بذلك معروفة من غير الحديث
وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن
اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اقام بمحنة بن روبة صاحب ايلة
فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم **بسم الله**
الرحمن الرحيم هذه امانة من الله ومحمد النبي رسول الله لمحنة بن روبة واهل ايلة فذكره قلت هذا
القبائل ذكره لا كنفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فانه يدعى
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى واوجه من الذي ذكره لان
الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا وسهل بن
بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصفر وهب بن خالد بن عجلان ابوبكر البصري
صاحب الكرابيس ومروان بن يحيى بن عمارة المازني وعباس بن سهل الساعدي وابو حنيفة
الساعدي اسمه عبد الرحمن وقبل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى
في كتاب الزكاة مطولابعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه قوله ايلة
بفتح الهزلة وسكون الياه آخر الحروف وقع اللام وفي آخره هاء وقال ابن فرقول هي مدينة بالشام
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله وكساه كذا هو الواو
وفي رواية ابى ذر بالقاه قوله بخرهم اى بقرتهم **ص** باب الوصاية باهل ذمة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التى هى العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والوصاية اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال
الجوهري اوصيت له بشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو
وفتحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا **ص** والذمة العهد
والال القرابة **ش** فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة تحبى بمعنى العهد والامان والضمان
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله والال بكسر الهزلة وتشديد
اللام وقد فسره بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكر واعليه وقيل الال الاصل الجيد
والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم **ص** باب ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الفى والجزية **ش** اى هذا
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهزلة وهو تسويغ
الامام شيئا من مال الله ان يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها
شيئا ليحوزه امانا على اياه فيمهره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تملكيا وغير تملكيا
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا قوله من البحرين اراد به من مال البحرين
لانها كانت صلحا فلم يكن في ارضها شئ قوله وما وعد عطف على ما قطع قوله والجزية من
عطف الخاص على العام قوله ولمن يقسم الفى وقد مر ان الفى ما حصل للمسلمين من اموال الكفار
من غير حرب ولا جهاد **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

نسا رضى الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا
لا والله حتى تكتب لآخواتنا من قريش بمثلها فقال ذلك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فأنتم
سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة لان لها ثلاثة
اجزاء ففي الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب فحديث انس هذا يدل على
انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم
فنزّل البخارى ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الاجما
بحوز فعله وواحد بن بونس هو احد بن عبد الله بن بونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي
وزهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصارى قاضى المدينة والحديث قد مر
في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرجه هناك معلقا قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره
وهناك لفظة ليقطع لهم بالبحرين وهنا يكتب لهم البحرين اى يعين لكل منهم منها حصّة على سبيل
الاقطاع والمراد بالحصّة الحصّة من الجزية والخراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصلح لانقسم قوله ذلك
لهم اى ذلك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك قوله يقولون له اى الانصار يقولون لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انكم سترون اثره وهى بفتح الهزة والثاء المثلثة الاسم من أثر اشارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفي
المطالع يضم الهزة واسكان الثاء وروى اثره بفتحهما وبالجوهرين فيده الجاني ويقال ايضا اثره
بكسر الهزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستينار اى يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم
عليكم ولا يجعل لكم فى الامر نصيب وعن ابي على القالى ان الاثره الشدة وبه كان يتأول الحديث
والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو اثار الانصار المهاجرين على انفسهم
فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله حتى تلقوني وروى على الخوض **ص**
حدثنا على بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن
عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى لوقد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا
وهكذا وهكذا فبعض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضى الله
تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فأتيتني فقلت ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قال لى لوقد جاءنا مال البحرين لا اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فقال لى احثه
فحثوت حثته فقال لى عدها فعدتها فاذا هى خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة **ش** مطابقتها
للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب واسمعيل بن ابراهيم بن عمر الهذلي الهروى سكن بغداد
وروح بفتح الراء ابن القاسم العنبري التميمي البصرى والحديث مر في الجنس في باب ومن الدليل
على ان الجنس لنوائب المسلمين قوله عده اى وعد قوله احثه بضم الهزة وكسر هاء من حثا يحثو
حثوا وحثى يحثى حثيا وقيل الهاء فيه لاسكت **ص** وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز
ابن صهيب عن انس رضى الله تعالى عنه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين
فقال انثّه في المسجد فكان اكثر مال اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه العباس
رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فأتى فاديت نفسي فاديت عقيلًا قال خذ فحشي في ثوبه
ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال أمر بعضهم يرفعه الى قال لا قال فارضه انت على قال لا فترمته ثم

ذهب بقله فلم يرفعه فقال أمر بعضهم يرفعه على قال لا قال فافرضه أنت على قال لا فنثر ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فإزاد بقله بصره حتى خفي علينا عجا من حرصه فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثمه منها درهم ش قد مضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في السجدة قوله عقيلاً يفتح العين ابن أبي طالب وقد أذى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صار أسيرين للمسلمين قوله بقله بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام أي يحمله قوله على كاهله وهو ما بين الكتفين ص باب من قتل معاهدا بغير جرم ش أي هذا باب في بيان أثم من قتل معاهدا أي ذمياً بغير جرم أي بغير ذنب أراد إذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوباً عليه في رواية أبي معاوية التي يأتي ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وأبو داود من حديث أبي بكر بلفظ من قتل نفساً معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً ش مطابقتها للترجمة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح إلى آخره بوضع ما بينهما في الترجمة * وقيس بن حفص أبو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو والفقيه التميمي الكوفي والفقيه بضم الفاء وقح القاف نسبة إلى قحيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو هذا ليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر في الأدب والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الديات عن قيس بن حفص أيضاً وأخرجه ابن ماجه في الديات عن أبي كريب قالوا هذا الحديث متقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرد يسمي في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة عن أبي أمية عن عبد الله بن عمرو قال الدار قطنى هو الصواب واجب أن سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو بمدلس فيحتمل أن يكون مجاهد سمعه أولاً من جنادة ثم لقي عبد الله بن عمرو أو سمعاه معاً من ابن عمرو فحدثه به مجاهد فارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا أيضاً هذا الحديث من مسند عبد الله بن عمرو إلا أن الأصملي رواه عن الجرجاني عن الفريسي فقال عبد الله بن عمر بضم العين بغير واو وودبانه تحبب كرمعناه قوله معاهدا بكسر الهاء وقحها وأراد به الذمى لأنه من أهل العهد أي الأمان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله لم يرح بفتح الياء وأصله يراح قال الجوهرى راح فلان الشيء يراحه ويربجه إذا وجد ربحه وأما في هذا الحديث فقد جعله أبو عبيد من راحه يراحه وكان أبو عمرو يقول أنهم من راحه يربجه والكسائي يقول من راحه يربجه ومعنى الثلاث واحد قوله أربعين عاماً هكذا هو في رواية الجميع أربعين عاماً إلا عبد الغفار فقال سبعين عاماً وكذا جاء في رواية أبي هريرة عند الترمذي مرفوعاً ونقله الأيمن قتل نفساً معاهدة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد أخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وإن ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفاً وروى النسائي أيضاً من حديث أبي بكر بإسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسة مائة قال ابن بطال أما الأربعةون فهي أقصى أشد العمر في قول الأكثرين فإذا بلغها بن آدم زاد عليه وقيته واستحكمت بصيرته في الخشوع لله على الطاعة والندم إلى ما سلف فهذا يمدح الجنة على مسيرة أربعين عاماً وأما السبعون فأنها

حد المعتزك ويعرض للره عندها من الخشية والتدم لاقترب اجله فيعديرج الجنة من مسيرة سبعين
 عاما واما وجد الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيعديرج الجنة على خمسمائة
 عام فان قلت المؤمن لا يتخلد في التارقلت المراد لم يجد اول ما يجدوها سائر المسلمين الذين لم يقتروا
 الكبار وقال احد اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من آذى ذميا فانا خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة * ويوم نحركم يوم فطركم *
 وللسائل حق وان جاء على فرس ﴿ ص ﴾ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب في باب هل
 اى هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدمضى تفسير جزيرة العرب في باب هل
 يستفتح الى اهل الذمة وقال الكرمانى جزيرة العرب هى ما بين عدن الى ريف العراق طولها ولامن جدة
 الى الشام عرضا و قيل هذا عام اريد به الخاص وهو الحجاز ﴿ ص ﴾ وقال عمر رضى الله تعالى
 عنه افركم ما افركم الله به ش هذا قطعة من قصة اهل خير وقد ذكرها البخارى موصولة
 في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما افركم الله ومضى الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴾
 حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن
 في المسجد خرج النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجننا حتى جئنا بيت
 المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجليكم من هذا الارض فمن يجد
 منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله ش مطابقتها للرجة من
 حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير
 المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل قدرى قلب وجهك الآية وامتنع مع بنى النضير حين
 ارادوا القدر به وان بلقوا عليه جراحا فامرهم الله باجلائهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان رجوان
 يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شئ الى ان حضرته الوفاة فآوى
 اليه فيه فقال لا يقين دنان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله
 تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والافانى مجليكم
 فاجلاهم ﴿ رجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد بن المقبرى روى هنا عن ابيه عن ابي سعيد واسمه
 كيسان المدنى مولى بنى ليث والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكراه عن عبد العزيز بن عبد الله
 وفي الاعتصام عن قتيبة واخرجه في المغازى وابوداود في الخراج والنساق في السير جميعا عن قتيبة
 ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله خرج جواب بلما وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذا واذ
 قوله يت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذى يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالى للكتاب
 وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت مائتم ترجيح لان معنى اتى المدراس
 اى جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا بجمزوم
 لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجنس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب
 هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا بجمزوم ابتداء كاشم قالوا في جواب قوله اسلموا تسلموا قلتم هذا وكرره
 فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اى بدل ماله والباء للبدلية قوله فليبعه
 جواب من والمعنى ان من كان له شئ مما لا يمكن تحويله فله ان يبعه قوله والاى وان لم تسلموا ما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقت مشيئة الله بأن يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابى هريرة لان اباهريرة انما جاء بعد فتح خير قوله ورسوله وبروى ورسوله **ص** حدثنا محمد حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمعه الحصى قلت يا عباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه فقال اتوني بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندني نازع فقالوا مالاه اهجر استفهوه فقال دروني فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بخم ما كنت اجيزهم والثالثة خبرا ما ان سكنت عنها واما ان قالها فتسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان **ش** مطابقة للترجمة في قوله اخرجوا المشركين فان قلت الترجمة اخراج اليهود والمشرک اعم من اليهود قلت انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **و** محمد شجاع البخارى قال الجبائي لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البكندى عن ابن عيينة وروى الاسمعيلى هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلى عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال المهلب انما امر باخراجهم خوف التدليس منهم وانهم متى رؤوا هدوا قويا صاروا معه كما فعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامة المؤمنين اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها عليها او من بلاد العنوة اذا لم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيم ونحو ذلك فان قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام اذ لو كان الكل في الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب يهود خير بعد قهر المسلمين اياهم عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه في يهود خيبر ونصارى نجران وكذلك فعله عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم في عمارة الارضين اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذ كر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف في معاقبة المرأة التى اهدت الشاة المجمومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى سعيد عن ابى هريرة قال لما فتحت خير اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعوا لى من كان ههنا من يهود نجعهم والله فقال لهم انى سائلكم عن شىء فهل انتم صادق عنه فقالوا نعم قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت فقال

هل انتم صادقي عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايدينا فقال لهم من اهل النار قالوا انكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسؤا فيها والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمما قالوا نعم قال ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان نكنت كاذبا نستريح وان كنت نبيسالم يضررك شيء **ش** مسابقة للترجة من حيث ان المشركين من اهل خير غدروا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهدوا له على يد امرأة شاة مسمومة فصفا عنها او قتلها فيه خلاف على ما ذكره الآن **و** سعيد هو المقبري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الطب عن قتيبة و اخرجه النسائي في التفسير عن قتيبة به و اخرجه مسلم عن انس ان امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئ بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت اردت لاقتلك قال ما كان الله ليسلطك على ذلك قال او قال على قال قالوا لا تقتلها قال لا قال فالت في لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر معناه **قوله** اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة وكان التي بها امرأة يهودية صرح بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية القاعلة للسم اسمها زينب بنت الحارث اخت مرحب اليهودي قلت كذا رواه الواقدي عن الزهري وانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ما جعلك على هذا قالت قتلت ابني وعمي وزوجي واخي قال محمد فسألت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها الحارث وعمي باشارو وكان اجبن الناس وهو الذي اتزل من الرف واخوه ازيد وزوجها سلام بن مشكم **قوله** سم بفتح السين وضعا وكسرهما ثلاث لغات والفتح افصح وجعه سمسم وسموم **قوله** صادقي بتشديد الياء لان اصله صادقون فلما اضيف الياء المتكلم وسقطت النون وقيلت الواو اياه ادغمت الياء في الياء **قوله** ثم تخلفونا فيها اي في النار واصل تخلفونا اصل تخلفونا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره واخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يبعي بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر يقال خلف صدق وخلف سوء **قوله** اخسؤا زجر لهم بالطرد والابعاد اودعاه عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسأ **و** قال القاضي عياض واختلف الأكار والعلماء هل قتلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فوقع في مسلم انهم قالوا لا يقتلها قال لا ومثله عن ابني هريرة وجابر وعن جابر بن رواية ابني سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعها الى اوليائه بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فأت بها فقتلها **و** وقال ابن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفي رواية داود قامر بها فقتلت وفي لفظ قتلها وصلبها وفي جامع معمر عن الزهري لما سلمت تركها قال معمر كذا قال الزهري اسلمت والناس يقولون قتلها وانه لم يسلم وقال السهيلي قيل انه صفح عنها قال القاضي وجه الجمع بين هذه الروايات والا قويل انه لم يقتلها الا حين اطلع على سحرها وقيل له اقلها فقال لا فلامات بشر ابن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوها قصاصا فصيح قولهم لم يقتلها اي في الحال ويصح قولهم قتلها اي بعد ذلك والله اعلم **و** وفيه ان الامام مالك اخبر به على ان القتل بالسم كالقتل بالسلاح الذي يوجب القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه الدية على العاقلة قالوا ولو دسه في طعام او شراب لم يكن عليه شيء ولا على عاقلة وقال الشافعي اذا فعل ذلك وهو مكره ففيه قولان في وجوب القود

جواز امان المرأة وان من أمنت حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابوالعاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي
 واحمد وابو ثور واصلح وهو قول الثوري والاوزاعي وشذ عبد الملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة
 نقلا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازة رده رد **ص** باب **ص**
 ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها اذناهم **ش** اى هذا باب يذكرفيه ذمة المسلمين وجوارهم
 واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه
 ان من انقذت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانهما واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العقادين و
 حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعنى امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين ديانا كان او شريفا
 عبدا كان او حرا رجلا كان او امراة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي
 والبيث والشافعي وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز
 امانه الا ان يقتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور
 الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بخلاف
 كالكافرو قال الاوزاعي ان غزا الذي مع المسلمين فامن احدا فان شاء الامام امضاه والا فبردمالى مأمنه
 قوله وجوارهم اى وجوار المسلمين وقدر تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ وجوارهم
 قوله يسمى بها اى ذمة المسلمين اى بأمتهم اذناهم اى اقلهم عددا فدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة
 ايضا ولا يدخل فيه العبد عند ابى حنيفة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة
 المسلمين واحدة يسمى بها اذناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي روى عن علي بن ابي طالب
 وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم
 ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه عن حديث ابن عباس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسمى بذمتهم اذناهم الحديث
ص حديثني محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله
 تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان
 الابل والمدينة حرم ما بين عمالي كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين
 واحدة فن احقر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وذمة المسلمين واحدة
 واما قوله يسمى بها اذناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد شيخ البخاري هو محمد بن سلام كذا نسبته
 ابن السكن وقال الكلاباذي روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير في الجامع عن وكيع بن الجراح
 وابراهيم التيمي يروى عن ابيه زيد بن شريك التيمي ثم الرباب مات ابراهيم في حبس الحجاج سنة اربع وتسعين
 والحديث مضى في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان عن الاعمش
 عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات
 واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هالك قوله ما بين عير يفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الخروف
 وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعله احد قوله حديثا بفتح الدال وهو الامر المنكر الذي ليس
 بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذي ينصر جانيا او آواه واجاره من خصمه

وحال بينه وبين من يقتض منه يروى بفتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد
 الحملة وهو التوبة وقبل النافلة والعدل القدية وقيل القريضة قوله فن اخفر بالخاء المعجمة اى فن
 نقص عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها ﴿ص باب﴾ اذا قالوا صبا لنا ولم يحسنوا
 اسماش ﴿اى هذا باب في بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صبا لنا وارادوا به الاخبار بائهم
 اسما ولم يحسنوا ان يقولوا اسما وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال
 عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية
 تأتي بأى لغة كانت وصبا لنا من صبا فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبا لنا بالبعر اذا طلع
 وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصابي لانه
 خرج من دين قريش الى دين الاسلام ﴿ص وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فجعل خالد يقتل فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد ش ﴿اى قال عبدالله بن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى في كتاب المغازى في غزوة
 الفتح واصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بنى حزيمة فداهم الى
 الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسما فجعلوا يقولون صبا لنا صبا لنا فيجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر
 اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فأنكره فدل على انه يكتفى من كل قوم بما يعرف من
 لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لخلاف ان
 القاضي اذا قضى ببحر او بخلاف قول أهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل
 كما صنع خالد رضى الله تعالى عنه فان الائم ساقط والضمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
 في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح في بيت المال وهذا قول الثوري وابى حنيفة واحمد واسحق وقالت
 طائفة على عاقلة الامام والحاكم وهذا قول الاوزاعي وابى يوسف ومحمد والشافعي وقال ابن الماجشون
 ليس على الحاكم شئ من الدية في ماله ولا على قاتله ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث
 الذى يأتى لفظ صبا لنا في المطابقة قلت جرت عادته انه يترجم ببعض ما ورد في الحديث الذى يذكره
 فيه ﴿ص وقال عمر اذا قال مترس قد آمنه ان الله يعلم الاسنة كلها وقال تكلم لابأس ش ﴿اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصلىه عبدالرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا
 كتاب عمرو بن نحران نحاصر قصر فارس فقال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا انزل على حكم الله فانكم
 لا تدرون ما حكم الله ولكن انزلوهم على حكمكم ثم افضوا فيهم واذا لقي الرجل الرجل فقال لا تخف
 قد آمنه واذا قال مترس قد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف
 لان لفظ م كلمة النفي عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف
 يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فضببطه الاصبلي بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون
 التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وقبح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليعي بن يحيى في الموطأ
 مترس قلت الاصح ضبط الاصبلي لا غير قوله وقال تكلم لابأس اى قال عمر بن الخطاب لله مران حين
 اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبه عن مروان بن معاوية عن جدي
 عن انس قال حاصرنا تستر فزل الهر مران على حكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فلما قدم عليه
 استبجم فقال له عمتك لابأس عليك فكان ذلك عهدا وتأمينا من عمر رضى الله تعالى عنه ﴿ص

باب * المودعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم من لم يف بالعهْد ش * اى هذا باب في بيان جواز المودعة وهى المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودعة المتاركة اى ان يدخ كل واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اى وغير المال نحو الاسرى قوله من لم يف ويروى من لم يف **ص** * وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية ش * وقوله بالجر عطف على قوله المودعة اى وفي بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية في مشروعية الصلح ومعنى جنحوا اى مالوا ويقال اى طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من جنح يجنح اى مل لها اى الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت في بنى قريظة وفيه نظر لان السياق كله في وقعة بدر وذكرها مكشفت لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني وعكرمة والحسن وقادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف في براءة الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير في تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر يقتالهم اذا امكن ذلك فاما اذا كان العدو كثيافاته تجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلانما فاة ولا تمنع ولا تخصص **ص** * حدثنا مسدد حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشر بن يسار عن سهل بن ابى حنيفة قال انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح فترقا قاتى الى عبد الله بن سهل وهو يشطط في دم قتلا فدفنه ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال كبركبر وهو احدث القوم فسكت فتكلموا فقال تعملون وتسحقون دم قاتلكم او صاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نزال فنهركم يهود بخمسين فقالوا كيف نأخذ ايمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده ش * مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله وهى يومئذ صلح وتمام المطابقة تؤخذ من قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال * ذكر رجاله * وهم تسعة * الاول مسدد * الثاني بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول من التفضيل بالضاد المجمة ابن لاحق ابواسمعيلى البصرى * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى * الرابع بشير بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمن المدنى مولى الانصار * الخامس سهل ابن ابى حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثلاثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصارى المدنى فهو لاء الخمسة رواية * السادس عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثى قاتل اليهود بخيبر وهو اخو عبد الرحمن بن سهل وابن اخى خويصة ومحيصة * السابع محيصة بضم الميم وقمع الحاء المهملة بن مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجى ابو سعيد المدنى له محبة وهو اخو خويصة بن مسعود ويقال فيه ما جيعا بتشديد الياء وتحفيفها اسلم قبل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه * الثامن عبد الرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبد الله بن سهل المذكور * التاسع خويصة ابن مسعود الانصارى ابواسعد اخو محيصة لايه وامه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في الصلح عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الدييات عن ابى نعيم وفي الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسمعيلى بن ابى اويس واخرجه مسلم في الحدود عن عبد الله بن عمر عن جاد وعن عبد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن النخعي وعن قتيبة

وعن يحيى بن يحيى وعن القعني عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نير وعن اسحق بن منصور
 واخرجه ابو داود في الديات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن
 الحسن بن محمد واخرجه الترمذي في الديات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي اللخالي واخرجه
 النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن اجد بن عبيدة وعن
 محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن اجد بن سليمان فيهما
 وعن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن صلة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه
 في الديات عن يحيى بن حكيم ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله انطلق عبد الله بن سهل ومحبيته بن مسعود
 الى خير وكانا خرجا في اناس من اصحاب لهما عتارون تمرا فوجد عبد الله بن سهل في عين قد كسرت
 عتقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شانه فحكم
 فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة قوله وهى يومئذ صلح اى والحال ان خير يوم وقوعه صلح يعنى كانوا
 في مصالحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وهو ينشط فدم اى عبد الله يضطرب في الدم قاله
 الخطابي وقال الداودي المتشط المتضب ومادته شين مجمة وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه
 يضبط في دمه ويضطرب ويترغ قوله قتلا نصب على الحال قوله كبري اى قدم الاسن يتكلم
 وهو امر من التكبير كرره للباغة قوله انخلفون المهزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله او
 صاحبكم شك من راوى قوله تبرئكم من البراء اى تبرأ اليكم من دعواكم بخمسين مينا قوله
 خمسين هكذا وقع بغير ميمزة وتقديره بخمسين مينا قوله ففعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى
 ادى دية قوله من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من
 مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما علقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعا للزراع
 واصلاحا وجبرا لخواطرم والافاضة حقاقهم لم يثبت ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ادب وارشاد
 الى ان الاكبر اولى بالقدمة في الكلام واعلم ان حقيقة الدعوى انما هى لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها
 لا بنى عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى
 بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل
 الاكبر او امره بتوكيله فيها وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتأدب الصغير ولا يتقدم عليهم
 بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اى عبدالرحمن اصغر القوم وفيه صحة
 الوكالة اشار اليه بقوله فتكلم اى فتكلم بحصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلم
 بطريق الوكالة وفيه ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدي ﴿ وفيه ان
 القسامة خسون مينا فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هى للوارث خاصة وهو اخوه
 قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تخص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يخص به وفيه
 اثبات حكم القسامة خلافا لجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل بها قال الكرماني
 منهم البخارى ﴿ وفيه من استدلل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم
 مالك وقال النووي معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصا او دية
 وفيه كذا ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداه من عنده قطعا للزراع واستيلا لليهود وطمعا
 منه في دخولهم الاسلام وليكتب بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباء اولياء القليل

من اليين وابابائهم ايضا من قول ايمان اليهود فكذلككم ان يكون مطولا ولكن اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبدالله واراد ان يذهب ما ينفوس اوليائه من العداوة لليهود بأن غرم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الازاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤذيها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او فنة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبدالعزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدي عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجة الروم واتيأت الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصططحو الكثرة العدد لاه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخجل الا بفدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم فدا رجلا برجلين وقال ابن بطل لم اجد لملك واصحابه ولا الكوفيين نصافي هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان للامام ان يصلحهم بما يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين اقله تعالى وان جنحوا للسلم فاجع لها والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية **ص**

باب فضل الوفاء بالعهد ش اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد اي الميثاق **ص**

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان اباسقيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا تجارا بالشام في المدة التي ماد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اباسقيان في كفارة قريش **ش**

مطابقته للترجمة من حيث ان القدر عند كل امه قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يفتن بذلك اعني بارساله الى اباسقيان صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من غدروا لم يف بعهد لا يجوز ان يكون نيا والرسول اخبر عن الله تعالى فضل من وفى بعهد والحدث قطعة من حديث اباسقيان قدم في اوائل الكتاب قوله ماد اى المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما وقال ماد الغريمان اذا اتفق على أجل الدين **ص**

باب هل يعنى عن الذمى اذا سحر ش اي هذا باب يذكر فيه هل يعنى الى آخره وجواب الاستفهام يوضحه حديث الباب **ص** قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعوه وكان من اهل الكتاب **ش**

مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت الترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى اتى قلت هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضا جواوب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الا بلى وهذا التعليق موصول في جامع ابن زهاب قوله سئل على صيغة المجعول قوله اعلى الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ذلك اي المحرم وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عندما قلت كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يقر بمسحره فيقتل او يحدث حدا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابى حنيفة والشافعي وروى ابن وهب راى

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بمحرره ضررا على مسلم ان لم يعهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا
العهد فحل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجبة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل
اليهودى الذى سحره لوجوه الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينقم لنفسه ولو ما قبله لكان حاكما لنفسه * الثانى
ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شئ من الوحي ولا دخلت عليه داخلة في الشريعة وانما
اعتراه شئ من الخيال والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه
ما سخر اجوده عند كادفع الله عنه السم بكلام الذراع * الثالث ان هذا السحر اعتا تسلط على ظاهره
لاعلى قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يحوز عليه ك انواع
الامراض فلا يندح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياه وهو فيها عارضة للاوقات كسائر البشر
ص حديث محمد بن المنثري حديث يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضى الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه شئ * مطابقته لترجمة من حيث
انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودى وعقاعده كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة
ما ذكرته قلت تحذف القصة بدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير بوى
عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قوله سحر على صيغة المجهول واسم اليهودى الذى سحره لم يبين اعصم
ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضى الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فمحمروه فيها وكان الذى تولى ذلك رجل منهم
يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في بئر لبنى زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فرض رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم واتشر شعر رأسه ولبت ستة اشهر يرى انه يأتى النساء ولا يأتين وجعل
بذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشئ وما يفعله فينا هزنا ثم اذا ما ملكان ففعدا حدهما
عند رأسه والاخر عند رجليه فقال الذى عند رجليه لذى عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما
طب قال سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودى قال ومطبه قال بمشط وبمشاطة قال وابن هو
قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل
البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تقيع البئر جلس المقي على فاقبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مذعورا فقال يا عائشة اما شرعت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عليا واليزير وعمار بن ياسر رضى الله تعالى عنهم فتركوا ما تلك البئر كانه نفاعه الخناهم رفوا
الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا ورت معقد فيه احدى
عشرة عقدة مفرزة لا برقا ئل الله تعالى الموذين فجعل ككافرا آية انحلت عقدة ووجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة لآخره فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كما نماشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريقك من كل شئ يؤذيك
من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلا تأخذ الخيط فقتله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
اما انافد شقاني الله واكره ان اثير على الناس شرا قالت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
غضبا ينقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو لله فيغضب لله وينقم وسيأتى هذا في كتاب الطب
عن عائشة رضى الله تعالى عنها قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اعترض بعض المحررين على حديث

حائشة وقالوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من
اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حيطة الله له وتسدده اياه
بلائه كنهه وصون الوحي عن الشياطين واجب بأن هذا اعتراض قاسد وعناد للقرآن لأن الله تعالى
قال لرسوله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والنقائات السواحر في العقد كما يغت الزاقي في الرقية
حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابدأ ويدخل عليه داخلة في شيء من ذاته
او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام
وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في الرسالة
والله الموفق **ص** باب ما يحذر من العدر **ش** اى هذا باب في بيان
ما يحذر من سوء القدر وهو ضد الوفاء ونقض العهد ويحذر على صيغة المجهول من حذر يحذر حذرا
وبروى يحذر بالتشديد من التحذير **ص** وقوله تعالى (وان يريدوا ان يخدعوك فان
حسبك الله) الآية **ش** وقوله بالجر عطف على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره
وفي بيان قوله تعالى وان يريدوا اى وان يراد الكفار بالصلح خديعة ليقبوا ويستعدوا فان حسبك
الله اى كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذى
ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم اى جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك
ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد
ابن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت
عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوه تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعد دستا
بين يدي الساعة موفى ثم فتح بيت المقدس ثم موثان يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى
الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لايق بيت من العرب الادخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين
بنى الاصر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر الفا **ش** مطابقه
لترجمة في فيغدرون **ش** ذكر رجاله **ش** وهم ستة **ش** الاول الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى
ونسبته الى اجداد جداده **ش** الثاني الوليد بن مسلم القرشى ابو العباس **ش** الثالث عبد الله بن العلاء
ابن زبر بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة وباراء الربيعي بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة **ش**
الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه ابن عبد الله الحضرمي **ش** الخامس
ابو ادريس مائة الله بالعين المهملة والمهزة بعد الالف وبالذال المهملة قال ابن الاثير بكسر الباء آخر الحروف
بعد الالف اخلولا في بفتح الخاء المهملة وسكون الواو وبالتون **ش** السادس عوف بن مالك الاشجعي
مات بالشام سنة ثلاث وسبعين **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشخ البخارى
فانه مكى وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبراني من طريق دحيم
عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبد الله ولا يضر هذا رواية البخارى فان
عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية ابى داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية
البخارى ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج في الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان
ابن صالح واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم **ش** ذكر معناه **ش** قوله في غزوة

تبوك كانت في سنة قوله وهو في قبة من ادم القبة بضم القاف وتشديد الباء
 الموحدة الخركاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو
 الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستاى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم
 وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم
 يفخونها ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي يغلط بعض المحدثين في قول
 بضم الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم
 موتان بلفظ التثنية ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف
 صادمهلة وهو داء يأخذ الغنم فيسيل من انوفها شئ فتموت فجاءه وكذلك غيرها من الدواب وقال
 ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كانه يكسر العنق وقيل هو الهلاك الجمل وبعضهم ضبطه
 بتقديم العين على القاف ولم ارد ذلك في شرح من شروح البخاري وما ذكره ابن الاثير وابن
 فريول وغيرهما بالابتداء القاف على العين قوله ثم استفاضة المال والاستفاضة من قاض الماء
 والدفع وغيرهما اذاكثر قوله فيظل ساخطا اي يبقى ساخطا استقلالاً للبلغ وتحتير انه قوله
 ثم هذنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن يهدن فسمى الصلح على
 ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاصفرهم الروم قوله غاية
 بالعين المحجمة وبالياء آخر الحروف الزاية وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالياء الموحدة وهو الاجة
 وشبه كثرة الراح للعسكر بها فاستعيرت له يعني يأتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره
 الحملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية الغيضة فاستعيرت للرايات ترفع
 لرؤساء الجيش وقال الجوابي غاية وراية واحدا لغاية التمتع اذاوقفت وقفا واذامشت تبعها وهذه
 الست المذكورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفتح بيت المقدس والموتان كان
 في طاعون عواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة
 المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة
 لم تجئ بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس
 من اولاد هرقل بقاله صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين
 فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدهم صاغرون ولا يبق لروحي حرمة ويكسر لهم
 الصليب ثم يرجع السلون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فرأى ابناء الروم
 وبناتهم في القبود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان بعيد الصليب فلينصره فيقوم اليه
 رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اعلى واعز فحينئذ ينفذون وهم اولى بالغدر فيجتمع
 عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون
 الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا عند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام
 والجاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصرهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من
 اهل خراسان شغلنا عنك فيأتى اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقد مكث الروم
 فيها ربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم
 ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هولها ويرتد من العرب

يومئذ أربع قبائل سليم وفهد وضمّان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والنصر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصابة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويفخون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالمغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون مئنة فجأة ﴿ص﴾ باب ﴿﴾ كيف ينبت الى اهل العهد ش ﴿﴾ اى هذا باب بين فيه كيف ينبت وهو على صيغة المجهول من النبت بالنون والباء الموحدة والذال المحجمة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد ﴿ص﴾ وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية ش ﴿﴾ وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها قوله واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقض فلا تسرع الى النقض حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون في علم النقض مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسائى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم ﴿ص﴾ حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فين يؤذن يوم النحر بمضى لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر واما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبت ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذى حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك ش ﴿﴾ مطابقته للترجمة في قوله فنبت ابو بكر الى الناس وابو اليان الحكم بن نافع وهذا الاستناد قد تكرر ذكره والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثنى ابو بكر كان بعثه اياه في الحجة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضا ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة واما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودى يعنى العمرة وقيل واما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قرش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا نخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة فقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه ﴿ص﴾ باب ﴿﴾ انهم من عاهد ثم غدر ش ﴿﴾ اى هذا باب في بيان انهم من عاهد ثم غدر اى نقض العهد ﴿ص﴾ وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ش ﴿﴾ وقوله بالجر عطف على قوله انهم اى وفي بيان ما جاء في تحرير نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الذمى ﴿ص﴾ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد

غذروا اذا خاصم فجر ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق ش ﴿ مطابقته للترجمة في قوله واذا ما هذ غدروا رجاله كلهم قدمروا غير مرة والحديث ايضا في كتاب الايمان في باب علامة النفاق ومضى الكلام فيه هناك قوله اربع خلال اى اربع خصال وهو جمع خلة وهى الخصلة ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي بن رضى الله تعالى عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرام ما ينظر الى كذا فن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فن اخبر مسليا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن الى قوما بغير اذن مولى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ش ﴿ مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فن احدث فيها حدثا الى آخره لان في احدث الحديث وابواء المحدث والموالة بغير اذن مولى به معنى القدر فلهذا استحق هو لاء لعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة و ابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي والحديث قديم عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج ايضا ص قال ابو موسى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كيف انتم اذالم نحبوا دينارا ولادرهما قفيل له وكيف ترى ذلك كأننا يا ابا هريرة قال اى والذي نفس ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذاك قال تنتهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيشد الله عز وجل قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم ش ﴿ ابو موسى هو محمد بن المثنى شيخ البخار و هاشم بن القاسم ابو النضر التميمي ويقال لهبني الكناخي خراساني سكن بغداد واسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموى القرشي يروى عن ابيه سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع في اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاسمعيلى والحمدى في جمعه وابونعيم وفي بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا من جرت عادته ان يستعملها فيه ووصل ابونعيم هذا في مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابي موسى مثله قوله اذالم تجتنبوا من الجباية بالجيم والباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف يعنى اذالم تأخذوا من الجزية والخارج قوله عن قول الصادق المصدوق معنى الصادق ظاهر والمصدرق هو الذى لم يقبل له الا الصدق يعنى ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصدق قال الكرماني او المصدق بلفظ المفعول قوله تنتهك بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناو لها بما لا يحل من الجور والظلم قوله فيم هون ما في ايديهم اى من الجزية وقال الحمدى اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهل عن ابيه عن ابي هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقفيرها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضى والمراد ما يستقبل مبالغة في الاشارة الى تحقق وقوعه وروى مسلم ايضا عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يوشك اهل العراق ان لا يجيى اليهم قفير ولا درهم قالوا ثم ذاك قال من قبل الجهم بمنعون ذلك وفيه علم من علامات النبوة ص ﴿ باب ﴿ ش ﴿ اى هذا باب وقد وقع كذا بلا ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله وقد مر مثل هذا غير مرة ص ﴿ حدثنا عبدان اخبرنا ابو حنيفة قال سمعت الاعمش قال سألت ابائنا شهد صفين قال نعم فسبقت سهل بن حنيف يقول اتهموا رأيكم رأيتنى يوم ابى جندل فلو استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته وما

وضعتنا اسيا فاعلى عوا تقنالا امر يفظعنا الاسهلن بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا ش
تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما أكل امر قريش في تقصمهم العهد من الغلبة عليهم والقهر
بفتح مكة فانه يوضح ان ما أكل الغدر مذموم ومقابل ذلك مذموح * وعبدان قدمر غيرة و ابو حزة
بالهاء المهملة وبازاى وهو محمد بن ميون السكري والاعمش هو سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة وسهل
ابن حنيف ابن واهب الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن جبدان ايضا وعن
موسى بن اسمعيل وفي الخمس عن الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احمد بن اسحق و اخرجه مسلم في
الغزاة عن جماعة والنسائي في التفسير عن احمد بن سليمان قوله صفين بكسر الصاد المهملة وتشديد الفاء
وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهى وقعة مشهورة قوامه اتهموا
رايكم قال ذلك يوم صفين وكان مع علي رضى الله تعالى عنه يعني اتهموا رايكم في هذا القتال بعض الفريقين
لان كل فريق منهما يقاتل على رأى يراه واجتهاد يحنطه فقال لهم سهل اتهموا رايكم قائما تقاتلون
في الاسلام اخوانكم برأى رايتوه وكانوا يتهمون سهلا بالتقصير في القتال فقال اتهموا رايكم فاني
لا اقصر وما كنت مقصرا في الجماعة كافي يوم الحديبية قوامه رايتنى اى رايت نفسي يوم ابى جندل
بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى
المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل
جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يجر قيوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل
والده يا محمد اول ما افاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادى اتردوننى الى المشركين وانا
مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بمحجر فكسر فقه فغارت نفوس المسلمين
يومئذ حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما تعطى الدنية على وزن فيلة اى القيصرة
والخطلة الخسيسة اى لم ترد ابا جندل اليهم وقاتل معهم ولا ترضى بهذا الصلح قوله فلوا يستطيع
ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اتهموه بالتقصير في القتال
يوم صفين فقال كيف تنسبون الى التقصير فلو كان لى استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم الحديبية لردته ولم يكن امتناعى عن القتال يومئذ للتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بالصلح قوامه وما وضعنا اسيا فاعلى عوا تقنالا امر يفظعنا
من افطع بالفاء والطاء المحجمة والعين المهملة قال ابن فارس فظع وافطع لقتان يقال امر فظع اى شدد
علينا الاسهلن بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعنى امر الفتنة التى وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حيث
حلت المصيبة بقتل المسلمين ففرع السيف اولى من سله في الفتنة ص حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال حدثني ابو وائل
قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اتهموا انفسكم فاننا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله
السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار قال بلى قال فلام
نطى الدنية في ديننا ارجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب انى رسول الله ولم يضعنى
الله لدا فانطلق يجر الى ابى بكر رضى الله تعالى عنهما فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اندرسول الله ولن يضعه الله ابدا فترأت سورة اففتح فقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر

ابن الخطاب الى آخرها فقال عمر يا رسول الله اوقع عوقا لنم ش ﴿ تعلق هذا الحديث ايضا بالباب المترجم مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالمسندى ويزيد من الزيادة ابن عبد العزيز الكوفي بروى عن أبيه سباه بكسر السين المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالهاء وصلوا وفقا منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن ابي ثابت واسمه دينار الكوفي وابو وائل شقيق ابن سلمة قوله فجاه عمر رضى الله تعالى عنه قدم هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله فنزلت سورة الفتح اى سورة انا فتحنا لك فتحا مبينا والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل مكة وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والمختار من هذه الالاف وقيل فتح مكة وقيل فتح الحديبية وهو الصلح الذى وقع فيها بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين مشركى مكة فان قلت كيف كان فصا وقد احصروا فحرموا وحلقوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فصا مبينا

ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن هشام بن عروة عن أبيه عن اسماء ابنة ابي بكر رضى الله عنها قالت قدمت على امي وهى مشركة فى عهد قريش اذا عاهدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدتهم معايبها فاستفتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي قدمت على وهى راغبة افاصلها قال نعم صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الفدر اقتضى جوارصلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسمعيل بن اسمعيل الكوفي والحديث مضى فى كتاب الهبة فى باب الهدنة للمشرىين ومضى الكلام فيه قوله قدمت على بتشديد الباء قوله امي واسمها قبيلة بفتح القاف وسكون الباء آخر الحروف واسم اميها عبد العزى واسماء ومائشة اختان من جهة الاب فقط قوله ومدتهم اى المدة التى كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله راغبة اى فى ان تأخذ منى بعض المال ﴿ ص باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم ش ﴿ اى هذا باب فى بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام قوله او وقت معلوم اى او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر ونحو ذلك

ص حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال حدثني البراء رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد ان يعتمر ارسلا الى اهل مكة يستأذنيهم ليدخل مكة فاشتروا عليه ان لا يقيم بها الا ثلاث ليال ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدعو منهم احدا قال فأخذ يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب كرم الله وجهه فكتب هذا ما قضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا انك رسول الله لم تمنعك ولبايعناك ولكن اكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلى امح رسول الله قال فقال على والله لا اعماه ابدا قال فأرنيه قال فاره اياه فجاهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده فلما دخل ومضى الايام اتوا عليا فقالوا مر صاحبك فليرحل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم ثم ارتحل ش ﴿

مطابقته للترجمة فى قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليال واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله الازدى الكوفى وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفى وابراهيم بن يوسف الكوفى وابو يوسف بن اسحق بن ابي اسحق الكوفى وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفى السيبى ومر الحديث فى كتاب الصلح فى باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قوله جلبان بضم الجيم وسكون اللام شبه

الجرب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا **قوله** لا يحماه و يروى لا يحواه ويقال يحاه يحواه ويمحاه
ويحاه ثلاث لغات ﴿ **ص** * باب * الموادعة من غير وقت ش * ﴾ اى هذا باب في
بيان الموادعة اى المصالحة والتاركة من غير تعيين وقت ﴿ **ص** * وقول النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم افرم ما افرمكم الله ش * ﴾ هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
وقدم في كتاب الزراعة في باب اذا قال رب الارض افرم ما افرمك الله وليس في امر المهادنة
حد عند اهل العلم لا يجوز غيره واتخاذك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل
الراى ﴿ **ص** * باب * طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم ثمن ش * ﴾ اى هذا باب
في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء آخر الحروف جمع جيفة **قوله**
ولا يؤخذ لهم ثمن اى لا يجوز اخذ الفداء فيها من المشركين اذ كان اصحاب قلب بدر رؤساء مشركى
مكة ولو ممكن اهلهم من اخر اجهم من البئر ودفعهم لبذلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن
فيها لانها مية لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع غنمها و ثمن الاصنام في حديث جابر
وفي الترمذى من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا
جسد رجل من المشركين فأبى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال اجد لا يحنج بحديث ابن ابي ليلى وقال
البخارى هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيم و ذكر ابن اسحق في المغازى ان المشركين
سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان انقم الخندق
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بئنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغنى عن الزهري
انهم بذلوا فيه عشرة آلاف ﴿ **ص** * حديثان بن عثمان قال اخبرنى ابى عن شعبة عن ابى اسحق
عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بنار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد وحوله ناس من قريش
من المشركين اذ جاء عقبة بن ابى معيط بسلا جزور فقفده على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها فاحذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك اباحل بن هشام وعتبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابى معيط وامية بن خلف واوى بن خلف فلقد رأيتهم قتلوا يوم
بدر فالتقوا في بئر غير امية واوى فانه كان رجلا ضخما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلق في البئر
ش * ﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة
وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلى فذر
الى آخره **قوله** سلابسين المهمة وتخفيف اللام مقصورا هو اللفافة التى يكون فيها الولد في بطن
الثاقة والجزور المنحور من الابل **قوله** عليك الملا اى خذ الجماعة واهلكهم ﴿ **ص** * باب *
اسم الغادر للبر والفاجر ش * ﴾ اى هذا باب في بيان اسم الغادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة
وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من برلر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر * والغادر هو الذى يواعد
على امر ولا يفي به يقال غدريقدر بكسر الدال في المضارع ﴿ **ص** * حديث ابو الوليد حدثنا شعبة
عن سليمان الاعمش عن ابى وائل عن عبدالله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الاخر يرى يوم القيامة يعرف به ش * ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة والولد هشام بن عبد الملك الطيالسى وعبدالله هو ابن مسعود **قوله** وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبة وقال الكرماني وعن ثابت عطف على سليمان والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن أبي موسى وأبي قدامة قوله لو أوى علم قوله قال أحدهما أي أحد الراويين عن عبد الله ينصب أي اللواء وقال الآخري يوم القيامة أي يعرفه وأمال قال بلفظ أحدهما لالتباسه عليه ولا قدح بهذا اللفظ لأن كلا الراويين بشرط البخاري واللواء لا يسكه إلا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل فادر لواء أي علامة يشتهر بها في الناس لأن موضع اللواء شهرة مكان الرئيس ﴿ص﴾ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل فادر لواء ينصب بقدرته ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة وحامد هو ابن زيد وأيوب هو السخني والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن سليمان بن حرب أيضا وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي الربيع قوله بقدرته أي بسبب قدرته في الدنيا أو بقدر قدرته وفيه غلط تحريم الغدر لسليمان صاحب الولاية العامة لأن قدرته يتعدى ضرره إلى خلق كثير ولأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الإمام إذا غدر في عهده لرعيته أو لمقاتلته أو للإمامة التي تقلدها أو لزم القيام بها في خان فيه أو ترك الرفق فقد غدر بهمه وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يتب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الأول قلت لأمانع من أن يحمل الخبر على أعم من ذلك ﴿ص﴾ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لأهجرة ولكن جهادية وإذا استفرتم فأنفروا وقال يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يعصده شوكه ولا يفرص صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يخطف لحده ولا يخبئ لغيره قال العباس يارسول الله ألا أذكر فانه لقينهم وليبوتهم قال لا إلا أذكر ﴿ش﴾ وجه مطابقتها للترجمة يمكن أخذه من قوله فأنفروا إذ معناه لا تغدروهم ولا تخالفوهم إذا يحجب الوفاء بالخروج مستلزم تحريم الغدر ووجه آخر هو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر في استحلال القتال بمكة لأنه كان بإحلال الله تعالى له ساعة ولو لذلك لما جازله ﴿و﴾ رجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فانه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور إلى آخره وأخرجه أيضا في باب لا يفرص صيد الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم

﴿ص﴾ بسم الله الرحمن الرحيم كتاب بدء الخلق ﴿ش﴾

أي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره هزرة من بدأت الشيء بدأت بابتدأت به وفي العباب بدأت بالشيء بدأت بابتدأت به وبدأت الشيء فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابتدأهم بمعنى والخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر التسمية في رواية الأكثرين وليس في رواية أبي ذر ذكر التسمية ووقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق ﴿ص﴾ باب ﴿و﴾ ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴿ش﴾ أي هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وتمام الآية (وله المثل الأعلى)

في السموات والارض وهو العزيز الحليم قوله وهو الذي اى وهو الله الذي يبدؤ الخلق اى ينشئ المخلوق ثم يعيده اى ثانيا للبعث قوله وهو اهوون عليه اى الامادة اهوون عليه اى اسهل وقيل ايسر وقيل اسرع عليه وقال مجاهد وابو العالية الامادة اهوون عليه من البداية وكل هين عليه وقال الزمخشري فان قلت لم ذكر الضعيف في قوله وهو اهوون عليه والمراد به الامادة قلت معناه وان يعيده اهوون عليه قوله وله المثل الاعلى اى الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه

ص وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين وهين هين مثل ابن ولين وميت وميت وضيق وضيق افعيننا افاعي علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب النصب اطوارا طورا كذا وطورا كذا عدا طوره اى قدره **ش** الربيع يفتق الرء ضد الخريف ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح الشاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن ماثدين عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسرنا قوله تعالى وهو اهوون عليه بمعنى كل عليه هين فحلا لفظ اهوون الذي هو اقل التفضيل بمعنى هين وتعليق الربيع وصله الطبرى من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعليق الحسن وصله الطبرى ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه وامادته اهوون عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله هين بنشيد الياء وهين بتخفيفها الشاربه الى انهما لغتان كإجاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وغرضه من هذا ان اهوون بمعنى هين اى لا تفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افعيننا اشار به الى قوله تعالى (افعيننا باخلق الاول) وفسره بقوله افاعي علينا بمعنى ما اعجزنا باخلق الاول حين انشأناكم وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفتاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ اقم اجنة في بطون امهاتكم) ونقل البزارى بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر عن المفسر وروى الطبرى من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى افعيننا باخلق الاول بقوله افاعي علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة حيث بالامر اذا لم تعرف جهته ومنه العى في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وناو معنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة اكدب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا من لغوب اى من اعياء وهقل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وان اراد ضبط اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم ار احدا نصب اللام اى من الفعل وانما هو بالنصب الاجق قوله اطوارا اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسر بقوله طورا كذا وطورا كذا يعنى طورا انطفة وطورا علقة وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبرى عن ابن عباس ان المراد اختلاف احوال الناس من صحوهم وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات والحدود وادحا طور اى مرة لك ومرة هلك ومرة بؤس ومرة نعم قوله عدا طوره فسر بقوله قدره يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني تميم ابشروا قالوا ابشرتنا فاعطنا فقير وجهه فجاهد اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشري اذ لم قبلها بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تفلت ليتني لم اقم شي ﴿ مطابقة للترجمة في قوله يحدث به الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة الحارثي الكوفي وصفوان ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفيه الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الاعلى قوله جاء نقرى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله ابشروا امرهم بركة قطع من البشارة واراد بهما ما يحازي به المسلمون وما يصبر اليه فاقبهم ويقال بشرهم بما يقتضي دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا بشرتنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اى من المال قوله فغير وجهه اى وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما اللاسف عليهم كيف آثروا الدنيا وما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فينالهم به قوله فجاء اهل اليمن هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير قوله اقبلوا البشرى حكي عياض ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء آخر الحروف والسين المملة قال والصواب الاول قوله اذ لم يقبلها كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمان الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة النافقة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكر اركان اوانتي ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله تفلت اى تشردت وتشرمت قوله ليتني لم اقم اى قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت مني سماع كلامه ﴿ ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت نائتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقالوا اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا مرتين ثم دخل عليه ناس من اهل اليمن فقالوا اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله قالوا اجئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والارض فنادى مناد ذهبت نافتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي يقطع دونها السراب فوالله لو ددت اني تركتها شي ﴿ هذا طريق آخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله جشاك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشمي جشاك بكاف قوله نسألك عن هذا الامر اى الحاضر الموجود ولفظ الامر بطلق ويراد به المأمور ويراد به الشأن والحال وكانهم سألوها عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شيء غير وسيأتي في التوحيد شيء قلة وفي رواية غير البخاري ولم يكن شيء معه ووقع في هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهى زيادة ليست في شيء من كتب الحديث نبه عليه الامام تقي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اى لم يكن تحتها الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها منافاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على انه لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجنتين مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في وكان مرشه قلت
كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان مرشه على الماء دلالة على
ان الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش
اذذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولاهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى
احد والترمذي صحيحا من حديث ابى رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدى
في تفسيره باسانيد متعددة ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي
صحيحا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن
الى يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكى ابن
جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم بينهما فجعل الظلمة ليلا
اسود مظلما وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقيل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسبي وكل شيء قيل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها
قوله وكتب في الذكر اى قدر كل الكائنات واثبتها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله تقطع
تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضى وبلفظ المضارع من القطع قوله السراب بارفع فاعله والسراب
هو الذى تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله لوددت اى لاحتيت
اى لو تركتها لثلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الملب السؤل
عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جأثر شرما وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايهام
شك او تقصير فلا يجيبه ونهاه عن ذلك ~~ص~~ ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق
ابن شهاب قال سمعت عمر رضى الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء
الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه ~~ش~~
عيسى هو ابن موسى البخارى ابواحد التميمي مولاهم بلقب غنجان بضم الغين المججمة وسكون النون وبالجم
وبعد الاشارة الى ما قبله لاجرار خديه كان من اعبدا الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له
في البخارى الا هذا الموضع ورقبة بفتح الزاء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة
وبالقاف العبدى الكوفي ~~و~~ واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية واثاب الجبائى سقط بينه وبين
رقية ابو حزة السكرى وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقى انما رواه عيسى يعنى ابن موسى
عن ابى حزة السكرى عن رقية وقد وصل الطبرانى هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابى حزة
عن رقية ولم ينفرد به عيسى فقد اخرجه ابو نعم من طريق على بن الحسين بن شقيق عن ابى حزة ولكن
في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعنى قام على المنبر بينه ذلك ما رواه احمد
ومسلم من حديث ابى زيد الانصارى قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد
المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى
غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا لفظ احمدوا فاذ هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا
وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل كلته حتى غايه للمبدأ وللاخبار اى حتى
اخبر عن دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا واتماقل دخل بلفظ لماضى
موضع المستقبل مبالغة للتحقق الاستفادة من خبر الصادق ~~و~~ وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع الكلم مع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شبة عن ابي احمد عن سفيان عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراه يقول الله يشقني ابن ادم وما ينبغي له ان يشقني وتكذبني وما ينبغي له ان يكذبني واما تكذيبه فقله ليس بعبدني كما بداني **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ليس بعبدني كما بداني وهو قول منكري البعث من عباد الاوثان وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عرين درهم الازدي وقيل الاسدي الزبيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والامرج عبد الرحمن بن هرم **قوله** يشقني بالفعل المضارع ويروى شقني بالماضي من الشتم وهو تو صيف الشيء بما هو ازراء ونقص لاسيما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعي للحدث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسى اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه معناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه امته بعبارة نفسه **قوله** وتكذبني من باب الفعل ويروى وتكذبني بضم الباء من التكذيب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحتى غلبت غضبي **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله لما قضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسرهما والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنساء في النعوت كلهم عن قتيبة **قوله** لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقال ابن مرفعة قضاء الشيء احكامه وامضاؤه والفراع منه وبه سمى القضاضى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين **قوله** كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو رحتى غلبت غضبي **قوله** فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم **قوله** فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شيء من الخلق فوق العرش كما في قوله تعالى بعوضة فافوقها اى فادونها اى اصغر منها وقال بعضهم ان لفظ الفوق زائد كما في قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اذ اللتان يرثان الثلثين قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثاني ففيه فساد المعنى لان معناه يكون حيث هو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا ينسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضرار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستعمل ان يسميه كتاب مخلوق فان الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسسة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر على ما قلت مع ان القلم كتب كل شيء قلت لاسافيه من الرجاء الكامل اظهار ان رحتى وسعت كل شيء بخلاف غيره **قوله** ان رحتى بفتح ان على انه بديل من كتب وبكسرهما ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب **قوله** غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام ممن يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعليق اى تعلق الرجة سابق غالب على تعليق الغضب

لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا تدفع اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواضع كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقبل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات فلا مانع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق منها اكثر من قسطهم من الغضب وانها لتألمهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة تشمل الشخص جنيئا ورضيعا وفتيا وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** باب **ش** ما جاء في سبع ارضين **ش** هذا باب في بيان ما جاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن مثلن ينزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** وقول الله بالجبر عطفًا على قوله في سبع ارضين **قوله** الله مبتدأ والذي خلق خبره **قوله** سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قبل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضهما فوق بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكى ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة وروى البيهقي عن ابي الضمى مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن قال سبع ارضين في كل ارض نبي كنييتكم وادم كما دمكم ونوح كنو حكم و ابراهيم ك ابراهيمكم وعيسى ك عيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بكرة لا اعلم لابي الضمى عليه متابع وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد عن ابن عباس قال لو حدثتكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بها وقد روى احمد والترمذي من حديث ابي هريرة مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر نحوه **ش** فان قلت روى ابو داود والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء اثنان وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وصغرته وفي تفسير النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة جميعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها بعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تنصل الدعوة اليهم **قوله** لتعلموا اللام تتعلق بخلق وقيل يبتذل والاول اقرب وان الله قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء وعلم مصدر من غير لفظ الفعل اى قد علم كل شيء **ص** والسقف المرفوع السماء **ش** هذه حكاية مما في سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور في رق مشطور وابلت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره كذا فمره بجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجيح عنه ويجوز بالجبر على طريق الحكاية مما في سورة الطور سمى السماء سقفا لانها نلارض كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كربة لان السقف في اللغة العربية لا يكون كريا وفيه نظر **ص** سمكها بناؤها **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) في النارعات هنا سمكها مرفوع على ابتداء وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بناءها يعنى رفع بنائها والسمك بفتح

السبع المائة وسكون الميم وهكذا فسرهم ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عنه ﴿ص﴾
 الحبك استواءها وحسنهاش ﴿اشار بهذا الى ما قوله تعالى والسماوات الحبك وبجوز في الحبك الرفع
 على الابتداء وخبره استواءها وبجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسرهم رواه ابن أبي حاتم من طريق
 عطاه بن السائب عن يزيد عن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريق فزنا ومعنى
 وقيل واحدها حباك كثال وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار القيم وروى الطبري
 عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم اخرج الطبري بإسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن
 عبد الله بن عمرو ان المراد بالسماء هنا السماء السابعة ﴿ص﴾ واذنت سمعت واطاعت ﴿ش﴾
 اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (اذ السماء انشقت واذنت لربها وحقت) رواه هكذا ابن أبي حاتم من طريق
 سعيد بن جبير عن ابن عباس واذنت لربها اي اطاعت ومن طريق الضحاك اي سمعت قال النسفي
 وحقيقته من أذن الشيء اذا صغى اليه اذنه للاستماع والسماع يستعمل للاسعاف والاجابة كذلك الاذن
 اي اجابت لربها الى الانشقاق وما اراده منها ﴿ص﴾ والقت اخرجت ما فيها من الموت وتخلت
 عنهم ﴿ش﴾ اشار الى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحقت واذ الارض مدت (والقت
 ما فيها وتخلت) وحقت اي حق لها ان تقطع والقت اي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد
 وهو ان تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى ظهرها وتخلت اي خلت
 غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كما انها تكلفت اقصى جهدها في الخلو ﴿ص﴾ طحاها دحاهاش ﴿ص﴾
 اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (والارض وماطحاها ونفس وما سواها) واراد بقوله دحاها تفسير قوله
 طحاها وهكذا فسرهم مجاهد اخرجهم عنه عبد بن حماد واخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس
 والسدى وغيرهما دحاها اي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحا دحو ويدحي اي بسط ووسع
 ﴿ص﴾ بالساهرة وجه الارض كان فيها الحيوان نوءهم وسهرهم ﴿ش﴾ اشار بهذا
 الى ما في قوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) اي وجه الارض ولعله سمى بها لان نوم الخلائق وسهرهم فيها
 هكذا فسرهم عكرمة اخرجهم ابن أبي حاتم واخرج ايضا من طريق مصعب بن ثابت عن ابى حازم
 عن سهل بن سعد في قوله تعالى فاذا هم بالساهرة قال ارض يضاء عفرا كالخبرة وعن ابن أبي حاتم
 المراد بها ارض القيامة وقال النسفي قيل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال ابو العالیه فاذا هم بالساهرة
 بالصقع الذي بين جبل حسان وجبل اربحا ﴿ص﴾ حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا ابن علية عن
 علي بن المبارك حدثنا يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابي ابراهيم بن الحارث عن ابى سلمة بن عبد الرحمن
 وكانت بينه وبين اناس خصومة في ارض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت
 يا سلمة اجنب الارض فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوفة من سبع
 ارضين ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة في قوله من سبع ارضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن
 علية اسمه اسمعيل بن ابراهيم وعليه اسماه وقدم غير مرة والحديث مقدم في المطالع في باب اثم من ظلم
 شيئا من الارض فانه اخرجهم هناك عن ابى ممر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن ابي كثير الى آخره
 قوله قيد شبر بكسر القاف وسكون اليا آخر الحروف وهو المقدار قريب طوفة على صيغة الجمع ول
 ومعنى التطويق ان يحسب الله به الارض فتصير البقعة المغصوبة ميا في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل
 هو ان يطوق جملها يوم القيامة اي تكلف لامن طوق التقليد بل من طوق التكليف ﴿ص﴾

ابن حجر أخبرنا عبد الله عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وبشر بكسر الياء الموحدة وسكون الشين المعجمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروي عن ابيه عبد الله ابن المبارك والحديث مضى في المظالم في باب انهم من ظلم فانه اخرجه هالك عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن المبارك **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السمة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان **ش** مطابقتها لترجمة بتأني بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهذا المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابن ابي بكرة عبد الرحمن وابو بكرة نفع بن الحارث الثقفي وقد مضى في كتاب العلم عن ابن بكرة وفي الحج ايضا من هذا ولكن يأتي نحوه بأنهم منه في آخر المعازي **قوله** الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره واراد به هنا السنة وذلك ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى فالمعنى ان الزمان في انفسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والارض **قوله** استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول الشيء واذا عاد الى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وذلك لبقولوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه الخصوص به قيل دارت السنة كهيئتها الاولى وقال بعضهم انما آخر الذي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان ليوافق اهل الحساب فيحج فيه بحجة الوداع **قوله** كهيئته الكاف صفة مصدر محذوف اى استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات والارض **قوله** ثلاث متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الالبالي فاعتبر لذلك تأنيده ويقال ذلك باعتبار الغرة او اليلة مع ان العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه التذكير والتأنيث ويروى ثلاثة على الاصل **قوله** ذو القعدة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي ذو القعدة او اولها ذو القعدة وما بعده عطف عليه **قوله** ورجب مضر عطف على قوله ثلاث وليس يعطف على قوله والمحرم وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريره اشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستعمله احد من العرب **قوله** بين جدادى وشعبان ذكره تاج كيدا وازاحة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزمخشري النسيء تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يجعلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم فكانوا يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر قال والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان في الجاهلية وقدوافقت حجة الوداع ذال الحجة فكانت حجة ابي بكر رضي الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ايوب عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نفيل انه خاصته اروي في حق زعمته انه انتقصه لها الى مروان فقال سعيد انا انتقص من حقها شيئا شهد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوقه يوم القيامة من سبع ارضين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد بضم العين واسمه في الاصل عبد الله الهامري القرشي الكوفي وابو اسامة جادين واسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بضم النون وقبح الفاء العدوي احد العشرة المبشرة رضى الله عنه والحديث من قوله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قدم في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض قوله اروي بفتح الهزرة وسكون الراء وقبح الواو وبالقصر بنت ابى اويس بالسین المهمل قال ابن الاثير لم اتحقق انها صحابة او تابعة قوله زعمت اى ادعت انه اى ان سعيد بن زيد انتقصه اى انتقصها من حقها في ارض قوله الى مروان يتعلق بقوله خاصته اى ارتفاعا الى مروان وهو كان يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عليها فاحتجاب الله دعاه ومررت القصة في المظالم **ص** قال ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** ابن ابى الزناد بكسر الزاي وبالنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتي بغداد واراد البخارى بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد لقي عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سعيدا من هذا الوجه **ص** باب * في النجوم **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في النجوم **ص** وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فن تأول فيها بغير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف بما لا علم له به **ش** هذا التعليق وصله عبد بن حنبل في تفسيره عن يونس عن سيفان عنه وزاد في آخره وان ناسا جهلة امر الله قد احدثوا في هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سحر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم نجم الا ويولد به الطويل والقصير والاجر والايض والحسن والذميم وقال الداودي قول قتادة في النجوم حسن الاقوله اخطأ واضاع نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يتعين الكفر في ذلك الا في حق من نسب الاختراع الى النجوم * وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عباد عن البختري بن عبد الله عن ابيه عن ابي ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم * ومن حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم * وعن ابي هريرة عن مسعود وعائشة وابن عباس نحوه * وعن الحسن ان قيسر سأل قس بن ساعدة الايادي هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما يرا - به الهداية ولم نظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابن حنبل في المكر في الدم من النجوم نسبة الامر الى الكواكب وانها هي المؤثرة وامان نسب التأثير الى خالقها وزعم انه نصبا اعلاما وصيرها آثارا لما يحدثه فلا جناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيما متغيرا **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاصبح هشيما تذروه الرياح) وفمر ابن عباس هشيما بقوله متغيرا ذكره اسمعيل بن ابى زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا في الترجمة ونحوها يذكر ايضا بالتبعية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملاسة بها كثيرا للفاضة

ص والاب ما يأكل الا تمام ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا رفا كهة و ابا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عنه قال الاب ما نبت الارض تماماً كلة الدواب ولاياً كلة الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شئ يثبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة ص والانام الخلق ش اشار بهذا الى ما قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا رواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وعن الشعبي هو كل ذى روح ص برزخ حاجب ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبغيان) ففسره بقوله حاجب يعنى حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالباء الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية السمتلى والكشميني حاجب بازى موضع الباء من بين الشيتين اذا حال بينهما ص قال مجاهد الفاظ ملتفة والغلب الملتفة ش اشار بهذا الى ما روى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاظ) اى ملتفة وصله عنه عبد بن حيد من طريق ابن ابي نجيع ومعنى ملتفة اى ملتفة بعضها على بعض والفاظ جمع لف وقبل جمع لقيف وحكى الكسائى انه جمع الجمع وقال الطبرى اختلاف اهل اللغة في واحد الافاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولقيف قال الطبرى ان كان الافاف جمعا فواحدة جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف قوله والغلب الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر الغلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما لثف والغلب ما غلظ وروى من طريق عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به ص فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض مستقر ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذى جعل لكم الارض فراشا) وفسره بقوله مهادا وبه فسر قتادة والريح بن انس وصله الطبرى عنهما قوله كقوله ولكم في الارض مستقر اى كافى قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اى موضع قرار وهو يعنى الهاد ص نكدنا قليلا ش اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله قليلا وكذا اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدى قال لا يخرج الانكدا قال النكد اثنى القليل الذى لا ينفع واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التى لا تخرج منها البركة ص باب * صفة الشمس والقمر بحسبان ش اى هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان ص قال مجاهد بحسبان الرضى ش يعنى الشمس والقمر يجريان بحسبان يعنى بحسبان معلوم يجرى الرضى يعنى على حساب الحركة الرئوية الدورية وعلى وضعها والحسبان قد يكون مصدر تقول حسبت حسابا وحسبان مثل الغفران والكفران والرجحان والقضبان والبرهان وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفريابي في تفسيره من طريق ابن ابي نجيع عنه ص وقال غيره حساب منازل لا يعدونها ش اى قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها يجريان بحسبان اى بقدر معلوم ويجريان في منازل لا يعد وانما اى لا يجاوزان المنازل روى ذلك الطبرى عن ابن عباس باسناد

صحيح وروى عبد بن حديد ايضا من طريق ابي مالك الغفاري مثله ﴿ص﴾ حساب جاعة حساب
 مثل شهاب وشهبان ش ﴿ص﴾ قد ذكرنا الان ان لفظ حساب قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا
 ﴿ص﴾ ضحاها ضوءها ش ﴿ص﴾ اشار بهذا الى قوله الشمس وضحاها وفسر الضحى بالضوء
 وصله عبد بن حديد من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها وقال الامميلي
 يريد ان الضحى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها
 ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق
 ذلك ﴿ص﴾ ان تدرك القمر لا يستر ضوء احدهما من الآخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار
 يتطالبان حيثان نسلخ احدهما من الآخر ونجى كل واحد منهما ش ﴿ص﴾ اشار بهذا الى قوله تعالى
 لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجئ
 النهار وقال الداودي اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله ولا الليل سابق النهار اى يتطالبان حيثان اى
 سريعا وقال تعالى يطلبه حيثان اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار والسلخ
 الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا الميقي
 معه شى فاستعير السلخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملئ ظله قوله ونجى بالنون من
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السلخ اخرج النهار من الليل وبالعكس ايضا
 كذلك عم البضارى فقال بلفظ احدهما ﴿ص﴾ واهية وهما تشققها ش ﴿ص﴾ اشار بهذا الى
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) وفسر الوهى بالتشقق هذا قول الفراء وروى الطبرى
 عن ابن عباس واهية ممزقة ضعيفة ﴿ص﴾ ارجائها ما لم ينشق منها فهى على حافتيه كقولك على ارجاء
 البئر ش ﴿ص﴾ اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية
 البئر والرجوان حافتا البئر ووقع في رواية غير الكشيتهنى فهو على حافتيها وكأنه افراد الضمير باعتبار
 لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء
 وروى الطبرى عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال
 والملك على حافات السماء حين تشقق ﴿ص﴾ اغطش وجن اعظم ش ﴿ص﴾ اشار بقوله اغطش
 الى قوله تعالى (اغطش ليها) ويقولوه وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرهما بقوله اعظم
 فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن حديد من طريقه والثاني تفسير ابي عبيدة ﴿ص﴾ وقال الحسن
 كورت تكور حتى يذهب ضوءها ش ﴿ص﴾ اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن
 البصرى معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف كورت كورت العمامة تكويرا
 اذا لفقمتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعته وقد اخرج الطبرى من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رعى بها
 ومن طريق ابي يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت ﴿ص﴾ والليل وما وسق
 جمع من دابة ش ﴿ص﴾ وصله عبد بن حديد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه
 ﴿ص﴾ اتسق استوى ش ﴿ص﴾ اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا تسق فسرهم بقوله استوى
 وصله عبد بن حديد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق او تسق قلبت الواو تاء وادغمت التاء

في التاء أي تجمع ضوءه وذلك في الليالي البيض ﴿ص﴾ بروج منازل الشمس والقمر ش
 اشار به إلى قوله تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) وقمر البروج بالنوازل أي منازل الشمس والقمر
 وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل
 هي قصور في السماء رواء عبد بن جريد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على ابواب
 السماء فيها الخرس وعند اهل الهيئة البروج غير النوازل فالبروج اثني عشر والنوازل ثمانية وعشرون
 فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالنوازل
 والبروج اثني عشر والنوازل ثمانية وعشرون او المراد بالنوازل معناها العلوى لا التي عليه اهل التنجيم
 ﴿ص الحور بالتيار مع الشمس ش﴾ اشار بهذا إلى قوله تعالى (ولا الظل ولا الخور) وفسر
 الحور بأنه يكون بالتيار مع الشمس كذا روى عن أبي عبيدة وقال الفراء الحور الدائم لئلا كان وانهارا
 والسموم بالتيار خاصة ﴿ص﴾ وكان ابن عباس ورؤية الحور بالليل والسموم بالنهار ش
 رؤية بضم الراء ابن الجراح واسمه عبد الله ابن رؤية بن ليدي بن صخر بن كنيث بن عميرة بن حتى بن ربيعة
 ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو ابوهر اجزان مشهوران طالمان
 باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رؤية هذا ذكره ابو عبيد عنه في المجاز وقال
 السدي المراد بالظل والحور في الآية الجنة والبار اخرج ابن ابي حاتم عنه ﴿ص﴾ يقال بولج
 يكور ش اشار إلى قوله تعالى (بولج الليل في النهار) فسر به بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا
 يعني بالراء في رواية ابي ذر ورأيت في رواية ابن شويه يكون بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء
 لان معنى يكور يلف النهار في الليل وقال ابو عبيدة بولج أي نقص من الليل فيريد في النهار وكذلك النهار
 وروى عبد بن جريد من طريق مجاهد قال ما نقص من احد هما دخل في الآخر يتقاصان ذلك في الساعات
 ﴿ص﴾ وليمة كل شيء ادخلته في شيء ش اشار بهذا إلى لفظة وليمة المذكور في قوله
 تعالى (ام حسبتم ان تركوا ولا يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا
 المؤمنين وليمة) وقد فسر وليمة بقوله كل شيء ادخلته في شيء * قوله ان تركوا أي ام حسبتم ايها
 المؤمنون ان ترككم مهملين ولا تختبركم بأموالهم يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال
 ولا يعلم الله إلى قوله وليمة أي بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله
 فاكتفى باحد القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الخيانة وقبل الخديعة وقيل البطانة من
 غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن
 قتية كل شيء ادخلته في شيء ليس منه فانه وليمة ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
 عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يذبح حين غربت الشمس ادرى ان تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فلما تذهب حتى تسجد تحت
 العرش قسيتاً ذن فؤذ ذن لها و يوشك ان تعبد فلا يقبل منها وتساؤن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث
 جئت حتى تطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ش
 مطابقة لترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجه
 المطابقة هو سير الشمس في كل يوم وإليه وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر
 هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والالفاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسبان الرحي إلى هذا

الحديث ليست بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب وابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب ابن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن الحميدي وعن ابي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشجعي وعن اسحق ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابو داود في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن ابراهيم * وذكر معناه * قوله ادرى الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك قوله حتى تعبد تحت العرش * فان قلت ما المراد بالسجود اذ لا جهة لها والافتقار حاصل دائما قلت الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب * فان قلت يرى انها تغيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب في عين جثثه فان هي من العرش قلت الارضون السبع في ضرب المثال كغيب الرحي والعرش اعظم ذاته كالحج فاما سجدت الشمس * سجدت تحت العرش وذلك مستقرها * فان قلت اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضي ان الذي يسير هو الفلك وظاهر الحديث انها هي التي تسير وتجري قلت اما ولا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصداقة كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مرية فيه وكلامهم حدس وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم ترجع * فان قلت قال الله تعالى وكل فلك يسبحون اي يدورون قلت دوران الشمس في فلكها لا يستلزم منع سجودها في اي موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو موكل بهامن الملائكة قلت هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا يخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقة وقيل المراد من قوله تحت العرش اي تحت القهر والسلطان قلت لماذا الهروب من ظاهر الكلام وحقيقته على ان تقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاذا سجدت الشمس في اي موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر قوم سجود الشمس وهو صحيح يمكن قلت هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شيء من الحيوان والجمادات ان يسجد له قوله فتستأذن بدل على انها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرمانى * فان قلت فيهم تستأذن قلت الظاهر انه في الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى قلت لاحاجة الى القيد بقوله الظاهر لانه لا شك ان استيذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عاداتها فيؤذن لها ثم اذا قرب يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور قوله وبوشك ان تسجد لفظ وبوشك من افعال المقاربة وهي على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وبوشك كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى وبوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقدم ان افعال المقاربة ملازمة لصيغة الماضي الاربعة الفا فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله فلا يقبل منها يعني لا يؤذن لها حتى تسجد قوله وتستأذن فلا يؤذن لها يعني تستأذن بالسير الى مطلعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فانها تذهب الى آخره قوله لمستقر لها يعني الى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت

واجل لها لاتعدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابعد منازلها في القروب وقيل
لخلد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيونا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها
في جبرها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرأ المستقر لها وهي قراءة ابن مسعود اى
لاقرار لها فهي جارية ابدًا (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذى بكل الفطن عن
استخراجه وتخير الافهام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط
علما بكل معلوم * فان قلت روى مسلم عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عن قول الله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش قلت لا ينكر ان يكون لها استقرار
تحت العرش من حيث لا تدركه ولا تشاهده وانما اخبر عن غيب فلا تكذبه ولا تكفه ان علمنا لا يحيط به
* حدثنا سعد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الداج قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر مكوران يوم
القيامة **ش** مطافه للترجة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن
فيروز الداج بالدال المهملة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو معرب
ومعناه العالم وهو بصرى **قوله** مكوران اى مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اى يلفان
ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران في النار يوم القيامة اى يلفان
ويلقبان في النار والرواية ثورين بالثاء المثلثة كأنهما يمشان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو
تخفيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه بهودية يريد
ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم تر الى قوله تعالى وسخر لكم الشمس والقمر
داشين يعنى دونهما في طاعته فكيف يعذب عبيد اثنى الله عليهما انتهى قلت قد روى عن ابي هريرة
وانس ايضا مثل ما روى عن كعب * اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث
زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاثير عن حديثنا الدوري حدثنا يونس بن محمد
حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداج شهدت اباسلة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيامة قل الحسن وما ذنبهما قال
ابو سلمة انا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت تقول ما ذنبهما فمسكت الحسن * واما ما روى
عن انس فقد رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن يزيد القاشي عن انس مرفوعا ان الشمس والقمر ثوران
عقيران في النار وذكروا ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه موهما ان ذلك في الصحيح وذكرا بن
وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم
القيامة ثم يقذفان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد يكونان في النار تعذيبهما
بذلك ولكنه تكبيل لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلوا ان عبادتهم لهما كانت باطلة وقيل انهما خلعا
من النار فاعيدا فيها ويرد هذا القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا تكلم ربنا بكلمتين صير احدهما
شمسا والاخرى قمرًا وكلاهما من النور ويعاد ان يوم القيامة الى الجنة وقال الاسمعيلى لا يلزم من
جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار سلاسل كثيرة غيرها لتكرن لادبار النار عذابا رآه رالات
العذاب **هـ** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن رهب قال اخبرني عمرو بن عبد الرحمن
بن القاسم حدثه عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياته ولكنهما آياتان من آيات الله فاذا رايتهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والكسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراده وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قدم في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصيبغ بن ابن وهب الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك قوله فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبدالله بن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياته فاذا رايتما ذلك فاذا كروا لله **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى بانتم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسleme عن مالك الى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكر حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لن جده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فصل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياته فاذا رايتهما فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة ما قبله **و** والحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث الى آخره نحوه قوله فافزعوا اي انجسوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس عن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياته ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رايتهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا لهم الكوفي وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبدالله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم باثره يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبدالله والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا حياته والله اعلم **ص** باب * مجاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينشر ابي يدي رحته **ش** اي هذا باب في بيان مجاء الى آخره **ص** قاصفا تقصف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة هي التي تقصف كل شيء اي تخطم وروى الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا رواه منقطعا لابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملائحة ملقحة **ش** اشار به الى لفظ لواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع وفسر اللواقع بالملائح جمع

ملقحة وهو من النوادر يقال القمح الفحل الناقعة والريح السحاب وريح لوافح وقال ابن السكيت
 اللوافح الحوامل وعن ابي عبيدة الملاقم جمع ملقحة وملقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال
 جمع لافحة ولاقم على النسب اى ذات اللقاح والعرب تقول للجنوب لاقم وحامل وللشمال حائل
 وعقيم وقال ابن مسعود لوافح تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتربيه فبدر كاتدر اللقحة ثم يطر وقال
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتربيه وقال عبدالله بن عمر الرياح ثمانية اربع عذاب واربع
 رجة فالرجة الناضرات والذاريات والمرسلات والمبشرات واما العذاب فالعاصف والقاصف
 وهما في البحر والصرصرو العقيم وهما في البر ﴿ص﴾ اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء
 كعمود في نار ش ﴿ص﴾ اشار بها الى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصبها اعصار في نار وعن ابن
 عباس هي الريح الشديدة وقيل ريح عاصف فيها سموم وقيل هي التي يعمها الناس الزوبعة وعن الضحاك
 الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري اظهر لقوله تعالى في نار وهو تفسير ابي عبيدة
 ﴿ص صر برد ش﴾ اشار به الى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ريح فيها صر قال ابو عبيدة
 الصرشة البرد ﴿ص﴾ نشرنا متفرقة ش ﴿ص﴾ نشرنا الذي في قوله تعالى وهو الذي
 يرسل الرياح ينشر بين يدي رجه الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشور وعن عاصم كانه
 جمع نشر وعن محمد البجلي هو المطر ﴿ص﴾ حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت بادبور ش ﴿ص﴾
 مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرجة والحكم يقتضيان هو ابن عتيبة والحديث مضى
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم
 عن شعبة الى آخره ﴿ص﴾ حدثنا مكي بن ابراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضی الله
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راي تحيلة في السماء اقبل وادبر ودخل وخرج
 وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه ففرقته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما درى لعله كما قال قوم (فلما رآه عارضا مستقلا اوديتهم) الآية ش ﴿ص﴾ مطابقتها للترجمة
 من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذي يأني به الريح ومكي بن ابراهيم بن بشر بن فرقد الخنظلي
 البجلي ولفظ مكي على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوب الى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكي نسبة
 الى مكة وقال في موضع آخر كالمسبوق الى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو
 ابن ابي رباح والحديث اخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الاسود البصري واخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن يحيى بن ابوب المروزي قوله تحيلة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء اخر الحروف
 وهي السحابة التي يتخلل فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا ان تصيب امته عقوبة ذنب العامة كما
 اصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الآية فان قلت كيف يلتزم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم
 وانت فيهم قلت الآية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب امته وهو فيهم ولا يعذبهم ايضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله
 تعالى عليه وسلم واستتبعت الصوفية من ذلك ان الايمان الذي في القلوب ايضا يمنع من تعذيب
 البدانهم كما كان وجوده فيهم مانعا منه قوله فاذا امطرت السماء قدم الكلام في امطر ومطر في باب
 الاستسقاء وفي روايته ابي ذر بدون الالف قوله سرى عنه على صيغة المجهول اى كشف عنه ما خالطه

من الوجه يقال سررت الثوب وسرته اذا اخلقته وسربت الجمل عن الفرس اذا تركته عنه والتشديد
 للبالغة قوله فعرفته مائشة من التعريف اى عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان مرض له
 قوله عارضا وهو السحاب الذى يعترض فى افق السماء **ص** باب * ذكر الملائكة
 ش **ص** اى هذا باب فى ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كاشتمائل
 جمع شتمأل والحقائق لثابت الجمع وتركت الهزلة فى المفرد للاستتقال وقال القزاز هو مأخوذ
 من الالوكة وهى الرسالة وقيل هو مأخوذ من الملك بفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل
 من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرافيل
 الصور وكذا سائرهم ويفسدها قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول فى الهزلة
 وقد جاء الملك جمعا كما فى قوله تعالى (والملك على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تغدو
 على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس عن ظلة
 الشهوة وكدورة الغضب (لابعصون الله مأمرهم ويفعلون ما يؤمرون) طعامهم التسبيح و
 شراهم التقديس وانهم يذكرون الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لاصلاح
 مصنوعاته واسكان سمواته **ص** قال انس قال عبد الله بن سلام لنبى صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخارى
 فى كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن جندب عن انس وسيا فى تحقيقه ان شاء الله
 تعالى **ص** وقال ابن عباس اتانحن الصافون الملائكة **ش** هذا التعليق رواه
 الطبرانى مرفوعا عن عائشة بلفظ ما فى السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك
 قوله واتانحن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثنى ابى قال حدثنى عمى قال حدثنى ابى
 عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح الله عز وجل **ص** حدثنا هديبة بن خالد
 حدثناهم عن قتادة (ح) وقال لى خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وهشام قال حدثنا
 قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينانا عند
 البيت بين النائم واليقظان وذكر بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب على حكمة وايماننا فشق من
 النحر الى مراق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم على حكمة وايماننا وأتيت بدابة ابيض دون البغل
 وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اتينا السماء الدنيا قيل من هذا قال
 جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر ارس الى الله قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجئى جاء فأيت على آدم
 فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن نبي فأتينا السماء الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال
 محمد قيل ارس الى الله قال نعم قال مرحبا به ولنم الجئى جاء فأيت على عيسى ويحيى فقالا مرحبا بك من اخ
 ونبي فأتينا السماء الثالثة قيل من هذا قيل جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدر ارس الى الله قال نعم
 قيل مرحبا به ولنم الجئى جاء فأيت يوسف فسلمت عليه وقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء
 الرابعة قيل من هذا قيل جبريل وقيل من معك قيل محمد قيل وقدر ارس الى الله قيل نعم قيل مرحبا به ولنم الجئى
 جاء فأتينا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء الخامسة قيل
 من هذا قيل جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقدر ارس الى الله قال نعم قيل مرحبا به ولنم الجئى جاء
 فأتينا على هرون فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ ونبي فأتينا السماء السادسة قيل من هذا قيل
 جبريل قيل من معك قيل محمد قيل وقدر ارس الى الله قال نعم ولنم الجئى جاء فأيت موسى فسلمت عليه

فقال مرحبا بك من اخ وني فلما جاوزت بكى فقبل ما بكاك قال يا رب هذا الغلام الذي بعث بعدى
 يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك
 قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولتم المسمى جاء فأتيت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا
 بك من ابن وني فرفعى الى البيت المحمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المحمور يصلى فيه كل يوم سبعون
 الف مائة اذ اخرجوا الم بعدوا اليه آخر ما عليهم ورفضتلى سدرة المنتهى فاذا نبقها كائنه قلال هجروا فيها
 كائنه آذان القبول في اصلها اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما
 الباطنان ففي الجنة واما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت على خسون صلاة فاقبلت حتى جئت
 موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على خسون صلاة قال انا اعلم بالناس منك جالت بنى اسرائيل
 اشد المعالجة وان امتلك لا تطبق فارجع الى ربك فسله فرجعت فسألته فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين
 ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرا فأتيت موسى فقال مثله فجعلها خسا فأتيت موسى فقال ما
 صنعت قلت جعلها خسا فقال مثله قلت سلطت ببحر فتودى اتى قد امضيت فريضتى وخففت عن
 عبادى واجزى الحسنة عشرا شى **مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر جبريل صريحا**
 وهو من الكرويين وهم سادة الملائكة **ذكر رجاله** وهم تسعة **الاول** هذبة بضم الهاء
 وسكون الدال وبالياء الموحدة ابن خالد بن ابى الاسود القبسى البصرى ويقال هذاب **الثاني**
 همام بن يحيى بن دينار الموذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المحجمة **الثالث** قتادة
 ابن دعامه **الرابع** خليفة بن خياط ابو عمرو العصفرى **الخامس** يزيد بن زريع ابو معاوية العيشى
 البصرى **السادس** سعيد بن ابى عروبة واسمه مهران البشكرى **السابع** هشام بن ابى عبد الله
 الدستواقي **الثامن** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **التاسع** مالك بن صعصعة الانصارى
 رضى الله تعالى عنه **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره** اخرجه البخارى مقطعا في اربعة مواضع
 بعضها في بدء الخلق عن هذبة وخليفة وبعضها في الانبياء عن هذبة ايضا وفي بعض التمسح عن عباد بن
 ابى يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابى موسى عن ابن ابى عدى وعن ابى موسى عن معاذ واخرجه
 الترمذى في التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابى عدى واخرجه النسائى في الصلاة عن يعقوب
 ابن ابراهيم الدورى وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم **ذكر معناه** قوله عن قتادة (ح) وقال خليفة كلمة
 ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقبل الى الحائل بين السندين وانما قال قال خليفة
 ولم يقل حدثنى اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لاعلى طريق التحميل والتبليغ **قوله** عند البيت اى الكعبة
 وقدم فى اول كتاب الصلاة فى رواية ابى ذر انه قال فرج عن سقف بيتى والتوفيق بينهما هو
 ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجا ان اودخل بيته ثم خرج بين النائم واليقظان وظاهر
 حديث ابى ذر الذى مضى فى اول كتاب الصلاة انه كان فى اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق
 لما فى مسند احمد عن ابن عباس انه كان فى اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء
 مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان فى اليقظة يحسده لانه قد انكرته قريش
 وانما يسكران كان فى اليقظة اذ الرؤيا لا تنكر ولو با بعد منه **وقال القاضي عياض** اختلفوا فى الاسراء
 الى السموات فقبل انه فى المنام والحق الذى عليه الجمهور انه اسرى يحسده فلت اختلفوا فيه على
 ثلاث مقالات **فذهب طائفة الى انه كان فى المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى**
وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافه واحبوا فى ذلك **باروى**

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون انا انما هم ويقول
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالسجد الحرام وذهب
معظم السلف الى انه كان يجسده وفي القطة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم
وعدد في الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين وذهب طائفة الى ان الامراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس
والى السماء بالروح والضحج انه امرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى
(سبحان الذي امرى عبده) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده ولا يبدل عن الظاهر
والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة وليس في الامراء يجسده وحال يقظة استحالة وقال ابن عباس
هي رؤيا عين رآها لارؤيا منام واما قول عائشة ما فقد جسده فلم يتحدث عن مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجة
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروى شريك عن
انس انه كان نائما فهو زيادة بمجولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت
البناني وقتادة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عندها الحديث قوله وذكر
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فأتيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست
مؤنثة وجهها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الانا وفي رواية الكشي ملى وفي رواية غيره ملائ فالخامس
ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وايما قال الكرمانى هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت
كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فملى ايمانا وحكمة لكونه سيالهما
وقال الطيبي لعله من باب التمثيل او تمثيل المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصورتين التي كانوا
عليها قوله فشق من النحر الى مراق البطن النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء
وتشديد القاف وهو ما سفلى من البطن ورق من جلده واصله مراق وسميت بذلك لانها موضع رقعة الجلد
وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يحرق بجره فان السيل في ذلك التسليم
دون التعرض بصرفه الى وجهه بقوله متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمقول تبرئا مما توهم
انه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به
على القدرة واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صغره فلم ان الشق كان مرتين قوله و
أتيت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بضاء لانه اعاده على المعنى اى بمركوب اوبراق قوله البراق مرفوع
على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو براق ويمحور بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة
التي ركبها صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل
سمي به لشدة صفائه وتلاؤلونه ويقال شاة برق اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل
السمية لكونه ذا لونين وذكر ابن ابي خالد في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق
ليس يذكر ولا نثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه
كذنب الغزال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فخذيه جناحان يحفرهما رجله بضع
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التمرر هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي قاله يحتاج الى نقل صحيح ثم قال لعلمهم
حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالخلقة التي تربطها الانبياء البراق واطهر منه حديث انس
في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احد اكرم على الله منه . وعن
قتادة بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه
الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الاستحي يا براق مما تصنع فوالله ما ركبتك عبد الله قبل
محمد اكرم على الله منه قال فاستحي حتى ارفض عرقا ثم قرحتى ركبته وقال ابن بطلان في سبب نفرة
البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام . وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس
به البراق لعليك يا محمد مست الصفاء اليوم يعني الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما سها
الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا ذلك ذكره السهيلي . وسمع العبد الضعيف من
بعض مشايخه الثقات انه انما شمس لعبد الله الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة
فلما وعد له ذلك قر . وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم
على البراق رديفاله ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اعرف
ما يستدل به على الاراداف وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر
البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة بيت
الحلم قوله حتى أتينا السماء الدنيا لم يدرك فيه بجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذي اسرى عبده
الآية ذكر اهل السيرة والمفسرون انه لما ركب البراق أتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام
ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما نوهمه
بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قيل
من هذا وفي رواية ابي ذر التي مضت في اول الكتاب فلما جثت الى السماء الدنيا قال جبريل
تخازن السماء اقمع فهذا يدل على ان للسماوات ابوابا وحفظة موكلين بها وفيه اثبات الاستيذان
وانه ينبغي ان يقول انا زيد مثلا قوله قال جبريل يعني قال انا جبريل قوله قال محمد بن قيس قال جبريل
معى محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد
ارسل اليه الواو والعطف وحرف الاستفهام مقدراى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد
بعث اليه الاسراء وصعد السماوات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة
فان ذلك لا يخفى اليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيا والاول اظهر
لان امر نبوته كان مشهورا في الملوك لا يكاد يخفى على خزان السماوات وحراسها ووقف للاستفتاح
والاستيذان وقيل كأن سؤالهم للاستعجاب بما اتم الله عليه اول الاستبشار ببروجه اذ كان من الذين
عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السماوات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته
باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد من لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء قوله
مرحبا به اى بمحمد ومعناه اتي مرحبا وسعة وقيل معناه مرحبا بالله مرحبا بفعل مرحبا بوضع الترحيب
فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثاني على المصدرية قوله ولتم الجيئ جاء المخصوص
بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلتم الجيئ بجيئه قال المالكي فيه شاهد على الاستغناء

بالصلة من الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هي الجبى والى مخصوص
بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه ووصول او موصوف بجاء والتقدير
نعم الجبى الذى جاء او نعم الجبى جاء وكونه موصولا جود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه
نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اى على الانبياء الذين لقهم
في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم
القيود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن ونبي كل واحد من النبوة والنبوة
ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع لي كله ظاهر الابعض الالفاظ نفسرها فقوله فأتيت على ادريس
وكان في السماء الرابعة قبل هذا معنى قوله ورفضناه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدرى رضى الله
تعالى عنه وقبل رفضناه في المنزل والرتبة وقبل المراد من قوله ورفضناه مكانا عليا الجنة فان
قلت اذا كان في الجنة فكيف لقيه في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بمروجه صلى الله تعالى
عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه به في السماء الرابعة
اتفاقا لا قصد لقوله مرحبا من اخ ونبي فان قلت كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ
وهو جد انوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب يقول من ابن قلت لعله قاله لتلطفا وتأدبا
والانبياء اخوة قوله فلما جاوزت بكى قالوا كان بكاءه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه
والشفقة عليهم حيث لم ينتفعوا بمتابعتهم انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ
سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهى ذلك فان الحسد في ذلك العالم مزروع
عن عوام المؤمنين فضلا عن اختار الله لرسالته واصطفاه لمكانته قوله يارب هذا الغلام لم يرد موسى
عليه السلام بذلك استقصار شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه
استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته اتم سوادا من امته وقال الخطابي قوله الغلام ليس على معنى
الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منه الله عليه مما افاله من النعمة وانحفه من الكرامة
من غير طول عمر افناء مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام
فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قبل في التوفيق
بينهما بأن يقال لعله وجد في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى هل هو في
السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الآن قوله فرفع لي البيت المعمور اى كشف لي وقرب منى والرفع
التقريب والعرض وقال التوريشى الرفع تقريبك الشيء وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اى
مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك سدره المنهى استيتبت له كل الاستبانة
حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمنابة الشيء المقرب اليه وفي معناه رفع لي بيت المقدس والبيت المعمور
بيت في السماء حيال الكعبة اسم الضراح بضم الضاد المعجمة وتخفيف الراء وبالهاء المهملة وعمرانه
كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا ويروى لم يعتدوا قواله آخر ما عليهم بالرفع والنصت
فانصب على الطرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال صاحب المطالع الرفع اجود
قوله ورفعت لى سدره المنهى قد ذكرنا الآن معنى الرفع ويروى السدره المنهى بالالف واللام والسدره
شجرة التبق وسُميت بها لان علم الملائكة ينهى اليها ولم يجاوزها احد الارسل الله صلى الله تعالى

عليه وسلم وحكى عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينهى اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نبتها كلة اذا الفجاءة والنبي يفتح النون وكسر الباء خجل الصدر ويخفف ايضا الواحدة نقة ونقة قوله قلال هجر القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة ما تارطل وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند المخاطبين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما قاله الانسان من جرة اوجب. قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الا ان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر يفتح الهاء والجيم وفي آخره راه بلدة لا تنصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشرين راكلا ويقال الهجر ايضا بالالف واللام قوله كاد ان يقول وهو جمع قبل وهو الخبوان المعروف قوله انه ارجع نهر بسكون الهاء وقبحها قوله نهران باطنان قال مقاتل هما السلسيل والكوزر قوله ونهران ظاهران وقد ينهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويخرجان فيها وعن ابن عباس ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن هناك يتفرق في الدنيا اما النيل فيبدؤه من جبال القمر بضم القاف وسكون الميم وقيل يفتح الميم تشبيها بالقمر في بياضه وقيل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويمر ثلثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يبحى الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شظوف فيمر الغربي منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرقي فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على ديباط من قربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناح فينصب هناك في بحيرة شرق ديباط يقال لها بحيرة تيس وبحيرة ديباط واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من القلعة ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بأرض ملطية ثم على شميشاط وقلعة الروم والبيرة وجسر منيع والس وجسر الرقة والرحبة وقرقيسا وماننة والحديثة وهي والانباء ثم يمر بالظفوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى الباطح وينصب في البحر الشرقي قالوا ومدار جريانها على وجه الارض اربع مائة فرسخ قوله عاجلت بنى اسرائيل اى مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فاسأله لانه امر من السؤال فتقلت حرمة الهمة الى السبعين فخذت تخفيها واستغنى عن همزة الوصل فخذت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك اى الى الموضع الذى ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اى الى موضع مناجاتي قوله فسأله اى فسألت الله التخفيف قوله فجعلها اى بفعل الفريضة التى قدرها ريعن صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اى ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اى عشرين صلاة قوله ثم مثله اى ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرا اى عشر صلوات قوله فأنبت موسى عليه الصلاة والسلام اى فى الموضع الذى لقيته فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خسا اى خمس صلوات قوله فقال ما صنعت اى فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه من المراجعة الاخيرة قوله قلت جعلها خسا اى خمس صلوات قوله فقال قلت بخير اى فقال النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه الصلاة والسلام صلت بتقديد اللام من التسليم يعنى صلت له ما جعله من خمس صلوات

فلم يبق لي مراجعة لاني استحييت من ربي كما مضى في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع
الى ربك قلت استحييت من ربي يعني من تعدد المراجعة **قوله** فتودى اى فجاها النداء من قبل الله تعالى انى
قد امنت فريضة اى انفذت فريضة بحسب صلوات وخففت عن عبادى من خسين الى خمس واجزى
الحسنة عن ثواب يحصل ثواب خسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات * فان قلت كيف حازت هذه
المراجعة في باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانهما هرا فان الامر
الاول غير واجب قطعا ولو كان واجبا قطعيا لا يقبل التخفيف * وفيه جواز الانسخ قبل وقوعه
ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت
المعمور **ش** اى همام بن يحيى الذى مضى في رواية الحديث المذكور الذى روى عنه هدية في السند
الاول واثار هذا الى ان هماما فصل في سياقة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء وروى اصل
الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابي هريرة
وامام عدي بن ابي عروبة وهشام الدستوائى الاذان مضيا في الطريق الثانى للحديث المذكور فانها
قد ادرجنا قصة البيت المعمور في حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة هنا عن هدية عنه وروى
من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقصر الحديث
الى قوله فرفع الى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله
كل يوم سبعون الف ملك ولا يعودون فيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان وابي يعلى والبقوى
وغیر واحد كلهم عن هدية مفصلا انتهى قلت ظاهرة التعليق واخراج غيره اياه موصولا لا يستلزم
ان يكون ما اخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولا وهذا ظاهر لا يخفى **قوله** عن الحسن
عن ابي هريرة قال يحيى بن معين لم يصح الحسن سماع عن ابي هريرة فقيل ليعلى قد جاء في بعض الاحاديث
قال حدثنا ابو هريرة قال ليس بشئ * وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيصنع ان يكون
بالواسطة **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعشى عن زيد بن وهب قال
عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدق قال ان احداكم يجمع خلقه
في اطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع
كلمات ويقال له اكتب عمله ووزقه واجله وشقى اوسعده ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم ليعمل
حتى ما يكون بينه وبين الجنة الاذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار ويعمل حتى ما يكون بينه وبين
النار الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة **ش** مطابقة للترجمة في قوله ثم يبعث الله ملكا
لان في الحديث ذكر الملك وفي الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وساندهم
الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل * ومنهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح
ومنهم الحفظة * ومنهم الملائكة المؤكلون بالقطر والنباتات والرياح والسحاب * ومنهم ملائكة القبور
ومنهم سياحون في الاض يتنقون بمجالس الذكر * ومنهم كرويون وروحانيون وحافون ومقربون
* ومنهم ملائكة تنفذ الشياطين بالشهاب * ومنهم حلة العرش * ومنهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس
* ومنهم مؤكلون بالمدينة * ومنهم مؤكلون بتصور النطف * ومنهم ملائكة يلقون السلام الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسفه * ومنهم من يشهد الحروب المجاهدين * ومنهم خزان ابواب السماء ومنهم
المؤكلون بالنار * ومنهم ملائكة يسمون بالزبانية وممن من يفرسون اشجار الجنة * ومنهم من يصرفون

حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه تلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب منهم جماعة كما ترجم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبإزاء قال ابو حاتم كنت احسب الحسن مكسور العنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء حياء من الله تعالى * الثاني ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بنى حنيفة الكوفي * الثالث سليمان الاعمش * الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق * الخامس عبدالله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شق اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما بعده كلام ابن مسعود وقدر رواه عبدالرحمن بن حنبل الرواسي عن الاعمش فاقتصر من المتن على المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود من كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبدالله والذي نفسي بيده ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة الحديث * واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن عبدالله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشق اوسعيد فالذي لا اله غيره ان احكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا في القدر عن ابى الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابى شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى سعيد الاشج عن عبدالله بن معاذ واخرجه ابو داود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد وعن محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضال وابى معاوية وعن علي بن ميون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القديرة ولا اعتبار لانكاره ﴿ ذكر معناه ﴾ قواله وهو الصادق المصدق اى الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدق ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرمانى المصدق اى من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق يعنى بتشديد الدال المفتوحة وقال الطيبي الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال كلها وان يكون من عاداته ودأبه ذلك فالاحسن موقفه هنا قواله يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شجرة وظفر فتمكت اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها قوله اربعين يوما هذه الاربعون الاولى النطفة فيما تجرى في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اى مثل الاول اربعين يوما قوله ثم تكون مضغة وهى قطعة من اللحم قدر ما يعضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعنى مثل الثاني اربعين يوما فان قلت ان الله قادر على ان يخلق في لحظة فالحكمة في هذا القدر قلت فيه حكم وفوقه منها انه ارخلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك ورمات تلك فجعل اول نطفة لتعتاد بهادة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة * ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة مزينا
 بالفهم والقطانة * ومنها ارشاد الناس وتبليهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر
 على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهية لنفخ الروح فيه يقدر على صبر ورته ترابا
 ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر للحساب والجزاء قولهم ثم يبعث الله ملكا اى بعد انتهاء الاربعين
 الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات يكتبها وهو قوله ويقال له اى الملك المرسل اكتب عمله
 ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمه قوله وشقى او سعيد كان من حق
 الظاهر أن يقال يكتب سعادته وشقاوته فعلى حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله
 ثم ينفخ فيه الروح اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح * وفى صحيح مسلم ان احداكم يجمع خلقه
 في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك
 فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح
 ولفظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير
 كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة * وقال النووى والاحاديث الباقية تقتضى الكتب
 عقب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن له فيكتب معطوف
 على قوله يجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون
 علقة مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود فى القرآن
 والحديث الصحيح وفى كلام العرب * وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك فى هذه الاشياء
 امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والاقصد صرح فى الحديث بأنه بولكل بالرحم وانه يقول يارب
 هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله فى الحديث الذى روى عن انس واداد ان
 يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انشى شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك
 بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر
 ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا * فان قلت فى رواية يرسل الملك
 بعد مائة وعشرين يوما وفى رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر فى الرحم باربعين او خمسة
 واربعين ليلة فيقول يارب انشى ام سعيد وفى رواية اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة يبعث الله
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع
 فى الرحم اربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وفى رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق
 شيئا بأذنه ليضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفى رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل
 بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فالجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة
 لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقة هذه مضغة فى اوقاتها وكل وقت يقول فيدها
 صارت اليه ولتصرفه وكلامه اوقات * احدها حين يخلقها الله نطفة ثم يقلها علقة وهو اول علم الملك
 بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقب الاربعين الاولى فيحيث يكتب رزقه واجله
 وعمله وشقاوته وسعادته ثم للملك تصرف آخر فى وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره
 وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك اما يكون فى الاربعين الثانية وهو مدة المضغة
 وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته
 فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة يبعث الله اليها ملكا فصورها خلق سمعها وبصرها

وجلدها ولحمها وعظمها ثم قال يا رب اذكر امانتي فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله
فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر رزقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حله على
ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير
عقب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما تقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة كما قال الله تعالى
(ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) الى قوله لحمها يكون للملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح
عقب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قوله حتى ما يكون حتى هي الناصبة ومانافية ولفظة
يكون منصوب بحتى وما غير كافة لها من العمل قوله الاذراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي
ما سبق بينه وبين ان يصلها الا يمكن بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله فيسبق عليه الفاء للتعقيب
تدل على حصول السبق بلا مهلة ضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلا مهلة
فمنذ ذلك يعمل بعمل اهل الجنة او اهل النار قوله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها
وكذلك بعد قوله يعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات
امارات وليست بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى
ابن حبان في صحيحه من حديث ابي الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله
وعمله واثره ومضجعه بمعنى قبره فانه مضجعه على الدوام وما تدرى نفس بأى ارض تموت
ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا محمد بن جريح قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع
قال قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن
جريح قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فأحببه فجبريل فينادي
جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبهم اهل السماء ويضع له القبول في الارض **ش**
مطابقته للترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد
بن جريح الميم واللام وسكون الخاء المحجمة ان يزيد من الزيادة مرفوعا في الجمعة وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريح وابو عاصم الضحاك بن محمد التميمي واورد البخاري هذا الحديث من طريقين احدهما موصول
وهو الى قوله وتابعه الثاني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب عن
عمر بن علي عن ابي عاصم وسأقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد
يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان ابو عاصم من شيوخه يروي عنه كثيرا في الكتاب وقال
الطوفي ذكر البخاري الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبد نادى
جبريل عليه الصلاة والسلام اني ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء
ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الاسعلمي من طريق
روح بن عباد عن ابن جريح قوله ويضع له القبول في الارض يعني عنداكثر من يعرفه من المؤمنين
ويقوله ذكر صالح ويقال معناه يلقي في قلوب اهلها محبة مادحين مثمين عليه وفيه ان كل
من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية **ص** حدثنا محمد بن ابي مريم
اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل
في العنان وهو السحاب فذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة
ومحمد هو الذي ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله القسائي وقال ابو ذر بعد ان ساقه محمد
هذا هو البخاري وقال بعضهم هذا هو الارجح عندي فان الاسمعيلى وابانعم لم يحدثا الحديث
من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما ضاق مخرجه عليهما انتهى قلت
عدم وجدان الاسمعيلى وابانعم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هنا البخارى وهذا ظاهر لا يخفى على
احد ولم يجر البخارى العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال
الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن زويب ابو عبد الله الذهلي النيسابورى
في فصل افراد البخارى فبين اسم محمد وقال روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل
حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله بنسبه
الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد بنسبه الى جدياه والسبب في ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شعب
عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه
«وابن ابي مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابي مریم بن ابي جعفر هو عبد الله بن ابي جعفر واسمه
يسار القرشي ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف
الثاني مدنيون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله العنان بفتح العين المملة وتخفيف النون الاولى
السحاب قوله فتذكر اى الملائكة الامر الذى قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فتسرق فتعمل
من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستخفيا قوله الى الكهان بضم الكاف
وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة
الامرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرست السماء بطلت الكهانة
ص حدثنا احمد بن بنونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابي سلمة والاخر عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة
يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله ملائكة واحمد بن بنونس هو ابن عبد الله بن بنونس اليربوعي الكوفي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المديني وابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن
عبد الرحمن بن عوف والاخر بفتح الهزة والقين المجبة وتشديد الراء اسمه سلمان ابو عبد الله الجهني
مولاهم المدني كذا وقع في رواية الاكثرين الاخر ووقع في رواية الكشميهني الاخرج بالعين المملة
وبالجيم في آخره والاول اشهر واخرج النسائي من وجه آخر عن الزهرى عن الارجح وحده والحديث
مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجه هناك عن ابن ابي ذئب
عن الزهرى عن ابن عبد الله الاخر عن ابي هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب قال مر عررضي الله عنه في المسجد
وحسان فشد قال كنت انشديه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابي هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لاجب عني اللهم ايد بروح القدس قال نعم **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة قوله في المسجد النبوى
والواو في وحسان للحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقد مضى في باب الشعر في المسجد عن

ابن سلمة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الله فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب هبوا الكفار عن جهتي **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجمهم او هاجهم وجبريل معك **ش** مطابقة للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن ججاج بن منهل واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابى بكر بن نافع وعن بندار عن غندر واخرجه النسائى في القضاء عن جدين مسعدة وفي المناقب عن احدين حفص قوله اهجمهم امر من هجا بهجوهجوا وهو نقبض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجرة ومعناه جازهم بهجومهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابى قال سمعت جبريل بن هلال عن انس بن مالك قال كانى انظر الى غبار ساطع في سكة بنى غنم زاد موسى موكب جبريل **ش** مطابقة للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابو النصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه وهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين * الاول عن موسى عن جرير عن جبريد عن انس * والثاني عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن جبريد بن هلال بن هيرة العدوى ابونصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى غنم السكة بكسر السين المعملة وتشديد الكاف الزقاقى وبنى غنم بفتح الغين المججمة وسكون النون بطن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابوايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم ووهم من زعم ان المراد هنا بنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المثناة وسكون الغين المججمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالمدينة انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرماتى فان القائل به هو الكرماتى قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المغازى عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرماتى هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرماتى ويروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل لازمة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسرون برفق وهم ايضا القوم الركوب لازمة والتزده وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يأتىك الوحى قال كل ذلك يأتى الملك احيانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وهو اشد على ويمثل لى الملك احيانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول **ش** مطابقة للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابى الغرراء ابو القاسم الكندى

الكوفي وهو من افراده والحديث مر في اول الكتاب فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك بن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله فيفصم بالفاء اى يقطع **ص** حدثنا
آدم حدثنا شيان حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول من اتفق زوجين في سبيل الله دعتهم خزنة الجنة اى قل لهم فقال ابو بكر رضى الله
تعالى عنه ذلك الذى لا توى عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجو ان تكون منهم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل
النفقة فانه اخرجته هناك عن سعد بن حفص عن شيان عن يحيى عن ابي سلمة الى آخره ومضى الكلام
فيه هناك قوله زوجين اى درهمين او دينارين قوله اى قل اى فافلان قوله لا توى لا يفتح التاء المشبهة من
فوق اى لاهلاك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي
سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام فقالت
وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما اارى تريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله هذا جبريل * وهشام هو ابن يوسف الصنعاني اليماني قاضيا ومعمربفتح
المجين هو ابن راشد والحديث اخرجته البخارى ايضا في الاستبذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب
وفي الرقاق عن ابي اليان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله
ابن عبد الرحمن الدارمي واخرجه الترمذى في المناقب عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في عشرة
النساء وفي اليوم واليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احبد بن يحيى قوله يا عائشة
وروى يا عائش بالترخيم فيجوز في الشين الضم والفتح قوله يقرؤ من الثلاثى ويروى بقرئك بضم
الياء من الزيد فيه وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها فان قلت هل واجهها جبريل
كواجه مريم عليها السلام قلت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامر اب نصب
جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه تعلم انه يكون بالقدره ففسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة
لكونها في وحدة فقال لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريافكان خطاب الملك لها في الحالتين لتسكن
ولا تنزعج * وجواب آخر ان مريم كانت خالية من زواج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت
لمكان سيد الاممة كما احترم الشارع قصر عمر رضى الله تعالى عنه الذى رآه في المنام خوفا من العيرة
وهذا ابلغ في فضل عائشة لانها اذا احترمها جبريل عليه الصلاة والسلام الذى لا شهوة له حفظا لقلب
زوجها سيد الاممة كان عما قيل فيها في الافك ابعد * وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها ندية على
قول وعائشة لم يذ كر عنها ذلك * وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك والابراء من معه
* وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقولها ورحمة الله وبركاته وهى سنة
قائه ابن عباس وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول في ابتداء السلام وفي رده سواها السلام عليكم * وفيه
جواز سلام الاجنبى على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان **ص** حدثنا
ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر **(ح)** وحدثني يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن عمر بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل الاترورنا اكثر مما تزورنا قال فزلت
وما تنزل الا بأمر ربك له ما بين يدينا وما خلفنا الآية **ش** مطابقته للترجمة في قوله لجبريل عليه
الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المجهمة وتشديد الراء
وتقدم في التميم ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البكندى وهو من افراده وعمر بن ذر

يروى عن ابيه ذر بن عبد الله الهمداني الكوفي والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن ابي
 نعيم ايضا وفي التوحيد عن خلاد بن يحيى وفي بدء الخلق ايضا عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذى
 في التفسير عن الحسين بن حريث وعن عبد بن جريد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسمعيل وعن ابراهيم
 ابن الحسن وقال الترمذى حديث حسن قوله حدثنا عمر بصيغة الجمع وكلمة (ح) بعده للتحويل قوله
 وحدثني بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله الاتورنا كلمة الا هنا للعرض والتخصيص
 ويجوز ان تكون للتمنى قوله فنزلت اى نزلت الآية التى اولها وما تنزل الا بامر ربك الى آخره
ص حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله عن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قرأتى جبريل عليه الصلاة والسلام
 على حرف فلم ازل استزبده حتى انتهى الى سبعة احرف **ش** مطابقتها لترجمة في قوله جبريل
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل ابن ابي اويس وسليمان ابن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم
 الزهرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل القرآن عن سعد بن عفير واخرجه مسلم في الصلاة
 عن حرمله عن عبد بن جريد قوله على حرف اى على لغة وقيل الحرف الاحراب وقيل الكيفيات
 قوله فلم ازل استزبده اى اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل عن شماله فظفر
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ميكائيل المستشير فيزل يشير اليه استزبده حتى قال سبعة احرف كلها شاف كاف
 فهذا قيل ان المرء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد لبعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقال
 ان بعض القرآن خير من بعض قوله الى سبعة احرف اى سبعة لغات من لغة العرب يعنى انها مفرقة
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه
 ان يكون في الحرف الواحد سبعة او جده على انه قد جاء في القرآن ما قد فرئ بسبعة وعشرة كقوله
 مالك يوم الدين وعبد الطاغوت وبما بين ذلك قول ابن مسعود اتى قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين
 فافروا كما علمت انما هو كقول احدكم علم وتعال واقبل وقيه اقوال غير ذلك هذا احسنها **ص**
 حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الریح الرسالة **ش** مطابقتها لترجمة
 في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قد مر في اول الكتاب فانه اخرجه هناك
 عن عبد ان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** وعن عبد الله حدثنا عمر بهذا الاسناد نحوه **ش**
 عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه
 احدهما يونس والآخر عمر **ص** وروى ابو هريرة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن **ش** امارا واية في هريرة
 فوصلها البخارى في فضائل القرآن وسيأتى ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها في علامات
 النبوة وسيأتى ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه آخر العصر شيئا فقال له عروة اما ان جبريل عليه السلام نزل فضلى امام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عرا على ما تقول يا عروة قال سمعت بشير بن ابي مسعود

يقول سمعت ابا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام فأمنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب بأصابه خمس صلوات **ش** مطابقته للترجمة في قوله نزل جبريل ويشير بفتح الياء الواحدة وكسر الشين الميمية يروى عن ابيه ابي مسعود واسم عتبة بن عمرو والبدري وهذا الحديث تقدم في اب موافقت الصلاة ولكن بعبارة مختلفة وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله فضلى امام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى قدامه وحكى ابن مالك انه روى بالكسر بمعنى الامام الذى يؤم الناس وقال بعضهم واستشكل بأن الامام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل قلت لا يحتاج الى هذا التعسف لان لفظ امام الذى بمعنى قدام ظرف وهو منصوب على الظرفية **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن زيد بن وهب عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل عليه السلام من مات من ماتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة اولى يدخل النار قال وان زنى وان سرق قال وان **ش** مطابقته للترجمة في قوله جبريل عليه السلام وان ابن ابي عدى هو محمد بن ابي عدى القسلى وقدم غير مرة والحديث مضى في كتاب الاستيذان في اب اداء الدين مضى الى شى آخر ومرة الكلام فيه هناك قوله دخل الجنة قال الخطابي فيه اثبات دخول ونفى دخول وكل واحد منهما متميز عن الآخر بوصف او وقت والمعنى ان مات على التوحيد فان مصره الى الجنة وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله وما لفظ لم يدخل النار فعنا لم يدخل دخولا تخليديا ويجب التأويل بمثله جماعة بين الآيات والاحاديث قوله وان اى وان زنى وان سرق فيه دليل على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر والعصر ثم يرجع اليه الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم يقول كيف تركتم عبادى يقولون تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون **ش** مطابقته للترجمة في قوله الملائكة و ابو اليان الحكم بن نافع و ابو الزناد بازى والتون عبد الله بن ذكوان والاعمرج عبد الرحمن بن هرم قوله الملائكة مبتدا ويتعاقبون خبره اى يأتى بعضهم عقيب بعض بحيث اذا نزلت طائفة صدرت الاخرى قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار بوضع معنى التعاقب قوله يصلون ويروى وهم يصلون والجملة حالية في الوجهين وكذا الكلام في يصلون الثانى وقد استوفينا الكلام فيه في باب فضل صلاة العصر لانه اخرج الحديث هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن الزناد عن الاعمرج الى آخره **ص** * باب * اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت احداها الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال الامام الى آخره قالوا ليس لذكر هذا الباب هنا وحده لان جميع احاديث هذا الباب في ذكر الملائكة وهو متصلة بالباب السابق ولهذا لا يوجد هذا في كثير من النسخ وكذا لم يقع في رواية ابي ذر ذكر هذا الباب قوله آمين مذكور ومحمد ومعناه اسبج قوله فوافقت احداها الى احدى كلتي آمين واخذ هذه الترجمة من حديث ابن هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المنصوب عليهم ولا الضمير فمقرؤا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه رواه البخارى من حديث ابي صالح وروى ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال اذا آمن الامام فأمتموا فان الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه
ص حدثنا محمد اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافعاً حدثه ان القاسم
ابن محمد حدثه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حشوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها
تمائيل كأنها تمرقة فنجاه فقام بين البابين وجعل يتغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة
قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال ما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة وان من صنع
الصورة يعذب يوم القيامة يقول احياوا ما خلقتكم **ش** مطابقتها للترجمة اعني باب ذكر الملائكة
في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كله وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة ومحمد
هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن زيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى
هكذا هؤلاء الثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمة وقع الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن
عمرو بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
والحديث مضى في كتاب الببوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرجهم هناك
عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة الى آخره **قوله** وسادة بكسر
الواو وهي المخدة وجمعها وسائدو التمايل جمع التمايل وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد
منه هنا صورة الحيوان **قوله** كأنها تمرقة لفظ الراوي عن عائشة والتمرقة بضم النون والراء وبكسرهما
وبغيرهما وقال الجوهري الفرق والتمرقة وسادة صغيرة ويربما سموا الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة
عن ابي عبيد ويجمع على تمايرق **قوله** فقام بين البابين ويروي بين الناس **قوله** وجعل من افعال المقاربة
وهي على ثلاثة اقسام: منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل
كان الا انه يجب ان يكون خبره بجلة وههنا كذلك **قوله** فقلت ما لنا وروى فقالت ما لنا يعني ما فعلنا
حتى تغير وجهك **قوله** ما بال هذه التمرقة اي ما شأنها فيها تمايل **قوله** قال ما علمت اي قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **قوله** يقول اي يقول الله ويروي فيقال **قوله** احبوا بفتح الهمة وباقي الكلام
مرهناك **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله
انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل
الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تمايل **ش** وجه مطابق هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل
هو محمد بن مقاتل المرزبي الجباري بمكة وهو من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم
هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري وقال الدارقطني وافق معمره نافع الزهري جماعة
وخالفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبد الله عن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو
الضر عن عبد الله نحو رواية الاوزاعي وفي النسائي عن معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال هذا
الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبد الله
قال حدثني ابو طلحة فذكره وروي الترمذي حدثني اسحق بن موسى الانصاري حدثنا عن حدثنا مالك
عن ابي الضر عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابي ابي طلحة الانصاري يسأله فوجد عنده
كلب من شبيه النمل فذا ابو طلحة انساها من بيتنا فحدثه فقال له سالم لم تغير؟ فقال لان فيه كلباً يرمي
فان شئنا ان يرمي الله تعالى عليه وسلم ساقطت قال معقل فلو لم يبق له اكلان لم يبق له شيء
بلى ولكنك اعطيت نسي هذا حديث عن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما نصي الانصاري

بين عبد الله بن عبد الله بن شبة وبين أبي طلحة فانه دخل على أبي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية
 محمد بن اسحق عن سالم أبي النضر عنه عند النسائي وفي رواية السنة ما خلا ابا داود من رواية
 الزهري ايضا ادخال ابن عباس بين عبد الله بن عبد الله وبين أبي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة
 او للرواية الناقصة فاختار ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائي
 الزائدة لانه روى كلتيهما ورجح الزائدة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري
 ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس
 وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وابي بكر بن ابي شيبة
 واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن
 حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حديد واخرجه
 النسائي في الصديقين واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن
 يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة **ش** ذكر معناه قوله فيه كلب قال
 ابن التين يريد كلب دار قال واراد بالملائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون
 بالرحمة والتبرك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما
 يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصور التي
 تمنع في البسط والوسائد وغيرها فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام
 في كل كلب وكل صورة **ش** ثم قيل سبب النع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة
 لخلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتاعهم من الدخول في بيت فيدرك كثرة اكله النجاسات ولان
 بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضدهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة
 ولانها ينهى عن اتخاذها مما يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاته فيه
 واستفغارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا في العليل ولا يروى
 العليل وهذا الخنزير اسوء حال من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو انجس منه لانه نجس
 العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا قوله ولا صورة تماثيل من اضافة العام الى
 الخاص **ص** حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكر بن الاشعث حدثنا ابن بسر
 ابن سعيد حدثنا ان زيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه حدثنا ومع يسر بن سعيد عبد الله الخولاني
 ان الذي كان في حجر ميمونة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن
 خالد ان ابا طلحة حدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسر
 فرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته يستتر فيه تصاور فقلت لا يبدل الله الخولاني اني لم يحدثنا
 في التصاور فقال انه قال الارقم في توب الاممته قلت لا قال بلى قد ذكره **ش** احمد
 هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرماني احمد بن صالح وا بن عيسى التستري
 وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدثنا عبد البخاري
 في غير موضع من الجامع واختلفوا في احمد هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب
 وقال آخرون انه احمد بن صالح وا احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابوري احمد عن ابن وهب هو
 ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن مندل كلما قل البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخاري عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى بنسبه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره بفتح العين هو ابن الحارث المصري وبكير بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشج بالشين المعجمة وتشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملته ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد الجهمي من مشاهير الصحابة وعبد الله الخولاني هو عبد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن الليث واخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن قتيبة به وعن عثمان بن ابي شعبة وعن وهب بن بقية واخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم وعن عيسى بن جاد قوله الارقم اصل الرم الكتابة والصورة غير الرم وقال ابن الاثير الرق النقش والوثم قوله الاستمته كلمة الابقع الهزة واللام المخففة ومعناها ههنا الاستفهام عن النبي قوله قلت لا اى لم اسمعه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو بن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل فقال انا لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ش** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وعمره بفتح العين وبالواو كذا وقع في رواية الاكثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث وهو خطأ لانه لم يدرك سالما والصواب عمر بضم العين وبغير واو وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشيتهى وكذا وقع في اللباس عن يحيى بن سليمان بهذا الاسناد قوله وعد النبي بالصب وجبريل بالرفع فاهله يعنى وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزل مسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن جده فقولوا اللهم ربناك الحمد فانه من وافق قوله قول الائمة غفر له مائة مدم من ذنبه **ش** اسمعيل بن ابي اويس وسمي بضم السين المهمله وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربناك الحمد وقدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابراهيم بن المذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احدم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والائمة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يتم من صلاته او يحدث **ش** محمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جالس في المسجد يتنظر الصلاة وفي باب الحديث في المسجد قوله ما لم يتم من صلاته اى من موضع صلاته الذي صلى فيه قوله او يحدث اى او ما لم يحدث **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مال **ش** سفيان هو ابن عيينة وعمره هو ابن دينار وعطاء هو ابن رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وفتح اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منة وهى امه ويقال جدته
والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النار من قتيبة وفي التفسير عن حجاج بن التمال واخرجه
مسلم في الصلاة عن قتيبة وابي بكر بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الحروف
عن احمد بن حنبل واحد بن عبدة واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة وفي التفسير ايضا عن
اسحق بن ابراهيم **قوله** يمالك وهو اسم خازن النار **قوله** قال سفيان هو ابن عيينة الراوى **قوله**
في فراءة عبدالله هو عبدالله بن مسعود **قوله** يمالك مرخم حذف الكاف منه ويجوز في اللام
الضم والكسر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن
شهاب قال حدثني عروة ان عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته
انها قالت لابي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتى عليك يوم اشد من يوم احدث قال لقد لقيت من قومك
ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد البايل بن عبد كلال فلم
يخبرني الى ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن العال بفرغت رأسي فاذا انا
بسحابة قد اظلنتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك
وमारودوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم على ثم
قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشين فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلا بهم من بعد الله وحده لا بشر لك به شيئا **ش** الحديث
اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازي عن ابى الطاهر
ابن السرح وحرمله بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في الموت عن ابى الطاهر به **قوله** يوم احد
هو يوم غزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة **قوله** يوم العقبة هي التي تنسب اليها جرة العقبة وهى
بمعنى **قوله** اذ عرضت نفسي اى حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من المبعث
وانه كان بعد موت ابى طالب وخديجة رضى الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن
ابن شهاب ان النبي صلى الله عليه وسلم لما مات ابوطالب توجه الى الطائف رجاء ان يؤر فهد الى ثلاثة نفر من
ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد البايل وحبيب ومسعود بنو عمر فرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتك
سنة قومه فردوا عليه **اقبح** رد **قوله** على ابن عبد البايل بالياء آخر الحروف وكسر اللام وسكون الباء
آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد البايل
كنانة ويقال مسعود وفي الجهرة لاكبي عبد البايل بن عمرو بن عير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف
ابن ثقيف والمذكور هنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد البايل والذي
في المغازي ان الذي كلمه هو عبد البايل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لآبوه وكان ابن
عبد البايل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حيد في تفسيره من طريق ابن ابى نجیح
عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القرين عظيم قال تزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد
بايل الثقفي وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة
ايام وذكروا ابن اسحق وابن عقبة ان كنانة بن عبد البايل وفد مع وفد الطائف سنة
دشر فاسلموا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدايني ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى
الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم **قوله** على وجهي متعلق بقوله انطلقت اى على الجهة المواجهة

في قوله بقرن الثعالب جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووي هو
 ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل
 جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال
 ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القاسبي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن
 قصها اراد الطريق الذي يفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اي بعث الله
 اليك ملك الجبال وهو الملك الذي سخرا الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدأ وخبره
 محذوف اي ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ محذوف اي الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة ما فيه
 استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اي ان شئت افعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو في رواية ابى
 ذر عن شيخه وروى عن الكشي معني مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله
 ابن يوسف شيخ البخاري قال يا محمد ان الله بعثنى اليك وان ملك الجبال لتأمرني بامر كفاشئت ان شئت
 قوله ان اطبق اي بأن اطبق وان مصدرية تقديره لفعلت باطابق الاخشين عليهم والاشخسان بالحاء
 والشين المجتبتين هما جبلا مكة ابوقيس والذي يقابله قميقة قال الصغاني بل هو الجبل الاجر
 الذي يشرف على قميقة وهم من قال ثور قلت الذي قال الاخشبان ابوقيس وثور هو الكرمان
 وسما بذلك لصلابتهما وغلظ جارتها يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد
 من قوله ان اطبق عليهم ان يلتصقوا علي من بمكة ينصير ان كطبق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا في
 رواية الاكثرين وفي رواية الكشي معني انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الباء من الاخبارج قوله
 من بعد الله في محل النصب لانه مفعول يخرج قوله بعد الله اي بوحده قوله لا يشرك به شيئا تفسيره
 ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة حدثنا ابواسحق الشيباني قال سألت زرين حيش عن قول
 الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاقبى الى عبده ما اوحى) قال حدثنا ابن مسعود انه رأى
 جبريل عليه السلام له ثمانية جناح ش **ابوعوانة** بفتح العين الوضاح بن عبد الله البشكري
 وابواسحق الشيباني اسم سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء
 ابن حيش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة
 الاسدي الكوفي مات سنة اثنتين وثمانين ق **ابو قوسين** قوله قاب قوسين اي قوسين قوله حدثنا ابن مسعود
 اي عبد الله بن مسعود ويروى قال ابن مسعود قوله انه اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رسا في الكلام في سورة النجم مبسوطا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا
 شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا
 اخضر سد افاق السماء **ش** الاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن يزيد وعبد الله بن
 مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي في
 التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرقا وثياب خضر تبسط
 قال الكرمان ويحتمل ان يكون المراد من الرفراف اجفحة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما
 تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن
 اسمعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن عون ان ابا القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظمه ولكن قد رأى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته

وخالد سادا ما بين الافق ش محمد بن عبدالله شيخه من افراده ومحمد بن عبدالله بن المثنى
 ابن عبدالله بن انس بن مالك الانصاري البصري وابن عون هو عبدالله بن عون بن اربطبان ابو
 عون المزني البصري والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم
 اى دخل في امر عظيم ومفعوله محذوف قوله في صورته اى في هيئته وحقيقته قوله وخلقه
 اى خلقته التى خلق عليها قوله سادانصب على الحال من جبريل اى مطبقا بين افق السماء وقال احمد
 باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل في صورته
 وله ستائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ماله
 به عليم والتهاول الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 جبريل ان يأتيه في صورته التى خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تبت فقال بلى فظهر له في ستائة
 جناح سد الافق جناح منها فشهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق
 وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان
 يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وقارة كان يأتي في صورة امرأى ورأه
 مرتين في صورته التى خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدرة المنتهى وجبريل هو أمين
 الوحي وخازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى
 جبر عبد وابل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبدالله وفيه اربعة عشر لغة ذكرت في التاريخ
 الكبير في فضل خلق الملائكة ثم اعلم ان انكار ما نثبته رضى الله تعالى عنها الرواية لم تذكرها رواية
 اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وهو مشهور قول ابن
 مسعود وعن ابي هريرة مثلهما وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه رآه بعينه روى ذلك عنه
 بطريق وروى ابن مردويه في نفسه عن الضحاك وعكرمة عنه في حديث طويل وفيه فلما اكرمني
 ربي برؤيته بان اثبت بصري في قلبي اجد بصري لنوره نور العرش وروى اللالكائي من حديث
 جابر بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربي عز وجل ومن حديث ابي
 هريرة قال رأيت ربي عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس
 يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم الا شهر عنه انه رآه بعينه وروى
 عنده ان الله تعالى اخنص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخالقة
 ومحمدا بالرواية وقال الماوردي قبل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام
 فراه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي وابواليث السمرقندي هذه الحكاية
 عن كعب وحكى عبد الرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه وحكى القاسم
 عن احمد انا قول بمحدث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس احمد وقال الاشعري وجاعة
 من اصحابه انه رآه ببصره وعيني رأسه وقال كل آية اوتيتها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها
 صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من يهيم بتفضيل الرواية بان قلت تبارك الله تعالى لا تدركه
 الابصار ولا تدركه الابصار وانما يدركه البصرون وليس في التشرع دليل قاطع على اشتباه الرواية
 لا تدركه الابصار وانما يدركه البصرون وليس في التشرع دليل قاطع على اشتباه الرواية

استأعها اذ كل موجود فرويته جائزة غير مستحيلة واما قوله لن تراني فعناه في الدنيا وذكر القاضي
ابوبكر ان موسى عليه السلام رأى به فلذلك صعد وان الجبل رأى به فلذلك صار دكا استنبطه من قوله
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلى له الجبل جعله دكا وخر موسى
صعقا فراه الجبل فصارد دكا ورأه موسى عليه السلام فصعد ﴿ص﴾ حدثني محمد بن يوسف حدثنا
ابو اسامة حدثنا زكريا بن ابي زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله
تعالى عنها فابن قوله محمد بن قنبل فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذاك جبريل عليه السلام كان يأتيه
في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق ﴿ش﴾ محمد بن يوسف
هذا هو ابو اجد البخاري البكندي وقد جزم به ابو علي الجبائي وابو اسامة حادين اسامة وابن الاشوع
بفتح الهمزة وسكون الشين المجمة وقص الواو وفي آخره من مهمة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب
الى جده والشمعي عامر بن شراحيل ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن
عبد الله بن نمير عن ابي اسامة نحوه قوله فابن قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم
دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة
والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في تلك الصورة الخلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب ﴿ص﴾ حدثنا
موسى حدثنا جرير حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رأيت الليلة رجلين اتياني قال الذي يوقد النار مالك خازن النار وانا جبريل وهذا ميكايل ﴿ش﴾
موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وجرير بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري
وابو رجاء اسمه عمران بن لحيان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله العطاردي البصري ادرك زمن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر
من ذلك والحديث مضى في كتاب الجناس في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا
بعين هذا الاسناد ﴿ص﴾ حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه قالت فبات غضبان
عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح ﴿ش﴾ ابو عوانة الواضح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو
حازم بالهاء المهملة والزاى سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في السكاح عن محمد بن بشار
واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن ابي سعيد الاشجعي وعن زهير بن
حرب واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن عمرو الرازي واخرجه في الملائكة عن محمد بن الصلاء
﴿ص﴾ تابعه شعبه وابو حنيفة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش ﴿ش﴾ اي تابع ابو عوانة
شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخاري في النكاح في باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها فقال
حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة بن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة الى آخره نحوه سواء
قوله وابو حنيفة وابو حنيفة وابو حنيفة وهو محمد بن ميمون السكري قوله وابن داود اي تابعه ابن داود
وهو عبد الله الخريبي بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قوله وابو معاوية اي تابعه
ابو معاوية وهو محمد بن حازم بالمجتمين ووصل متابعه مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب
قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشجعي قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ قال حدثنا

جرير كلهم من الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا دعا الرجل امرأته الى آخره نحوه غيران في قوله فلم تأته موضع فأبت في رواية البخاري رحمه
 الله **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت
 اباسلة قال اخبرني جابر بن عبدالله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فترعن الوحي
 فترة فينا انا امشي سمعت صوتا من السماء رفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني
 بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلى
 فقلت زملوني زملوني فأنزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز فاهيج والرجز الاوثان **ش**
 رواة هذا الحديث قدموا غير مرة على نسق واحد ومقتزين ايضا والحديث قدمه بشرحه في اول
 الكتاب قوله فنجئت منه على صيغة المجهول من الجأث بالجيم والهزمة وبالثاء المثناة اى رعبت وفيه
 لفظة اخرى حدثت بناءين مثلثين ومعناه هويت اى سقطت قوله والرجز الاوثان تفسير منه بان المراد
 من الرجز في قوله والرجز فاهيج الاوثان جمع وثن وهو ماله جنة من خشب او حجراً وفضة
 او جوهر وكانت العرب تصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة
 عن قتادة وقال خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نيكم
 يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلاً آدم
 طوالاً جعداً كأنه من رجل شنوءة ورأيت عيسى رجلاً مربوعاً مربوع الخلق الى الحمرة والبياض
 سبط الرأس ورأيت ملكاً خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تمكن في مرة من لقائه
ش غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابي عبدالله البصري
 صاحب الكرايس قوله وقال خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري و اشار بهذا الى انه جمع
 بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ
 سعيد بن ابي عروبة و ابو العالية بالعين المهملة اسمه رفيع بضم الراء وقبح الفاء وسكون الباء آخر الحروف
 وفي آخره عين مهملة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء المهملة البصري
 و ابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالراء بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الراء وكان يرى النبل وهو ايضا بصري **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحوه الاول واخرجه مسلم في الايمان عن
 محمد بن المنثري وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبيد بن جريد عن يونس بن محمد عن شيان عن
 قتادة احم من الاول **و** ذكر معناه **قوله** آدم من الادمة وهى في لباس السمرة الشديدة وقيل هو من
 ادمة الارض وهى لونها وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام الادمة في الابل البياض مع سواد المقلتين
 يقال بعير آدم بين الادمة وناقصة ادماء قوله طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل
قوله جعد اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدحاً و مذماً فالمدح
 معناه شديد الاسر والخلق او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطه اكثره
 في شعور الجعد واما الذم فهو القصير المتردد الخلق و قال الداودي لا ارى جعداً مخفوقاً
 لان الطوال لا يوصف بالجعودة وقال ابن النين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا يشانه بل
 يكون الطويل جعداً وسبطاً **قوله** شنوءة بفتح الشين المهملة وضم النون ويكون الواو وقبح

الهزبة قبل هو من قحطان وقال الكرمانى شنوة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شنوة هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد واما قبل ازد شنوة اشثنان كان بينهم وهو البهض والنسبة اليه شنوى وجه تشبيه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شنوة فى الطول والسمرة قوله مروبوا اى لانصيرا ولا ماويلا قوله مروبوا الخاق بفتح الخاء اى معتدل الخلقة مائلا الى الحمرة قوله سبط الرأس بكسر الباء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووى قمها وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع قمها على التخفيف كما فى الكنف وقال واما الجعد فى صفة موسى فالاولى ان يحمل على جموعة الجسم وهى اكتنازه واجتماعه لاجمودة الشعر لانه جاء فى رواية ابى هريرة انه رجل الشعر قوله والدجال بالنصب اى ورأيت الدجال قوله فى آيات اى فى آيات اخرى اراهن الله اياه اى التى صلى الله عليه وسلم قوله فلا تكن فى مربة بكسر الميم وهو الشك قال النووى هذا استشهاد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لى موسى عليه الصلاة والسلام وقال الكرمانى الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير راجع الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين ﴿ص﴾ قال انس وابوبكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال ﴿ش﴾ تعليق انس رضى الله تعالى عنه وصله البخارى فى اوخرالحج فى فضل المدينة فى باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد بن عمرو عن اسحق عن انس الحديث وتعلق ابى بكرة نضيع بن الحارث وصله ايضا فى هذا الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابى بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره ﴿ص﴾ باب ما جاء فى صفة الجنة وانها مخلوقة ﴿ش﴾ اى هذا باب فى بيان ما جاء من الاخبار فى صفة الجنة وفى بيان انها مخلوقة ووجوده الآن وهو رده على المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا فى النار انها تخلق يوم القيامة والجنة البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالثفاف اغصانه والتركيب دائرى معنى الستر وكأشجارها لتكاثرها وتظللها سميت بالجنة التى هى المرة من مصدر جنة اذا ستره كأنها ستره واحدة لفرط النفاها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان ﴿ص﴾ قال ابو العالى مطهرة من الحيض والبول والبزاق ﴿ش﴾ ابو العالى هو رفيع الرياحى وقد ذكر فى الباب الذى قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ مطهرة فى قوله تعالى (ولهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من المنى والولد وفى رواية قتادة من الاذى والاعم قوله والبراق ويقال بالصاد بصاق ايضا ﴿ص﴾ كلابزقوا أو توابشى ثم اتوا بآخر قالوا هذا الذى رزقنا من قبل او ثمننا من قبل ﴿ش﴾ اشار بقوله كلابزقوا الى قوله تعالى (كلابزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل او اتوا به من ثمننا) قوله اتوا بآخر اى بتر آخر واستفيد التكرار من لفظ كلابزاذا اتوا بآخر قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وفسره بقرينة او ثمننا من قبل قال بن تين هو من اوتيته اذا اعطيته وهكذا رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى ثمننا من اتيته بالقصص يعنى ثمنه وقال ابن التين والاول هو الصواب وفى القباية وجهان احدهما ان ثمنه الثمن الذى يثمن به من ثمنه عن مالك وعن ابى عمار عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود روى عن انس من انسابه اتوا هذا الذى رزقنا من قبل قالوا انهم اتوا بالثمرة فى الجنة فلما نظروا اليها قالوا هذا اندى رزقنا من قبل فى دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

ابن اسلم والآخر ماقاله عكرمة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالامس وهكذا قال الربيع بن انس قال مجاهد يقولون ما شبهه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى واتوا به متشابها **ص** واتوا به متشابها يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعوم **ش** فسر قوله تعالى واتوا به متشابها بقوله يشبه بعضه بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالوية ولكنه قال في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عامر بن يساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكشاتها المسك ويطوف عليهم الولدان بالقوا كقوا يكونهم يؤتون بمثلها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي ائتمتونا انقابه فيقول لهم الولدان كلوا فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى واتوا به متشابها وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والمرأى وليس يشبه في الطعم وقال عكرمة واتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي ظبيان عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش به **ص** قطوفها يقطفون كيف شاؤوا دانية قريبة **ش** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى قطوفها دانية وقطوفها يقطفون كيف شاؤوا قال الكرماني كيف فسر القطوف بقطفون قلت جعل قطوفها دانية جملة حالية واخذوا زعمها وروى عبيد بن حنيد عن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال من قولها قطوفها دانية يقنول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم من طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا ومن طريق قتادة قال دنت فلا يريد بهم عنها بعد ولا شوك **ص** الارائك السررش اشار به الى الارائك في قوله متكئين فيها على الارائك وفسرها بقوله السرر وكذا فسر عبيد بن حنيد من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في المجال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الجملة على السرر لا تكون الا كذا ومن ثعلب الاريدة لا تكون الا سريرا متخذة في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار بضم الشين المعجمة وتخفيف الواو متاع الليث والجملة بالتحريك بيت له قبة يستتر بالشباب ويكون له ازار كبير **ص** وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب **ش** اشار بتفسير الحسن البصري الى ما في قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله فوقاهم الله شدة ذلك اليوم اى فوقى الله الاربار شدة ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده ولقاهم اى اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وهو اثر النعمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثر الحسن رواه عبيد بن حنيد من طريق مبارك بن فضالة عنه **ص** وقال مجاهد سلسيلا حديدة الجرية **ش** اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا قوله عينا بدل من قوله زنجيلا فيما قبله قوله فيها اى في الجنة وقال الزجاج اى يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحدارها في الخلق وسهولة مساعها وقال ابو العالوية ومقاتل بن حيان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي منازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسل وسلسال وقد زيدت الياء فيه حتى صار خجاسيا ودل على غاية السلاسة وتعليق مجاهد وصله سعيد بن منصور وعبيد بن حنيد باسنادهما عنه قوله حديدة

بالحاء والدالين المهملات اى شديدة الجرية اى الجريان وقال عباس رواها القاسى جريدة بالجيم والراء بدل الدال الاولى وفسرها بالينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف **ص** غول وجع البطن **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (لانها غول ولا هم عنها ينزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقادة صداع **ص** ينزفون لا تذهب عقولهم **ش** فسر ينزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خراخنة وهذا التفسير مروى عن ابن عباس وغيره وقرئ ينزفون بكسر الزاى وفيه قولان احدهما من انزف الرجل اذا قد شرابه والاخر يقال انزف اذا سكر واما انزف اذا ذهب عقله من الشرب فمشهور مسعود **ص** وقال ابن عباس دهاقا ممثلا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكاشادهاقا وفسر الدهاق بقوله ممثلا ووصله الطبري عن ابى كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلام اسقى دهاقا قال فجماءها الغلام ملائى قال ابن عباس هذا دهاق وروى ايضا عن ابى صالح عن ابن عباس فى قوله كاشادهاقا قال ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكواعب اترابا وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهى التى بدا نهدها يقال نهدها الثدى اذا ارتفع عن الصدر وصار له جهم والارباب جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الخمر **ش** اشار به الى ما قوله تعالى رحيق مختوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبري من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى ورحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقبل الرحيق الخالص من كل شئ وقال مجاهد يشرها اهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص** التسليم يعلو شراب اهل الجنة **ش** اشار الى ما فى قوله تعالى ومن اجبه من تسليم وفسره بقوله يعلو شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال التسليم يعلو شراب اهل الجنة وهو صرف للمقر بين ويمزج لاصحاب البين وقال الجوهري التسليم اسم ماء فى الجنةسمى بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابى حاتم من طريق مجاهد فى قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفى طريق ابى الدرداء فى قوله ختامه مسك قال هو شراب ابيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم **ص** نضاختان فياضتان **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه والنضح فى اللغة بالمجمة اكثر من المملة **ص** يقال موضونة منسوجة ومنه وضين الناقة **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة اى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر والياقوت رواه ابن ابى حاتم عن عكرمة وروى ايضا من طريق الضحاك فى قوله موضونة قال الوضين التشبيك والنسج يقول وسطها مشبك منسوج قوله ومنه اى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان اذا نسج بعضه على بعض مضاعفا **ص** والكوب ما لا اذنه ولا عروة والا ياربى ذوات الاذان والعري **ش** اشار به الى تفسير ما فى قوله تعالى بالكوب وباريقى والاكواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكواب وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الاربى ليس له عروة والاربى جمع اربى على وزن

افعل او فاعيل **ص** عربا مثقلة واحداثها عروب مثل صبور وصبر بسميها اهل مكة العربية
 واهل مدينة الفجعة واهل العراق الشكلة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عربا
 اترابا وفسر عربا بقوم مثقلة اي مضومة الراء قيل مرادهم بالتثقل الضم والتخفيف الاسكان قلت ليت
 شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحداثها اي واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور
 في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسبي في تفسيره في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عذارى
 عرباء واشق محبيات الى ازواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقاة وقال عكرمة فجة وقال
 ابن زيد شكلة بلغة مكة مضوجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل
 وجزم الفراء بان العروب الفجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وقح الباء واخرج الطبري
 من طريق تميم بن حذلم في قوله تعالى عربا قال العربية الحسنة التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة
 حسنة التبعل انها لعربة ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العربية التي تشتهي زوجها قوله
 الفجة بفتح العين المججمة وكسر النون وبالجم من الفجج وهو التكسر والتدلل في المرأة وقد خضعت
 وتقتضت قوله الشكلة بفتح الشين المججمة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح
 جنة ورحاء والريحان الرزق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)
 وفسر مجاهد روحا بجنة ورحاء وفسر الريحان بالرزق وقال القرطبي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيم
 عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال رزق واخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم
 عن ورقاء بسند بلطف فروح وريحان قال الروح جنة ورحاء والريحان الرزق وروى عبيد بن حنيد
 في تفسيره حدثنا شبابة عن ابن ابي نجيم عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد
 السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم
 وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لا موت معها وعن الحسن الريحان ريحنا هذا
ص والمنضود الموز والمنضود الموقرجلا ويقال ايضا لاشوكله **ش** اشار به الى ما
 في قوله تعالى (في سدر منضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود
 بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخليط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقرجلا الذي تضد
 بعضهم على بعض من كثرة حله واستصوب بعضهم ما قاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ما قاله
 عياض لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلع وقال النسبي في تفسيره طلع شجر موز وعن السدي
 شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وقال النسبي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله عنه
 وطلع منضود فقال علي وما شان الطلع انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم فقبل انها في المصحف
 بالحاء افلا تحولها فقال ان القرآن لا يباح اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلع بالموز ولكنه
 شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلع عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل
 هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير في معنى الطلع فالمنضود صفة وليس
 باسم ومعناه متراكم قد تضد بالجل من اسفله الى اعلاه وليست له ساق بارزة وقال مسروق اشجار الجنة
 من عروها الى افنانها ثم كره قوله والمنضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**
 والعرب المحبيات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال
 واحداثها عروب وقدم الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جار **ش**
 اشار به الى ما في قول تعالى (وماء مسكوب) وفسر بقوله جار واراد به انه قوى الجري كانه يسكب سكباً

﴿ ص ﴾ وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى وفرش مرفوعة بعد قوله وظاكهة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية يقال بناءه مرفوع اى طال وروى ابن حبان والترمذى من حديث ابى سعيد الخدرى في قوله وفرش مرفوعة قال ارتقامها خمسمائة عام ﴿ ص ﴾ لغوا باطلا تأنيبا كذا ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها لقوا ولا تأنيبا) وفسر القو بالباطل والتأنيب بالكذب وكذا رواه الفريابي عن مجاهد ﴿ ص ﴾ اثنان اغصان ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى ذواتا اذانان وفسر الاثنان بالاغصان وكذا فسره عكرمة وفي تفسير النسفي الاثنان جمع فنن وهو من قولهم اذن فلان في حديثه اذا اخذ في فنون وعن مجاهد اثنان اغصان واحدها فنن وعن عكرمة ظل الاغصان على الحيطان وعن الحسن ذواتا اثنان ذواتا ظلال وخص الاثنان بالذكر لانها الفصنة التي تشعب من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فنهامتد الظلال ومنها تحتني النار ﴿ ص ﴾ وجنا الجنة دان ما يحتني قريب منها ش ﴿ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (مشكين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنة دان) وفسر جنى بما يحتني ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنة ثمرها دان قريب بناله القائم والقاعد والتائم ﴿ ص ﴾ مدهامتان سوداوان من الرى ش ﴿ اشار به الى ما قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فبأى آلاء ربكم اتكذبان) مدهامتان يعني ومن دون الجنة الاولين الموعودين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان مدهامتان وفسرها بقوله سوداوان من الرى وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان نعمتان سوداوان من ربهما وشدة خضرتهما لان الخضر اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب ﴿ ص ﴾ حدثنا احمد بن يونس حدثنا الهيث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالفداء والعشي فان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار ش ﴿ شرع البخارى يذ كر في الباب خمسة عشر حديثا مطابقات كلها للترجمة في ذ كر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعدهذا في اول كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنائز في باب الميت يعرض عليه مقعده بالفداء والعشي فانه اخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴾ حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء ش ﴿ ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم يفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير يفتح الزاى وكسر الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف العطاردي البصرى وابو رجاء اسمه عمران بن لحيان العطاردي البصرى اذكر زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد قح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن ابى الوليد ايضا عن سلم بن زرير وفي النكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذى في صفة جهنم عن ابن بشار واخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران بن موسى وفيه الاختلاف على ابى رجاء فان مسبارا ومن حديث الثقي عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذى

وكلا الاسنادين ليس فيهما مقال يحتمل ان يكون ابورجاء سمع منهما جبعبا ورواه البخارى في النكاح
من حديث عوف عن ابى رجا، وقال الترمذى وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابى رجا،
عن عمران بن حصين ورواه النسائى من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابى
رجاء عن عمران ولفظه اقل ساكنى الجنة النساء وفي لفظه عامة اهل النار النساء وفي النسائى من
حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الثراب مع هذه الغريان وفي الاخبار
للالكافى من حديث عبد الرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرهم بالنساء قالوا
يا رسول الله السن امهاتنا واخواننا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطيت لمن يشكرن واذا انطين لم يصبرن
وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكنى الجنة
لما يغلب عليهن الهوى والميل الى ما جل زينة الدنيا نقصان عقولهن فيضعفن عن عمل الآخرة والتأهب
لها ليلهن الى الدنيا والقرين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سرعات الانخداع لرافيهن
من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهن الى الآخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا
فاقدى المال الذى يتوسل به الى العاصى فازوا بالسبق فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم منه قلت انما استعاذ من شر فقلته كما استعاذ من شرفة الفنى فان قلت ليس
فى الجنة عذب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقلة فى الجنة وبالكثرة فى النار قلت
ذكر الحكيم الترمذى وغيره ان الاكثار يكون للنساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون
زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا الليث قال
حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قال بينا انا ثم رأيتنى فى الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب
قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فويلت مدبرا فبكى عمر رضى الله
تعالى عنه وقال اعليك اغار يا رسول الله **ش** اخرج به البخارى هذا الحديث فى فضل عمر
رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابى مریم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصرى عن الليث
وقال الترمذى عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت فى الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن
هذا قال لعمر بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث انى دخلت البارحة الجنة يعنى رأيت فى المنام كما فى دخلت
الجنة هكذا روى فى بعض هذا الحديث وروى عن ابن عباس انه قال رؤيا الانبياء حق وقد روى احمد من
حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
مارأى فى يقظته ومنامه سواء وانه قال بينا انا فى الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمر بن
الخطاب قوله رأيتنى اى رأيت نفسى قوله فاذا امرأة تكلما اذ المفاجأة قوله تتوضؤ قال الكرماني تتوضؤ
من الوضوء وهى الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوهاء
وانما اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك فى الخط لانه لامل فى الجنة
لاوضوء ولاغيره والشوهاء بالشين المحجمة قال ابو عبيد هى المرأة الحسناء والشوهاء واسعة الفم
والصغيرة الفم وقال ابن الاعرابي الشوهاء القبيحة وقال ابوهرى فرس شوهاء صفة محمودة ويقال
يراد بها سعة اشد اقها ورد عليه القرطبي وقال الرواية الصحيحة تتوضؤا ووضوء هذه المرأة انما
هو ان زاد حسنا ونورا لانها تزيل وسخا ولاقدرا اذ الجنة منزهة عن القذر وقال ابن التين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هدفه أن الوصول إلى هذا القصر والنعم قوله فذكرت غيرته بالفخ
مصدر قوله ثار الرجل على أهله من فلان وهي الحمية والافتة يقال رجل غيور وامرأة غيورة وجاء امرأة
غيرة وصيغة غيور للبالغة **ص** حدثنا بجاج بن منال حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني
يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الحمية درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها للؤمن أهل لإبراهيم الآخرون قال
أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا **ش** **ه** همام بن شديد الميم بن يحيى
أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالتون وأبو
بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سلم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه
أبي بردة **و** الحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة
عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه
النسائي في التفسير عن بندار به مختصرا قوله النخبة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة
مجوفة كذا في رواية الأكثرين وفي رواية السرخسي والمستمل في مجوف طوله و يروي من لؤلؤة
ومجوفة بالقاف وفي رواية السمرقندي بالقاف الواحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوله ثلاثون
ميلا والميل ثلث الفرسخ و يروي عن ابن عباس النخبة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع
من ذهب وعن أبي الدرداء النخبة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث
أن نوع النساء المشتغل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد
واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمي البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والحارث بن
عبيد أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهززة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالدال المهملة بمعنى روى
هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد قسلاستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعلقق أبي عبد الصمد
وصله البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعلقق الحارث وصلة مسلم ولفظه أن
البردق في الجنة النخبة من لؤلؤة مجوفة طولهاستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد
عن الأهرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فافروا أن شئتم فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** **ه** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى - سفيان
أبي عيينة وأبو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والأهرج عبد الرحمن بن هرمرز والحديث
أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه
الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون إلا لشيء
حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق التي فإفاد
الاستغراق والمعنى ما رأت العين كاهن ولا عين واحدة ممن والأسلوب من باب قوله تعالى ما أظالمين
من حجب ولا شفيع يطاع فيحصل على نبي الرؤية والعين معا ونفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين
أولا رؤية وعلى الأول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الأوصاف
أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحقيقه إلى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه قوله ولا خطر
على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا حب يمتدى بتنازه أي

لا قلب ولا خطر او لا خطور فعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اى اذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع) فان قلت لم خص البشر هنادون القريتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويمتقون بشأنه ويخطرونه بآلهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نفت العلم والحديث في طرق حصوله قوله فافروا ان شئتم قال الداودى هو من قول ابى هريرة ورد عليه ابن التين وقال الظاهر خلافه وانه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرءة عين قال الزمخشري قوله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لاولئك واخفاء عن جميع خلائقه لايعله الا هو بما تقربه عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطلق وراها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرء الله تعالى مدعها لان مدعة الفرح باردة حكاه الاصمعي وقال غيره ومعناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف الى غيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفقون ولا يخطون ولا يتفوطون آتيتهم فيها الذهب اشاطهم من الذهب والفضة وبجواهرهم الالوة ورشهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى خسوفهما من وراء النجم من الحسن لاختلاف بينهم ولا تباض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا **ش** عبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه الترمذى في صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا وقال حديث صحيح قوله اول زمرة اى جماعة قوله تلج اى تدخل من ولج يبلج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر ليلة البدر اى فى الاضائة وسبأى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ويحى هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كاشد كوكب اضاءة قوله لا يصفقون من البصاق ولا يخطون من الخياط ولا يتفوطون من الفاظ وهو كناية عن الخارج من السيلين جميعا وزاد فى صفة آدم لا يولون ولا يتقلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسقمون وفى رواية مسلم من حديث طار يأكل اهل الجنة ويشربون ولا يولون ولا يتفوطون طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وفى رواية للنسائى من حديث زيد بن ارقم قال جاور رجل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم ترعنا اهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم ان احدكم ليعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدهم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك وقال الطبرى السائل ثعلبة بن الحارث قوله آتيتهم الذهب وفى الرواية التى تاتى والفضة وقال فى الاشاط عكس ذلك فكأنه اكتفى فى الموضوعين بذكر احدهما عن الآخر قوله امشاطهم جمع مشط وهو مثل الميم والافصح ضمها قوله وبجواهرهم جمع بجرة وهى البجرة سميت بجرة لانها يوضع فيها الجريق يوح به ما يوضع فيها من البخور وبجواهرهم مبتدأ والالوة خبره ويفهم منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود بجواهرهم الالوة فعلى هذا يكون المضاف هنا محذوف قال الكرماني فى الجنة نفس المحمرة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الالوة فاذا كان الالوة عودا يكون الحمل غير صحيح لان الحمل يكون غير الموضوع وقال الطبرى الجواهر جمع بجرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يتجر به واعدله الجرحم قال والمراد

في الحديث هو الاول وقائدة الاضافة ان الاوالة هي الوقود نفسه بخلاف المتعارف فان وقودهم غير الاوالة
وقيل المجامر جمع والاوالة مفرد فلامطابقة بين المبتدأ والخبر واجيب بان الاوالة جنس وهو بضم
الهمزة وقمها وضم اللام ونشيد الواو وهو العود الذي يتخرب به وروى بكسر اللام ايضا وهو معرب
وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة فان قلت ان راحة العود
انما تقوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر
فيها ولا احراق ولا دخان وقبل تقوح بغير اشعال ويشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود
مرفوعا عن الرجل في الجنة ليستهي الطير فيخرب بين يديه مشويا فان قلت اى حاجة لهم الى المشط وهم مرد
شعورهم لا تنسخ واى حاجة لهم الى البخور وربحهم اطيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل
وشرب وكسوة وطيب ليس من الممجوع او ظمأ او عرى او نقت وانما هي لذات متعذفة ونعم
متوالية والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا ينتمون به في الدنيا وقال النووي مذهب
اهل السنة ان تم اهل الجنة على هيئة تم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في الذة ودل الكتاب
والسنة على ان نعيمهم لا تقطع له قوله ورشحهم المسك اى مرقمهم كالسك في طيب الرائحة قوله
زوجتان اى من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا في صفة اذى
اهل الجنة منزلة وان لهم من المحور العين لاثنين وسبعين زوجة سوى ازاواجه من الدنيا قال الطيبي الظاهر
ان التثنية يعنى في قوله زوجتان لتكثر بالتحديد كقوله فارجع البصر كرتين لانه قد جاء ان لا واحد
من اهل الجنة العدد الكثير من المحور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون براديه نحو ليك
وسعديك فان المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة
طويلة والاخرى قصيرة واحدهما كبيرة والاخرى صغيرة قبل استدلال ابو هريرة بهذا الحديث على
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال * فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
الكسوف رأيتكم اكثر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثر ثنتين في النار ان في الجنة اكثر ثنتين * فان
قلت يشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنيها
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهى لغة كثرت
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الافصح مع ان الاصحى كان ينكر التاء ولكن رد
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سوفهما من وراء اللحم الملح بضم الميم ونشديد
الخاء المجهة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقها
من وراء سبعين حلة حتى يرى عظمها وفي رواية احمد من رواية ابى سعيد ينظر وجهه في خدها اصنى من
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون لتعليل وان تكون بيانية قوله
لا اختلاف بينهم اى بين اهل الجنة ولا تباغض اصفاء قلوبهم ونفاقتهم من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستلى واحدمرفوع على انه
صفة لقلب واصله على التشبيه حذف اداته اى كقلب رجل واحد قوله يسعون الله بكرة وعشيا
هذا التفسير ليس عن تكليف والزام وقد فرمه جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير
كإلهمون النفس ووجه التشبيه ان نفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه فجعل تغسبم تسبيحا
وسبيبه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلائت بحبه ومن احب شيئا اكثر ذكره * فان قلت لا

بكرة ولا عشيا اذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما اودائما يتلذذون به قاله الكرماني
 قلت اذا تلذذوا به دائما ببق قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان يسبحهم يكون في هذين الوقتين
 فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلليل ولانها رقلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة
 نطوى وتشر على يد ملك فاذا طواها يقولون انهم لو كانوا في الدنيا كان هذا نهارا واذا اسبلها يقولون انهم
 لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا
 شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول
 زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على
 قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ
 ساقيها من وراء لحيها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسبحون ولا يمشطون ولا يصقون آتيتهم
 الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الالوة قال ابو اليان يعني العود ورشحهم
 المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة ورواه على هذا النسق قد مروا غير مرة
 وابو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصمعي عبد الرحمن بن هرمز قوله
 على اثرهم بكسر الهجمة وسكون التاء الثلاثة وبفتحها ايضا اى الذين يدخلون الجنة عقب الاولين
 او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما افرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا
 النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا آتيتهم كاشده اضاءة **ف** ان قلت ما الفرق بين هذا
 وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثاني هو الاضاءة فقط وفي الاول الهشة
 والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وهيته وجرامته وهذا
 التشبيه قريب من الاستعارة المكنية قوله آتيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آتيتهم
 الذهب وهنا زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر احدهما كما ذكرنا
 هناك في قوله (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا يمشطون في سبيل الله) وخصص الذهب لانه له اكثر
 من الفضة كثر الاولان الذهب اشرف او ان حال الزمرة الاولى خاصة فآتيتهم كلاهما من الذهب لشر فهم وهذا
 اعم منهم فتفاوت الاولاني بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فلا تفاوت بينهم فيها لم يذكر الفضة هنا ولما علم
 ان في آية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فقيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى
ص وقال مجاهد الا بكار اول الفجر والعشي ميل الشمس الى ان اراء تغرب **ش** قوله اراء اى
 اظنه وهى جلة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخاري ظن في آخر العشي يعني مبدأ العشي
 معلوم وآخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعلق بمجاهد وصله عبد بن حديد والطبري وغيرهما من طريق
 ابن ابي نجيم عن مجاهد بلفظ الى ان تغرب وقال الا بكار مصدر تقول ابكر فلان في حاجته بكرة ابكار اذا خرج
 من بين طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشي فن بعد الزوال قال الشاعر فلا انظلم من برد الضحى يستطيعه
 هو والقي من برد العشي بذوق **ع** قال الواقفي يكون عند زوال الشمس ويتأهب بغيبها **ص** حدثنا محمد
 ابن ابي بكر المقدسي حدثنا فضيل بن سليمان عن ابن حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لي دخلن من امتي سبعون الفا اوسبعمائة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على
 صورة قمر ليلة البدر **ش** ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمة قوله لي دخلن اللام فيه
 مفتوحة للتأكيد وهو ايضا مؤكد بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله اوسبعمائة الف شك من

الراوي كذا قاله ابن التين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب وفي حديث الترمذي عن ابي امامة مرفوعا وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا لاجساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات من حثيات ربي عز وجل وقال غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الفاسبعون الفا وفي كتاب الشفاعة للقاضي اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعني يا عمر ما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحسبة واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق عمر وروى الكللابي من حديث عبدالعزيز الجاهلي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبته فاذا هو في مشربة يصلي فראيت على رأسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان اتاني من ربي عز وجل فبشرني ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب ولا عذاب ثم اتاني في اليوم الثاني ات من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم اتاني في اليوم الثالث ات من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاعفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب قلت يا ربي لا يبلغ هذا امتي قال يكملون من الارباب بمن لا يصوم ولا يصلي ثم قال الكللابي اختلف الناس في الاممة من هم فقال قوم اهل الملة وقال آخرون كل مبعوث اليه وزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فقمهم من بعث اليه ودعي فلم يجب كأهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدان منهم من دعي فاجاب ولم يتبع من جهة استعمال ما زمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعي اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجورا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعي واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الارباب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما زمهم بالاجابة فهو لا يلبسوا من امة على معنى الاتباع ومعنى يكملون من الارباب يعني من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما زمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والاولم يدخل الاخر آخر افي لزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور معية والممنوع دور التقدم والغرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم كالقمر ليلة البدر جلية وقعت بلاوا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا يونس ابن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة سندس وكان ينهى عن الحرير فحبب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا **ش** عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالمستندي وهو من افراد يونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات في سنة ثمان ومائتين وشيخان ابن عبد الرحمن النحوي وكان مؤدبا لبني داود بن علي اصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب قول الهدية من المشركين ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها **ش** علي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خير

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهجة وقال غيره يعني انه دائم لا يفنى فكان افضل مما يفنى فان قلت لم خص السوط بالذ كر قلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقي سوطه قبل ان ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد ثلاثا يسبقه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** روح بفتح الراء ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصرى المقرئ وهو من افراده وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد ويزيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذى من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شئتم فاقروا وظل ممدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح ابن سليمان حدثنا هلال بن على عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقروا ان شئتم وظل ممدود ولقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس واقرب **ش** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقروا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمي مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورية قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال لو رحلت جذعة ما لحاطت بأصلها حتى تنكسر تر فوقها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الاوفى فيها غصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهى فيها قوله في ظلها اى راحتها ونعيمها من قولهم عن قليل وقيل معناه دارها وناحتها كما يقال انا في ظلك اى في كنفك وانما احتجج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف اتمامها وقابضه الشمس واذا هاوليس في الجنة شمس وانما هي اتوار متوالية لا حرف فيها ولا قرب لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس اللام فيه مفتوحة لتأ كيد القاب والقيب كالقادو والقبدي بمعنى القدر وعينه او **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال بن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كآحسن كوكب درى في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تباغض بينهم ولا تتحاسد لكل امرئ زوجتان من الخمر العين يرى مخ سقوفهن من وراء العظم والشم **ش** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن قاتل والثاني رواه عن ابي الجمان وهذا هو الثالث عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الحزامي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن على قوله درى فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به لبياضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا هجاج بن منهال حدثنا شعبة قال عدى بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة **ش** هذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعا انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شانها الارضاع اهم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاه بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراؤن اهل الغرف من فوقهم كما يتراؤن الكوكب الدرى فى الفسار فى الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى وصفوان بن سليم بضم السين وقح اللام المدينى وعطاه بن يسار ضد اليمين والحديث اخرجه فى صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك **قوله** عن صفوان وفى رواية مسلم اخبرنى صفوان وهم ايوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد ابن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطنى فى الفرائب **قوله** عن ابي سعيد وفى رواية فليج عن هلال بن على عن عطاه بن يسار عن ابي هريرة اخبره الترمذى ومحمد بن خزيمة ونقل الدارقطنى فى الفرائب عن الذهلى انه قال لست ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاه بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة **قوله** يتراؤن على وزن يفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما فى قول ابي بصير **ش** تراء بنا الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفى رواية مسلم يرون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على باب **قوله** الغرف بضم الغين وقح الراء جمع غرفة وهى العلية **قوله** الغابر بالغين المججمة والباء الموحدة كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الموطأ الغابر بالياء آخر الخروف ومعناه الداخل فى الغروب ومعنى الغابر بالياء الموحدة الذاهب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفى رواية الاصيلى العازب ومعناه البعيد وفى رواية الترمذى العارب بالعين المهملة والراء **قوله** فى الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبى فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغابر فى الافق قلت للايدان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه منترج من عدة امور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الراى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقى فى جانب المشرق او المغرب فى الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يغوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى نعم على هذا التقدير كقوله * متقلدا سيفا ورماحا وعلفته تنبأ وما بارداى طالعا فى الافق من المشرق وغابا فى المغرب فان قلت ما فائدة ذكر المشرق والمغرب وهلا قيل فى السماء اى فى كبدها قلت لو قيل فى السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق والمغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة **قوله** قال بلى وفى رواية ابي ذر بلى التى للاضراب وقال القرطبى هكذا وقع هذا الحرف بلى التى اصلها حرف جواب وتصدىق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما خبروا وان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لاغيرهم بخواب هذا يقتضى ان تكون بلى التى للاضراب عن الاول وايجاب المعنى للثانى فكأنه تسويع فيها وضعت بلى موضع بلى **قوله** رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسله **فصل** باب **ش** صفة ابواب الجنة **ش** اى هذا باب فى بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد فبقي ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عدت الشي عددا حصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشي واما ذكر الصفة واردة التسمية فمفسف جدا لانه لا تكتفى فيه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فيطابق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة لباب الذي يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل لهم الظم بعد ذلك ابدا فقلت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما ﴿ ص ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعى من باب الجنة ش ﴿ روى هذا التعليق مسنداً موصولاً في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرجهم هنالك عن ابراهيم بن المنذر عن معمر بن مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة بالحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه من كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث ﴿ ص ﴾ فيه عبادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﴿ اى في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه و اشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهدان لاله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ابواباً وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عبادة بن الصامت ولقظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والغم ﴿ ص ﴾ حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون ش ﴿ مطابقتها للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة ابن دينار والحديث من افراذه قال الداودي هذا الحديث بين قوله تعالى وقمعت ابوابها لان الواو انما تأتي بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تزداد قوله الريان اصله الريان اجتمعت الياء والواو وسقط احدهما بالسكون فابدلت الواو ياءهم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر ادرى رياء ورىا وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث ما قطع رواية قوله لا يدخله الا الصائمون مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم ﴿ ص ﴾ باب ﴿ صفة النار وانها مخلوقة ش ﴿ اى هذا باب في بيان صفة النار يعنى نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرمانى ما ملخصه ان النسخ لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شي من ذلك وامثال هذه مما سمعته الفربرى عن البخارى عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع فقد انها لا وجودها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله وافعاله فينبغي ان لا يتجاوز البحث عن ذلك ﴿ ص غساقا يقال غسقت عينه ويسق الجرح وكان الغساق والغسق واحد ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وغساقا قوله يقال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهرى غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البادر المنق يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والكسائي بالتخفيف وقيل الفساق قبح غليظ قاله عبدالله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم النار فيجتمع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما ينقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يهرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاحياء وغساقا الحميم الماء الحار والفساق ما همى وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مر فوما لوان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا لانت اهل الدنيا قوله ثا ن الفساق والفسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الفسق بففتحين وفي رواية ابي ذر الفسقي على وزن فعمل وقد تردد البخاري في كون الفساق والفسق واحدا وليس بواحد فان الفساق ما ذكرناه من المعاني والفسق الظلة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله **ص** غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فغسلين من الغسل من الجرح والدبر **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وفدفسره بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديدهم اهل النار قوله غسلين اي وزن غسلين فغسلين والنون والياء فيه زائدتان قوله والدبر يفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات فان قلت بين هذه الاية وبين قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضررهم معارضة ظاهرة قلت جمع بينهما بأن الضرر من الغسلين او هم طائفتان طائفة يحازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يحازون بالطعام من ضررهم كذلك والله اعلم **ص** وقال عكرمة حسب جهنم حطب بالحبيشة وقال غيره صاحبا الريح العاصف والخاصب ما ترمى به الريح ومنه حسب جهنم ترمى به في جهنم هم حسبها ويقال حسب في الارض ذهب والحصب مشتق من حصاء الحجارة **ش** تعليق عكرمة وصله ابن ابي حاتم عن طريق عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي عاصم عن ابي سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفان كان اراد بها حبشية الاصل سمعتها العرب فتكلمت بها فصارت حبشنة عربية والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حسب ما همى للوقود من الحطب فان لم يبيأ لذلك فليس بحصص وروى الفراء عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما انها قرأها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالضاد المجهة قال وكا نه اراد انهم الذين تجبر بهم النار لان كل شيء هبمت به النار فهو حسب قوله وقال غيره اي غير عكرمة خاصبا اي في قوله تعالى او يرسل عليكم حاصبا والريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والخاصب ما ترمى به الريح لان الحصب الرمي ومنه حسب جهنم ترمى به فيها ويقال الخاصب العذاب قوله هم حسبها اي اهل النار حسب جهنم وهو مشتق من حصاء الحجارة وهي الحصى قال الجوهري الحصباء الحصى وحصبت الرجل احصبته بالكسر اي رميته بالحصباء **ص** صديدهم قبح ودمش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد وفسره بالقبح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ص** خبت طفتت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى كلا خبت وفسره بقوله طفتت طفتت الطاء وكسر الفاء يقال طفتت النار تطفأ تطفأ وهو من باب علم يعلم من الميموز وانطقت وانا اطقتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لهاها وعلا الجمر رما دخبت فان طفي معظم الجمر يقال خدت وان طفي كله يقال همدت **ص** توردون تستخرجون اوردت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى اف ايتم النار توردون تسرها يقولون تستخرجون اوردت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى اف ايتم النار اتى توردون وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزبد بالفتح يري ورواها اذا خرجت نار وفيه لغة اخرى وري

الزندی يرى بالكسر فيهما وأورثه انا وكذلك ورثته توربة واصل تورون توربون نقلت ضمة
الياء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تقعون ﴿ص للمقوين
للمسافرين والى القفر ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى تذكره ومتاما للمقوين وفسر المقوين
بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذى لا احد فيه
وروى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس قال المقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك
وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اى المستحقين اى المسافر والحاضر ويقال المقوين من لازادله
وقيل المقوى الذى له مال وقيل المقوى الذى اصحابه وابله اقوياء وقيل من معد دابة قوله والى بكسر القاف
وتشديد الباء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفى آخره راء وهو مفازة لانيات فيها ولا
ماء ويجمع على قفار ﴿ص وقال ابن عباس صراط الجحيم سوا الجحيم ووسط الجحيم ش﴾
اشار به الى ما فى قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبرى من طريق على بن ابى طلحة
عن ابن عباس فى قوله تعالى فاطلع فرأى سوا الجحيم قال فى وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله
﴿ص لشوبا من جحيم يخلط طعامهم ويساط بالجحيم ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى
ثم ان لهم عليها لشوبا من جحيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب
كل شئ خلطته بغيره فهو شوب قوله يساط على صيغة المجهول اى يخلط ومنه المسواط
وهو الخشبة التى يحركها مافيه التخليط وهو بالسین المهملة ﴿ص زفير وشهيق صوت شديد
وصوت ضعيف ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى فى النار لهم فيها زفير وشهيق وفسر الزفير
بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبرى وابن ابى حاتم
من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابى العالبة قال الزفير فى الحلق والشهيق فى الصدر
ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودى الشهيق هو الذى يبقى بعد
الصوت الشديد من الحمار ﴿ص وردا عطاشا ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ونسوق
المجرمين الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا قطعة
اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردوا التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال لو اردن الماء
ورد ويقال ورداى اورد اى يقال قوم زور اى زوار فان قلت الذى يرد الماء ينافى العطش قلت
لا يلزم من الورد والى الماء تناوله منه وقديما فى حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فزفع لهم جهنم
سراب ماء فيقال الا تردون فبردونها فيتساقطون ﴿ص غيا خسرانا ش﴾ اشار به الى ما فى قوله
تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود القى واد فى جهنم والمعنى فسوف
يلقون حر القى وعنده واد فى جهنم بعيد القعر حيث الطم ﴿ص وقال مجاهد يسبحون توفيقهم
النار ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ثم فى النار يسبحون وفسره بقوله توفيقهم النار
كأنهم يصيرون وقود النار وفى رواية الا كثرت توفيقهم وفى رواية ابى ذرجهم بالباء ﴿ص
ونحاس الصفر يصب على رؤسهم ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى يرسل عليكم شواظ
من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن
حيد من طريق منصور عن مجاهد فى قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار جراه
ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذى يهمل

منه الآية ﴿ص ذوقوا بأسروا وجربوا وليس هذا من ذوق القم ش﴾ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله بأسروا الى آخره وفسره ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لاجبني ذوق القم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو ما يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم ﴿ص مارج خالص من النار مارج الامير رعيته اذا خلاهم بعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مارج امر الناس اختلط مارج البحرين مرجت دابتك تركتها ش﴾ اشار بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار ثم فسره بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهاب قوله مارج الامير رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشار به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مارج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط واما مارج بالفتح ففناه ترك وخلي ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسل البحرين الملح ومجاورين يلتقيان لافضل بين المائين في مرأى العين بينهما برزخ هائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان احدهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالمجازة ولا يمتلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يبغيان على الناس بالفرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله مرجت دابتك بفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجها بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى ﴿ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زيد بن وهب يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر قال ابردم قال اردحتي فاء التي يعني التلول ثم قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم ش﴾ مطابقتها للترجمة في قوله من فيج جهنم و ابو الوليد هشام بن عبيد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعد في الكوفين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الابراء بالظهر في شدة الحر قوله حتى فاء التي يعني حتى وقع الظل تحت التلول ﴿ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم ش﴾ مطابقتها للترجمة في قوله من فيج جهنم وسفيان بن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه ﴿ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون في الحر واشد ما تجدون من الزمهرير ش﴾ مطابقتها للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اذا نال الله من ذلك برحمة ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آخفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع مخلوقات وان الجنة اذا سالها عبد امنت على دعائه والنار اذا استجار منها احدثت على دعائه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا همام عن ابي جرة الضبي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذني الحمى فقال ابردها عنك بما زمزم شك همام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله بن محمد هو المسندي وابو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهمام بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والرافض بن عمران الضبي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن ابن اسحق وفيج جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوي الذي لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذي يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابيه عن عبيدة ابن رفاع قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فابردوها عنكم بالماء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فور جهنم وعمر بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن بن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن ابيه سعيد بن مسروق وعبيدة بفتح العين المهملة وبالباء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصاري الحارثي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد وخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن الثني ومحمد بن حاتم وخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناديه وخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قال قوله من فور جهنم اى من شدة حرها وراى جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن الثني وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد هم فأمربسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجانبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابني في وجه الصبح بما اصابه على لعل اجد خفاها فخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا جع دما بغرفة من ماء فافرغها على قرنيه فاعتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كير من كير جهنم فقصوها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا اذا جع احدكم فليستق عليه الماء البارد من البحر ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بتسعة وستين جزءا كهن مثل حرها **ش** مطابقتها

لترجة ظاهرة وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرم من قوله ناركم مبتدأ وقوله جزء من سبعين جزءا آخره وكلمة من في من نار جهنم التبيين وفيه معنى التبعض ايضا وفي رواية مسلم ناركم جزء واحد من سبعين جزءا وفي رواية احمد من مائة جزء والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه من حديث انس مرفوعا ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها اطفت بالماء مرتين ما انتفعتم بها وانما لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عينة في جامعه من حديث ابن عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولوما ذلك لا انتفع بها احد وعن ابن مسعود ضرب بها البحر عشر مرات وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ايضا عن نار الدنيا ثم خلقت قال من نار جهنم غير انها طفت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من سبعين جزءا انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدها الآدميون لكانت جزءا من اجزاء نار جهنم المذكورة بسانه لو جمع حطب الدنيا او قدح كفه حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءا أشد منه قوله ان كانت لكافية كذا ان هذه مخففة من الثقيلة عند البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين النافية وان الخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية لتعذيب الجحمن وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى التقديره عندهم ما كانت الا كافية وقوله قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا وروى علي بن كافضلت عليها في المقدار والعدد بتسعة وستين جزءا فضلت عليها في الحر تسعة وستين جزءا وقال الطبري فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جوابا وقدم هذا التفضيل من كلامه السابق قلت معناه المنع من الكتابة اي لا بد من التفضيل لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك عن معمر بن محمد بن النضر قال لما خلقت النار فزعت الملائكة وطارت اقتدته ولما خلق آدم عليه الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال يمينا بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزفرت زفرة فلم يبق في السموات السبع ملك الا اخر على وجهه فقال لهم الرب ارضعوا رؤسكم اما علمتم اني خلقتكم لطاعة وهذه خلقتها لاهل المعصية قالوا ربنا لاننا ننمنا حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشفقون وعن عبد الله بن عمر مرفوعا ان تحت البحر نارا قال عبد الله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي تفسير ابن النقيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض تبديل جهنم والسموات الجنة ﴿ ص ﴾ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطية يخبر عن صفوان بن يعلى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول على المنبر نادوا يا مالك ش ﴿ ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة لمطابقة قوله يا مالك للترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخر جده عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكره هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبد الله يا مال بالترخيم كما ذكرناه ﴿ ص ﴾ حدثنا علي حدثنا عن الاعشى عن ابني وائل قال قيل لاسامة لواتيت فلانا فكلتمته قال انكم لترون اني لا اكله الا اسمعكم اني اكله في السر دون ان افصح بابا لا اكون اول من فقهه ولا قول رجل ان كان علي امير انه خير الناس بعدي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته يقول قال سمعته يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتدلى اقبابه في النار فيدور كاي دور الحمار برحاه فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ما شئت ائت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتيهوانها كم عن المنكر وآتيه ش ﴿ مطابقة للترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هوا بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هوا بن عيينة والاعمش
 هو سليمان وابو وائل هوشيق بن سلمة واسامة هوا بن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتى عن بشر بن خالد وخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن
 يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابي معاوية وعن عثمان عن جرير
 ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لو اتيت جواب لو محذوف او هي التي فلا يحتاج الى جواب قوله فلانا
 اراد به عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قوله فكلته اى فيما يقع من الفتنة بين الناس والمسيحى في
 اطفاء نارها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شان اخيه لامة الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما
 شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان قوله انكم لترون اى لا اكله اى انكم لتظنون انى
 لا اكله قوله الا اسمكم اى اى لا اكله الا بحضوركم وانتم تسمعون واسمكم بضم الهزعة من الاسماع
 وروى الا اسمكم بصيغة المصدر قوله انى اكله سرا اى في السر دون ان اقبح بابا من ابواب الفتى
 حاصله اكله طلبا للمصلحة لا تبيها للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم
 لان فيه تشييعا عليهم يؤدى الى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة قوله لا اكون اول من فقه اى اول
 من قبح بابا من ابواب الفتنة قوله ان كان يفتح الهزعة اى لان كان قوله فتدلى اقبا به اى تصب امعاؤه من
 جوفه وتخرج من ذبره والاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف والندلق اذا
 اخرج من غير سلا والاقاب جمع قتب بالكسرو هي الامعاء القتب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سمي الرجل
 قتيبة قوله اى فلان يعنى يا فلان ماشائك اى ما حالك التى انت فيها قوله الست الهزعة فيه للاستفهام على سبيل
 الاختصار قوله بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما صرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه
 والاحسان الى الناس وكل ما تدب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمفجئات وهو من الصفات الغالبة
 اى امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما يفهم الشرع وحرمة وكرهه فهو
 منكر فيه الادب مع الامراء والطف بهم ووعظهم سرا وتبلغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا
 كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق ﴿ لما روى طارق بن شهاب قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ﴾ وخرجه الترمذى
 من حديث ابي سعيد باسناد حسن قال الطبرى معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له
 به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة ﴿ وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا
 من ذى سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابي كعب رضى الله تعالى
 عنهما ﴿ وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبى لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم
 فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه الا انه يحب عند
 الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذلك ﴾ وقال جماعة من الناس يحب على متعاطى
 الكاس ان ينهى جماعة الجلوس ﴿ وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا يوقى
 بهم يوم القيامة لهاسبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يحرقونها ولابن وهب عن زيد
 ابن اسلم عن علي رضى الله تعالى عنه مرفوعا فيناهم يحرقونها اذ شردت عليهم شرده فلو لاناهم
 ادركوها لاحرقت من في الجمع ﴿ ص رواء فندر عن شعبة عن الاعمش ﴾ اى روى
 الحديث المذكور فندرو هو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش وهذا التعليق وصله البخاري

في كتاب الفتن **ص** باب **ص** صفة ابليس وجنوده **ش** اى هذا باب في بيان
صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفته وحقيقة امره على انواع **الاول** في اسمه هل هو
مشتق اولا فقال جماعة هو اسم اعجمي ولهذا منع الصرف للعلية والجمعة وقال ابن الانباري لو كان
عربيا لصرف كالكيل وقال الطبري اعلم بصرف وان كان عربيا لقلة نظيره في كلام العرب فشهوه
بالجمعي وهذا فيه نظر لان كون قلة نظيره في كلام العرب ليس علة من العلة المانعة الاسم من الصرف
وقال قوم هو اسم عربي مشتق من ابلس اذ ابلس وقال الجوهري ابلس من رحمة الله اذ ابلس ومنه
سمى ابليس وكان اسمه عزازيل قبل من ادعى انه عربي فقد غلط ووجهه ما ذكرناه ولكن روى
الطبري عن ابن ابي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم
ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربي وعن ابن عباس ان اسمه الخارث **واما** كنيته فقيل
كانت كنيته ابامر وقيل ابو العمر وقيل ابو كردوس **النوع الثاني** في بيان اصل خلقه روى الطبري
من حديث ججاج عن ابن جريج عن صالح مولى التؤمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبلة من
الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمي قبلة الجن لانهم خزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس
سعى من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلقوا الملائكة كلهم من النور فبر
هذا الحى وعن الحسن البصري انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا
ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لامن الملائكة ولامن الجن بل هو خلق منفردا من النار كما خلق آدم
عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يملكون في الارض
الفساد فاسره بعض الملائكة فذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن سكان الارض وكان فيهم
الملك والنبوة والدين والشرعية فاستمروا على ذلك مدة ثم طغوا وافسدوا وجمعدوا الربوبية
وسقوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر
واسروا منهم خلقا كثيرا وكان فيهم اسر عزازيل وهو اذذاك صبي ونشأ مع الملائكة وتكلم بكلامهم
وتعلم من علمهم واخذ بوسمهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق آدم
واتفق له ما اتفق **وروى** عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجن والشياطين وهو ابو
الكل **وروى** مجاهد عنه انه قال الجن ابوالجن كلهم كان آدم ابو البشر **النوع الثالث** في حده وصفته
اما حده فاذا ذكره الماوردي في تفسيره هو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين
وقدر كبت فيهم الشهوات مشتق من الابلاس وهو اليأس من الخير **واما** صفته فاقال الطبري كان الله
قد حسن خلقه وشرفه وكرمه وملكه على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة
فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فمخضه الله شيطانا
رجما وشوه خلقه وسلبه ما كان خوله ولعنه وطرده عن سماواته في العاجل ثم جعل مسكنه
ومسكن شيعة واتباعه في الآخرة تار جهنم انتهى وكان يقال له طاموس الملائكة لحسنه ثم مسخه الله تعالى وقال
عبد الملك بن احمد باسناده عن ابن عباس قال كان ابليس يأبى يحيى بن زكريا عليهم الصلاة والسلام طمعا ان
يقنته وعرف ذلك يحيى منه وكان يأبى في صورته فقال له احب ان تأبى في صورتك التي انت عليها
فأناؤه فيها فاذا هو مشوه الخلق كرية النظر جسده خنزير ووجهه وجه قرود وعينه مشقوقتان طولاً
واسنانه كلها عظم واحد وليس له لحية ويده في منكبيه وله يدان آخران في جانبيه واصابعه خلقت

واحدة وعليه لباس الجوس واليهود والنصارى وفي وسطه منطقة من جلود السباع فيها كيزان معلقة وعليه جلاجل وفي يده جرس عظيم وعلى رأسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال يحيى عليه الصلاة والسلام ويحك ما الذى شؤم خلقك فقال كنت طائوس الملائكة فقصت الله فمخني في اخس صورة وهى ما ترى قال فها هذه الكيزان قال شهوات بنى آدم قال فها هذه الجرس قال صورة المعازف والنوح قال فها هذه الخطاطيف قال اخطف بها عقولهم قال فاين تسكن قال فى صدورهم واجرى فى عروقهم قال فما الذى يعصمهم منك قال بغض الدنيا وحب الآخرة النوع الرابع فى اولاده وجنوده وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بلغنا ان لابلوس اولاد اكثريين واعتماده على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط ودام وزلتبور وقال مقاتل لابلوس الفولد ينكح نفسه ويلد ويبيض كل يوم ما اراد ومن اولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والولهان والمقاضى وجعل كل واحد منهم على امر ذكرته فى تاريخى الكبير ومن ذريته الاقص وهامة بن الاقص ويلزون وهو المؤكل بالاسواق وامهم طرمبة ويقال بل هى حاضنتهم ذكره النقاش قالوا باضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق وعشرة بالغرب وعشرة فى وسط الارض وانه خرج من كل بيض جنس من الشياطين كالغفاريت والفيلان والحنان واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبنى آدم اما ذناب الله من شرهم ولم جنود يرسلهم الى اضلال بنى آدم وقد روى ابن حبان والحاكم والطبرانى من حديث ابى موسى الاشعرى مرفوعا قال اذا اصبح ابليس يبت جنوده فيقول من اضل مسلما البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيقتون الناس فاعظمهم عنده اعظمهم فتنة ﴿ ص ﴾ وقال مجاهد يقذفون يرمون دحورا مطرودين ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) وفسر يقذفون بقوله يرمون ودحورا بقوله مطرودين كانه جعل المصدر بمعنى المفعول جمعوا وقد فسر عبد بن حميد من طريق ابن ابى شيحة عن مجاهد كذلك ﴿ ص واصب دائم ﴾ ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى (ولهم عذاب واصب) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخارى وما بعده اتفاقا واستطردا ﴿ ص ﴾ وقال ابن عباس مدحورا مطرودا ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى (قتلى فى جهنم ملوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبرى من طريق على بن ابى طلحة عنه والدحور مفعول من الدحر وهو الدفع والابعاد من قولك دحرت اذ حره دحرا ودحورا وفى تفسير عبد بن حميد عن قتادة دحورا اذ فى النار ﴿ ص ﴾ يقال مريدا ممردا ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى (وان يدعون الا شيطانا مريدا) وفسر مريدا بقوله ممردا ﴿ ص ﴾ ينكه قطعه ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ولا امرهم فليكن اذان الانعام اى لقطعهم وفسر ينكه بمعنى قطعه وقال قتادة يعنى البهيرة وهى اذا نجت خمسة ابطن وكان آخرها ذكرا شقوا اذنها ولم ينفعوا بها والتقدير ولا امرهم بتبكيك اذ انهن وليتكنها ﴿ ص ﴾ واستغفر استغف بخيلك الفرسان والرجل الرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما قوله تعالى واستغفر من استغفرت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وفسر قوله استغفر بقوله استغف ويريد بالصوت الغناء والزماير وفسر الخيل بالفرسان وفسر الرجل بفتح الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله

صاحب وصحب فان الصحب جمع صاحب والبحر يفتح التاء الثمانية من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشى فيها وكل ما أصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته في الاموال البعيرة والسائبة وفي الاولاد عند الغزاة وعند الحروب ﴿ص﴾ لا تحتنكن لاستأصلن ﴿ش﴾ اشار بهذا الى مافي قوله تعالى لا تحتنكن ذريته الا قليلا وفسر لا تحتنكن بقوله لاستأصلن من الاستيصال ﴿ص قرن شيطان ش﴾ اشار بهذا الى مافي قوله تعالى فهو له قرن وفسر القرن بالشيطان وفسره مجاهد كذلك ﴿ش﴾ حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الليث كتب الى هشام انه سمعه ورواه عن ابيه عن عائشة قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله حتى كان ذات يوم دعا ودام قال اشعرت ان الله اخانى فيما فيه شفائى انأتى رجلا ن قعد احدهما عند رأسى والآخر عند رجلي فقال احدهما لاخر ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد الاعصم قال فيما ذا قال في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر قال فأن هو قال في يثر ذروان فخرج اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع فقال لعائشة حين رجع فخلها كما نه رؤس الشياطين قلت استخرجته قال لا اما ان اقد شفائى الله وخشيت ان يثير ذلك على الناس شر انهم دفنت البثر ﴿ش﴾ وجهه مطبقة للترجمة من حيث ان السحرة انما يتيم باستعانة الشيطان على ذلك وهى من جملة صفاته القبيحة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وعيسى هو ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام بروى عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن ابراهيم بن موسى عن عيسى وخرجه النسائى في الطب عن اسحق بن ابراهيم بن عيسى بن يونس نحوه ﴿ذ﴾ ذكر معناه ﴿ح﴾ قوله وقال الليث هو الليث بن سعد رجه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد الله بن داود عن عيسى بن جاد الجعفي المصري عن الليث قوله ورواه اى حفظه قوله يخيل على صيغة المجهول من تخيل الشيء كذا وليس كذلك واصله الظن قوله ذات يوم انما لم يتصرف لان اضافتها من قبل اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم قوله اشعرت اى اعلت قوله اخانى وروى ابائى اى اخبرنى قوله مطبوب اى مشهور والطب جاء بمعنى السهر قوله من طبه اى من سحره قوله في مشط ومشاقة المشط فيه لغات ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا وكسر الميم باسكان الشين والمشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال الكرماني ما يفزل من الكتان قلت المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليمتد ويطول قوله وجف طلعة ذكر الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى ولهذا قيده بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى وقال ابن فارس جف الطلع وماؤها يقال انه شئ ينثر من جذوع النخل وقال الهروى وروى في مشط ومشاقة في جف طلعة قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الرأس واللحية عند التبريح بالمشط قال وجف طلعة اى في جوفها وقوله ذكر الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعه فيجعل منه فى طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك ثمرا ولولم يجعل فيه لكان شيئا لانوى فيه ولا يكاد يساغ قوله في يثر ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء وروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح برهى بئر ماندية في بستان بنى ذريق بضم الزاى وفتح الراء وسكون الباء آخر الحروف بالقاف من

قوله ولا تخينوا من التحين وهو طلب وقت معلوم وقرنا الشيطان جانبا رأسه قوله لا ادري اى ذلك قال هشام القائل به ذاهو عيدة بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن جريد بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر بين يدي احدكم شئ وهو يصلى فليمنه فان ابي فليمنه فان ابي فليقاتله فانما هو شيطان **ش** مطابقة للترجمة في قوله فانما هو شيطان وابو عمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو بن ابي الجراح المنقرى المقعد وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبدالله العبدى البصرى وابو صالح ذكوان الزيات والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلى من مريم يده **ص** وقال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ زكاته رمضان فاتى آت ففعل يحشو من الطعام فأخذته فقلت لارفتك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فرشك فاقرأ آية الكرسي لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذلك الشيطان **ش** مطابقة للترجمة في قوله ذاك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وقمع اثاء الثلثة مؤذن البصرة وعوف الامراي والحديث مضى في كتاب الوكالة في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بانى الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله وليته **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن حيد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احدين سعيد وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا بى داود فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احد الله الصمد الآية ثم ليتفل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ بالله قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله وليته اى عن الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقاية على ان لا خالق له بابطال التسلسل ونحوه وقال الطيبي لينته اى ليزك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكير بالاستعانة فليقم وليشغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغناء عن الموجود امر ضرورى لا قبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس وما دام هو كذلك لا يزيد فكره الا زيفا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا الهجاء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تجلبها شبهة هو التى تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة انما نشأت عن الشبهة فهى لا تدفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن ابي انس مولى التميميين ان اياه حدثه انه سمع ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان ففتحت ابواب الجنة
وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن
ابي انس اسمه نافع بن مالك ابوسهيل التيمي والحديث مر في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر
رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عروة قال اخبرني سفيان بن جبير قال قلت لابن عباس
فقال حدثنا بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتاه اتناخذاهنا
قال ارايت اذا اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما اتناياه الا الشيطان ان اذكركه ولم يجد موسى
عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
وما اتناياه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعمر بن دينار والحديث
مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن
مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير
الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراده قوله ها قال الكرمانى هاء حرف ولم يزد
على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهى حرف تنبيه قوله من حيث يطلع
قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض
ان منشأ الفتنة هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن
جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضى الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استجبح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين
تنشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله واخطى مصباحك
واذكر اسم الله واواك سقاك واذكر اسم الله وخرا ناك واذكر اسم الله ولو تعرض عليه شيئا **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله فان الشياطين تنشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البكندى
وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى من شيوخ البخارى وروى عنه ههنا بواسطة وابن جريج
عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاثرية عن اسحق بن
منصور وخرجه مسلم في الاثرية عن اسحق بن منصور وعن احمد بن عثمان وخرجه ابو داود ورفيه عن
احمد بن حنبل وخرجه النسائي في اليوم واليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار
عن جابر **ذكر معناه** قوله اذا استجبح اى اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وقال ابن سيدة جنح الليل
يجنح جنوحا وجنحا اذا اظلم ويقال اذا قبل ظلامه والجنح بضم الجيم وكسر هاء الفتان وهو ظلام الليل واصل
الجنح الليل وقبل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهنى او قال كان جنح الليل
وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استجنح بالعين المهملة بدل الحاء وهو تخفيف وعند الاصيل
واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم
اى ضمهم وامنعوهم من الانشار وفي رواية فاكتفوا ومادته كاف وقامه تامة مشتقة من فوق ومعناه ضمهم
اليكم وكل من ضمته الى شئ فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزى انما خيف
على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التى يلودها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذى
يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف

على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حيثئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان
الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتسام به قوله
فخلوهم بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الخاء المعجمة قوله واغلق
من الاغلاق فلهذا يقال الباب مغلق ولا يقال مغلق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد
لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد
التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد
التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واغلق امر من الاطفاء انما امر بذلك لانه جاء
في الصحيح ان الفوسقة جرت الفتيلة فاحترت اهل البيت وهو عام يدخل فيه السراج وغيره واما
القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه
لا بأس به لان تمام العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خرة فحيرت الفتيلة الفأرة فاحترت
من الحجرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك به عليه ابن العري وفي سنن ابي داود
عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت نجر الفتيلة فجات بها والقنها بين يدي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على الحجرة التي كان قاعدا عليها فاحترت منها موضع درهم قوله واوك امر
من الايكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشده في القربة وهو بمدود مهموز والسقاء بكسر السين للين
والماء والرطب اللين خاصة والنمى للسمن والقربة لئلا قوله وخرا من الخضير وهو التغطية والخضير
فوائد صيانة من الشيطان والنجاسات والحشرات وغيرها ومن انبواه الذي يزل في نيلة في السنة
وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية بوما ينزل وباء لا يمر باه ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه
وكذا لا تنزل فيه ذلك الوباء قال الليث بن سعد والماجد يقولون ذلك في كاتون الاول قوله ولو تعرض عليه
شيء بضم الراء وكسرهما ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا اقل من ان تعرض عليه هوذا اي تعرضه
عليه بالعرض وتعدو عليه عرضا اي خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية هوذا هذا مطلق في الآية
التي فيها شراب او طوام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يقول
اخبرني ابو حنيفة الساعدي قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقدم ابن من النقيع ليس بخمر قال
الاجرة ولو تعرضي عليه هوذا قل ابو حنيفة ان امر بالاسقية ان توكأ ليلًا وبالابواب ان تغلق
لا تاتى هوذا ابو حنيفة الايكاء والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه
واغتنب عند الأصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الحكائي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ
ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته حتى يفسره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه
فان كان مجاز يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجاز لا يحل له حمله على شيء لا يترد في كذا
لا يجوز تخصيص المصوم بهذه الراوى عندنا بل نكسك بالمصوم وقد يقال ابو حنيفة قال امرنا وهذا رواية
لا تفسر حر مر فخرج على تفسيره لا تاتي في بين رواية ابي حنيفة الرواية الاخرى في يوم ذليل في احد هما
في الاخرى هوذا اثنان من المؤمنين قلت احكم او امر هذا الباب قلت جمعها من باب الارشاد الى المصلحة الدينية
كقوله تعالى (واشهدوا ان لا يقيموا لي عرشا) والاشهاد على الاشهاد وان يكون من باب الذنب بل قد جعله كثير
من الاصحابين عمامة فرادسة من الوجوب والذنب ويبيح الرأ ان يمثل امره في يمثل امره سلم من
الضرورة بحول الله وقوته والعياذ بالله خالف ان كان عندنا خلد فاعله في النار وان كان من خطاؤه غلط
لا يحرم شرب ماء من الاناء واكله والله اعلم

اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معتكفا قائمته ازوره لئلا فخذته ثمقت فانقلبته فقام معي ليلتي وكان مسكنها في دار اسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رآيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي رسلكما هنا صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما سوءا او قال شيئا شـ مطابقتها للترجمة في قوله ان الشيطان وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد فانه اخرجته هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومرة الكلام فيه هناك قوله فانقلبته من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعنى هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليلتي اي لا رجوع الى بيتي فقام معي يعني قوله علي رسلكما بكسر الراء اي على هيتكما فنهناشي تكرر هانه قوله ان الشيطان يجري قبل هو على ظاهره ان الله جعل الله قوة وقدره على الجري في باطن الانسان مجرى الدم وقيل استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما يفارق دمه وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب وفيه التعرض من سوء الظن بالناس وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على امته لانه خاف ان يلقي الشيطان في قلوبهم شيئا فملكاه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر

ص حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن عدى بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجلان يستبان أحدهما اخرج وجهه واتفتحت اوداجه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لوقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل في جنون شـ مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حنيفة بالخاء المعجمة والراء اسم محمد بن ميمون السكري الروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المعجمة وقص الزاء وفي آخره دال مهملة الخراعي وقدم في الفصل والحديث اخرجته البخاري ايضا في الادب عن عمر بن حفص وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن هناد وعن محمد بن عبدالعزيز قوله يستبان اي يشاهدان قوله اوداجه جمع وديج بفتحين وهو مرق في الخلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ودجان وهناد كرا الاوداج بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكننا لحكمهم شاهدين) ولان كل قطعة من الودج يسمى ودجا كما جاء في الحديث ازج الخواجب قوله ما يجد من وجد يحد رجدا ومن جد اذا غضب ووجد يجد وجدانا اذا لقي ما يطلبه قوله هل في جنون قال انشروى هذا كلام من لم يتفقه في دين الله وانما يتذبح بانوار الشريعة المكرمة وقوههم ان لا تتماذد مختصة بالمجانين وانهم ان الغضب من نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المتناقضين او من جملة الاغراب انتهى والاسعاده من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيد وفي حديث عطية الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطفى النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبد الله اطفأ نار الغضب بذكر نار جهنم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذ كرتي اذا غضبت اذكرك اذا غضبت وروى

الجوزى في ترغيه عن معاوية بن قرّة قال قال ابلّيس اناجرة في جوف ابن آدم اذا قضى حبيته واذ رضى منيته **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله قال جنبى الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنى فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدم عن قريب في هذا الباب فانه اخرج عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور الى آخره قوله لم يضره يعنى لم يسلط عليه بالكلية والافلا يتخلو من الوسوسة **ص** قال وحدثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله **ش** اى قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن ابى الجعد و اشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه **ص** حدثنا محمود حدثنا شعبة حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لى فشد على يقطع الصلاة على فأمكننى الله منه فذكره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان الروزى وشابة بفتح الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالفباء اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى الروزى والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الأسير او الغريم بربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة او كلتصوها لقطع على الصلاة فأمكننى الله منه وارتد ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى نصبوا وتظفروا اليه كلكم فذكرت قول أخى سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفرلى وهبلى ملكا لا ينبغي لاحد من يعبدى قال روح فردة خاسئا قوله فذكر كرامى فذكر الحديث بتمامه وهو الذى ذكرناه **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطرين الانسان وقلبه فيقول اذ كر كذا وكذا حتى لا يدري اثلاثا صلى ام اربعا فاذ لم يدرا اثلاثا صلى ام اربعا سجد سجدى السهو **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والاوزاعى عبدالرحمن بن عمرو والحديث قدم في اواخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب بطن طعن في الحجاب **ش** المطابقة في هذا وفي بقية الاحاديث بيننا وبين الترجمة ظاهرة وهو لا رواة قد تكرر ذكرهم قوله يطعن بضم العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر نصر وطعن في العرض والتسبب يطعن بفتح العين فيهما على المشهور وقيل بالفتن فيهما قوله في جنبه بالثنية في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية الاكثر بن في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصلى من تحته الذى هو ضد فوق قال وهو تحكيص قوله باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله في الحجاب هو الجلدة التى فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزى وقيل الحجاب الثوب الذى يلف فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وامه عليهما الصلاة والسلام و اراد الشيطان التمكن من امه فنعاه الله منها بركة امها حنة بنت قافوذ بن ماثان حيث قالت (وانى اعيدها بك وذريتها من

الشیطان الرجیم) وروی عبدالرزاق فی تفسیره عن المنذر بن التهمان الافطس سمع وهب بن منبه یقول ناولد عیسی علیه الصلاة والسلام انت الشیاطین ابلیس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة فقال هذا حادث مکانکم وطارحتی بلغ حافی الارض فلم یحشدینا ثم جاء البحار فلم یقدر علی شی ثم طار فوجد عیسی قد ولد عند مدود جار واذا الملائكة قد حفت به فرجع الیهم فقال ان نبیا قد ولد الباریة ولاجلت انتی ولا وضعت قط الاوانا بحضرتها الاهدیة فایسوا من ان یعبدوا الاصنام فی هذه البلدة وفی لفظ بعد هذه الیلة ولكن اتوا بنی آدم بالخفة والعجلة وقوله الاهدیة یخالف ما فی الصحیح الان یؤول و اشار القاضی الی ان جمیع الانبیاء علیهم الصلاة والسلام یشاركون عیسی علیه الصلاة والسلام فی ذلك وقال القرطبی هو قول قتادة قال وان لم یکن كذلك بطلت لخصوصیة ولا یلزم من تحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم یعرض الشیطان لخواص الاولیاء بانواع الاغواء والمقاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادی لیس لك علیهم سلطان)

﴿ ص ﴾ حدثنا مالک بن اسمعیل حدثنا اسرئیل عن المغيرة عن ابراهیم عن علقمة قال قدمت الشام فقلت من ههنا قالوا ابوالدرداء قال افیکم الذی اجاره الله من الشیطان علی لسان نبیه صلی الله تعالی علیه وسلم شی ﴿ مالک بن اسمعیل بن زیاد ابو غسان التهدی الکوفی واسرئیل ابن یونس ابن ابی اسحق السیعی والمغيرة بن مقسم الضبی و ابراهیم النخعی و علقمة بن قیس النخعی الکوفی واسم ابی الدرداء حویر بن مالک الانصاری الخزرجی والحديث اخرجه البخاری هنا مختصرا جدا واخرجه بأتم منه فی فضل عمار وحذیفة عن مالک بن اسمعیل ایضا واخرجه ایضا عن سلیمان ابن حرب علی ما یجئ عن قریب فی هذا الباب وفی الاستیذان عن ابی الولید وعن یحیی بن جعفر وعن یزید بن هارون وفی مناقب ابن مسعود عن موسی بن اسمعیل واخرجه النسائی فی المناقب وفی التفسیر عن احمد بن سلیمان قوله افیکم الهمة فیہ للاستفهام علی سبیل الاستخبار ای فی العراق قوله الذی اجاره الله ای منه وجاه من الشیطان وهو عمار بن یاسر رضی الله عنه و یصرح به البخاری فی الحديث الذی بعده وفی التوضیح یحوز ان یتكون قاله ابوالدرداء لقوله صلی الله تعالی علیه وسلم یدعوهم الی الجنة و یدعوهم الی النار او یتكون شهدله ان الله اجاره من الشیطان ﴿ ص ﴾ حدثنا سلیمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذی اجاره الله علی لسان نبیه صلی الله تعالی علیه وسلم یعنی عمارا شی ﴿ بهذا بین البخاری ان المراد من قول ابی الدرداء افیکم الذی اجاره الله من الشیطان انه عمار بن یاسر الذی هو من السابقین فی الاسلام المنزل فیہ الامانة کره وقلبه مطمئن بالایمان وقد قال صلی الله علیه وسلم له مرجبا للطیب المطیب ﴿ ص ﴾ قال وقال الیث حدثنی خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال ان ابا الاسود اخبره عن حروة عن عائشة عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال الملائكة تحدث فی العنان والعنان الغمام بالامر یتكون فی الارض فیسمع الشیاطین الكلمة فقفرها فی آذان الکاهن کما تقر القارورة فیریدون معها مائة کذبة شی ﴿ اوردهذا التعلیق فی باب ذکر الملائكة قال حدثنا محمد حدثنا ابن ابی مریم اخبرنا الیث حدثنا ابن ابی جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن حروة ابن الزبیر عن عائشة زوج النبی صلی الله تعالی علیه وسلم یقول ان الملائكة تنزل فی العنان وهو السحاب تذکر الامر قضی فی السماء ففسر فی الشیاطین فیسمعون سعید الی الکاهن فیکذبون معها مائة کذبة من عند انفسهم فانظر یتجهما الی التفاوت فی الاسناد والمتن و ابوالاسود فی الرواة هو محمد بن

عبدالرحمن قوله الامر يتعلق بقوله تعدت وقوله والعنان الغمام جلة معترضة بين المتعلق والمتعلق
قوله يكون جلة وقعت حالاً من قوله الامر قوله فتقرها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضارع متعدٍ يكون بالضم الاحرف شواذ ليس هذا منها وقال
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فتلقبه فيه وقال الهروي
انه ترديد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كاتقر القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة
برأس الوعاء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كسر القارورة
عند تحريكها مع البد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو ما يسمع من حس الزجاج
حين يحك بها على شيء وقال الكرمانى فتقرها يروى من الاقرار وقال الداودى يلقيها كما يستقر الشيء
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي
هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الثواب من الشيطان فاذا تاب
احدكم فليرده ما استطاع فان احدهم اذا قال هاضحك الشيطان **ش** حاصم بن علي بن حاصم
ابن صهيب ابي الحسين مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخارى عنه
في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين
وما بين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب
عن سعيد المقبرى عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال المزى في الاطراف حديث الثواب من الشيطان
ثم علم علامة البخارى حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي
(س) ثم قال في اليوم واليلة عن اجد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة وسبأى ثم قال بعد ذلك لما وعده محمد بن عبدالرحمن بن ابي
ذئب عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)
في الادب عن آدم وفيه وفي يده الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستيذان
جميعاً عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذى هذا اصح من
حديث ابن عجلان يعنى عن سعيد بن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد
عن ابي هريرة قوله الثاوب مصدر من تآوب يتآوب والاسم التوبة قوله من الشيطان وانما جعله
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع حق البدن وامتلاءه وميله الى الكسل والنوم واضافه
الى الشيطان لانه الذى يدعو الى احشاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذى
يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيقتل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله
فاذا تآوب هو فعل ماضى من باب تفاعل واصله من التآب ومادة تاء مثناة وهمزوة بواحدة
وتآوب بالمد والتخفيف ويروى بالواو تآوب وقيل ليقال تآوب تخففاً بل تآوب بالتشديد
في الهززة وقال الجوهري ليقال تآوب بالواو واما حديث الثاوب فهو النفس الذى يفتح منه
الهمز لدخول الجارات المختصة به من اجزاء الذات وما انما يشأ من اجزاء العدة وقتل البدن ويورث
الكبرياء من الله والنفقة من ابيه فليرد اى يكلمه الله عليه السلام على ان يترك الشيطان من اذه من
قريب من الله ويترك الشيطان من اذه من الله ويترك الشيطان من اذه من الله
ها يعنى ان ياتى في الثاوب ضحك الشيطان فرحاً بذلك وتذات قالوا لم يتآوب نبي قط وفان

الداودي ان قبح فاه ولم يرضه بصق فيه وقال ها ضحك منه **ص** حدثنا زكرياء بن يحيى حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هى واخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بابه الجان فقال اى عباد الله ابى ابي فوالله ما اخبزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عمرو فاذا زالت في حذيفة منه بقية خبر حتى لحق بالله **ش** زكرياء ابن يحيى بن عمر ابى السكين الطائى الكوفي وهو من افراده وابواسامة جاد بن اسامة وهشام ابن عمرو يروى عن ابيه عمرو بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدييات عن اسحق وفي المغازى عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابى اسامة ايضا قوله اى عباد الله يعنى يا عباد الله قوله اخراكم اى الطائفة المتأخرة اى يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم او اقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليبهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى هاتين اثم من المشركين قوله فاجتلدت هى اى الطائفة المتقدمة والطائفة الاخرى اى تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اى قاتلوا اخراكم فرجعت اولاهم فيجالد اولى الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن الجان فاذا هو بابه يعنى الجان يتخيف البلاء آخر الحروف وبالنون بلايا بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصفرا الحسل بالمهملتين ابن جابر العيسى بالبلاء الموحدة بين المهملتين اسم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احذا واصابه المسلمون في المعركة فقتلوه بظنونه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابى لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله ما اخبزوا اى ما امتصوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انخبز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بدنه على من اصابه ويقال ان الذى قتله هو عقبة بن مسعود فعفى عنه قوله بقية خبر اى بقية دعاء واستغفار لقاتل الجان حتى مات وقال التيمي معناه ما زال في حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابوالاحوص عن اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نفثات الرجل في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة احدكم **ش** الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالبوراني وابوالاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة والثاء المثناة ابن ابى الشعثاء مؤث الاشعث المذكور وقد مضى الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابى الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو الغيرة حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (و) حدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابى كثير قال حدثني عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلمائخافه فليصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرهافتها لا تضره **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن ابى الغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرفى باب تزويج الحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه ابى قتادة الطمار بن الربيع الانصارى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني عن سليمان بن عبد الرحمن عن ابنه شمر حسين بن ايوب الدمشقي عن انوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي الى آخره

فالمطريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبدالله بن ابي قتادة ليعني بن ابي كثير والحديث اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن اسحق بن منصور **ذكر معناه** قوله الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاثنتين وجمعها رؤى مثل رمى يقال رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤبة وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق بينهما بحرف التأنيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالبرى الا انه لما صار اسما لهذا الفعل في المنام جرى مجرى الاسماء وقبل يجوز ترك ههنا تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصالح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها واما يقال لها الرؤيا الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطبري معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى على الصادقة والمراد بها حسنها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبشرات على الاول ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني مأول اما على التغليب او يحتمل على اصل اللغة وازادتها الى الله تعالى اضافة اختصاص واکرام لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان قوله والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يريها الشيطان ليمسئ ظنه ويحزنه ويقل حظا من شكر الله ولهذا امره بالصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع حض الخير باسم الرؤيا والشر باسم الحلم قوله فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه وحلم بالكسر يقال حلم الادمى اذا شب قبل ان يدبغ قوله حلماء صدره بضم اللام وسكونها ويجمع على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا كان او مكروها قوله بخافه جلة في محل النصب لانها صفة لقوله فلما قوله فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما ينقل عند الثعلبي القدر يراه ولا شيء اقدر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشر كله من قبل الشمال ولذلك سميتها الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش ولا اكل ولا شرب قوله فانها اى فان الحلم وانما أنت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هي التي تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك رؤيا التهويل والتخويف بدخلة الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلات ما ذا فعل المأمور به صادقا اذ ذهب الله عنه ما اصابه من ذلك **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احد بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك **ش** سمي بضم السين المهملة وقبح الميم وتشديد الباء مولى ابي بكر بن

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني وابو صالح ذكوان الزيات والحديث
 اخرجه البخاري في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي
 فيه عن اسحق بن موسى واخرجه ابن ماجه في ثواب السبج عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله عدل قح
 العين اى مثل ثواب اعتاق عشر رقاب قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى
 التهويز ايضا حرزا قوله يومه نصب على الظرف قوله ذلك اشارة الى اليوم الذى دعا فيه بهذا
 الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شئ قوله عدل في
 محل الرفع لانه صفة لقوله احد قوله من ذلك اى من العمل الذى عمله الاول **ص** حدثنا على بن
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي من صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن
 ابن زيد ان محمد بن سعد بن ابي وقاص قال استاذن عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية اصواتهن فلما استاذن عمر بن بتدرن الجباب
 فاذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك
 الله سنك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الجباب قال عمر
 فانت يا رسول الله كنت احق ان يرين ثم قال اى عدوات انفسهن اتينني ولا تهن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والذى تقضى يده مالم يلق الشيطان قط سالك ان لا تبالا لثاغير فبك شئ **ع** على بن عبد
 الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف رضى الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر بن عبد العزيز بن عبد الله واسمعه بن عبد الله فرقما واخرجه
 مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن جيد واخرجه
 النسائي في المناقب وفي اليوم واليلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم
 صالح ومن بعده قوله يكلمنه اى يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويستكثرنه اى
 يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن النفقة
 قوله عالية اصواتهن هذه جملة وقعت حال من الضمير الذى في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل
 يعمل عمل فعله وعلوا اصواتهن يحمل على انه كان قبل النهى عن رفع الصوت او يحمل على انه لا اجتماعهن
 حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هي جبهة الصوت او يحمل على انهن لما علمن عفوهم وصغره
 سمعن في رفع الصوت قوله بتدرن اى يتسارعن والجملة حال من الضمير الذى في قلن قوله
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك جملة حاله قوله اضحك الله سنك ليس دعا بكثرة
 الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو السرور والالفة ليست مامة
 سادة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرمانى وفيه نظر والوجه هو الاول قوله يهن
 بفتح الهاء من الهية قوله اى عدوات اى باعدوات قوله افظ واغلظ والفضاضة والغلط
 بمعنى واحد وهى عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب **ف** ان قلت اللفظ والاغلاظ يقتضى
 الشركة فى اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظا غليظا وقد
 نفي الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لاتفضوا من حولك قلت لا يلزم منه الانفس
 الفظاظة والغلاظ وهو اعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام

لا يستلزم الخصاص او الافضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم اذا انشأ لكم من الارض) هذا كله كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والاوجه ان يقال انه على المفاضلة وان القدر الذي بينهما في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان اخلاطه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى واغلظ عليهم قوله فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحمل انه ضرب مثلا لبعيد الشيطان واعوانه من عمر رضي الله تعالى عنه وانه لاسيل لهم عليه اي انك اذا سلكت في امر بمعروف او نهي عن المنكر تنفذ فيه ولا تتركه فيأس الشيطان من ان يوسوس فيه فتتركه وتسلط غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لان الله تعالى قال انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه اذا في فج لانه لا يراه وقال الكرماني فان قلت فيلزم من ذلك ان يكون عمر افضل من ابيوب النبي عليه الصلاة والسلام اذ قال معنى الشيطان ينصب وعذاب قلت لا اذ التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره وايضا هو مقيد بحال سلوك الطريق فجاز ان يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه انشأ اوجه من الكل والله اعلم وفيه فضل لبن الجانب والرفق وفيه فضل عمر رضي الله تعالى عنه وفيه حمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون وفيه لا ينبغي الدخول على احد بالاستيذان **ص** حدثني ابراهيم بن حنيفة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استيقظ اراه احدا من منامه قوضاً فليستتر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه **ش** ابراهيم بن حنيفة قال سمعت ابا اسحق الزبيري الاسدي المدني وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه ثعلبة بن دينار ويزيد بالاء آخر الحروف في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التميمي القرشي المدني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم واخرجه النسائي فيه عن محمد بن زبور المكي قوله اراه اي اعطنه قوله فليستتر امر من الاستنثار وهو نثر ما في الانف بنفس قاله الجوهرى وقيل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من اذى او مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستتر اكثر فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستتر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقضاء والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت ومما يدل على ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احكم فليجعل الماء في انفه ثم ليستتر رواه ابو هريرة وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثا في كل مرة يستتر وقد مر في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابي هريرة من رواية ابي ادريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توضأ فليستتر ومن استجمر فليوتر وفي باب الاستجمار ايضا من رواية الاخرج عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأ احكم فليجعل في انفه ثم ليستتر الحديث ومرت زيادة الكلام فيه هناك قوله على خيشومه بفتح الخاء المحجمة وسكون الباء آخر الحروف وضم المحجمة قال الكرماني هو اقصى الانف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو الخفران والياء فيه زائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد راحة الطيب وقيل الاخشم من الخيشوم وقيل الاخشم الذي لا يجد راحة الشيء اصله هو الخشام والخشم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضي ان هذا يقع لكل نام ولكن يمكن ان يقال هذا يقع لمن لم يحترس من الشيطان بشئ من الذكرفاته روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان

ص باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم **ش** اى هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان انهم يشاؤون بالخير ويعاقبون بالشر والكلام فيه على انواع **الاول** في وجود الجن فقال الشيخ ابو العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجمهور طوائف الكفار على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجمجمة والمعتزلة من ينكر ذلك وان كان جمهور الطائفة واثمتها مقرين بذلك وهذا لان وجود الجن تواتر به اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اهلوا رحكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا يعدلوا انكر ذلك من لا يتدين ولا ينسب بالشرعية وانما المحجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضة الآثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياتهم فليس في اثباتهم مسغفيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال القاضي ابوبكر الاقلافي وكثير من القدرية بثبتون وجود الجن قديما ويقفون وجودهم الآن ومنهم من يقربو بوجودهم ويزعم انهم لا يرون لركة اجسامهم ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انما لا يرون لانهم لا اللون لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام غائبة لان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حذيفة اسحق بن بشر القرشي في المبتدأ حدثنا عثمان بن الاعش عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالثلاثة سنين وقال عمرو الارض التي صنعوا ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جوير وعثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بعمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فعصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فقوا بني الجان واجلوهم عنها والحقوهم بجزائر البصر وسكن ابليس والجن الذي كانوا معه الارض فهان عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم مماذا قال الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكي الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا ايضا يدل على ان اصل الجن النار **فان قلت** يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت لو لم يكن الامر على ما قاله لانزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف والجهل قبيح فان قلت في النار من البس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج الى رطوبة قلت فانه قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم التنفس ويقول ان اهل النار لا يفتنسون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابوعلي محمد بن الحسين بن الفراء الخنبي الجن اجسام مؤلفة واشخاص مثلثة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولرقها لاتراهم قلنا الرقة ليست مانعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذ لم يخلق الله فيها الادراك وحكى ابو القاسم الانصاري عن القاضي ابى بكر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم وانهم اجسام مؤلفة وجئت وقال كثير من المعتزلة انهم اجسام رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة ولضعف ابصارنا لاتراهم لالعة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناهم وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ربح طيارة او قال هفافة ذوا جفحة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبقر والغنم والخيول والبعال والحجر وفي صورة الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابوعلي ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلات وضربا من ضروب الافعال اذ فعله وتكلم به فقله من صورة الى صورة وامان بصور نفسه فذلك محال * النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم القول وهو العفريت قالوا ان القول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القفار وتلون في ضروب من الصور ويترأى في الليل وفي اوقات الخلوات ان كان مسافرا وحده فيتوهم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السعلاة وهي مغارة للقول واكثر ما يوجد في القبا في اذا غفرت بانسان تركه وتلعب به كما تلعب السنور بالفار وهم وجدوا كناف الجن ورب ما يوجد في ارض مصر اذا ماينه الانسان خرم مشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كنصف آدمي بالطول زعموا ان الناس مركبه بظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالآدميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب * النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وخطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنالا يستترهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والجن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الرازي * بلبن احوالى من جن وجن * وقال ابو عمير ازاهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتنع عن الابصار * النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناسلون ويتوالدون ولتناس فيه اقوال الاول ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط * الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون * الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشتم واسترواح لا مضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محض وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناسلون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون منهم السعالى والغول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر بإسناد عنه النوع الثامن فى بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى يا معشر الجن والاناس وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين * فقولنا لا ثواب لهم الا بالعبادة من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابى حنيفة حكاها ابن حزم وغيره عنه وقال ابن ابى الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن ابى سليم قال ثواب الجن ان يحاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا * القول الثانى انهم يشابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابى ليلي ومالك الاوزاعي وابى يوسف ومحمد وتقل ايضا عن الشافعى واحمد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهم افعال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب فى الآخرة لقوله تعالى النار مثواكم واختلفوا فى مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * والجمهور على انهم يدخلونها حكاها ابن حزم فى الملل عن ابن ابى ليلي وابى يوسف وجمهور الناس قالوا به تقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان الثوري فى تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يحبه اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب الحارث المحاسبي الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه فى الدنيا * القول الثانى انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون فى ربضها يراهم الاناس من حيث لا يرونهم وهذا القول مأثور عن مالك والشافعى واحمد وابى يوسف ومحمد حكاها ابن تيمية وهو خلاف ما حكاها ابن حزم * القول الثالث انهم على الاراف * القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد عن عبد الرحمن بن محمد بن الكنيز ودى فى اماليه بإسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاراف وليسوا فى الجنة فقالوا ما الاراف قال حائط الجنة تجرى منها الانهار وتبث فيه الاشجار والثمار وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع فى كلام عبد السلام فى القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى فى الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه * النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم او لا فروى الطبري من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك وجمهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الازل الامن الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابى عبيد والواحدى وذكر اسحق بن بشر فى المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله تعالى يا معشر الجن والاناس المبائتكم رسل منكم الآية * النوع العاشر فى بيان فرق الجن فداخرا لله تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قدا) اى مذاهب شتى مسلمون ويهود كان جن نصيين يهودا وقال الامام احمد فى كتاب النسخ والمنسوخ حدثنا مطلب ابن زياد عن السدى قال فى الجن قدر يقرم جثة وشيمة وحكى السدى ايضا عن ابيها عن ان فى الجن

المؤمن والكافر والمعتزلة والجهمية وجميع الفرق فوائده قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا بعدوا الجن يموتون قبله وقال اسحق قال ابوروق عن حكمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما اب الجن وهو الذي خلق من مارج من نار فقال تبارك وتعالى عن فقال اتنى ان نرى ولا نرى وان تغيب في الثرى وان يصير كهلنا شابا فاعطى ذلك فهم رونا ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعنى مثل الصبي ثم يرد الى ارضه العمر وسئل ابو البقاء العكبرى الخنبلى عن الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكلفون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليهم **ص** لقوله تعالى (يا معشر الجن والاناس الم ياكنكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى) الى قوله يعملون **ش** الام في قوله لتعليل الترجمة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى يذرونكم يدل على العقاب وقوله ولكل درجات مما عملوا يدل على الثواب وتام الآية **ص** بحسب انقصا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (من يؤمن بربه فلا يخاف بخسا وفسرا بغنى بقوله انقصا قال الفراء الجنس القص والرق الظلم فدللت الآية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لان الآية فيهم **ص** وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا قال كفار قريش الملائكة بنات الله وامهاتن بنات سروات الجن قال الله تعالى وقد علمت الجنة انهم لمحضرون سمحضر الحساب جند محضرون عند الحساب **ش** اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا ان كفار قريش قالوا ان الملائكة بنات الله وامهات الملائكة هن بنات سروات الجن اى ساداتهم والسروات جمع سرات جمع سرى وهو نادر شاذ لان فعلات لا يجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وليس كذلك والصواب ما قاله الجوهرى السروات جمع في مروية يقال سرايسرو وسرى بالكسر يسرى سورا فيهما وسرو يسرو سورا اى صار سريا وجمع السرى سرات وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السرات سرات واثر مجاهد المعلق اخرجه ابن جرير من حديث ابن ابي نعيم عنه زيادة فقال ابو بكر فن امهاتن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون انهم خلقوا لما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتن والصواب امهاتن مثل ما وقع في رواية البخارى قوله قال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وقيله وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا اى جعل مشركوا مكة بينه اى بين الله وبين الجنة نسيا وهو زعمهم ان الملائكة بنات الله سموا الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبين الملائكة واثبتوا بذلك جنسية جامعة لله والملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال الكلبي قالوا لعنهم الله بل تزوج من الجن فخرج منها الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه قوله ولقد علمت الجنة انهم اى ان قائل هذا القول لمحضرون في النار واذا صمرت الجنة بالشياطين يجوز ان يكون الضمير في انهم الشياطين والمعنى ولقد علمت الشياطين انهم لمحضرون بمعنى ان الله يحضرهم النار ويعذبهم قوله جند محضرون في آخر سورة يس ولا تعلق له لكن ذكره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة لهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اشار الله تعالى بهذه الآية ان ريادة ضلالهم ونميتها فانه كان الواجب عليهم عبادة الله شكرا لانهم فركوها واقبلوا على عبادة من لا ينصرهم ولا ينفعهم اعلمهم نصرون اى يمدحهم من عذاب الله ولا يكون ذلك ولا يستطعن نصرونهم اى خاب اعلمهم والامر على خلاف ما توهموا وتوهموا ومنهم لهم جند محضرون فساد بهم ذمهم مع

او ثامنهم في النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لانهم يحملون وقود النار وقال الكرمانى ويحتمل ان يقال لفظ الهة في الآية متناول للجن لانهم ايضا اتخذوهم معابد والله اعلم قلت كأنه اشار بهذا الى وجه مناسبة ذكر قوله جند محضرون ههنا بما ذكره هو وقال بعضهم وقع في رواية الكشميهنى جند محضرون بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هكذا ﴿ص﴾ حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة الانصارى عن ابيه انه اخبره ان ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال له انى اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة في قوله جن وهو ايضا يدل على وجود الجن خلافا لمن انكر ذلك وقد مر الكلام فيه عن قريب مستقصى وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة الانصارى وابو صعصعة عمرو بن زيد بن عوف بن مبدول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وكان لابي صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقيس وابو كلاب كلهم اصحاب الحارث قتل يوم اليمامة وقتل جابر وابو كلاب يوم مؤتة شهيدين وقيس كان على الساقفة يوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا يوقف له على وقت وفاته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء ﴿ص﴾ باب ﴿ف﴾ قوله تعالى واذ صرفنا اليك قرا من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين ﴿ش﴾ اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى واذ صرفنا فسر قريب نذكر تفسير صرفنا ونمام الآية وما بعدها الى قوله اولئك في ضلال مبين هو قوله تعالى يستمعون القرآن فلما حضروا قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا اتزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعى الله وآمنوا به بغفرلكن من ذنوبكم ويحرك من عذاب اليم ومن لا يحب داعى الله فليس يمحجز في الارض وليس له من دونه اوياء اولئك في ضلال مبين وانما ذكر بعض هذه الآية ثم قال الى قوله اولئك في ضلال مبين اشار الى امور الاول فيه دلالة على وجود الجن والثاني اشارة الى ان فى الجن مؤمنين والثالث اشارة الى ان المؤمنين منهم لهم الثواب والكافرين منهم عليهم العقاب قوله واذ صرفنا العامل فى اذمحذوف تقديره واذا كرحين صرفنا اليك ونذكر معنى صرفنا حين ذكره البخارى عن قريب قال المفسرون لما بين الله تعالى ان الانس منهم من آمن ومنهم من كفر بين ان الجن ايضا منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان كافرهم معرض للعقاب قوله نفر امفعول صرفنا والنفردون العشرة وملاقاة هؤلاء الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم حين انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين ينس من خبر تقيف حتى اذا كان بضلة قام من جوف الليل يصلى فربه فقرر من جن اهل نصيبين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشئ قال ابليس ان هذا الذى حدث فى السماء شئ حدث فى الارض فبعث سرايا ليعرف الخير فكان اول بعث ركب من اهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة فاندفعوا حتى بلغوا وادى نخلة فوجدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الغداة وتلاوا القرآن فاجتمعوا اليه قالوا انصتوا يعنى اصغوا الى قراءته قوله فلما قضى اى فلما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من تلاوته ولوا اى رجعوا الى قومهم منذرين اى يحذرين عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله قالوا يا قومنا يعنى قالوا لهم انا سمعنا كتابا اتزل من بعد موسى ذهب بعضهم الى انهم كانوا يهودا ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابن عباس كانت

الجن لم تسمع بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة لقوله كتابا يعني مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله يهدي الى الحق صفة للكتاب بعد صفة وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعني قالوا لقومهم اجيبوا داعي الله اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويجركم من عذاب اليم اى من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يحب داعي الله اى الرسول ولم يؤمن به قوله فليس ينجى من الارض اى لا ينجى منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اى انصار يمنعونه منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرأ باسم ربك وذكر ابن دريد من اسماء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنسى وماسى والاحقب وذكر ابن سلام فى تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر بن جابر وذكر ابن ابى الدنيا زبوعه ومنهم سرق وفى تفسير عبد بن جيد كانوا من ينوى واتوه بخلة وقيل بشعب الحجبون ﴿ص مصر فامعدلا ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ولم يجدوا عناهم مصرفا وفسره بقوله معدلا وبه فسر ابو عبيدة ﴿ص صرفنا وجهنا ش﴾ اشار به الى ما فى الآية المذكورة من قوله واذا صرفنا اليك نفرنا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناه املنا اليك وقيل اقبلنا بهم تحولا وقيل الجأناهم وقيل وقفناهم بصرفنا اياهم عن بلادهم اليك والله اعلم ﴿ص باب﴾ قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ش اى هذا باب فى بيان قوله تعالى وبث فيها اى آخره ﴿ص قال ابن عباس الثعبان الحية الذكر منها ش﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان ميين وهذا التعليق اخرجه الطبرى فى تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان ميين وفسر الثعبان بانه الحية الذكر وقيد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التام فيه لتأنيث منيه وانما هى كناية ثمرة ودجاجة قد روى عن العرب رايت حياء على حبة اى ذكر اهل انثى ﴿ص يقال الحيات اجناس الجن والافاعي والاساود ش﴾ هذا من كلام البخارى وفى رواية الاصيلى الجن اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنسان بكسر الجيم وتشديد النون وبمد الالف نون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون فى البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيفة والجان الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون فعو وجاء فى حديث ابن عباس لابس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا فى الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء فى الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزته زائفة والافسوان بالضم ذكر الافاعى وكنية الافعى ابو حيسان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذى يوابب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه عادت ولا يغض حدقة البتة قواه والاساود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هو اخبث الحيات ويقال له اسود صالح لانه يسلخ جلده كل عام وفى سن ابنى داود والنسائي عن ابن عمر مر فوا اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رشاء دقيقة العنق مريضة الرأس وربما كان ذا قرنين وقال ابن خالويه ليس فى كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الا ما ذكره عند دلها نحو من سبعين اسما منها الشجاع الارقم الاسود الافعى الابتر الاهيرج الاصلة الصل الجنان والجرارة الرتيلا وذكر

الجاحظ ايضا انواعها منها المكحلة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى جحرها طار سقط ولا يحس بها حيوان الا هرب فان قرب منها حدر ولم تحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظر هامات ومن فهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بصصى هلك بواسطة العصي وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك

﴿ص﴾ آخذنا صيتها في ملكه وسلطانه **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذنا صيتها في ملكه وسلطانه وقال ابو عبيدة اي في قبضته وملكه وسلطانه وخص الناصبة بالذ كر على عادة العرب في ذلك تقول ناصبة فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن عمه كانوا يحرون ناصبة الاسير اذا اطلقوه

﴿ص﴾ يقال صافات بسط اجنحتهن يقبضن يضربن باجنحتهن **ش** اشار به الى ما قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي باسقاط اجنحتهن ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح في قوله صافات قال بسط اجنحتهن

﴿ص﴾ حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهرى عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب على المنبر يقول اقتلوا ذا الطفتين والابتر فانهما يطمان البصر ويسقطان الحبل **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی والحدث اخرجه مسلم في الحيوان عن عبد بن حيد قوله ذا الطفتين بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابضان والطفية اصلها خوص القل فشبّه الخيط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم ما يحاوره وقبل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهى حية خبيثة قوله والابتر هو مقطوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لا تنظر اليه حامل الا لاقت وقتل والابتر الحية القصيرة الذنب قال الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمان البصر اي يحمان نوره وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمرو يذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يطمس البصر قوله ويسقطان الحبل وروى ويسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة التي تأتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستأتي بعد احاديث وتصيب الحبل وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد انما امر بقتلها لان الجن لا يتكلم بما قاله الداودي

﴿ص﴾ قال عبد الله فينا انا اطارد حية لاقتلها فناداني ابولبابة لاقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهى العوامر **ش** اي قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله اطارد حية اي اطلبها واتبعها لاقتلها اي لان اقلها قوله فناداني ابولبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى واسمه رقاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسى القتيب قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر ابن رقاعة بن زبور بن امية بن ريد بن مالك بن عوف بن عمر وبن عوف بن مالك بن اوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرواح حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بهرم واجره وتوفي بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل بها واخوهما رقاعة بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل لاحد وليس له عقب ذكره كله ابن

سعد في الطبقات وقال ابو عمر يشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه
 قتيب وقاعة بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال
 احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رقاعة بن عبد المنذر وقال
 ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما وامر ابالبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب
 بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابالبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 احدا وما بعدها من المشاهد وكانت معه راية بني عمر بن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة
 علي رضي الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهي بعد ذلك اى
 قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهي بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت
 اى الساكنات فيها ويقال لها الجنان وهى حيات طوال ابيض قلما تضر وفي رواية
 الترمذي عن ابن المبارك انها الحية التى تكون كاشفا فضة ولا تلتوى في شيتها قوله وهى للعوامر
 قبل انه من كلام الزهرى مدرج في الخبر وقدينه معمر في روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال
 في آخره وقال وهى العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الجوهري عمار البيوت سكنها من الجن
 وقبل سميت بها لطول لبثهن في البيوت مأخوذ من العمر بالقص وهو طول البقاء وروى مسلم من
 حديث ابى سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب
 والا فقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت في حرج اى ضيق ان لبثت عندنا او ظهرت لنا
 او عدت بنا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت في الصحارى والودية تقتل
 من غير اذان لمعوم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم
 فذكر منهن الحية وجاء في حديث آخر من تركهن بخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث
 التعميم في البيوت وعن مالك فتحصيصه ببيوت اهل المدينة وقبل يخص ببيوت المدن دون غيرها
 ﴿ ص ﴾ وقال عبدالرزاق عن معمر رآنى ابولبابة اوزيد بن الخطاب ش ﴿ عبدالرزاق بن
 همام السعفي ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر روى الحديث عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك
 في اسم الذى لقي عبدالله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو عمر بن الخطاب لايه وله في الصحيح هذا
 الحديث استشهد باليامة ورواية عبدالرزاق هذه رواها مسلم ولم يسبق لفظها وسافه احمد والطبراني
 من طريقه ﴿ ص ﴾ وتابعه يونس وابن عينة واسحق الكلبى والزبيدى ش ﴿ اى تابع معمر
 يونس بن يزيد على الشك في اسم الذى لقي عبدالله بن عمر هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة
 وصلها مسلم ولم يسبق لفظها وسافه ابو عوانة قوله وابن عينة اى تابع معمر ايضا في الشك سفيان بن عينة
 وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عينة عن الزهرى عن سالم عن
 ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الحيات وذا الطفيتين والابتراقها يستقطان الحبل ويلتصان البصر
 قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو بطارد حية
 فقال انه قد نهي عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبى اى تابع معمر ايضا في الشك اسحق بن يحيى الكلبى
 المحصى قوله والزبيدى اى تابع معمر ايضا في الشك محمد بن الوليد الزبيدى بضم الزاى وقص الباء
 الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة المحصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا حبيب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزيدى عن الزهرى قال أخبرنى سالم بن عبد الله عن ابن
هر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقلوا الحيات والكلاب
واقلوا الطيقتين والابتزقنهما بالتمسان البصر الحديث وفيه بينا انا الطار دحية بو مامن ذوات البيوت
مرى زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره ﴿ص﴾ وقال صالح وابن ابى حفصة وابن مجمع عن الزهرى
عن سالم عن ابن هررأتى ابولبابة وزيد بن الخطاب ﴿ش﴾ صالح هو بن كيسان الهذلى وابن ابى
حفصة اسمه محمد بن ابى حفصة واسم ابى حفصة ميسرة البصرى وابن مجمع بضم الميم وقع الجيم وكسر الميم
وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن زيد بن حارثة بن عامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة
ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصارى المدنى وهؤلاء الثلاثة
رووا الحديث عن الزهرى عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو فى روايتهم رأتى ابولبابة وزيد بن
الخطاب وبواو الجمع بلا شك ﴿واما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابى صالح عن الزهرى بهذا
الاسناد و اشار به الى الاسناد الذى قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رأتى ابولبابة بن عبد المنذر
وزيد بن الخطاب فقالا انه قننه من ذوات البيوت ﴿واما تعليق ابن ابى حفصة فوصله ابو احدين
عدى ﴿واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوى وابن السكن فى كتاب الصحابة ﴿ص﴾ باب ﴿خير مال
المسلم غنم يتبع بها شفع الجبال ﴿ش﴾ اى هذا باب فى بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث
موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعلمها جميعا فاذا صغرتا الحقها البهاء فقلت غنيمة
لان اسماء الجموع التى لاوا حذلهما من لفظها اذا كانت لغير الادميين قالنا يث فيها لازم قوله شفع
الجبال يفتح الشين المجمة وفتح العين المملة وبالفاء جمع شفعة وشعفة كل شئ اعلاه ويجمع على شعاف
ايضا والمراد به هنا رأس الجبال ﴿ص﴾ حدثنا اسمعيل بن ابى اويس قال حدثنى مالك عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شفع الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
من الفتن ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجالها قد ذكروا غير مرة والحديث مضى فى كتاب الايمان
فى باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجناه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره
نحوه وقال الكرماتى روى بنصب خبر و رفع غنم و برفعها و برفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه
ذلك فوجهه ان فى الاول نصب لانه خبر يكون مقدما و رفع غنم لانه اسمه وفى الثانى يكون
تامة وفى الثالث رفع خبر لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اى المطريعى
الاودية والصحارى وقدمضى الكلام فيه مستوفى هناك ﴿ص﴾ حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس
الكفر نحو المشرق والمغرب والخلياء فى اهل الخيل والابل والفدادين من اهل الدير والسكنينة فى
الغنم ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة فى قوله فى الغنم ﴿و ابى الزناد بازاى والنسبون عبد الله بن
ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمرم الاعرج والحديث اخرجهم مسلم فى الايمان عن يحيى بن يحيى
عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفى رواية الكشميهنى قبل المشرق بكسر القاف وفتح الباء
اى من جهته يريد انه كان فى عهده حين قال ذلك ﴿وفيه اشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة
الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا فى غاية القوة
والكثرة والبحر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدجال ايضا باقى

من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة أكثر اهل الشرق كفر او طغيا فانهم كانوا يعبدون النار وان نارهم ما انطفأت الف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين الف رجل قوله وانهم بالخلاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله والخلاء بضم الخاء المعجمة وقح الباء آخر الحروف مخففة وبالدالكبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي الفدادون يفسر علي وجبين ان يكون جمعا للفداد وهو الشدید الصوت من الفديد وذلك من دأب اصحاب الابل اذا رويته بتشديد الدال من فدا اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت ابله مأين والف الى اكثر وقال ابو عبيدة نحوه وهم المكثرون من الابل جفأوا اهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجالون والربان والبقارون والجالون وقال الاصمعي هم الذين فعلوا اصواتهم في حروثهم واموالهم ومواسمهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرث عليها واهلها اهل جفأاء لبعدهم حكاة ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بحذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفأاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديد هم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه من امور دينهم وتلهيهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب ونحوها قوله من اهل الوبر بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضد اهل المدر فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرماني فان اريدا الوجه الاول من الوجهين يعني الذين ذكرهما الخطابي فهو تميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا ويرلها واجيب بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكينة في الغنم اي السكون والطمانينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس عن عتبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان بمان هنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذ ناب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس ينشأ وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قبل ولهذا سقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي **و** ذكر رجال الحديث **ي** يحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم والبحلي وعتبة بن عمرو والانصارى البدرى وكنيته ابو مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **و** ذكر معناه **ق** قوله اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن لانه كان يتوك وقال هذا القول و اشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة

والمدينة يومئذينه وبين الين وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل الين وقال النووي اشار الى الين وهو يريد مكة والمدينة ونسبها الى الين لكونهما من ناحيته **قوله** الايمان يمان اعماقال ذلك لان الايمان بدأ من مكة وهى من تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا يقال الكعبة البمانية وقيل اعماقال هذا القول الانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآوهم فنسب الايمان اليهم وهذا قريب واغرب منه قول الحكميم الترمذى انه اشار الى اويس القرنى وقيل سبب التشاء على اهل الين اسراهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو عيم وفي رواية جاء اناكم اهل الين الين قلوبا وارق اقتدع يربدين القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال القواد غشاء القلب والقلب جثته وسوداؤه فاذا ارق الغشاء اسرع نفوذ الشئ الى ماوراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض الين ولهذا سمي مكة وماولها من ارض الين بها ثم فككت على هذا بمانية فان قلت الايمان يمان مبتدأ وخبر فكيف يصح جعل اليمان عليه قلت اصله الايمان بمانى بياء النسبة فخذوا الياء لتخفيف كما قالوا اتهامون واشعرون وسعدون **قوله** الا ان القسوة وظل القلوب قال السهيلي انها لمسمى واحد كقوله انما اشكوا بني وحزنى الى الله البث هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لاثنين ولا تخشع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقد مضى تفسير القدادين **قوله** عند اصول اذ ناب الابل اى انهم يعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودى **قوله** حيث يطلع قرنا الشيطان اى جانباً رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمى من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر **قوله** في ربيعة ومضر يتعلق بقوله في القدادين اى المصوتين عند اذ ناب الابل وهو في جهة الشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من القدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرنى رأسه اى جانبيه فتقع المجددة حين تعجد عبدة الشمس لها

ص حدثنا قتيبة حدثنا البث عن جعفر بن ربيعة عن الامرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا **ش** جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشى من اهل مصر يروى عن عبد الرحمن بن هرم عن الامرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الائمة الخمسة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبحارى هنا عن قتيبة عن البث بن سعد ومسلم عنه في الدعوات وابوداود عنه في الادب والترمذى عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم واليلة الكل عن قتيبة عن البث **قوله** الديكة بكسر الدال المهملة وقع الياء آخر الحروف جمع ديك ويجمع في القلة على ادياك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداك ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيدة الديك ذكر الدجاج ومن الداودى وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى **قوله** فانها رأت ملكا بفتح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهده بالتضرع والاخلاص فيوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفي صحيح ابن حبان لاتسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفي رواية البراز صرخ ديك

قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم العنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مه كلاناه يدعو الى الصلاة والديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه بقسط اصواته فيها
 تقسيطا لا يكاد يخطئ وبوالى صباحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر وفيه دلالة ان الله تعالى
 جعل للديك ادراكا وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاقوله نبيق الحمار
 وهو صوته المتكرر وانما امر بالتعود عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعود ذمته وروى ابو موسى
 الاصبهاني في تروحيه من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينيق الحمار حتى يرى
 شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذا كروا الله تعالى وصلوا على **عائدة** قال الداودي ينبغي
 ان يعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالسمر والسخاء والغيرة وكثرة التكاح **ص**
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او اسيتم فكفوا صيائكم فان الشياطين تنشر حينئذ
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يقرب بابا
 مغلقا قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه ما اخبرني عطاء ولم يذكر او اذكروا اسم الله
ش اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت
 هو ابن منصور بن كوسج ابويقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور
 عن روح بن عباد فحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره بمجرد اسحق بن راهويه او يكون اسحق
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الاجل وتفسير البقرة والراق حدثنا
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاشرية في غير موضع عن اسحق بن منصور عن
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابراهيم والحديث
 قد مر عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين متنيها مغايرة بزيادة ونقصان وقد مر الكلام فيه هناك قوله
 قال واخبرني عمرو بن دينار اى قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضى الله تعالى عنه **ص**
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال فقدت امة من بنى اسرائيل لا يدري ما فعلت واتى لا اراها الا الفأر اذا وضع لها البان الابل
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افاقرأ التوراة **ش** وهيب بالنص فيروى عن
 خالد وخالد هو الحذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن الثني ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اى طائفة
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واتى لا اراها اى لا اظنها مسخها الله الا الفأر وهو جمع فأرة قوله
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن نواشير بنون
 البان الابل والفأر ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باحناده قال اليهودي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشكنى عرق النساء فلم يشد شيئا فزيم

الاحوم الابل والبانها فلذلك حرهما قالوا صدقت قوله الشامجع شاة قوله فحدثت كعبا وهو
كعب بن ماته بكسر التاء المثناة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الكرماني اسلم في خلافة الصديق
ومات في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنهما قلت كعب بن ماته الحميري ابو اسحق من آل ذى رعين
ويقال من ذى الكلاع ثم من بني ميثم وهو من مسلمة اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك الجاهلية وروى عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وقال ابن سعد وكان على دين يهود قاتلهم وقدم المدينة ثم خرج
الى الشام فسكن حصن حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه قوله
يقول بجلة حالية اى يقول انبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت القائل هو ابو هريرة افاقرأ
التورية الهزلة للاستفهام على سبيل الانتكار وفيه تعريض لكعب الاحبار بأنه كان على دين اليهود
قبل الاسلام والحاصل ان ابا هريرة قال انا اقرأ التورية حتى انتقل منها ولا اقول الا من السماع
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على توريه
وروى مسلم وقال حدثني ابو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابي هريرة قال
القارة مسخ وآية ذلك انه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن البقر فلا تذوقه
قال له كعب اسمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا تزلت على التورية انتهى فدل
هذا صريحان القارة مسخ ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخ وان ما كان منها
بعد المسخ توالد منها فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال وذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
القردة والخنازير فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسل ولا عقبًا وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك
قلت ابو هريرة وكعب لم يبلغهما هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك ولهذا
قال ابن قتيبة انا اظن ان القردة والخنازير هي المسوخ باعيتها توالت الا ان يصح هذا الحديث
واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذى قاله اولاً ثم
اعلم بعد ما رواه ابو سعيد ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا راءها الا الفأر فكأنه كان يظن ذلك ثم
اعلم بانها ليست هي هي **ص** حدثنا سعيد بن عفير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن
عروة يحدث عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزغ الفويسق
ولم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله **ش** ابن
وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم والحديث نص في كتاب الحج في باب
ما يقتل الحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابن شهاب الى
آخره قوله ولم اسمعه امر بقتله قول عائشة رضى الله تعالى عنها قال ابن التين لاجبة فيد اذ لا يلزم من
عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غيرها وقد جاء عن عائشة من روجه آخر عند احمد انه كان في بيتها
رمح موضوع فسللت فقاتلته فقتلته بالوزغ قال ابن التين صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا ابراهيم عليه
السلام قال لما قال في النار ولم يكن في الارض دابة الا ان أتت عند النار الا بالوزغ فاما كانت فتخرج عليه
فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله قوله وزعم سعد بن ابي وقاص قاتل ذلك في الظاهر
عروة وزعمه يصح قال ويحتمل ان يكون عائشة رضى الله تعالى عنه رآه في هذا أقرب من عيشة جارية
الزكبي **ص** حدثنا سعد بن ابراهيم بن عيسى عن عبد الله بن الحارث بن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن

المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرها بقتل الاوزاع **ش** صدقة
ابن الفضل وابن عينة هوسقيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المجبة وقبح الزاى مصغرو قيل غزيلة
وهى عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء
عليهم الصلوة والسلام عن عبيدة بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم فى الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة
وعرو الناقد واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمير ربتهم عن ابن عينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن
محمد بن احمد وعن عبد بن حديد واخرجه النسائى فى الجمع عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه
ابن ماجه فى الصيد عن ابى بكر بن ابى شيبة **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن
هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفيتين فانه يلتمس البصر
ويصيب الحبل **ش** ابو اسامة حاد بن اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد مضى من قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث **ص** تابعه حاد بن سلمة اخبرنا
اسامة **ش** اى تابعه ابو اسامة حاد بن سلمة فى روايته اياه عن هشام وقد وصل احدهما المتابعة
عن عفان عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثنى ابي عن عائشة قالت امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الابتر وقال انه يصيب البصر ويذهب الحبل **ش** يحيى هو
القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابتر عن قريب **ص** حدثنى
عمر بن حلى حدثنا ابن ابى عدى عن ابى يونس القشبرى عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم
نهى قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا اين هو
فانظروا فقال اقتلوه فكنت اقلها لذلك فلقيت ابالبابة فاخبرنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابترذى طفيتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه **ش**
عمر بن على بن بكار وحفص الصيرى فى البصرى وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو
يونس حاتم بن مسلم البصرى القشبرى بضم القاف وقبح الشين المجبة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء
نسبة الى قشبر بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة قوله
سلخ حية اى جلدها يقال افسلخ الشهر من سنته والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله ابالبابة
قد مر الكلام فيه وفى معنى حديث ابن عمر الذى روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد
النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله الاكل
ابترذى طفيتين « فارقت تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفيتين والابتر بالواو اشارة الى انهما ضفان
وهذا دل على انه صنف واحد قلت قال الكرماتى الواو الجمع بين الوصفين لايين اذا تين فعناء اقتلوا
الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفيتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والسمية
المباركة وايضا لامتافاة بين ان يرد الامر بقتل ما تصف باحدى الصفتين وبقتل ما تصف بهما معا لان
الصفتين قد مجتمعان فيها وقد تفرقت **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم
عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل ايات فحدثه ابوبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن
قتل جنات البهوت فاستند عنها **ش** مر السلام فيه مسند فى فليراجع **ص**
باب لا يقتل من الدواب فواسق يقتل فى الحرم **ش** اى هذا باب يذكر فيه خيس
من الدواب وهو جمع دابة من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض دابة ودبيب

والدابة التي تركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قوله خمس مرفوع
 بالابتداء وفواسق صفته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه
 ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى ﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق
 يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور ﴿ ش ﴾ مطابقته
 للترجمة ظاهرة والحديث مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك
 قوله والحديا بضم الحاء وقبح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن صبة وقياسه
 الحدية فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك
 او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهرى الحداة مثال صبة وجعلها حداة مثل عنب
 ولا يقال حداة ووقع في حديث ابن عمر الاتى الحداة ﴿ ص ﴾ حدثنا عبد الله بن مسleme اخبرنا مالك
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب
 من قتلن وهو محرم فلا جناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحداة ﴿ ش ﴾
 قدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس في قتلن على
 الحرم جناح ﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله
 رفعه قال خرو والآية واوكو الاسقية واجفوا الابواب واكفوا صبيانكم عند العشاء فان البعير
 انتشرا وخطفة واظفوا المصابيح عند الرقاد فان القويسة ربما جرت القتيلة فاحترت اهل البيت
 ﴿ ش ﴾ قدم هذا الحديث في باب صفة ابليس عن قريب قوله رفعه اى الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه اهم ان يكون بالواسطة ويدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا
 فأشار اليه وكثير ضد القليل ابن شنظير بكسر الشين المجمة وسكون النون وكسر الفاء المجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابوقرة الازدى البصرى وقال ابن معين فيه ليس بشئ وقال الحاكم
 مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال
 ابن عدى ارجوان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قوله خروا من
 التضمير بالخاء المجمة وهو التغطية قوله واوكو من الايكة اى شدوها بالوكاء وهو الخيط قوله واجفوا
 بالجم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفأت الباب اغلقت وقال
 ابن التين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجفوا لانه فاء وجفأت لانه همزة قلت معنى
 جفأت مهموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبرائيل حرم الحر الاهلية فجفأوا
 القدر وراى فرغوها وقلبوها وروى فاجفوا قال ابن الاثير وهى لغة قديمة قليلة وقال الجوهرى جفأت
 القدر اذا كفأها او املتها فصبت ما فيها ولا تقل اجفأها واما الذى في حديث فاجفوا قدورهم
 بما فيها فهى لغة مجهولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو
 ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث اجفوا ابوابكم
 اى ردوها قوله واكفوا بهمة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك
 الوقت من كفت الشئ اكفته كفتا من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه قوله عند العشاء ويروى

عند المساء وفي الرواية المتقدمة اذا جنح الليل وامسىتم فكفوا صيانتكم قوله وخطفة يفتح الخاء
 المججمة وسكون الطاء المملة وبالفاء وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء يخطفه
 من باب علم وكذا اخطفه يخطفه ويقال فيه خطف يخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل
 قوله عندئذ قادى عند النوم قوله فان الفويسقة اى الفأرة قوله اجرت بالجيم وتشديد الراء في رواية
 الاسماعيلي ربما جرت وبقيت الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان ﴿ ص ﴾ قال ابن جريج
 وحبيب عن عطاء فان للشيطان ش ﴿ ش ﴾ اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي
 قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاة بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير
 الانهما قالوا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان لعين والتوفيق بين الروايتين ما يقال لا محذور
 في القول بانتشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات اما تعليق ابن جريج فقد وصله
 البخارى في اول هذا الباب ﴿ واما تعليق حبيب فقد وصله احد وابويلى من رواية حاد بن سلمة عن
 حبيب المذكور ﴿ ص ﴾ حدثنا عبدة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن منصور
 عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في غار فزلزلت المرسلات عرفا فالتلتقها من فيه اذ خرجت حية من جحرها فابتدناها فانتقلها
 فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله وقت شركم كما وقتم شرها ﴿ ش ﴾ عبدة ضد الحرة اى
 عبد الله ابوسهل الصغار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشى الخزومى الكوفي صاحب
 الثورى واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السيعى ومنصور بن المعتمر وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس
 النخعي عم الاسود بن زيد عم ابراهيم عبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه
 البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائى في التفسير
 عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه
 اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله وقت على صفة الجهول
 من وقي بقى وقابة اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه ما موره قلت هو شر بالنسبة اليها
 والخيور والشرور من الامور الاضافية ﴿ ص ﴾ وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن
 علقمة عن عبد الله مثله قال وانا لتلقاها من فيه رطبة ﴿ ش ﴾ اشار بهذا الى ان اسرائيل المذكور
 كما روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك روى عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف
 عليه انه من رواية ابراهيم قوله من فيه اى من فقه قوله رطبة اى غضة طرية في اول ما تلاها
 ووصفت التلاوة بالطرية لسهولة وسهولتها ويحتمل ان يكون المراد من الرطبة رطوبة فة يعنى انهم اخذوها
 عنه قبل ان يحفر ريقه من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين
 سمعوه وهو يقرؤ من غير تأخير ولا توان ﴿ ص ﴾ وقابله ابو عوانة عن مغيرة ﴿ ش ﴾ اى
 تابع اسرائيل ابو عوانة الواضح البشكرى في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة
 تأتي في تفسير المرسلات ﴿ ص ﴾ وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قرقم عن الاعمش عن ابراهيم
 عن الاسود عن عبد الله ﴿ ش ﴾ حفص هو ابن قيات وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قرقم
 بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره ميم الضى والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا
 اسرائيل فبعضوا الاسود بن زيد بدل علقمة بن قيس اما رواية حفص فوصلها البخارى في الحج

وامارواية ابي هاربة فوسلها مسلم من حديث ابي هاربة عن الامش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث و اما رواية سليمان بن قرم فلي الفتوح

ص حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض

ش نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري طلبه المستعين للقضاء ثم جاؤا بمهنة القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة الظهر ما ودوه وقال سألتكم الى العشي وعسى ان يكني الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسأل الله ان يقبضه اليه فمات وهو ساجد ربه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب في باب فضل سقي الماء فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره

قوله امرأة لم يدرك اسمها ووقع في رواية انها حبيبة سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأة من بني اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بني اسرائيل ولانا في بينهما لان طائفة من حبر كانوا من بني اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تحليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان انها كانت كافرة وكذلك روى البيهقي في البعث والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقاقها في النار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة كلمة في لتعليل اي لاجل هرة وفي رواية مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمد اي من اجل هرة والهرة انثى والهر والسنور الذكر ويجمع على هرة كقرد وقردة والهرة على هرر كقربة وقرب قوله من خشاش الارض بفتح الخاء وكسرها وضمهاو بالشين المجتزئ وهي الحشرات وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها اذ لم يحمل اطعامها وسقيها ولم يحمى بها غيرها مما في معناها واتما يجب اطعامها على من حبسها قاله القرطبي قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها يدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها يدل على التملك ويرد على هذا القائل

ص قال وحدثنا عبد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش اي قال عبد الاعلى حدثنا عبد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم هكذا وقال حدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل معناه حدثنا اسماعيل بن ابن اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامر بمحارزه فاخرج من تحتها امر بيتهما فاحرق بالنار فأوحى الله اليه فهلا نملة واحدة ش هؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت نملة نيا من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو هزبر عليه الصلاة والسلام وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه عسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزم الكلاباذي

في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله فلدغته نملة بالذال المهملة والعين المهملة اي قرصته ولذعته بالذال المهملة والعين المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع الجمع نمل ونمل والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن عجيب أمره انه اذا وجد شيئا ولو قل اندر الباقين ويحتكر في زمن الصيف لشتاءه واذا خاف العفن على الحب اخرجته الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخذها تعاريج ثلاث يجرى اليها الماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اقل منه غيره ويحكى ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل نملة ما يبكىك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر بها فخبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركها سنة فظلمها ففتحت القارورة فاذا فيها النملة ولم تأكل الانصفها فقال لها ما قلت ما أكلت حبة قمح في سنة فقالت يابني الله ولكن انت ملك عظيم الشان مشغول بالامور الكثيرة فخبفت ان تساقى ستين فاكلت نصف القمح وادخرت نصفها للسنة الاخرى فتعجب سليمان عليه الصلاة والسلام من امرها وادراكها وليس هذا ببدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في سورة النمل قوله فامر يحمهز قال النووي بكسر الجيم وقمها ومعناه امرته بمشيه امره في تلك النملة فاخرج اي النملة من تحتها اي من تحت الشجرة قوله بيتها اي بيت تلك النملة وفي رواية الزهري التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق قرية النمل موضع اجتماعها والعرب تفرق في الاوطان تقول لمسكن الانسان وطن وللأسد صرين وغابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب وجار وللطائر عش ولزنبور كور واليربوع نافقاء والنمل قرية قوله فاحرق اي بيتها قوله نهلا نملة واحدة اي فهلا احرق نملة واحدة لانها هي التي آذتك ولم يصدر من غيرها جناية قال النووي هذا الحديث يحول على انه كان جائرا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاضرار بل في الزيادة على النملة الواحدة واما في شرعنا فلا يجوز اضرار الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنملة وقال الخطابي نهى عن قتل النمل السليمانى وقال البغوي النمل الصغير الذي يقال له الذر يحوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذ وقال القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي عليه الصلاة والسلام اتما ما تبه الله حيث اتقم لنفسه باهلاك جمع آذاه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصنع وكانه وقع له ان هذا النوع مؤذ لبني آدم وحرمة بني آدم اعظم من حرمة الحيوان فلما انفرد هذا النظر ولم ينضم اليه التشبي لهب عتاب والذي يؤيد هذا التحسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم اهل بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له خشية **ص** باب * اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدي جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى آخره وترجم هذا الباب بنص الحديث الذي ساقه في هذا الباب واما وقع هنا في رواية ابى ذر عن بعض شبوخه وحذف عند الباقرين وحذفه اولي لان الاحاديث التي تأتي بعد هذا الحديث لا تعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه الترجمة كما تراه **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال اخبرني عبيد بن حنين قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزعه فان في احدي جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزعه **ذكر رجاله**

وهم خمسة الأول خالد بن مخلد يفتح الميم واللام وسكون الحاء المعجمة وفي آخره دال أبو الهيثم الجعفي الكوفي
 والثاني سليمان بن بلال أبو أيوب القرشي التيمي الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من
 فوق وقع الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المدني الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين
 بضم الحاء المهملة وفتح النون الأولى أبو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي الخامس
 أبو هريرة ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في الطب
 عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر وأخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال
 حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في احد جناحيه داء وفي الآخر
 شفاء وأخرجه عن أبي سعيد ايضا قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن أبي
 ذئب عن سعيد بن خالد عن أبي صلة قال حدثني أبو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 احد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فاذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء
 وأخرجه النسائي مختصرا وروى الدارقطني من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان بن نموه
 ومن حديث انس باسناد ضعيف وروى ابو داود ايضا من حديث المقرئ عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه فان في احد جناحيه داء والآخر
 شفاء وانه يبقى بمناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله ويروى فليغمسه كله ذكر معناه قوله اذا وقع الذباب
 الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المنتهى الذب بالضم الذباب وجع الذباب ذبان ولا تقل ذبابة والجمع
 القليل اذبة كغراب واغربة وغريان وقال ابو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والعامية
 تقول ذبابة الواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال ابو حاتم السجستاني تقول هذا ذباب للواحد
 وذبان في التثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبابة وقال ابن سيدة في الحكم لا يقال ذبابة الا ان اباعبدة
 رواه عن الاحمر والصواب ذباب وفي التثنية (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكى
 سيبويه عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبابة
 وجع القلة اذبة والكثير ذبان وقال ابو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما
 يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يذب به الذباب وقال الجاحظ عمر الذباب اربعون يوما وهو
 في النار وليس تعذيبه وانما يعذب به اهل النار لوقوعه عليهم فانه لا شيء اضرف المكلوم من وقوعه
 على كفه قوله في شراب احدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المايعات قال تعالى يخرج من بطوننا شراب
 قلت قد ذكرنا آنفا ان في رواية ابي داود اذا وقع الذباب في اناء احدكم والانه يكون فيه كل شيء من
 الماء كولات والمشروبات قوله فليغمسه من غمسه في الماء اذا غطه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه
 فامقلوه فيه من المقل بالقف وهو الغمس قال ابو عبيد اي اغمسوه في الطعام او الشراب ليخرج
 الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفي المغرب في الحديث اذا وقع الذباب في طعام احدكم
 فامقلوه فان في احد جناحيه سما وفي الآخر شفاء هكذا في الاصول واما فاه ارض ثم انقاره فسمي
 لنت في غالب كتب اصحابنا وقع مثل ما قالوا الصحيح فاه فاه يقدم السم ويؤخر الشفاء في رواية
 ابن ماجه وغيره وليس فيه ثم امقلوه نعم في رواية البخاري ثم ليزعه وهو يؤذي معنى فامقلوه ثم اكله فان
 في احدى جناحيه الجناح حقيقة الطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى

واخفض لهما جناح الذل وفي غالب النسخ فان في احد جناحيه داء والآخر شفاء بتذكير احد وجه
تأنيثها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار اليد قوله والآخرى شفاء الثابت في كثير من
النسخ وفي الاخرى باعادة حرف الجر وترتها يدل على جواز العطف على مملين وهو رأي الاخفش
والكوفيين فحينئذ يكون الاخرى مجرورا عطفا على في احدى ويكون نصب شفاء مثل نصب داء
والعامل في احدى حرف الجر الذي هو لفظ في والعامل في داء كلمة ان فقد شربت الواو في العطف
على العاملين الذين هما في وان وسيبويه لا يجوز ذلك يؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الاخرى
وقيل يروى شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن العطف على مملين ولكنه على هذا يحتاج الى
حذف مضاف تقديره دوشفاء لان لفظ الآخر او الاخرى يكون مبتدأ وشفاء خبره ولعدم صحة
الجل بقدر المضاف وقال ابو محمد المالك في جامعه ذباب الناس يتولد من الزبل فان اخذ الذباب
الكبير وقطعت رؤوسها ويحك بحسدها الشعرة التي في الاجفان حكاشديدا فانه يبرئه وان سحق
الذباب بصفرة البيض سحقا عاما وضمدت بها العين التي فيها اللحم الاحمر من داخل فانه يسكن من
في ساعته وان مسح لسعة الربور بالذباب سكن وجعه انتهى قال الخطابي ما لم يتصد قال بعض الجبهة
المعاند كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذباب وكيف يعلم الذباب ذلك من نفسه حتى تقدم الداء
وتؤخر الدواء وما أداها الى ذلك ورد عليهم بأن عامة الحيوان جمعت فيها بين الحرارة والبرودة
والرطوبة واليبوسة في اشياء متضادة اذا تلاقفت تقاسدت لولا تأليف الله لها والذي الهم النحلة وشبهها من
الحيوان الى بناء البيوت وادخار القوت هو الملم للذباب ما رآه في الكتاب **ص** حدثنا الحسن بن
الصباح حدثنا اسحق الأزرق حدثنا عوف عن الحسن وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركبى بلهت قال كاد يقتله العطش فزعت خفها
فاوقفت بخمارها فزعت له من الماء فغفر لها بذلك **ش** لا تأتي المطابقة هنا الا بينه وبين الترجمة
المتقدمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة ساقطة عند غير ابي ذر
والحسن بن الصباح بنقيد الباء البرار ابو علي الواسطي واسحق بن يوسف الأزرق الواسطي
وعوف المشهور بالأعرابي والحسن البصري ومحمد بن سيرين **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا
في الايمان عن احمد بن محمد بن عبيد الله النخعي وخرجه النسائي فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي
الجنائز عن محمد بن بشار وقال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابي هريرة
ان رجلا فعل ذلك وكذا ذكره في الطهارة في باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان فلعلهما قضيتان
قلت هذا الحديث في المرأة المومسة والحديثان المذكوران في البابين المذكورين في الرجل روى
كليهما ابو صالح عن ابي هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا الحديث سلف
ولا لقوله لعلهما قضيتان بل هما قضيتان قطعان نظرنا الى الظاهر في ثلاثة قضايا قوله مومسة
وثانية وينصح عن مومسات ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس ومياس
والاعلى اتباع الكثرة تصريحا وقد اختلف في اصل هذه اللفظة بعضهم يميل الى ان
يحمله من الوار وقال ابن الأثير كل منهما تكشف له شدة اقامته فيه بمد ذكرناها في حرف الميم لظاهر
نفسه ولا يشك في انهما كانتا في باب المومسات قال في باب المومسات محمد بن سيرين ومحمد بن سيرين
والمراد من الجوارح بالخير والارادة من تركه احتساب العربة في التوازي والميلوا يد

ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المأميس بالهزمة قال صح الهزمة فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس بين القوم افسدت انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس باقى اسم الفاعل المؤنث مائة ولا يأتى من هذا الباب مومسة والذى يظهر لى انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه للمذكر مومس والمؤنث مومسة قوله روى بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البرؤ ويجمع على ركا يقول ذلك اى بسبب ما فعلت من السقى وفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكبار من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهرى كاتك ههنا اخبرنى عبدالله عن ابن عباس عن ابى طلحة رضى الله تعالى عنهم عن الننى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة **ش** على بن عبدالله المعروف بابن المدينى وسفيان ابن عيينة وعبدالله بن عبدالله وابو طلحة زيد بن سهل الانصارى والحديث مضى عن قريب فى باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجه ههناك عن ابن مقاتل عن عبدالله عن معمر عن الزهرى الى آخره قوله كاتك ههنا يعنى كالاتك فى كونك فى هذا المكان كذلك لاشك فى حفظى له **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجه مسلم ايضا فى البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك وخرجه النسائى فى الصيد عن قتيبة عن مالك وخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يرو الا امر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا فى قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين لمر الشارع اولا بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهم ثم استقر الشرع على النهى عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبدالله بن مغفل المزنى لولان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها ورواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهى الى ما جاء عن الشارع وقد روى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهى ضعفة الجن وفى لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاثير فى هم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهم واليه ذهب احمد وبعض الشافعية قالوا لا يحل الصيد اذا قتله وعند ابى حنيفة ومالك والشافعى يحل وقال ابو عمر الذى نختاره ان لا يقتل منها شئ اذا لم يضر لثيئه ان يتخذ شئ فيه روح فرضاو لحديث الذى سقى الكلب ولقوله فى قتل كبد حرا جر وترك قتلها فى كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يسامح فى شئ من المكر والمعاصى الظاهرة وما علمت فقها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولا رد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعى تحريم اقتناء الكلب لغیر حاجة **و** وقال ابو عمر فى الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذى جاء عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما فى ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بانه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا فى الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس فى ذلك ما يدل على انها مسخا من الجن ولان الحمامة مسخ من الجن لان ذلك واجب قتله وقال ابن العربى فى حديث سقى الكلب يحتمل

ان يكون قبل النهي عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس بتامخ له لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب البوادي وهو الذي نسخ وكلات البوادي لم يرد فيها قتل ولا نسخ وظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لما وجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصي فكيف بالكلب الذي لم يعص وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او ماشية **ش** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفي وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباستتار التغليظ في القيراطين للميل اليه الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف المواضع فالقيراطان في المدينة النبوية زيادة فضلهما والقيراط في غيرها او القيراطان في المدينة والقيراط في البوادي وقال الروياني اختلفوا في المراد بما ينقص منه قيراط ينقص ماضى من عمله وقبل من مستقبله واختلفوا في محل نقصانه قيراط قبل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اتخذ مائنه عنه من الكلاب بازاء كل يوم يمسه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذي يمسه فيه **ث** الثاني يحط من عمله ععلان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما اقسم من النهي قوله الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان ابن ابي زهير الشنقي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرا ولا ضرعا نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اي ورب هذه القلة **ش** الحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب وزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المجهة وقبح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء وقدم فيما مضى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مر في الوضوء والشنقي بفتح الشين المجهة وبالتون والهمزة نسبة الى شنومة قوله اي بكسر الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى فيكون لتصديق الخبر ولا اعلام المستفخر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها لا تقع بعد الاستفهام واتفق الجميع على انه لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القلة وقال الكرماني فان قلت لا تتعلق ببعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب اليد فذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالخلقات وذكر صاحب التوضيح ان ذكر احاديث الكلب هنا لما في عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجة قريبة من الجن انتهى قلت اما ما ذكره الكرماني فبعيد جدا لانه لا تتعلق لها اصلا بالترجة وكونها مما يتعلق بالخلقات لا يقتضي المناسبة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جدا واما ما ذكره صاحب التوضيح فابعدمه جدا لان كونها من الجن يقتضي ذكرها في باب الجن وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع

المطابقة والجواب الموجه ما ذكرناه وهوان هذه الترجمة وهي قوله باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم الى آخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فيثبت تطابقه بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة في هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهي قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان في باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة فان قلت فعلى هذا حديث الذباب لا يتبع له شيء من المطابقة لشيء من الابواب قلت قيل مطابقته لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جدالكن يتوجه الجواب في ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما ابوذر الذي روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا في آخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انه وقع في آخر الابواب كلها بااستقلال فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشيء بطابق حديثه اياه والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ش

اي هذا كتاب في بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع في رواية كريمة في بعض النسخ وكذا وقع في رواية ابي علي بن عبيد نحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وكذا وقع في رواية ابي علي بن شويه نحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وفي بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شيء غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان ابذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث رواه ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بني اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابويعلى الموصلي وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل رواه الحافظ ابوبكر الاسماعيلي ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ش اي هذا باب في بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله وذريته اي وفي بيان خلق ذريته واتمسمى آدم لانه خلق من ادمه الارض وهي لونها والادمة في اللسان السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابواسحق الشلبي التراب بلسان العبرية آدم فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سرياني وقال الجوهري انه اسم عري وليس بهجى وذكر ابومنصور الجواليقي في كتاب العرب اسماء الانبياء كلها اجمية الاربعة وهي آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابوالبشر وروى الواجب عن ابن عباس ان كنيته ابومحمد وقال قتادة لا يكنى في الجلة الا آدم يقال له يا محمد اظهارا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن افضل وهو معرف قد ذكره الله تعالى في القرآن في سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذرأ الله الخلق يذراهم ذرا خلقهم قال الجوهري الذرية نسل الثقلين الان العرب تركت همزتها والجمع الذراري وفي الغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا ومنه قوله تعالى هب لي من لدنك ذرية طيبة ص صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ش اشار بقوله صلصال الى ما في قوله تعالى خلق الانسان من صلصال ثم فسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت

قوله فصلصل اى صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارع ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتشقى وتنجف ويصيرله صوت قوله الفخار بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخلف يعمل منه الجرار والكيران وغيرها

ص ويقال من يتبردون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كيكته يعنى كيكته ش

اراد بهذا انه جاء فى اللغة صلصال بمعنى منقذ ومنه صل اللحم يصل صلولا اى انقذ مطبوخا كان او نيا وأشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذى هو الماضى صل فضوعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضوعف فيه كذلك قبل صرصر كما يقال كيكته فى كيكته بضعيف الكاف يقال كيكيت الاء اى قلبته

ص فرت به استمر بها الحبل قائمته ش

اشار به الى ما فى قوله تعالى فلما نقشاها حبلت جلا خفيفا فرت به وفسرها بقوله استمر بها الحبل حتى وضعته والمضمر فى قوله فرت به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسأنى هذا فى تفسير سورة الاعراف

ص الا تسجد اى تسجد ش

اشار به الى ما قوله تعالى ما منعك الا تسجد ثم به على ان كلمة لاصلة لذلك فسر بقوله اى تسجد وقيل فيه حذف تقديره ما منعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد اذا مررت

ص باب قول الله تعالى واذا قال ربك للملائكة ائى جاعل فى الارض خليفة ش

اى هذا باب فى بيان قوله تعالى واذا قال ربك الى آخره يعنى اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة الآية اخبر الله تعالى بامتنانه على بنى آدم بنوهم به كرمهم فى الملا الاعلى قبل ان يجادلهم بقوله واذا قال ربك وحكى ابن حزم عن ابي عبيدة انه زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيدة قوله ائى جاعل فى الارض خليفة اى فوما يتخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض قال اكثر المفسرين وليس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة اذ لو كان المراد آدم عينا لما حسن قول الملائكة ان جعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقولهم ان جعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة فى ذلك مع ان فهم من يفسد فى الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فمن نسج بعمدك ونفدس لك اى نصلى ولا يصدر مناشى خلاف ذلك فقال الله تعالى فى جوابهم ائى اعلم ما لا تعلمون ائى ائى اعلم بالمصلحة الراجحة فى خلق هذا الصنف على المفساد التى ذكرتموها فائى ساء جعل فيهم الانبياء والرسل ويوجد فيهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملين والناشعون والمتبعون رسله وفى هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بزيادة منه لاجل الترجمة

ص قال ابن عباس لما عليها حافظ الا عليها حافظ ش

اشار به الى ما فى قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا التى هى حرف الاستثناء واختلف القراء فى تشديد لما وتخفيفه فقرأ ابن عامر وحزرة والكسائى بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهى لغة هذيل يقولون نشدتك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى ما نفس الا عليها حافظ من ربه والباقون قرأوا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من التثنية اى ان كل نفس اعلمها حافظ من ربه يحفظ علمها يحصى عليها ما كتسب من خير او شر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عملك ورزقت واجلك وقيل هو الله قريب عليها ﴿ ص ﴾ في كيد في شدة خلق ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كيد ثم فسر الكيد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه ﴿ ص ﴾ ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو مظهر من اليباس ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى قد اتزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اى غير ابن عباس الى آخره قول ابن عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش ﴿ ص ﴾ ماتمون النطفة في ارحام النساء ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى افرأيت ماتمون ثم فسر بقوله النطفة في ارحام النساء وهذا قول القراء ويقال مئى الرجل وامئى ﴿ ص ﴾ وقال مجاهد انه على رجعه لقادر النطفة في الاحليل ش ﴿ يعنى قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن جرير من حديث ابن ابي يحيى عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه واعادته ﴿ ص ﴾ كل شئ خلقه فهو شفع السماء شفع والوتر هو الله عز وجل ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين اى كل شئ خلقه الله تعالى فهو شفع قوله السماء شفع معناه انه شفع للارض كما ان الارض شفع للبارد مثلا وبهذا يندفع وهم من يتوهم ان السموات سبع فكيف يقول شفع وهذا الذى قاله هو قول مجاهد الذى وصله الطبري ولفظه كل شئ خلقه الله شفع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا شفع والوتر الله وحده ﴿ ص ﴾ احسن تقويم في احسن خلق ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله وصورته ونسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شئ منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر من بنا بالفعل مؤدبا بالامر مهذبا بالتبشير مدبب القامة يتناول ما كوله بينه ﴿ ص ﴾ اسفل سافلين الامن آمن ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذالم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيا يعنى اقبح من قبح صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا متصل ظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرجى والزمى لان ذاك التقويم يزول عنهم ويتبدل خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرجى فلم اجردا ثم غير ممنون اى غير منطوع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هرمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم ﴿ ص ﴾ خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿ ص ﴾ لازب لازم ش ﴿ اشاربه الى ما في قوله تعالى اننا خلقناهم من طين لازب اى لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه ﴿ ص ﴾ تشكركم في اى خلق

نشأ ش ﴿ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اى خلق
نشأ ﴿ ص نسيج بحمدك فعمرك ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسيج
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله فعمرك ش ﴿ وقال ابو العالية فخلق آدم
من ربه كلمات فمى قوله ربنا علنا أنفسنا ش ﴿ ابو العالية اسمع رفيع بن مهران الرياحي ادرك
الجاهلية واسلم بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين ودخل على ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات في قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا علنا
أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن
البصرى والربيع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال ايت ابن عباس فسأله ما الكلمات التي تلي
آدم عليه الصلوة والسلام من ربه قال هو آدم شان الحج ﴿ ص فاز لهما فاستر لهما ش ﴿ اشار به الى ما
في قوله تعالى فاز لهما الشيطان عنها فاخرجهما كما نفيه ثم فسر بقوله فاستر لهما اى دحاها الى الزلة
وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير هاتما الى الجنة فيكون المعنى كافرأ حزة وما صم فاز لهما
اى نحاها ويصح ان يكون هاتما على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن
وقتادة فاز لهما اى من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فاز لهما الشيطان عنها اى بسببها ﴿ ص
ويستنه تغير آسن متغيرو المسنون المتغير ش ﴿ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فانظر الى
طعامك وشرابك لم يتسنه اى لم يتغير و اشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى فيما انهار من ماء غير آسن
اى غير متغير و اشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى من حأمسنون اى من طين متغير وكل هذه من مادة
واحدة وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر ربعية المسنون لانه
قديقال ما شقافه منه انتهى قلت الداعي الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ
من اول الباب الى الحديث الذي يأتي متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه يتعلق بقضية عزير
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سألت واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير للحجم
الكتاب لا تكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يتخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان
الاحاديث لالبيان اللغات لالفاظ القرآن ﴿ ص جأ جمع جأة وهو الطين المتغير ش ﴿
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى من جأ مسنون وقال الجأ جمع جأة ثم فسر بقوله وهو الطين المتغير وكذا
فسره ابو عبيدة ﴿ ص يخصفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان
بعضه الى بعض ش ﴿ اشار به الى ما في قوله تعالى بدت لهما سوا آتهما وطبقا يخصفان عليهما
من ورق الجنة ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اى آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة
وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالفتح وهى الحلة التي تعمل من الخوص للتمر ويجمع على خصف
ايضا بفتحين قوله يؤلفان الورق اى ورق الشجر ويخصفان يعنى يلفان بعضه ببعض ليسترا به
عورتهم وكذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن يخصفان بالتشديد لانه ادغم التاء في الصاد وعن
مجاهد في تفسير قوله يخصفان اى يرفقان كهية الثوب وتقول العرب خصفت النمل اى خرزتها
﴿ ص سوا آتهما كتابة عن فرجهما ش ﴿ اشار بهذا الى في قوله تعالى بدت لهما سوا آتهما

ثم فسر السوأة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسر أبو عبيدة وفرجها بالافراد وروى وفرجها
 بالثنية والضمير يرجع الى آدم وحواء ﴿ ص ﴾ ومتاع الى حين ههنا الى يوم القيامة والحين عند
 العرب من ساعة الى ما لا يحصى عدده ﴿ ش ﴾ اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ولكم في الارض
 مستقر ومتاع الى حين ثم فسر الحين بأنه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري بإسناده عن ابن عباس
 وأشار بقوله والحين عند العرب الى آخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين
 في الاصل بمعنى الوقت ﴿ ص ﴾ قبيله جيله الذي هو منهم ﴿ ش ﴾ اشار بهذا الى ما في
 قوله تعالى انه براكم هو وقبيله ثم فسر قبيله اي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم اي جماعة الذين
 هو اي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين ﴿ ص ﴾
 حدثني عبدالله بن محمد حدثنا عبدالرزاق عن معمر بن همام عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك
 من الملائكة فاستمع ما يحبونك تحيتك وتحيته ذريتك قال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة
 الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فمؤثر الخلق بقص حتى الآن
 ﴿ ش ﴾ مطاقته للترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم
 عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبدالله بن محمد هو المعروف بالمسندى وعبدالرزاق
 ابن همام الصنعائي البجلي وهمام بن منبه الانباري الصنعائي اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله
 وطوله الواو فيه لتمام قوله ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه
 ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل ان يكون
 بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذي هو آدم
 عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فهاستين ذراعا في الارتفاع
 بذراع نفسه قال ويحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان بقارب
 اعلاء السماء وان الملائكة كانت تأذي نفسه فخفضه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى
 ابن جرير من حديث عطاء بن ابي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلا في الارض ورأسه في السماء
 سمع كلام اهل السما ودعاهم ويأنس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله ذلك في دعائها فخفضه الله الى
 الارض وقاله قتادة وابوصالح عن ابن عباس وابويحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي
 شيبة في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضرمي عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد
 ابن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة اذرع عرضا وروى ابن ابي حاتم
 بإسناده حسن عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طولا كثيرا شعر الرأس
 كأنه نخلة صموق قوله اذهب فسلم هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تأكده وافشاه
 سبب للصحة الدينية ودخول الجنة الطيبة وقد قيل بوجوبه حكاية القرطبي ويؤخذ منه ان الوارد
 على جلوس يسلم عليهم والافضل تعريفه فان نكره جاز وفيه ازيادة في الرد على الابتداء ولا يشترط
 في ارد الاتيان بالواو قوله ما يحبونك من التحية وروى ما يحسبونك من الاجابة قوله تحيتك
 بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه تحيتك وتحية ذريتك من بعدك قوله فكل من يدخل الجنة

على صورة آدم عليه السلام أى كل من رزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها على صورة آدم فى الحسن والجمال ولا يدخل على صورته التى كان عليها من السواد ان كان من اهل الدنيا السود ولا يدخل ايضا على صورته التى كان عليها بوصف من العاهات والتقايس قوله فلم يزل الخلق ينقص اى من طوله اراد ان كل قرن يكون وجوده اقصر من القرن الذى قبله فانتهى تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن **ص** حدثنا قتادة بن سعيد حدثنا جرير عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يتغوطون امشاطهم الذهب ورشهم المسك وبجواهرهم الالوة الانجوج عود الطيب وازواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة ابيهم آدم ستون ذراعاً فى السماء **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله على صورة ابيهم آدم وجرير يفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعارة بضم العين هو ابن القعقاع وابوزرعة بضم الزاى وسكون الزاء واسمه هرم وقيل عبيد الله وقبل عبد الرحمن البجلي الكوفي ومضى الحديث فى باب ما جاء فى صفة اهل الجنة فانه اخرجه هناك من طريقين **ص** احدهما عن ابي النيمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة والآخر عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي عمرة عن ابي هريرة **ص** وفى حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يصقون فى الحديث الماضى وفيه الزيادة وهى قوله الانجوج عود الطيب الانجوج بفتح الهمزة وقسم اللام وسكون النون وضم الجيم وفى آخره جيم آخر وفى رواية ابي ذر وسال الانجوج بفتح الهمزة وقسم اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرماني وفيه لغتان اخرى ان النجج وبلنجج فلغز الانجوج تفسير الالوة وقوله عود الطيب تفسير الانجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا ان الالوة بفتح الهمزة وضمها او ضم اللام وتشديد الواو المفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وقها هو خبر مبتدأ محذوف اى هم على خلق رجل واحد قوله على صورة ابيهم آدم قال فى الاول على صورة القمر والتوفيق بينهما بان يقال الكل على صورة آدم فى الطول والخلق وبعضهم فى الحسن كصورة القمر نورا واشراقا قوله فى السماء فى العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة ان ام سلمة قالت يا رسول الله ان الله لا ينسخي من الحق فهل على المرأة الفسل اذا احتلت قال نعم فضحكتم ام سلمة فقالت تحتمل المرأة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يشبه الولد **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله فما يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم ام سلمة هند بنت ابي امية وفى اسم ام سلمة اقوال قد ذكرناها وهى ام انس بن مالك والحديث مضى فى كتاب الفسل فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة وهناك نعم اذارت الماء وقوله فقالت تحتمل الى آخره من الزيادة هنا قوله فما يشبه الولد ويروى فيه بدون الالف اى لولا ان لها نطفة وماه فبأى سبب يشبهها ولها **ص** حدثنا محمد بن سلام حدثنا الفزاري عن جعيد بن انس قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فاته فقال انى سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا نى قال ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ يتزعج الولد الى ابيه ومن اى شئ يتزعج الى اخواته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اول اشراط الساعة فثار

يخسر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق ماؤها كان الشبه لها قال اشهدناك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا باسلامي قبل ان تسألهم بهتوني عندك فجات اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارى رجل فيكم عبدالله ابن سلام قالوا اعلنا وابن اعلنا واخبرنا وابن اخبرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرأيت ان اسلم عبدالله قالوا اعاذ بالله من ذلك فخرج عبدالله اليهم فقال اشهدان لاله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه له لانه في الذرية والترجة في خلق آدم وذريته وسلام بتخفيف اللام والقزاي بفتح الفاء وتخفيف الزاي وباراء وهو مروان بن معاوية قوله بلغ عبدالله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عبدالله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع على الفاعلية والمقدم مصدر ميمي بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله عن ثلاثى عن ثلاث مسائل قوله اشراط الساعة اى علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانتسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما ينكره الناس من صفات امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابي هم الشرط والنسبة اليهم شرطى و الشرطة والنسبة اليهم شرطى وفي دلائل النبوة للبيهقى سألته عن السواد الذى في القمر يدل اشراط الساعة وفي آخره لما قالت اليهود ما قالوا في ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اجزأنا الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الوالد الى ابيه اى يشبهه اباه ويذهب اليه قوله زيادة كبد حوت زيادة الكبدى القطعة المفردة المتعلقة بالكبد وهى اطبها وهى فى غاية الذة وقيل هى اهتؤ طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اى اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اى كذبا ونمارة ونرجعون الى الحق قوله اخبرنا افضل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افضل التفضيل لفظ الاخير مستعمل ويقال بروى اخبرنا بالياء الموحدة من الخبر **ص** حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبدالله اخبرنا مهران عن مهران عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه يعنى لولايوا اسرائيل لم يخنز اللحم ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم تخن اثنى زوجها **ش** مطابقة للترجمة بمان ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزى وعبدالله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم لم يسبق لثمن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذى حدث به شيخه فهو بمعنى اللفظ الذى ساقه قلت هذا ما فيه كفاية لتقصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذى ينوق فائق التراكيب ما رضى بهذا الذى ذكره بل الظاهر ان ههنا نوع سقط جلة لان لفظة نحوه او مثله لا يذكروا الا اذا مضى حديث بسند ومتن ثم اذا اردوا دونه بذكر سند آخر يذكروا سنده ويذكر حقيقه لفظ نحوه او مثله اى نحو المذكور ولا يصادف ذكر المتن استغناء بذكر السند فقط لان لفظ نحوه ينهى عن ذلك والذى يظهر لى بالحدس ان البخارى روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق

عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بنوا اسرائيل لم يحبث الطعام ولم يحبث اللحم واولا حواء لم تحن انثى زوجها الدهر ثم رواء عن بنسرين محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحو ماى نحو الحديث المذكور ثم فسرد ذلك بقوله يعنى لولا بنوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر لفظ يعنى اشارة الى ان المتن الذى ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر يغير المتن الذى رواه عبد الرزاق عن معمر بعض زيادة وهو قوله لم يحبث الطعام وفى آخره لفظ الدهر والبخارى روى عن محمد بن رافع بن ابي زيد النيسابورى وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذى ذكرنا هو بيه رواية مسلم ولا مانع ان يفتقاه الى الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذى ظهر لنا والله اعلم **قوله** لم يحبث اللحم بالخاء المعجمة وقح الزون وبالزاي اى لم يحبث ويقال ايضا خنز بكمز النون يحبث بفهمان باب علم يعلم والاول من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القلب مثل جذب وجذب وقال ابن سيدة خنز اللحم والتمر والجوز خنزوا فوخنز اذا فسدوا عن قتادة كان المن والسلوى يسقط على بنى اسرائيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسقوط الثلج فيؤخذ منه بقدر ما ينفى ذلك اليوم الا يوم الجمعة قائم يأخذون له ولا سبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما ادخروا فكان ادخارهم فساد الاطعمة عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقبل يحتمل ان يكون من اعتدائهم فى السبت وقبل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السلوى فادخروا حتى انتفى فاستمرنت اللحوم من ذلك الوقت ولما صار الماء فى افواههم دما وانتوا بذلك سرى ذلك الحق الى اللحم وغيره عقوبة لهم وفى الحلية لابي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت فى بعض الكتب عن الله تعالى لولا انى كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله فى بيوتهم واولا انى كتبت الفساد على الطعام لحزنته الاغنياء عن الفقراء **قوله** واولا حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمسحبت بذلك لانها ما كل حى اولانها خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصوى اليسرى وهو حى قبل دخوله الجنة وقبل فيها ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النواة ومعنى اولا حواء لم تحن انثى زوجها انها دعت آدم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردى انها البر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل شجرة الخلد التى كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن على عن زائدة عن هيمرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اهوج شئ فى الضاع اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اهوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقته للترجمة يمكن ان يقال انه لما كان مشتلا على بعض احوال النساء وهن من ذرية آدم والترجمة مشتلة على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يخالو عن وجه ما وهذا المقدار كاف **ح** ذكر رجاله **و** هم سبعة **الاول** ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن العلاء **الثاني** موسى بن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراءى ابو عمر ان الترمذى **الثالث** حبيب بن على بن الوليد ابو عبد الله الجعفى **الرابع** زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة ابو الصلت الثقفى **الخامس** ميسرة ضد الخينة ابن عمار الاشجعي **السادس** ابو حازم بالخاء المهملة وبالزاي واسمه سلمان الاشجعي الغطفانى **السابع** ابو هريرة **ح** ذكر لطائف اسانده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعهين وفيه العنعنة فى اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخارى وروى عنه مقرونا
 بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخارى الا هذا الموضوع وفيه ميسرة وماله في البخارى
 الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في النكاح من وجه آخر وفيه ان رواه
 كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذى لم يبلغ الحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح
 عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي في عشرة
 النساء عن القاسم بن زكريا ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله استوصوا اي تواسوا ايها الرجال في حق النساء
 بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجيبوا لى
 ويستجيب الذين آمنوا قال البيضاوى الاستبصاء قبول الوصية اي وصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتى
 فيهن وقال الطيبي السنين للطلب مبالغة اي اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير وقال غيره استفعل
 على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان ما د المريض يستجب له
 ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بأمرهن يعنى
 اقبلوا وصيتى فيهن واعملوا بها واصرروا عليهن وارققوا بهن واحسنوا اليهن قوله فان المرأة الى آخره
 هذا دليل لما قبله وفائدة بيان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذى في اعلى الضلع او بيان انها
 لا تقبل الاقامة لان الاصل في التكوين هو اعلى الضلع لاسفله وهو في غاية الاعوجاج والضلع بكسر
 الصاد وقح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن
 آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فنام فرأى في منامه امرأة حسناء ثم اتبعه فوجدها
 جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقتنى الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس
 خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيرى وقال الجوهرى هو الضلع التى تلى الشاكلة ويسمى الواهنة
 وقال مجاهد انما سميت المرأة امرأة لانها خلقت من المرأة وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في
 الجنة فخلقت من قصيراه من شدة الايمان من غير ان يتألم ولولا تألم لم يعط فرجل على امرأة ابدا وقال ابن
 عباس لا ثم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال اثاثيا بالهاء المثناة وهو بالمرأية وتفسيره
 بالعربة امرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واخرج بقوله تعالى هو الذى خلقكم
 من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قوله وان ذهبت بقيته كسرته
 قيل هو ضرب مثل للطلاق اي ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها
 ويؤيده قوله في رواية الاخرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت
 بقيتها كسرته وكسرها طلاقها وقبل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتثنية بالضلع
 والاعوجاج الذى في اخلاقهن لان للضلع عوجا فلا تنهيا الانتفاع بهن الا بالصبر على
 اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاه وفي تقيمه وفي كسرته وفي تركته التأنيث لان الضلع
 مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجب بان
 التذكير يحوز في المؤنث الذى ليس بزواج ﴿ ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا
 الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 الصادق المصدوق ان خلقى احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون
 مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا ياربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقى او سعيد ثم ينفع

فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خلق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعشى سليمان وزيد بن وهب الجعفي هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه ما ستست وتمعن وعبد الله هو ابن مسعود **ص** ﴿ ومن لطائف امثاله هذا الحديث **ص** ان فيه صيغة الحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الاب عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي من الصحابي والحديث مضى في باب ذكر الملائكة من قريب فانه اخرجه هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعشى الى آخره وقال الكرمانى والحديث مرفى في الخيض فانه ليس كذلك والذي مرفى في الخيض عن انس بغير هذا الوجه والآن يأتي ومرة الكلام فيه هناك **ص** ﴿ حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول يارب نقطة يارب علقه يارب مضضة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكر يارب اثنى يارب شئى ام سعيد فما الرزق قال الاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** ﴿ مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق **ص** ﴿ وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب الخيض في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن جادين زيدا الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** بخلقها اى يصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة والشقاوة **قوله** فيكتب كذلك الكتابة لاظهار الله ذلك للملك ولانفاذ امره وان كان قضاء الله ازليا لا يحتاج الى الكتابة **ص** ﴿ حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس برفعه ان الله يقول لامرئ اهل النار عذابا لو انك ما في الارض من شئ اكنت تقتدى به قال نعم فقال قد سألتك ما هو اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي فأبيت الا تشرك **ش** ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان المجبى البصري وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرنى بفتح الجيم وسكون الراء وبالنون والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النار عن بندار واخرجه مسلم في التوبة عن عبد الله بن معاذ وعن بندار **قوله** برفعه اى يرفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظه يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك **قوله** لاهون اهل النار عذابا اى لا يسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابو طالب **قوله** اكنت الهزلة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** تقتدى به من الاقتداء وهو خلاص نفسه من الذى وقع فيه بدفع ما يملكه **قوله** ما هو اهلون كلمة ماموصولة والواو في وانت للعالم **قوله** فأبيت اى امتنعت الا تشرك **أثبت به** **ص** ﴿ حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظنا الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من من القتل **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان القاتل فيه وهو قابيل كآذ كره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات من قبضة عن سفيان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدي عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم في الحدود عن ابن بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة وعن ابن ابي عمر واخرجه الترمذي في العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن حشرم وفي الحاربة عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وظلما نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول المراد من الابن هنا هو قابيل وآدم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبري واهل العلم يختلفون في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل واختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو ان الله تعالى امر بني آدم ان يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فينبأهما قاعدان اذا قالا قربنا قربيا قربانا فتقبل من احدهما قلت حكى السدي عن ابي شيخة عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأما في كل بطن غلاما وجارة الاشيثا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا وكان آدم يزوج ابنة اخته التي لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل اقلما امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليوذا اخت هابيل ويزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض قابيل وقال انا احق باختي انا واختي من اولاد الجنة وهابيل واخته من اولاد الدنيا فقال آدم قربا قربانا وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فغرم قابيل صبرة من طعام من أردى زرعوا واضرم في نفسه وقال ما بالي اتقبل متى ام لا بعد ان يتزوج هابيل اختي وقرب هابيل كبشا سميئا من خيار غنمه ولبسا وزيدا واضرم في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان اذا قبل نزل من السماء نار يضاء فتأكله فزلت نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام واختلفوا في اى موضع كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن جرير انه اتاه وهو قائم فلم يدركه فقتله فأتاه الشيطان ممثلا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضع رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله واختلفوا ايضا في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبري على عقبة حراء وعن المسعودي قتله بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هودم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الاقوال وقد اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قاييل اغتم غيبة ابيه بمكة فمالذي اتى به الى جبل ثور وحرارهما بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسست وابن الهندو دمشق والجاية وهل وضعت التواريخ الالتخيم الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل نودبا بالهند وهذا هو الصحيح وحكى التعليبي عن معاوية بن عمار سألت الصادق اكان آدم يزوج ابنته من ابنة فقال معاذ الله وانما هو لما اهبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنافسماها عانا قوا هي اول من بغى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولد له على اثرها قاييل فلما ادرك اظهر الله له جنية يقال لها حمامة فاحسب الله اليه ان زوجها منه فلما ادرك هابيل اهبط الله اليه من الجنة حورا اسمها بذلة فاحسب الله اليه ان زوجها منه فاحتب قاييل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بني ان الله تعالى اوحى الى بذلك تقربا قربانا قوله كفل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصب والجزء وقال الخليل الكفل من الاجر والائم هو الضعف وفي التزويل (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واماقوله تعالى (بؤنكم كفلين من حته) فلعلمه من تغليب الخير قوله لانه اى لان ابن آدم الاول اول من سن القتل اى على وجه الارض من بنى آدم فان قيل قال الله تعالى ولا تزروا زرة وزر اخرى اوجب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة ﴿ص﴾ باب الارواح جنوده مجندة ش ﴿ص﴾ اى هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجندة والآن يأتي قصيره ووجه ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بنى آدم مركبة من الاجسام والارواح ﴿ص﴾ قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ش ﴿ص﴾ مطابقتها للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اى قال البخارى وقال الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد الانصاري عن عمة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخارى فى الادب المفرد عن عبد الله بن صالح عن الليث وصله الاسماعيلى من طريق سعيد بن ابى مرجم عن يحيى بن ابوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو يعلى وغيره وهى ان عمة قالت كانت بمكة امرأة مزاحمة فتزلت على امرأة شلها فبلغ ذلك عائشة رضى الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة الحديث والحديث رواه مسلم من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن يعنى ابن محمد عن سبيل عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح جنود مجندة الى آخره نحوه قوله الارواح جمع روح وهو الذى يقوم به الجسد ويكون به الحياة قوله جنود مجندة اى جوع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنسة وفي هذا دليل على ان الارواح ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد وانما اتى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء فى حواصل طير خضر قوله ما تعارف منها تعارفها موافقة صفاتها التى خلقها الله عليها وتناصبها فى اخلاقتها وقيل لانها خلقت مجتمعة ثم فرقت فى اجسادها فن وافق قسيمه الله ومن باعده نافرده وقال الخطيب اى فيدوجها ان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل فى الخير والشروان الخير من الناس يحسن الى شكله والشربير يميل الى نظيره والارواح انما تعارف بضرائب طباعها التى جبلت عليها من الخير والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفوا وتألفت واذا اختلفت تنافرت وتناكرت والاخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلقى فلما التبت بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار كل واحد منها بما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه فقرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه ينكشف له فيتبين عليه ان يسمى في ازالة ذلك حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شرو شبهة وشاع في كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاثخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان معنا ناس من الاخيار فترأوا عندنا من الاخيراء وكان معنا ناس من الاشرار فترأوا عندنا من الاخيراء من الاشرار وكان كمال الشاعر عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

ص وقال يحيى بن ايوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا **ش** يحيى بن ايوب الفاسقي المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى عن قريب **قوله** مثله اى مثل الذى قبله وقد وصله الاسماعيلى من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب **ص** باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه **ش** اى هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو نوح بن لك بفتح اللام وسكون الميم وقبل لك بفتحين وقيل لامك بفتح الميم وكسرها وقال ابن هشام بالعبرانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالعرية لك وبالسريانية لمخ وتفسيره متواضع ويقال لمكان يقال لمكان بتقديم الميم على اللام وقال السبيلى ولك هو اول من اتخذ المود للقاء واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله ابن محمد القاسى في قصيدة يمدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى طويلة ذكرت اى فى اول معاني الاخبار فى رجال معاني الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام وبالحاء المعجمة وقال السبيلى بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط فى آخره بالحاء المعجمة ومعناه فى الكل مات الرسول لان اياه كان رسولا وهو خوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفى آخره معجمة اخرى ويقال بالحاء المعجمة فى اوله ويقال بالمهملتين ويقال اخوخ بزيادة همزة فى اوله ويقال اخخ باسقاط الواو ويقال اخخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعرية ادريس عليه الصلاة والسلام سمى بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث وادم اشوث وادرك من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وفتح الراء كذا ضبطه ابوهر وكذا ضبطه النسابة الجوفى الا انه قال بالذال المعجمة وقيل برد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن هشام اسمه فى التوراة يارد وهو عبرانى وتفسيره ضابط واسمه فى الانجيل بالمرىانية يرد وتفسيره بالعرى ضبط وقيل اسمه راثو ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهيمز وقيل بالياء بلاهيمز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم عبرانى واسمه بالسريانية عدوح وقال السبيلى واسمه بالسريانية فى الانجيل نابل بالنون وبالباء الموحدة وتفسيره ياترية مسيح الله وفى زمنه كان بدو عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالتونين بينهما الف ومعناه المستور وجاء فيه قين وقابن واسمه فى الانجيل مقيان وتفسيره بالعرى عيسى وهو ابن آتوش بفتح التاء الموحدة وضم النون وفى

آخره شين مججمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره
بالعربية انسان ويقال ايناش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين
المججمة ومسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثله ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه
بالعبرانية وبالسريانية شاث بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثني عشر سنة ودفن
مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم
عليه الصلاة والسلام وضعها الله من الجنة وكان ابوانه نوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه
قيش بنت بركايل بن مخرابيل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمحا بنت اقوش وارسل الله
نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة
وخسين سنة وقيل ابن ثمانين واربع مائة سنة وهو اختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد
والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة
وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد
ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكتا لان الارض
سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه
لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب فيبع المنظر فقال ما اقبل صورة هذا الكلب فانطقه
الله عز وجل وقال يا سكن على من عبت على النقش او على النقاش فان كان على النقش فلو كان خلق بيدي
حسنته وان كان على النقاش فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فراح على نفسه وبكى
اربعين سنة قاله السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربع مائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب
اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قبل انه مات بقرية الثمانين وهي
القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السقينة وهو قرب موصل بالشرق حكاه هرون
ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل ير دوقبل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود
وصالح وشعوب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والقام وقيل مات ببابل وببلد بعلبك
في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بركرك نوح عليه الصلاة والسلام
وقال ابن كثير وامام قبره فروى ابن جرير والازرق في انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي
ذكره كثير من المتأخرين من انه ببلد البقاع تعرف بركرك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره
الله في القرآن في مواضع فقبل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله
عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وعام الآية فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره اني اخاف
عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك
شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدا بذكر نوح عليه الصلاة
والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق
لم يلق نبي من قومه من الاذي مثل نوح عليه الصلاة والسلام الا نبي قتل **ص** قال ابن عباس
بادى الراى ما ظهر لنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه
منارك الابشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي اراى ثم فسر بادي الراى بقوله
ما ظهر لنا وقرى بادي بالهمزة وتركا قال الزمخشري انصبه على الظرف والاراذل جمع الارذل
وهو الدون من كل شئ وقال الزجاج الاراذل الخاكة **ص** اقلعي اسمي **ش**

اشاربه الى مافى قوله تعالى يا سماء اقلعى وفسراقلعى بقوله امسى وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه واقلعى امر من الاقلاع واقلع الامر الكف عنه ﴿ ص ﴾ وقار التنور نبع الماء ﴿ ش ﴾ اشاربه الى مافى قوله تعالى حتى اذاباه امرنا وقار التنور وفسرا قار بقوله نبع الماء وقار من القور وهو الغليان والفوارة ما ينفور من القدر والتنور اسم فارسى معرب لا تعرفه العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس التنور بكل لسان عربي ومعنى عنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من مجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلقوا في موضعه فقال بجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم واتما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة قار التنور بالهند ﴿ ص ﴾ وقال عكرمة وجه الارض ﴿ ش ﴾ اى قال عكرمة مولى ابن عباس التنور وجه الارض كذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة ﴿ ص ﴾ وقال بجاهد الجودي جبل بالجزيرة ﴿ ش ﴾ اشاربه الى مافى قوله تعالى واستوت على الجودي اى السفينة استقرت على الجبل الذى يسمى بالجودي وهو جبل بجزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي شبيب عنه وزاد تشاغت الجبال يوم الفرق وتواضع هوالة عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام ﴿ ص ﴾ دأب مثل حال ﴿ ش ﴾ اشاربه الى مافى قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالخال وهو العادة ايضا ﴿ ص ﴾ باب ﴿ قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة ﴾ اى هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهى اثنتان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بقوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اى بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اى ارسلناه بالامر بالانذار ويحوز ان يكون ان مفسرة لان الارسال فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والغرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه ﴿ ص ﴾ وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه باقوم ان كان كبر عليكم مقسامى وتذكيرى بآيات الله الى قوله من المسلمين ﴿ ش ﴾ هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عند اكثر الرواة وتامم الآية هو قوله تعالى صلى الله توكلت فاجموا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم اقضوا الى ولا تنظروا فان توليتم فاستأنسكم من اجران اجرى الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين ﴿ ص ﴾ حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله بن بونس عن ابي هريرة قال سالم وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال انى لمنذر كوه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح نومه ولكنى انزل لكم فيه قولا لم يقبله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور ﴿ ش ﴾ مطابقة للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وعبدان ذو لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو بن المبارك بن بونس هو ابن زيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحدث اخرجه البخارى في كتاب الجنائز في باب انزل الله تعالى ما لا ينال الانسان فيه ولكن قوله لم ذكر الدجال الى آخره ليس هنالك قوله ثم ذكر الدجال بنى بعد ان فرغ من تحذيره

والدجال فقال من ائمة المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتقوية
قوله ائني لندركوه من الانذار وهو الخوف وقد اكدت هذه الجملة بؤكدات بكلمة ان واللام
 وكون الجملة اسمية **قوله** لقد انذر نوح قومه اما خصصه بعد التميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم
 بخلاف من سبق عليه قائم كانوا في الارشاد تربية الآباء الاولاد اولاته اول الرسل المشرعين شرع لكم
 من الدين ما وصى به نوحا ولانه اب البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم **قوله** انه
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كانها
 كوكب وفي اخرى انها ليست بياقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى
 وفي حديث حذيفة انه مسح العين عليها ظفرة غليظة ووجهه لجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى مصبة فصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل
 في العور العيب **قوله** وان الله ليس بأعور للتنزيه سبحانه وتعالى **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاحدثكم
 حديثا من الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحمي معه بمثال الجنة والنار فالتى يقول انها
 الجنة هي النار واتى اندركم كائن ذر به نوح عليه السلام قومه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 كما انذر نوح عليه السلام قومه وابو نعيم بضم التون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النخعي
 ويحيى هو ابن كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتا عن محمد بن رافع **قوله** بمثال الجنة اي بمثلها ويروي
 بمثال الجنة اي صورة الجنة **قوله** كما انذرو وجه الشبه فيه الانذار المقيد بمحبي المثال في صحبته والا فلا انذار
 لا يختص به **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعمش عن ابي صالح
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت
 فيقول نعم اي رب فيقول لامته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من
 يشهدك فيقول محمد وامته فشهادته قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)
 والوسط العدل **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يحيى نوح وامته والاعمش سليمان وابو صالح
 ذكوان الزيات وابو سعيد سعيد بن مالك الخدرى الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذى في التفسير
 عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن جيد ومن احسن منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن
 محمد بن المنثري واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحسن بن سان واوله يحيى النبي ومعه الرجل
قوله اي رب يعنى ياربى **قوله** لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم نخم على افواههم
 فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكنون **قوله**
 فيقول محمد اي يشهد محمد وامته **قوله** فنشهد بنون المتكلم مع الغير **قوله** انه اي ان نوحا قد بلغ
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم
 آخرهم فيقولون تشهد ان الله بعث النبي رسولا واتزل عليه الكتاب فكان فيما اتزل علينا خبركم
قوله والوسط العدل ويقال وسطا خيارا وهي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى
 فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا
 ابو حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرغ من اليه الذراع

وكانت تعجبه فنهس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون عن يجمع الله الاولين والآخرين
 في صعيد واحد فيصهرهم الناظر ويسمعهم الداعي وتدومهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى
 ما انتم فيه الى ما بلغكم الانتظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوك آدم عليه الصلاة
 والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقتك الله بيده وتفتح فيك من روحه واهم الملائكة
 فمجدوا لك واسكنك الجنة الاتشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربي غضب غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي اذهبوا الى غيري
 اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبدا
 شكورا اما ترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الاتشفع لنا الى ربك فيقول ربي غضب اليوم غضبا
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني
 فاسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد لاحفظ
 سائر شئ **ش** مطابقته للترجمة في قوله فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض واسحق
 ابن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان يزل بالمدينة باب سعد
 قال البخاري تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم
 ابن نصر فينسبه الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنافسي الحنفي الا يادي الاحدب الكوفي
 وابو حيان يفتح الحاء المملة وتشديد الاله آخر الحروف يحيى بن سعيد بن حيان التيمي وابوزرعة بضم
 الزاي وسكون الراء وبالعين المملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي **و** والحدث اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن مقاتل وهنا عن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه
 في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن نمير واخرجه الترمذي في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة
 عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائي في الوليمة عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفي التفسير
 بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن
 محمد قوله في دعوة بفتح الدال في ضيافة وبكسرهما في النسب وبضمها في الحرب قوله فرفع اليه
 الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا في الاصول رفعت الا انه جاء في المؤنت الذي لافرج له
 انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما في بعض النسخ نضم الذراع
 واما نصبها فبين ويكون رسول الله هو راضها قوله تعجبه اي كانت الذراع تعجب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اصحابه لها ومحبة لها لتعجبها وسرعة استقامتها مع زيادة لذتها وحلاوة
 مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى قوله فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفي رواية ابن ماهان وابي
 ذر بالاعجام وكلاهما صحيح قال نس المملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمجعة الاخذ بالاضراس
 وقال القرانز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقيل هو انقبض على اللحم ونثره عند اكلمه وقال الاصمعي هما
 واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه قوله اناسيد الناس يوم القيامة اي الذي
 يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سوده وتسلم جميعهم له ولكون
 آدم وجميع ولده تحت اوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتشديد سيادته يوم القيامة لان في السيادة
 في الدنيا واما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيدايوم القيامة وهو اعظم
 من الدنيا فالاولى ان يكون سيدا في الدنيا ايضا **ف** فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء

وقال لا تفضلوني على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلامه بسيادة ولد آدم والفضائل لا تنسخ اجماعا فبقيت القلبية والذوقية قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذهى شئ واحد لا يفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال والكرامات والرتب والاطاف قوله في صعيد واحد اى ارض واسعة مستوية فيصيرهم الناظر اى يحيط بهم بصرا الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض وعدم الحجاب و يروى فينقذهم البصر بفتح الياء وبالذال المحجمة على الاكثرين و يروى بضم الياء وقال ابو عبيد معناه ينقذهم بصرا الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كناية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شئ والصواب قول من قال فيصير الناظر من الخلق وعن ابي حاتم انما هو بدال مهملة اى يبلغ اولهم وآخرهم وقال ابن الاثير والصحيح قمع الياء مع الاعجام قوله ويسمهم بضم الياء من الاسماع قوله الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة لا في الموضعين للعرض والتخصيص وهى بفتح الهززة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله تعظيم المضاف وتشريفه كقولهم عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح الغين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم ولو كان بسكون الغين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة ايصال العذاب وقال النووي المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فين عصاه وما يشاهده اهل الجمع من الاحوال التى لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك انهم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله قوله نفسى نفسى نفسى نفسى هى التى تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه او قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثانى اوله لانه اول رسول هلك قومه اول آدم ونحوه خرج بقوله الى اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ اول ان رسالته كانت بمنزلة التزية للاولاد وفى التوضيح قولهم انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى وروى ان آدم نبى مرسل روى فى ذلك حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس رسول وقيل رسول وليس نبيا انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرماني قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال انه رسول وليس نبى فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى بفتح الهززة وتخفيف الميم وهى حرف استفتاح بمنزلة الاكلة الابعة للعرض والتخصيص قوله ابتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبيا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فابتوا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحذف النون الجمع بلا جازم ولانما نصب لفة قوله تشفع على صيغة المجهول من التشفع وهو قبول الشفاعة قوله قال محمد بن عبيد لاحفظ سائر اى سائر الحديث اى باقيه لانه مطول علم من سائر الروايات وقد بينا غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ابتوا النبي وهم انما دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام و ابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام رموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ووذ كر الغزالي رحمه الله ان بين آياتهم من آدم الى نوح الفسنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعلماء العاملون على كراسى وهم رؤساء

اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعا يوم القيامة نبينا محمد صلى الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم * فان قلت روى ابو الزهراء عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه نبيكم رابع
 اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبيكم قلت قال البخارى ابو الزهراء لا يتابع عليه والمشهور
 المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن
 نصر اخبرنا ابواجد عن سفيان عن ابى اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مذكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا هنا لمناسبة بينه وبين
 قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مذكر من الذكر كأنه بينه عن قريب
 ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدى البصرى يكنى ابا عمر وابواجد محمد بن عبد الله بن الزبير
 ابن عمر بن درهم الزبيرى وسفيان هو الثورى ابواصح عمر بن عبد الله السبيعي والاسود بن يزيد من الزيادة
 الضعيفة وعبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه * والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن عمر بن
 الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعة عن شعبة
 وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابي نعم عن زهير
 وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المنى واخرجه
 ابوداود في الحروف عن حفص بن عمر واخرجه الترمذى في القرائت عن محمود بن غيلان واخرجه
 النسائى في التفسير عن عرو بن على قوله فهل من مذكر واوله قوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مذكر
 فكيف كان عذابي ونذراى ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها واول هذه الامة نظرا وك
 من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاه الله بارضى الجزيرة وقبل على الجودى دهر
 طويلا حتى نظرت اليها واول هذه الامة فهل مذكر متعظ معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي
 ونذراى انذارى استنهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 مثل قراءة العامة يعنى قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واحمال الدال كاهو القراءة
 المشهورة التى يقرأها السبعة لافك الادغام ولا بالمجتمعة كما قرأ الشواذ قلت اصل مذكر الذى هو
 بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالذال المجتمعة فقل ذكر الى باب
 اقبل فصار اذ تكرر واسم الفاعل منه مذكر فقلت التاء بالامهلة فصار مذكرا بالذال المجتمعة ثم بالهملة
 فابدلت المجتمعة بالامهلة ثم ادغمت الدال فى الدال فصار مذكرا وقال القراء حدثني الكسائى عن اسرائيل
 والعزمى عن ابى اسحق عن الاسود فقال قلنا لعبد الله فهل من مذكر او مذكر يعنى بالذال المهملة او بالذال
 المجتمعة فقال اقرأنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالذال يعنى بالهملة **ص** باب * وان
 الياس بن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون الله ان دعون بعلا وتذكرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم
 الاولين فكذبوه فانهم لمحضرون الاسماء لله المخلصين وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين
 انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادة المؤمنين **ش** اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان
 الياس الى آخره الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن
 عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبى عن ابن مسعود ان الياس هو
 ادريس كان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا فى مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين
 وقيل هو بنى من انبياء نوح اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل

بعد مهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازيل وكان يجمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال به بل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بلع الا امرأة يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما لالياس والله ما ارى ما تدعوا اليه الا باطلا والله ما ادري فلا تأو فلا تأفد ملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل متفرقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل مانحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص ذنباهم فيرمعون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفضل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرار زاهم يدك حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه فكان حيث ما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح اخبر في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقي اهل ذلك المنزل منهم شرا ثم انه استأذن الله في الدماء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تجميعون ان الذي ادعوكم اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون واجاروا اليهم فان استجابوا لكم فهو كما تقولون وان هي لم تقبل علمت انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما انتم فيه قالوا انصف فخرجوا بأوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم ففرقوا ما هم عليه من الضلالة ثم سألو الياس الدماء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبث ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الريش والبسه النور وقطع عنه لذته الطعم والمشرب فكان ان ساء ملكا ارضيا سماويا بطير مع الملائكة وذكر الخاكيم عن انس ^{صحيحة} اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في ^{نصيحته} قوله اذ قال اي اذكر حين قال الياس لقومه الاتقون عذاب الله بالايان به قوله ادعوا بلعلاي تعبدون بلعلا هو اسم لصنم كان لهم يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجد قنوا به وعظموه وله اربعمائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه وبكلم بشرية الضلالة والسنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف يعقوب الله بالصب وينصبون ربكم ورب آبائكم على البذل والفاقون رفها على الاستيفاء قوله فكذبوه اي الياس قوله فانهم لمحضرون في العذاب والار الاعاد الله المحلصين من قومه فانهم نجوا من العذاب قوله سلام على الياسين * قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والياقون الياسين بالقطع والقصر فن قرأ آل ياسين بالدفاته اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل اراد آل الياس وهو الباق بسياق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل وميكائين وقال الخشري قرئ على الياسين وادريس بن وادريس بن علي انها لغات في الياس وادريس ولعل زيادة الياء والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرئ الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام
 ﴿ ص ﴾ ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان الياس هو ادريس ﴿ ش ﴾
 ذكره معلقا بصيغة التقرير ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن جحد وابن ابي حاتم عنه وتعليق ابن
 عباس وصله جري في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح
 عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا
 بقوله عليه السلام لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح
 ولو كان من احدا جداة لقاله كما قال له آدم وابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قبل يمكن انه قال
 ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا من قريب كيف ساق ابن اسحق نسله الكريم وفيه
 ادريس وهو خوخ وهو المشهور عند الجمهور ﴿ ص ﴾ باب ذكر ادريس عليه السلام
 ﴿ ش ﴾ اى هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر
 ﴿ ص ﴾ وهو جد ابي نوح ويقال جد نوح عليه السلام ﴿ ش ﴾ اى ادريس جد ابي نوح لان نوحا
 ابن ملك بن متوشلخ بن خوخ وهو ادريس قوله ويقال جد نوح هذا ليس بشئ لان جد نوح هو متوشلخ
 اللهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بوجود في غالب النسخ ﴿ ص ﴾
 وقول الله تعالى ورفئاه مكانا عليا ﴿ ش ﴾ وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اى
 وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفئاه مكانا عليا اى رفئاه ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة
 واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكل ليس بشئ لانه لم يذكر انه اعلى من
 كل احد واجاب بعضهم بان المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حى غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة
 والسلام ايضا قد رفع وهو حى قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حى واما على
 قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى انى متوفيك ورافئك الى لا يرد المذكور ﴿ ص ﴾ حديثا عبدان
 اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى (ح) وحديثا احمد بن صالح حديثا عيسى حديثا يونس
 عن ابن شهاب قال انس بن مالك كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي
 وانا بمكة ففرج جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب بمثل
 حكمة وايمانا فاغفر غماي فصرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدى فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل
 لخازن السماء افتح قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معى محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا
 السماء اذ ارجل من يمينه اسودعة وعن يساره اسودعة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال
 مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودعة عن يمينه وعن شماله
 نسيم بينه فاهل الجن منهم اهل الجنة والاسودعة التى عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه
 ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم خرج بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول
 ففتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة
 والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السادسة
 فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت
 بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى
 فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال

مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال ابراهيم قال واخبرني ابن حزم ان ابن عباس
واباحبة الانصاري كانا يقولان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم صرح بي حتى ظهرت
لمستوى اسمع صريف الاقدام قال ابن حزم وانس بن مالك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فرض الله على خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى امر بموسى فقال موسى ما الذي فرض على امتك
قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فوضع
شطرها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته
فقال راجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فقال هي خمس وهي خمسون
لا يبدل القول لدى فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي
ثم انطلق حتى اتي السدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت فاذا هي جنابذ القوئل واذا
ترابها المسك **ش** مطابقة للترجمة في قوله فلما مرجريل بادريس وكذلك في قوله وجد
في السموات ادريس وهذا الحديث اخرجه البخاري في اول كتاب الصلاة من طريق واحد عن
يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابوذر يحدث الى آخره
وهنا اخرجه من طريقين الاول عن عبيدان ولكنه قال قال عبيدان بالتعليق هكذا وقع في اكثر
الروايات ووقع في رواية ابى ذر حدثنا عبيدان وهو لقب عبدالله بن عثمان وقدمر غير مرة عن
عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري **ط** الطريق الثاني عن احمد بن صالح
بالتحديث وهو احمد بن صالح ابو جعفر المصري عن عتبة بن بفتح العين المهمل والمهمل والنون وفتح
الباء الموحدة والسين المهمل ابن خالد سمع عمه يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري الى آخره
ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله اسودة جمع السواد وهو الشخص قوله فسمي به التسم
بفتح النون والسين المهمل جمع تسمية وهي النفس وما بن حزم بفتح الحاء المهمل وسكون الزاي هو
ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري وابو جبة بفتح الحاء المهمل وتشديد الباء الموحدة وهو المشهور
وقال القابسي بالياء آخر الحروف وغلطوه في ذلك وقال الواقدي بالنون واختلف في اسمه فقبل
فقال ابو زرعة عامر وقبل عمرو وقبل ثابت وقال الواقدي مالك قوله لمستوى وروى بمستوى
بفتح الواو اى مصعدا قوله حتى اتي السدرة وروى حتى اتي في السدرة وروى حتى اتي الى
السدرة قوله ثم ادخلت على صيغة المجهول اى ادخلت الجنة وروى باظهار الجنة **ص**
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا قال يقوم اعبدوا الله الآية **ش** اى هذا
باب في ذكر قول الله تعالى في بيان ارسال هود عليه السلام الى قوم عاد وهو هود هو ابن عبدالله بن
رباح بن خلود بن عادين عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قاله قتادة وقال مجاهد هود
ابن طابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هود بن عبدالله بن جاون الى آخره مثل الاول
وقال ابن هشام هود اسمه جابر ويقال غير بن ارفخشذ ويقال ارفخشذ بن سام بن نوح وكان هود
اشبه ولد آدم بآدم خلا يوسف وكان عاد ثلاثة عشر قبيلة يزلون الرمل بالدو والدنهان والجالج ووبار
وبيرين وعزاز الى حضرموت الى اليمن وكانت ديارهم اخصب البلاد فلما سخط الله عليهم جعلها
مفاور وكان هود من قبيلة يقال لهم عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام ردهم عا
الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هود اليهم وهو قوله تعالى

والى عاد اخاهم هودا اى وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال الزمخشري اخاهم واحدا منهم وقال مقاتل اخوهم فى النسب لافى الدين وكان عاد الذى تسمت القبيلة به ملكهم وكان بعد القمر وطال عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهواول من ملك الارض بعد نوح عليه السلام وعاش الفسنة ومائتي سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبرولده وهوشيد بن عاد فأقام خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شمداد بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات الحماد وكانت قبائل عاد التى تسمت به قدملخوا الارض بقوتهم واقتضروا وقالوا من اشد منافوة فلاكثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان انتم الامقرتون) يعنى تقترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء **ص** وقوله اذ انذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجزي القوم الجرمين **ش** وقوله بالجعر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذا ذكر اخاء عاد اذا نذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجئتنا لتأفكنا عن آل هئنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلغكم ما ارسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى الا مساكنهم كذلك نجزي القوم الجرمين * قوله واذا كر يعنى يا عجم * قوله اخاء عاد اى فى النسب لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج من احقو قف الشئ اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وعن مقاتل كان منازل عاد باليمن فى حضر موت بموضع يقال لها مهرة اليها تسب الجبال المهرية وعن الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حمصى وعن قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا حيا باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام وعن الكلبي احقاف الجبل ما نصب عليه الماء زمان الفرق كان ينضب الماء ويبقى اثره * قوله النذر جمع نذير بمعنى منذر * قوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يعيشون بعده كلهم منذرون نحو اذاره * قوله الاتعبدوا يعنى اذارهم بقولهم ان لاتعبدوا الا الله وحده لا شريك له * قوله انى أخاف الى آخر الآية كلام هود * قوله قالوا اى قوم هود * قوله لتأفكنا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى دينك وهذا لا يكون * قوله فأتينا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك ان كنت من الصادقين فيما تقول * قوله قال اى هود انما العلم عند الله بوقت يحى العذاب لاعدى وابلغكم ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لاتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لامعرضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه * قوله فلما رأوه اى فلما رأوا ما يوهدون به قالوا هذا عارض اى صحاب مرض فى افق السماء بمطر لانما قال هود بل هو ما استعجلتم به هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شئ من نفوس عاد واما اليم فاذن ربها * قوله فأصبحوا لا ترى قرأ اصم وحزة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مساكنهم قال الكسائى معناه لا ترى شئ الا مساكنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مساكنهم لانها قائمة وقرأ

الباقون بفتح التاء ونصب مساكنهم على معنى لا ترى يا محمد الامساكنهم قوله كذلك تجزى القوم
 الجرمين اى من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لمشركى العرب وعخصر قصة هود انه عليه الصلاة
 والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى متتابعة ابتدأت
 غدوة الاربعاء وسكنت فى آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة لا يصيبهم منها
 الا ما يلين الجلود وتلذذ النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا
 نجينا هودا والذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن فى بيته اهلكته
 فى البرارى والجبال وقال السدى لما رأوا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض فى الهواء
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم
 طيرا سودا فقتلهم الى مصر فالتهم فيه ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقى بعد هلاك قومه ماشاء الله ثم
 مات وعمره مائة وخسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة واختلوا فى اى مكان توفى فقبل بارض الشجر من بلاد حضرموت
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد فى الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام
 وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام
 فى تلك البقعة وقبل بجامعة دمشق فى حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح وابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح **ص**
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى فى
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخارى فى باب ما جاء فى قوله وهو الذى
 ارسل الرياح عن مكى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحديث قوله وسليمان اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق فى تفسير سورة
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا
 حتى ارى منه لهواته الحديث **ص** باب **قوله** الله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح
 صرصر شديدة عاتية قال ابن عينة عنت على الخزان مخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فهل ترى لهم من باقية بقية **ش**
 لى هذا باب فى بيان تفسير قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية مخرها عليهم سبع
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية
قوله واما عاد عطف على ما قبله وهو قوله فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية وقصة عاد مرت
 فى الباب السابق وقد فسر البخارى الصرصر بقوله شديدة عاتية وعاتية من عتايعة عتوا
 اذا جاوز الحد فى الشيء ومنه العاتق وهو الذى جاوز الحد فى الاستكبار **قوله** قال ابن عينة اى
 سفيان بن عينة عنت اى الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة المؤكلون بالريح يعنى
 عنت عليهم فلم قطعهم وجاوزت المقدار وقيل عنت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الله تعالى نعمة من ريح الابكميال ولاقطرة من مطر
 الابكميال الا يوم عاد يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صرصرة وقيل صرصر باردة من الصر كائنها التي كرر فيها البرد وكرت في تحرق بشدة
بردها قوله سخرها يعني ارسلها وسلطها عليهم والتخفيف استعمال الشيء بالاعتدال قوله حسوما
فسره البخاري بقوله متتابعة وكذا فسره ابو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تفر عنهم حتى افنتهم وقال
عطية شوما كائنها حسمت الخير عن اهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم
الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم واتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري اما جمع
حاسم كشهو وجمع شاهد واما مصدر كالكفور والشكور فان كان جعابكون حالبا يعني حاسمة وان كان
مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر اي يحسم حسوما بمعنى يستأصل استبصلا او يكون صفة كقوله
ذات حسوم او يكون مفعولا لاي سخرها عليهم للاستيصال قوله فترى القوم فيها اي في تلك الايام
واليالي وقيل في الريح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعني ساقط قوله كائهم اعجاز نخل
اي جذوع نخل وقيل اصول نخل وهو ما بقي على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية اي ساقطة
وشبههم باعجاز نخل لعظم اجسامهم قيل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال ابو حنيفة طول كل رجل
منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان طولهم مائة ذراع واقصرهم
ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس احدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع
وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لان الريح
اخرجت ما في بطونهم قوله فهل ترى لهم من باقية اي من بقية او من نفس باقية وقيل الباقية مصدر
كالعاقبة اي فهل ترى لهم من بقاء **ص** حدثنا محمد بن عرمة حدثنا شعبة عن الحكم بن مجاهد
عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدور **ش**
مطابقتها لترجة ظاهرة ومحمد بن عرمة بن البرد الناجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة
وما بين والحكم بن فتح بن عتيبة مصغر عنه الباب والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجته هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم
الى آخره نحوه **ص** قال وقال ابن كثير عن سفيان عن ابيه عن ابي نعم عن ابي سعيد رضي الله
تعالى عنه قال بعث على رضي الله تعالى عنه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية قسميها بين
الاربعة الاقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم احد بن نبهان
وعلمة بن علانة العامري ثم احد بن كلاب فضضت فريش والانصار قالوا يعطي صنابا اهل نجد
وبعدنا قال انما تألفهم فا قبل رجل فآثر العينين مشرف الوجنتين ناقي الجبين كثر الحية يحلوق فقال
اتق الله يا محمد فقال من يطع الله اذا عصيت يأمنني الله على اهل الارض فلا تأمنوني فزال الرجل قتله احسبه
خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه فنهض فلما قال ان من ضئضئى هذا اوفى عقب هذا قوم يفرقون القرآن
لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل
الاثوان لئن انا ادركنهم لا قتلهم قتل عاد **ش** مطابقتها لترجة في قوله لا قتلهم قتل عاد فان
قلت كيف المطابقة وعاد اهل كوابرج صرصر قلت التقدير كقتل عادو التشبيه لاعموله والغرض منه
استيصالهم بالكلية كاستيصال عاد لان الاضافة في قتل ما دالى المفعول فان قلت اذا كان من الاضافة
الى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوي لانهم كانوا مشهورين بالشدة والقوة وعلى التقديرين
المراد استيصالهم بأي وجه كان وليس المراد التعيين بشئ **ص** ذكر رجالة **خ** وهم خمسة **الاول**

وقال ابن دريد استعمله عبدالله بن عامر بن كرير على جيش انقذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان
قوله الحنظلي ثم الجاشعي الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والجاشعي نسبة الى مجاشع
ابن دهم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم **قوله** وعينة بن بدر اي الثاني من الاربعة عينة
مصفر عينة ابن بدر وفي مسلم عينة بن حصن قلت بدرجده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره
منسوبا الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوبا الى ابيه حصن بن بدر بن عمر بن حويرثة بن لؤذان بن
ثعلبة بن عدى بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان **قوله** الفزاري بفتح الفاء وتخفيف
الزاي وباء نسبة الى فزارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عينة اسم حذيفة بن حصن بن حذيفة
ابن بدر ولقب عينة لانه طعن في عينه وكنته ابو مالك اسم قبل الفتح وارتد مع طليعة بن خويلد وقاتل
معه وتزوج عثمان بابنته وهو عريق في الرياضة وهو المقول فيه الاحق المطام **قوله** وزيد الطائي
وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احديني نهبان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا
هو في جميع النسخ الخير براء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان
يقال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانهم يكن في العرب اكثر
من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج وقبل توفي في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل
هو زيد بن مهلهل بن زيد بن منبه الطائي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ابانذر وفي كتاب ابى الفرج
توفي بماء الحرم يقال له فردة وقيل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافا عظم
ان يتكى عليه ينيدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فردة فاماده ثلاثا وعلمه دعوات كان يدعو
بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يارسول الله اعطني مائة فارس اغزوهم على الروم فلم
يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حرم ومات وكان في الجاهلية اسرا من الطويل وجزنا صيته ثم اعقبه
وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الامتعا من خيفة النساء عليه **قوله** ثم احديني نهبان بفتح النون
وسكون الباء الموحدة نهبان هو ابن اسودان بن عمرو بن القوث بن طي قال الرشاطي من بني نهبان
من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهلهل بن زيد بن منبه بن عبد رضا بن مختلس
ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهبان كان من اجل الناس واعظمهم ولما قدم على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير **قوله** وعلقمة بن علاثة
بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن
عامر بن صعصعة كان من اشراف قومه حليما حافلا ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لمراجع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضى الله تعالى عنه وحسن
اسلامه واستعمله عمر رضي الله تعالى عنه على حوران فأت بها **قوله** العامري نسبة الى عامر بن
صعصعة بن مالك بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس بن غيلان **قوله**
ثم احديني كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن
بكر بن هوازن الى آخر ما ذكرناه **قوله** ففضيت قريش والانصار وليس في رواية مسلم
والانصار **قوله** صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صنديد بكسر الصاد **قوله** ويدعنا بالياء

آخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم انعطى صناديد نجد وتدعنا تاء
الخطاب في موضعين والهمزة في انعطى للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والنجد
بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض
اليمامة والبحرين الى عمان الى العروص وقال ابن دريد نجد بلد للعرب وانما سمى نجدا لعلوه عن انخفاض
تهامة قوله انما اتألفهم من التألف وهو المداراة والابناس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم
من المال قوله فاقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني عجم يقال له ذو الخويصرة واسمه
حرقوص بن زهير قبل ولقبه ذو النديبة وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذو النديبة احد الخوارج الذين
قتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه يحرورامن جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم
واية ذلك ان فيهم رجلا سودا حدى عضديه مثل ثدى المرأة ومثل البضعة بدرأ ويقال له ذو الندي ايضا
و ذو النديبة وهو حبشي واسمه نافع قوله غار العينين اى غارت عيناه فدخلنا وهو ضد الجاحظ وقال
الكرماني غار العينين اى داخلتين في الرأس لاصصتين بقعر الخدفة قوله مشرف الوجنتين اى
خلفيهما ويقال اى ليس بسهل الخدود قد اشرفت وجنتاه اى علتنا واصله من الشرف وهو العلو
والوجنتان العظمان المشركان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن
والوجنة مثناة الواو حكاها يعقوب وبالألف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جنى ارى الاربعة
على البدل وفي الجيم لغتان قهها وكسرها حكاها في البارع عن كراع والاسكان هو الشايع فصار ثلاث
لغات في الجيم وقال ثابت مهابوق الخدين اذا وضعت يدك وجدت حجم العظم تحتها وحجمه تنوء
وقال ابو حاتم هو مائتي من لحم الخدين بين الصديقين وكنى الانف قوله نائى الجبين اى مرتفعه وقبل
مرتفع على ماحوله وقال الووى الجبين جانب الجبهة ولكل انسان جبينان يكتنفان الجبهة قوله
كت الحبة يعنى كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثانة في الحبة ان تكون
غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كث الحبة بفتح الكاف وقوم كث بالضم قوله مخلوق
وفي مسلم مخلوق الرأس وفي الكامل للبدر رجل مضطرب الخلق اسودوا به يكون لهذا ولا صحابه نبأ وفي
التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهد بدر او لا الحديدية حاشا رجلا معروفا منهم قبل هو حرقوص
ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من يطع الله اذاعصيته اى اذا عصيته وفي مسلم
من يطع الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اى فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل
قتل هذا القاتل قوله احسبه اى اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحسابان
وجاء في الصحيح انه خالد من غير حسابان وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولاتفاق في هذا لانهما
كانهما سالا جميعا قوله فنعاه اى منع خالدا عن القتل وذلك لثلاث تحدث الناس انه يقتل اصحابه
فهذه هى العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن
ماكرهه ولكنه صبر استبقاه لانتقادهم وتأليفا لغيرهم حتى لا ينفروا قوله من ضئضى بكسر الضادين
المجتبين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهمالهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه
القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضى والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل
وقال في الممثلة الضئضى والضئضى كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم صئضين بوزن قنديل
حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الشئ اسماء كثيرة منها الضئضى بالمجتمين والمهملين والنجار
بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبخاء مجة والعيص والارومة قوله

حناجرهم جمع خنجره وهى رأس العليقة حيث تراه ناثرا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لا يرفع فى الاعمال الصالحة وقال عياض لا تقفه قلوبهم ولا ينفعون بما ينلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة القم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله بمرقون من الدين وفى رواية من الاسلام اى يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شئ وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فضيلة من الرمي بمعنى مفعولة فقال الداودى الرمية الصيد المرمى وهذا الذى ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اى يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمى يعمل وينصب فيعبده وهذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما قيل لما خرج اليهم عبدالله بن خبيب رسولان من عند على رضى الله تعالى عنه جعل يعظمه فراحدهم تمره لما هداه فجعلها فى فيه فقال بعض اصحابه تمره معاذه فبهم استحلها قال لهم عبدالله بن خبيب انادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعنى نفسه فقتلوه فأرسل اليهم على رضى الله تعالى عنه ان اعيدوا به فقالوا كيف نفيدك به وكلنا قتله فسالهم على قتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف قوله لئن ادركنهم لاقتنهم قتل ماد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة ويروى قتل عمودهم فان قلت اليس قال لئن ادركنهم وكيف ولم يدع خالدا رضى الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعاني مجتمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذى علق به الحكم وانما ازل صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا ما يصح هو فى ايام على رضى الله تعالى عنه فان قلت المال الذى اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولئك المؤلفة قلوبهم من أى مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخنس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس الغنime وانه خاص به لقوله تعالى قل الانفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما نهزموا يوم حنين فأبداه الله رسوله وأمه باللائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الفنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعظم منها شيئا وطيب نفوسهم بقوله وترجعون رسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختيار ابى عبيدة فانه كان من الخنس لامن خمس الخنس ولا من رأس الغنime وانه جائز للامام ان يصرف للاصناف المذكورة فى آية الخنس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولان هذا الذهب ليس من غنime حنين ولاخير ولا من الخنس وقد فرقهما كلها **ص** حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ فهل من مدكر **ش** **ص** **باب** قصة بأجوج ومأجوج **ش** **ص** **باب** اى هذا باب فى بيان قصة بأجوج ومأجوج **ص** بأجوج ورجل مأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشفقان من تأجج النار وهى حرارتها سموا بذلك لكثرتهم وشدتهم وهذا على قراءة من هز

وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان عجيان غير مشتقين وفي المنتهى من هزهما جعل وزن ياجوج يفعولا من اجمع النار او الظلم وغيرهما وماجوج مفعولا ومن لم يهزهما جعلهما عجيين وقال الاخفش من هزهما جعل الهزة اصلية ومن لم يهزهما جعل الالفين زائدين فيجعل ياجوج فاعولا من يجببت وماجوج فاعولا من يجببت الشيء في غي وقال الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان عجيان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف العجمة والعلية وهم من ذرية آدم بخلاف ولكن اختلفوا قبل انهم من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جبل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجبل والدليم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فاسترجعت نطفته الزراب فلما انبأه اسف على ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم يملكون بنان جهة الالب دون الام حكاة التعلي عن كعب الاحبار وحكاة النوى ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك ادلا دليل عليه بل هو مخالف لماذكروا من ان جميع الناس اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حاد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج وياحيج واجيج والقبلاين والفلسين والقرائين والقوطنين وهو الذي يلحف اذنيه والقربطين والكنعانيين والدفرائين والجاوونين والانتارين والبعاسين ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج وماجوج وسر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم امان في كل امة اربمائة الف امة ليس فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربمائة امير وكذلك ما جوج صنف منهم طوله مائة وعشرون ذراعا ويروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمي ثمادهم في العام الواحد يتداعون تداعي الحمام ويعوون عواء الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وايتاب بارزة يأكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم امة لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرةهم ومقدار الربع العام مائة وعشرون سنة وان تسعين مائيا ياجوج وماجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقدر وفي كل امة ملك ولغة ومنهم من مشيه وثب وبعضهم يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد وربما كل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت قال الارض خمسائة عام منها ثلاث مائة بحور ومائة وتسعون ليا جوج وماجوج وسبع للبعشة وثلاث لسائر الناس وروى ابن مردويه في تفسيره عن احدى بن كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حنيفة حدثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ياجوج وماجوج لا يموت الرجل منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا ياجوج امة كل امة اربمائة الف رجل لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد حلوا السلاح الحديث وذكر ابو نعيم ان صنفا منهم اربعة اذرع طولا واربعة اذرع عرضا يكون مشائم نساءهم وعن علي رضي الله تعالى عنه صنف منهم في طول شبره مخالب وايتاب السباع وتداعي الحمام وعواء الذئب وشعور تقويم الحرو البرد واذان عظام احدهما وبرة يشتون فيها والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارض طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتف بالاخري
وياكلون من مات منهم * وعن كعب الاحبار ان التين اذا اذى اهل الارض نقله الله تعالى الى
بأجوج ومأجوج فجعله رزقهم فيعزرونها كما يحزرون الابل والبق ذكره نعيم بن حاد في كتاب
الفن وروى مقاتل بن حبان عن حكيم مرفوعا بعني الله لئلا اسرى بي الى بأجوج ومأجوج
فدعوتهم الى دين الله تعالى فأبوا ان يجيبوني فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس
﴿ ص ﴾ وقول الله تعالى قالوا ياذا القرنين ان بأجوج ومأجوج مفسدون في الارض ش
وقول الله بالجبر عطفنا على لفظ قصة بأجوج ومأجوج * وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور
في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك وويزره ارسطاطاليس والاسكندر
المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول
ايضا الى علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قيس بن منصور بن
عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه
من حبر واهل رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعبي مرثد
وهو اول التبايعه وقال مقاتل من حبر وفد ابوه الى الروم فتزوج امرأته من ضحان فولدت له ذا القرنين
وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير
من الناس يخطئون في هذا ويؤمنون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا
زعم فاسلان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك
ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبد الله بن عمرو وقيل كان رسولا
وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل وويزره خضر عليه السلام فأتى بتساويان واحتلفوا
في زمانه فقيل في القرن الاول من ولدياته بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضى الله تعالى عنه
وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بهمن مرود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسمعق من ذرية العيص
قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد
عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة
ولما فاته عين الحياة وحطى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فابقن بالموت فأتى بمومة الجنادل
وكان منزله هكذا روى عن علي رضى الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض بابل وكان قد ترك
الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب
وكان عدد مسافر في الارض في البلاد منذ يوم بعث الله تعالى الى ان قبض ختمه سنة عام وقال مجاهد
عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين
وثلاثين سنة * واختلف لم يسمى ذا القرنين فمن علي رضى الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه على
قرنه الايمن فأتى ثم بعث ثم دعاهم فضر به على الايسر فأتى ثم بعثه وقيل لانه بلغ قطري الارض
المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا ضغيتين من شعر والعرب تسمى
الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان وقيل كان لتاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من
نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلم والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر
والباطن حكاه الثعلبي ﴿ ص ﴾ وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء سببا الى قوله آتوني زبر الحديد **ش**
 وقول الله تعالى يا نوح صلفا على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية
 ابى نضر الى قوله سببا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سببا هو
 قوله قاتع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ووجد عندها قوما قلنا
 ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه
 عذابا نكرا واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سببا حتى
 اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سيرا كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ثم اتبع
 سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج
 مأجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه
 ربى خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين
 قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له
 نقبا **قوله** ويسألوك السائلون هم اليهود سألو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة
 الامتحان وقيل سأله ابو جهل واشياعه **قوله** قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**
 سأتلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين **قوله** منه ذكرنا اى من اخباره **قوله**
 انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء اى من اسباب كل شيء اراده من امراضه ومقاصده
 في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارفها ومقاربها قال على رضى الله
 تعالى عنه سخر الله له الصحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء **قوله** وآتيناه
 من كل شيء سببا اى علما يتسببه الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علما بالطرق والمسالك فمخرنا
 له اقطار الارض كما مضى الريح لسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطانا وهدية وقيل ما يستعين به
 على لقاء العدو ووقع في بعض النسخ البخارى بعد قوله سببا طريقا * **قوله** في عين حجة اى ذات
 حجة ومن قرأ حامية فمغناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهى ذات حجة * **قوله** ووجد
 عندها قوما اى عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طمام الا ما حرقته
 الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك
 قوم مؤمنون وقوم كافرون **قوله** قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال
 الهام * **قوله** اما ان تعذب واما ان نتخذ فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فغضب الله تعالى بين ان
 يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختاروا دعوة والاجتهاد في استماتتهم فقال اما من دعوته
 قاتى الالبقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين * **قوله** اما من ظلم اى
 اشركه **قوله** فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه هذا انكرنا اى منكرنا وقال الحسن كان يطعنهم في القدر
 * **قوله** واما من آمن وعمل الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اى الجنة * **قوله**
 يسرا اى قولا جريلا * **قوله** ثم اتبع سببا اى طريقا آخر يوصله الى المشرق * **قوله** لم نجعل لهم من دونها
 اى من دون الشمس سيرا لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت
 الشمس خرجوا الى معايشهم وحرورهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل
 البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا * **قوله** كذلك اى كما وجد
 قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وجد قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك * **قوله** وقد احطنا

بإلديه أي من الجنود والآلات وأسباب الملك * قوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الأثير
الخبر النصيب * قوله ثم اتبع سببا أي ماريقا بين المشرق والمغرب * قوله حتى إذا بلغ بين السدين
أي الجبلين وجد من دونهما قوما يعني أمام السد قال الزمخشري القوم الترك * قوله لا يكادون يفقهون
قولا لأنهم لا يعرفون غير لغتهم ثم تذكر بقية التفسير في الفاظ البخاري ﴿ ص واحد زبرة
وهي القطع ش ﴾ أي واحد الزبر زبرة وهي القطع وهكذا فسر أبو عبيد فقال زبر
الحديد أي قطع الحديد ﴿ ص حتى إذا ساءى بين الصدين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين
الجبلين ش ﴾ قرأ أبان حتى إذا ساءى بتشديد الواو بحذف الألف وقال أبو عبيدة قوله
بين الصدين أي ما بين الناحيتين من الجبلين والصدين بضمين وقهتين وضمة وسكون وقحة
وضمة قوله يقال عن ابن عباس تطبيق بصيغة التثنية ووصله ابن أبي حاتم من طريق علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وقحها بمعنى واحد قاله الكسائي وقال
أبو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع آدمي فبالفتح وقبل بالفتح ما رأته
وبالضم ما توارى عنك ﴿ ص خرجا أجرا ش ﴾ أشار به إلى لفظ خرجا ثم فسر
بقوله أجرا وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس خرجا قال
أجرا عظيما ﴿ ص قال انفتحوا حتى إذا جعله نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا أصب رصاحا
ويقال الحديد ويقال الصفر وقال ابن عباس النحاس ش ﴾ قال المفسرون حتى ما بين الجبلين
بالحديد وفتح بين طبقات الحديد بالحطب والقمح ووضع عليها المنافع قال انفتحوا حتى إذا جعله نارا
أي كالنار من انفتح قال آتوني أي أعطوني أفرغ عليه قطرا وفسر البخاري قوله أفرغ بقوله أصب من
صب يصب إذا سكب وذكره بفك الإدغام لأن المثلث إذا اجتمعا في كلمة واحدة يجوز فإدغام
والفك والإدغام أكثر وفسر قطرا بقوله رصا صا وهو بكمراء وقحها قوله ويقال الحديد أي
القطر هو الحديد ويقال الصفر أي القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء في المغرب الصفر النحاس الجيد الذي
تعمل منه الآية قوله وقال ابن عباس النحاس أي القطر هو النحاس وكذا قاله السدي ﴿ ص فإسطاعوا
أن يظهروه يعلموا إسطاع استعمل من طعت له فلذلك فتح إسطاع بفتح وقال بعضهم إسطاع يستطيع
وما استطاعوا له نقبا ش ﴾ قوله فإسطاعوا أي فاقدروا أن يظهروه أي يعلموا من قولهم ظهرت
فوق الجبل إذا علوته وهكذا فسر أبو عبيدة قوله إسطاع استعمل أشار به إلى أن فإسطاعوا الذي هو
بفتح الهمة وسكون السين بلاناء مشاة من فوق جمع مفردة إسطاع وزنه في الأصل استعمل لأنه من طعت
بضم الطاء وسكون العين لأنه من باب فعل يفعل مثل نصر نصر ونكح أجوف وأوى لأنه من الطوع
يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقتلته ولما نقل طاع إلى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استعمل
ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها إلى الهمة فصار إسطاع بفتح الهمة وسكون السين
إشارة إلى هذا بقوله فلذلك فتح إسطاع أي فإجل حذف التاء ونقل حركتها إلى الهمة قبل
إسطاع يستطيع بفتح الهمة في الماضي وفتح الياء في المستقبل ولكن بعضهم قال في المستقبل بضم الياء
فن فتح الياء في المستقبل جعله من طاع بطيع ومن ضمها جعله من طاع بطوع يقال طاعه بطيعه فهو مطيع
وطاع له بطوع ويطيع فهو طائع أي أذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشيء
قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فإسطاعوا أن يظهروه ذكره إشارة إلى أن
التصرف المذكور كان في قوله فإسطاعوا أن يظهروه وأما قوله وما استطاعوا له نقبا فعلى الأصل من

باب الاستفعال قوله تقبا يعني لم يتجنبوا ان يتقوا السدم من اسفله لشدة وصلابته ولم ارشاحا حرر
هذا الموضع كما ينبغي فالحمد لله على ما اولانا من نعمه **ص** قال هذا راحة من ربي فاذا جاء وعد
ربي جملة دكا ارقه بالارض وناقذ دكا لاستنامها والدكا لك من الارض مثله حتى صلب من الارض
وتلبد وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض **ش** هذا اشارة الى السداى
هذا السدر راحة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتكبير من تسويته
قوله فاذا جاء وعد ربي يعني فاذا ذا يوم القيامة وشارف ان ياتي جملة دكا اى ارقه بالارض يعني جملة
مدكوكا مستوى بالارض مبسوطا وكل ما ينسط بعد الارتفاع فقد اندك وقرى دكا بالمدي اى ارضه مستوية
قوله وناقذ دكا اى لاستنامها وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والدكا لك من الارض
مثله اى الملق بالارض المستوى بها وقال الجوهري والدكا لك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم
يرتفع قوله وكان وعد ربي حقا هذا آخر حكاية قول ذى القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج
في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض
وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويموجون ان يكون الضمير في بعضهم لبأجوج ومأجوج وانهم يموجون
حين يخرجون من اواء السد من دجين في البلاده وروى يأتون النهر ويشربون ماءه ويأكلون دوابهم
يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يخصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وببيت المقدس هكذا ذكره
الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذى من حديث السدى عن ابى هريرة وفيه فيخرجون على الناس
فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشربوا لهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فيقول قد كان
هنا مرة ماء **ص** حتى اذا فقت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون قال قتادة حذب
الكه **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فقت الى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب
اذا لانها تقتضى جوابا وهو المقصود ذكره قبل جوابه واقتربا الوعد الحلق والواو زائدة نظيره حتى
اذا جأوها وفتحت ابوابها وقبل جوابه في قوله يا ويلنا بعده التقدير قالوا يا ويلنا وليست الواو
زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن عامر فقت بالتشديد والباقون
بالتخفيف والمعنى حتى اذا فقت سد يأجوج ومأجوج يخرجون حين يقع السد وهم من
كل حذب اى نشر من الارض وفسره قتادة بقوله حذب الكه قوله ينسلون اى يسرعون من
النسلان وهو مقاربة الخلق مع الاسراع كشي الذئب اذا بادر والعسلان بالعين المهملة مثله **ص**
وقال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المخبر قال رأيت **ش** هذا التعليق
وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من اهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج قال كيف رأيت قال مثل البرد المخبر طريقه جراء وطريقه
سوداء قال قد رأيت ورواه الطبراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابى بكرة ان رجلا اتى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البراء من طريق يوسف بن ابى مريم الخنفي
عن ابى بكرة ان رجلا رأى السد فساءه مطولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره عن سليمان بن اجد
حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابو الجاهيز حدثنا سعيد بن بشر عن قتادة عن رجلين عن ابى بكرة
الثقفي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت بمعنى السد
فقال كيف هو قال كالبرد المخبر قال قد رأيت قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه جراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف واجمع ابراد وبرودو البردة
 الشملة المخططة قوله المخبر بالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود
 او احمر قوله قال رأته اى رأته صحيحا وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن حجاد في كتاب الفتن
 حدثنا مسلمة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجل يارسول الله قد رأيت الردم وان الناس
 يكذبوننى فقال كيف رأته قال رأته كالبرد المحبر قال صدقت والذي نفسى بيده لقد رأته ليلة الاسراء
 ليلة من ذهب ولبنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعد ما بين الجليلين مائة فرسخ فلما اخذ
 ذو القرنين في عمله حفر له اساسا حتى بلغ الماء وجعل عرضة خسين فرسخا وجعل خشوه الصخور
 وطينه النحاس المذاب فبقى كانه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرقه بزبر الحديد والنحاس
 المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كانه برد محبر ﴿ص﴾ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت
 ابي سفيان عن زينب ابنة جحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
 فزعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
 وحلق باصبعه الابهام والى تليها قالت زينب ابنة جحش فقلت يارسول الله انهلك وفينا الصالحون قال نعم
 اذا كثرا **الخبث ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ثمانية الاول يحيى بن بكير وهو
 يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي الثاني الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه الثالث
 عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى الخامس
 عروة بن الزبير بن العوام السادس زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ريدة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السابع
 ام حبيبة واسمها رمة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الثامن زينب ابنة جحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ذكر لطائف
 اسناده﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في خمسة
 مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه واليثة مصريان وان عقيل ابي والبقية مديون وفيه
 ثلاث صحايات يروى بعضهن عن بعض وهونادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات
 وهوانه روى او لا وقال حدثني عمرو والناسد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عروة عن زينب
 بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه
 وهوى يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
 وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعري
 وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن
 سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش واخرجه الترمذى
 ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن عروة
 عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش قال استيقظ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من نوم محم وجهه وهوى يقول لا اله الا الله بردها ثلاث مرات وهوى يقول ويل للعرب
 من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرة الحديث واخرجه

ابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهرى الى آخره نحوه وفيه وعقد يده عشرة وقال الترمذى قال الحميدى عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهرى فى هذا الاسناد اربع نسوة زينب بنت ابى سلمة عن حبيبة وهما ربيتا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش زوجى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذى ايضا وروى معمر هذا الحديث عن الزهرى ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر فى الاستيعاب فى كتاب النساء فقال حبيبة بنت ابى سفيان قال ابان بن صفية سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابى سفيان سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين ولا يعرف لابى سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذى اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابى سفيان ثم ذكر ابو عمر الحديث الذى رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة وليست بنت ابى سفيان وقال النووى وحبيبة هذه هى بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابى سفيان ولدتها من زوجها عبدالله بن جحش الذى كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهرى عن هروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم مجرأ وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شره قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث واخرجه ايضا فى آخر كتاب الفتن عن ابى اليمان الى آخره وليس فيهما ذكر حبيبة وكذلك اخرجه فى علامات النبوة عن ابى اليمان **قوله** دخل عليها اى على زينب بنت جحش **قوله** فرما نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من الهزج وهلاك الدين **قوله** ويل للعرب كلمة ويل للحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع فى الهلكة دما لاويل وانما خصى العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل انه اراد ما سيقع من مفسدة يأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من الفاسد العظيمة فى بلاد المسلمين وهم من نسل يأجوج ومأجوج **قوله** قد اقترب جملة فى محل الجرح لانه صفة لقوله من شر **قوله** من ردم اى من سد يأجوج ومأجوج يقال ردمت الثمة اى سدتها الاسم والمصدر سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرقوا القب الايسر فيقولون غدا نأتى فنفرغ منه فيأتون بعد الصبح فيجدونه عاد كهيفة فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله نأتى فنفرغ منه فيقولونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه فى تفسيره من حديث ابى هريرة وحذيفة وفى تفسير مقاتل ينفذون اليه فى كل يوم فيعالجون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدوا عليه قال لهم المسلم قولوا باسم الله فيعالجون حتى يتركونه رقيقا كقشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا باسم الله غدا ترجع ان شاء الله تعالى فنقحه الحديث **قوله** وحلق باصبعه الابهام والى ثلها يعنى جعل الاصبع السبابة فى اصل الابهام وضما حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر هذا يدل على ان الذى فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم فى حديث مسلم من طريق سفيان بن عيينة وعقد سفيان يده عشرة وفى رواية البخارى ايضا فى كتاب الفتن وعقد سفيان تسعين او مائة ويأتى عن قريب فى حديث زينب ايضا فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعه والتي تليها الحديث ولم يذ كر شيئا غير هذا ويأتى ايضا في حديث ابى هريرة قال قنع الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء في رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب يده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء الاول في اختلاف العاقد والثاني في اختلاف العدد والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الرواة عبر واغن الاشارة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه في حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة والجواب عن الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة التعديد والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معنية قوله انهلك بالتون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم قوله الخبث قال الكرمانى الخبث بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالقسوق والشجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا والظاهر انه المعاصى مطلقا وان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قنع الله من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد يده تسعين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهيب مصفروهب ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك يقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسمة وتسعة وتسعين فمده يشب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وما ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسي بيده انى لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال ما انتم في الناس الا كالشجرة السوداء في جلدثور ابيض او كشجرة يضاء في جلدثور اسود **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ومن يأجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى وابواسامة جاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الحج قوله لبيك مضى تفسيره في التلبية في الحج قوله وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدة بعدمساعدة واسعا بعد اسعادا ولهذا ثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعدك مفردا قوله والخير في يديك اى ليس لاحد معك فيه شركة قوله اخرج بفتح الهزاة امر من الاخراج قوله بعث النار بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالهاء المثناة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبا وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله تسمة قال الكرمانى بالنصب والرفع قلت وجه النصب على

التخيم ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا شطراهل الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فسنده بشيب الصغير ونضع كل ذات حل حلقها اى فعند قول الله تعالى عز وجل لا ادم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار بشيب الصغير من الهول والشدة فان قلت يوم القيامة ليس فيه حل ولا وضع قلت اختلطوا في ذلك الوقت قليل هو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة يعنى لو تصور الحوامل هنالك لوضعن حلقها كما تقول العرب اصابت امر بشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوف والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والفا قوله فكبرنا اى عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر للسرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الرفع اولاً لان النصف لانه وقع في النفس والبلغ في الاكرام فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضاً حلقهم على تعبد شكر الله وتكبيره وحده على كثرة نعمه قوله او كشرة تنوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوشك من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقصها فان قلت اذا كانوا كشرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لان نسبة لها الى اهل الجنة والله اعلم **ص** باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً ش اى هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتعالى الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً من اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير في تفسيره عن بعضهم انه انما سماه الله خليلاً من اجل انه اصاب اهل ناحية جذب فارسل الى خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليتار طعاماً لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من اهله مر بمغارة ذات رمال فقال لوملائ غراى من هذا الرمل لئلا اقم اهلى برجوعى اليهم بغير ميرة وليظنوا انى اتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فحصل ما فى غراؤه من الرمل دقيفاً صار الى منزله نام وقام اهله ففتقوا الغرائر فوجدوا دقيفاً فمجنوا منه وخبروه فاستيقظ فسألهم عن الدقيق الذى خبروا منه فقالوا من الدقيق الذى جئنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التى يحبها وبرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله الجعفى وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم باسناد الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فرجج يوم ما يئتمس انسانا يضيفه فلم يجد احدا يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى بغير ادنى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربي الى عبد من عباده ابشره بان الله قد اتخذني خليلاً قال من هو فقال ان اخبرتنى به ثم كان باقصى البلاد لا يتدنى ثم لا يرجع جارحتى يفرق بيننا الموت قال ذاك العبدانت قال نعم قال فبم ذا اتخذني ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم * واختلفوا في نسبته فقيل انه ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروخ بن ارغو بن عابر بن
 شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن ابي اسحاق وقد اسقط ذكر قينان من عود
 النسب بسبب انه كان ساحرا * وقيل ابراهيم بن تارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ
 ابن سام بن نوح * وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارخ بن والغ بن القام الذي قسم الارض ابن عير بن
 شالخ بن واقد بن فالغ وهو سام * وقيل آزر بن ساروخ بن ارغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال التعلبي كان اسم
 ابي ابراهيم الذي سماه ابو تارخ فلما صار مع نمرود فباع على خزانة آلهته سماه آزر وقبل آزر اسم صنم وقال ابن
 اسحق انه لقب له صيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهري آزر اسم ابيهم
 وقال البلاذري عن الشرقي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعبود وقالوه ب اسم ابراهيم نوبت كنيان
 بني سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هو وصالح عليهما السلام
 وكان بين ابراهيم وهو دسمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال
 التعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة و مائة سنة و ثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق
 آدم ثلاثة آلاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين وكان مولد ابراهيم في زم من نمرود بن كنعان لعنه الله تعالى
 ولكن اختلفوا في اى مكان ولد فقيل بابل من ارض السواد مدينة نمرود قاله ابن عباس وعن مجاهد
 بكونها بمحلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن اناس
 بكسرك ثم نقله ابو الى كوثا وعن وهب ببحران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية
 ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواء والحليم والنتيب قال الله تعالى ان ابراهيم الحليم
 اواد منيب ومنها الحنيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشارك الى غير ذلك قلت هذه
 اوصاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائتي سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون
 سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالغارة التي في جبرون وهي الآن تسمى
 بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم ابراهيم رحمة لرحته الاطفال ولذلك جعل هو سارة كافلين لاطفال المؤمنين
 الذين يموتون الى يوم القيامة وسبأني عن قريب وقال الجواليقي ابراهيم و ابرهم و ابراهم و ابراهام
 ﴿ص﴾ وقوله ان ابراهيم لاواه حليم ﴿ش﴾ وقوله عطف على الجبرور في باب قول الله الاواء
 على وزفعال للمبالغة فيقول اوه وهو المتأوه المتضرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير
 الدماء وفي الحديث اللهم اجعلني لك محبنا اوها منيبا وعن مجاهد الاواء الميب الفقير الموفق وعن
 الشعبي الاواء المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النار قال اواد من عذاب الله تعالى
 ﴿ص﴾ وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ﴿ش﴾ ابو ميسرة ضد الميعة واسمه
 عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو اائل شقيق بن سلمة مات
 قبل ابي جعفر في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله وكتب في تفسيره من
 طريق ابي اسحق عنه ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا الغيرة بن النعمان
 قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم
 محشورون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين واول من
 يكسى يوم القيامة ابراهيم وان اتاسا من اصحابي يؤخذهم ذات الشمال فاقول اصحابي اصحابي فيقال فانهم
 انزالوا مردين على اعقابهم منذارقهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت

ففيهم الى قوله الحكيم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان النخعي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بندار عن خنذر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمد بن غيلان وفي التفسير عن محمد بن غيلان ايضا واخرجه للنسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثنى وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله **ذ** ذكر معناه **ق** قوله انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجوع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بناء المضارعة على صيغة المجهول قوله حفاة جمع حاف وهو خلاف الناهل كقضاة جمع قاض من حفى بحفى حفية وحفاة وامان حتى من كثرة المشى اذا رقت قدمه فهو حفف من الحفا مقصور قوله عراة جمع عار من الثياب قوله غرلا بضم الغين المجمة جمع افرل وهو الاقلف وهو الذي لم يفتح وبقيت معه غرلته وهى قلفته وهى الجلد التى تقطع فى الختان قال الازهرى وغيره هو الافرل والارغل والاغلف بالغين المجمة فى الثلاثة والاقلف والاعرم بالغين المجمة ووجهه فرل ورجل وغلف وقلف وعرم والفرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبطولها يعرف بنحابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقى الزاء مع اللام فى العربية الا فى اربع كلمات ارل اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والفرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذى يستدير بعنقه وعين افرل اى واسع ورجل فرل مسترخى الخلق والهزل ولد لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفحيتين دابة مثل الضب والجمع وورلان والجرل بفتح الجيم وقع الزاء وكذلك الجرول والواو للالحاق بمحرف و برل الديك بضم الباء الواحدة وقال الجوهرى برائل الديك عفرته وهو الريش الذى يستدير فى عنقه ولينذكر برلا وقد برأى الديك برأله اذا نفش برأله وعين افرل بالغين المجمة ورجل فرل بفتح الغين المجمة وكسر الزاء مسترخى الخلق بالخاء المجمة **ف** فان قلت ما تأتد القلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لائى معهم ولا يفقد منهم شىء حتى الفرلة تكون معهم وقال ابن الجوزى لذة جاع الاقلف تزيد على لذة جاع المختون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موقة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كثارى كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقة من الاعمال صلحت الحس واذا كانت بدقصار او تجارخفى فيها الحس فلما ابانوا فى الدنيا تلك البضعة لاجله امداد الله ليذيقها من حلوة فضله قال والسر فى الختان مع ان القلفة معقوما تحتها من النفس ان سبأ ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ف** فان قلت روى ابو داود عن حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يعث فى ثيابه التى يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذى من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجلا وركبانا وتجرون على وجوهكم فقها مراضة لحديث الباب قلت اجيب بأنهم يعثون من قبورهم فى ثيابهم التى يموتون فيها ثم عند الحشر تنثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون

من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يعثون في ثيابه على الاعمال اي في اعماله التي يموت فيها من خير
او شر قال تعالى (و لباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (و ثيابك فطهر) اي عملك اخلصه
وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا بعث كل عبد على مامات عليه وجهه
بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يزلوا في ثيابهم ويدفون بها
ولا يغير شي من حالهم وقالوا بحتم ان يكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله
على العموم وقال بعضهم وبما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم
اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم تعودون) ولا ملايس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث
ابى سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقول في اكلان موتاكم فان امتي تحشرون
في اكفانهم وسائر الامم حرة رواه ابو سفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول
على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابو نصر الوائلي في الابانة من حديث ابى الزبير
عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم ينباهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب
بأن ذلك يكون في البرزخ كما في نفس الحديث فاذا قاموا اخرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء قوله
ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولها هو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب)
اي يوم نطوى السماء طيا كطي السجل للصحفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضى الله تعالى
عنهم السجل ملك يطوى السماء كطي السجل للكتاب المكتوب وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كتاب
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا السجل يعني الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم
الصحفة المكتوب فيها قوله اول خلق مفعول لقوله نعيد الذي يفهمه نعيد الذي يفهمه والكاف
مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للامادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء
وقيل كابدأناهم في بطون امماتهم حفاة خرافة كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا
مصدر مؤكد لان قوله نعيد عدة للامادة قوله انا كنا فاعلم ان قادرين على ماشاء ان نفعل وقيل
معناه انا كنا فاعلم ما وعدناه قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة
عظيمة وخصوصية كاخص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يحده متعلقا
بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل
هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير
المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك
في رقايقه من حديث عبدالله بن الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قطيبين
ثم يكسى محمد حلة حبرة عن يمين العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابى الزبير عن جابر
رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي
بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكأنه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم
من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخلي فيؤتى
بربطين يضاوين فلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوة فالبسها فقوم عن يمينه مقام ابى بطنى
فيه الاولون والآخرين وفي الاسماء والصفات للبيق من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى
ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ويؤتى في كسى حلة لا يقوم لها البشر

والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه التي في النار حرمانا وقيل لانه اول
من ليس السراويل مبالغة في السراويل والصلوة فلا ضل ذلك جوزي بأن يكون اول من ستر
يوم القيامة قوله وان اتاسمن اصحابي يؤخذهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليمين ويراد بها جهة
اليسار قوله فاقول اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء صحابي وصحابي الثاني تأكيده
ويروى اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عددهن هذا وصفهم قوله لن يزالوا
ويروى لم يزالوا وفي رواية مسلم الاوانه سحاء رجال من امتي يؤخذهم ذات الشمال فاقول يارب
اصحابي قوله لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما حدثوا به ذلك
وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قل هو مردود لان ظاهر
الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اى رجعتكم الى الكفر والتنازع
وقال بعدا لهم وصفا وهذا يقال للمسلمين فان شفاعته للمذنبين فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره
بعرض امته عليه قلت ليسوا من امته وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين
يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من امته قال ولم يرتد احد من امته وذلك قال على اعقابهم لان
الذى يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تقييد وقبلهم قوم من جفاة العرب دخلوا
في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كعينة بن حصين جاء به ابو بكر رضى الله تعالى عنه اسيرا
والاشعث بن قيس فبقتلها ولم يستترقهما فادوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون
والمرتدون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من
اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك فان قلت يشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذى يعرض
عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين
عن المحرض كالمخارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وطمس
الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما
قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره وتمام هذا الكلام من قوله واذا قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس
الى قوله فقلت انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اى كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين
اظهرهم فلما توفيتي كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراقبة وقيل انت العالم بهم وانت
على كل شئ شهيد اى شاهد لما حضر وغاب وقيل على من عصى واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك
على وجه الاستعطاف والتسليم لامره وان تغفر لهم فتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم
وانت في مغفرتك عز لا يمنع عليك ماتريد حكيم في ذلك ص حدثنا اسماعيل بن عبد الله
قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يلقي ابراهيم اباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة
والسلام الم اقل لك ان تصنى فيقول ابوه قال يوم لا اعصيك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام
يارب انك وعدتني ان لا تخزيني يوم يعثون فاي خزي اخزي من ابى الا بعد فيقول الله تعالى انى حرمت
الجنة على الكافرين فيقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ ملتطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار
ش مطابقة للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن
ابى اويس واسم ابى اويس عبد الله واخوه عبد الحميد بن ابى اويس يكنى ابا بكر الاصمعي وابن ابى ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وأخرجه البخاري أيضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله
 قرة أي سواد الدخان وغبرة أي غبار ولا يرى أو حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه قال
 تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قرة) ويقال القرة الظلمة وفسر ابن التين القرة بالغبرة فلي هذا
 يكون من باب الترادف قال وقيل القرة ما يفتش الوجه من كرب وقال الزجاج القرة الصفرة معها سواد
 كاللدخان وعن مقاتل سواد وكأبة قوله أن لا تخزني من الأخزاء وثلاثه خزاء يخزوه خزوا يعني
 ساسه وقهره وخزى يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر أي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع
 في بلية وخزى أيضا يخزى خزاية أي استحيى فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزياه قوله الأبعد أي
 الأبعد من رحمة الله وإنما قال بأفضل التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر أبعد وقيل هو بمعنى الباعداي
 الهالك من بعد بفتح العين إذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف أي من خزى أبي الأبعد قوله فإذا
 كلمة مفاجأة قوله بذبح بكسر الذال المجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المجمة ذكر الضبع
 الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذياخ وذبوخ وذينة والجمع ذبائح قوله ملتخ صفة الذبح
 أي ملتخ بالرجع أو بالطين أو بالدم وحلت إبراهيم الرأفة على أن يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره
 ليبرأ منه وفي رواية أخرى يوجد بحجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فانزع منه إبراهيم
 ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني عمروان بكيرا حدثه عن كريب مولى
 ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة إبراهيم وصورة
 مريم عليهما الصلاة والسلام فقال اماهم قد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم
 مصور فإله يستقسم ش مطابقة لترجة في قوله إبراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان
 أبو سعيد الجعفي الكوفي زل مصر وهو من أفراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري
 وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغربكر ابن عبد الله بن الأشجع والحديث أخرجه النسائي
 في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى أيضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فإنه
 أخرجه هناك من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله البيت أي الكعبة
 قوله أما بالتشديد قوله هم أي قريش وقسم اماهو قوله هذا إبراهيم أو قسمه محذوف نحو وأما صورة مريم
 فكذلك قوله هذا إبراهيم أي هذا صورة إبراهيم قوله فإله يستقسم إبعاد منه في حق إبراهيم لأنه معصوم
 منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له فالمالم يقسم له بالآلام وهي القداح وقيل الاستقسام بالآلام
 هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة وأما حرم ذلك لأنه دخول في علم الغيب وفيه
 اعتقاد أنه طريق إلى الحق وفيه افتراء على الله إذ لم يأمر بذلك ص حدثنا إبراهيم بن موسى
 أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور
 في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحبت ورأى إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله
 والله أن استقسما بالآلام قط ش مطابقة لترجة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث
 ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى الفراء أبي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف
 الصنعائي الجاني عن معمر عن أيوب السخيتي عن عكرمة قوله فحبت من الحو وهو الازالة وهو على صيغة
 المجهول قوله قاتلهم الله أي لعنهم الله قوله أن استقسما أي ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون
 نافية ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن

ايه عن ابي هريرة قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فمن معادن العرب تسألونني
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا قهوا ش **ص** مطابقتها لترجمة في قوله خليل الله
 وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبدالله بن صغير العبد هو ابن عمر بن
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه
 مسلم في المناقب عن محمد بن المثني وزهير بن حرب وعبدالله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن
 عمر بن حنبل **قوله** اتقاهم يعني اشداهم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم **قوله** فيوسف
 نبي الله اي فيوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم ها الشرف وذلك من اتقربه من وجهه شرف لان
 التقى تحمله على اسباب العز لانها تبعد عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وماذا لك
 الا من اسره هو اه وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا
 كذلك لشاركوه في هذه المنقبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته **قوله**
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام **قوله**
 فمن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات
 المتفاوتة فيها قابلة لفضائل الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوصية
 للعلوم كما ان المعادن اوصية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا قهوا والحال ان كل من اسلم وكان
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله قهوا بكسر القاف معناه اذا قهوا
 وحلوا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل واماقته بضم القاف
 يفقه كذلك فغناه صار قهيا عالما والفقه في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع
ص قال ابو اسامة ومعتز عن عبدالله بن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ش اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاد بن اسامة وعن معتز بن سليمان بن طرخان الى انهما
 خالفا يحيى بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد بن ابي هريرة ولم يذكر الا بختلاف
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة **ص** اما تعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاد بن اسامة **ص** اما تعليق معتز فوصله في قصة يعقوب عن اسحق
 ابن ابراهيم عن المعتز بن سليمان عن عبدالله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا هوف
 حدثنا ابورجاء حدثنا سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني
 الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكدأرى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش مطابقتها لترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم الفعول من
 التأميل ابن هشام البصري ختت اسماعيل بن علي والراوى عنه عن عوف الا راى عن ابي رجاء
 عمران العطاردي عن سمرة بن جندب **قوله** فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكره والله الدجال بين عينيه

مكتوب كافر أو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى
 فيحمد آدم على جل اجر مخطوم بخلبة كاشى انظر اليه انمحر في الوادى يكبر ش ﴿ مطابقته
 لترجة في قوله اما ابراهيم عليه الصلاة والسلام ويان يقع الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف
 ابن عمر وابو محمد البخارى وهومن افراده والنضر يفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل
 وابن عون هو عبدالله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب التلبية اذا انمحر من الوادى
 وهناتم قوله وذكر واه الدجال الى قال جل معترضة قوله او ك ف ر وهذه الحروف
 اشارة الى الكفر والصحيح الذى عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانها كتابة حقيقة
 جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتباً او غير كاتب قوله صاحبكم يريد
 به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فيحمد بفتح الجيم وسكون العين المجمة قال الكرماني
 ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جموعة الشعر ضد السبوط والثاني
 جموعة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا اصح لانه في بعض الروايات انه رجل الشعر قوله
 آدم من الادمة وهو العمرة قوله مخطوم اى مزوم بالخلبة بضم الخاء المجمة وسكون اللام وضما
 وفتح الباء الموحدة وهى اليفة قوله انمحر فعل ماض من الانحمار وهو الهبوط بكبر جملة
 فعلية مضارعية وقمت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ ص حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشى عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اختن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهوان ثمانين سنة بالقدم ش ﴿
 مطابقته لترجة في قوله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعمرج عبد الرحمن
 ابن هرمز والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاستيذان عن قتيبة ايضا واخرجه مسلم في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة قوله وهو ابن ثمانين سنة جملة حالية قال عياض جاء
 هذا الحديث من رواية مالك والازاعى وهو ابن مائة وعشرين سنة وماش بعد ذلك ثمانين
 سنة الا ان مالكا ومن تبعه وقفوه على ابي هريرة وقال النووى وهو متأول او مردود قلت قد
 اخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكى الماوردى انه اختن وهو بعد سبعين سنة وقال ابن
 قتيبة ماش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدم في رواية
 الاصيلى والقابسي بالتشديد وقال الكرماني روى بتحقيق الدال وتشديدها فقبل آله البحار
 ضال لها القدم بالتخفيف لا غير واما القدم الذى هو مكان بالشام فبه التشديد والتخفيف فمن رواه
 بالتشديد اراد القرية ومن روى بالتخفيف فيعمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف واردة
 الآلة ونستقصى الكلام فيه عن قريب ولما اختن ابراهيم صار الختان سنة معمولا به في ذريته وهو
 حكم التورية على بنى اسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون الى زمن عيسى عليه السلام غير طائفة
 من النصارى ما جاء في التورية من ذلك وقالوا المقصود غلفة القلب لا غلفة الذكر فتركوا المشروع
 من اختن بضرب من انهذين وهو عند النصارى واجب وعند كثير العلماء سنة وانما يجب بعد البلوغ
 ويستحب في السابع ومحل الفروع ﴿ ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد بالقدم
 مخففة ش ﴿ ابو اليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن ابي جزة الحمصي وابو الزناد عبدالله
 ابن ذكوان قوله بالقدم يعنى روى ابو الزناد بالقدم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى

عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعني به الآلة وهو قول اكثر اهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد
واعلم ان قوله حدثنا ابو اليان الى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية ابي الوقت وغيره بعد قوله
ورواه محمد بن عمرو عن ابي سلمة وفي نسخة وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبد الرحمن بن
اسحق ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو وشعب الذي روى عنه ابو اليان بالتخفيف واما على
تلك النسخ فيكون المتابعان لقتيبة بن سعيد فيكون عمر ابراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون
اتفاق هذه الروايات تدل على ان عمره عند اختفائه كان ثمانين سنة وينبغي التنبيه في هذا الموضع
حتى لا يختلط الكلام ﴿ ص ﴾ تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن ابي الزناد ش ﴿ اى تابع
شعيب عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله الثقفي المدني فيه مقال استشهده البخاري وروى له في الادب
وهذه المتابعة وصلها مسدد في مسنده عن بشير بن الفضل عنه ولفظه اخذت ابراهيم بعد ما مرت به
ثمانون سنة واخذت بالقدم يعني مخففة وقال النووي لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف
﴿ ص ﴾ وتابعه عجلان عن ابي هريرة ش ﴿ اى تابع شعيبا او عبد الرحمن بن اسحق
عجلان مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان يعني في التخفيف وهذه المتابعة
وصلها احمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن ابيه عجلان عن ابي هريرة ﴿ ص ﴾ ورواه محمد بن
عمرو عن ابي سلمة ش ﴿ اى وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف ووصل هذا ابو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اخذت ابراهيم على رأس ثمانين سنة
واختلف في المراد بالقدم قيل قليل لابراهيم عليه السلام وقيل هي قرية بالشام وقال الحازمي
المخفف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس ابراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال
ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالفتح والتخفيف ثنية بالشرأة وكذا قال البكري
وحكى البكري عن محمد بن جعفر القفوي ان المكان مشدد لايد خله الالف واللام ومن رواه في
حديث ابراهيم بالتخفيف فانما عنى الآلة وقال القرطبي الذي عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعني به
الآلة وهو قول اكثر اهل اللغة وقال الجوهرى القدوم الذي نعت به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد
وقال ابن السكيت والجمع قدوم ﴿ مس ﴾ حدثنا سعيد بن ثلید الرعيثي اخبرنا بن وهب قال اخبرني
جرير بن حازم عن ابيوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب
ابراهيم الا ثلاثا (ح) وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا جاد بن زيد عن ابيوب عن محمد بن ابي هريرة
قال لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عن وجل قوله اني سقم وقوله
بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذ انى على جبار عن الجبارة فقبله ان ههنا
رجل معه امرأة من احسن الناس فارسل اليه فقال من هذه قال اخي فاقى سارة فقال يا سارة ليس على وجه
الارض مؤمن غيرى وغيرك وان هذا سألنى فاخبرته انك اخي فلا تكذبنى فارسل اليها فلما دخلت عليه
ذهب بينا ولها يده فأخذ فقال ادعى الله لى ولا اضرك فدعت الله فاطلق ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها واو شد
فقال ادعى الله لى ولا اضرك فدعت فاطلق فدعا بعض حبيبه فقال انك لم تأتوني بانسان انما اتيتوني
بشيطان فأخذهما هاجر فأنته وهو قائم يصلى فأومأ بيده مهيبا قالت رد الله كيد الكافر او الفاجر
في نحره واخدم هاجر قال ابو هريرة فذلك امكم يا بنى ماء السماء ش ﴿ مطابقته للترجمة في
قوله لم يكذب ابراهيم وما المقصود الا ذكر ابراهيم فقط واخرجه من طريقين الاول عن سعيد بن ثلید
بقبح النساء المشاة من فوق وكسر اللام وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد ابو عثمان الرعبي المصري وهو من افراده يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن ايوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد مرفوع
 ابي عبد الله البصري الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كما في رواية
 جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن
 ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه واخرجه البخاري ايضا في النكاح
 عن سعيد المذکور مرفوعا واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي الطاهر بن السرح واخرج البخاري
 هذا الحديث ايضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحربى عن ابي العيمان عن شعيب عن ابي
 الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقي القضية فيه على
 اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاثاى الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان
 يقال يقع الذال في الجمع لانه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة لانك تقول كذب كذبة كما تقول ركب
 ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من
 حديث ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بلحم
 فرفع اليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا
 روى وقوله لا لهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اتى سقيم وجه الاستشكل ان ذكر الكوكب يقتضى
 ان كذباته اربع وهو يعارض الحصر في حديث السباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذى
 يظهر انه وهم من بعض الرواة انه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذى اتفقت
 عليه الطرق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله
 في الكوكب لا يخلو اما انه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحق واما انه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا بعد
 هذا شيئا لان الطفولية ليست بمحمل للتكليف وان كان الثاني فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على
 قومه تنبيها على ان الذى يغتر لا يصلح للرؤية او قاله توبيخا او تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه
 الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ما قاله الماوردى اما الكذب فيما طرقه البلاغ
 عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه واما في غيره فالصحيح امتناعه فياول
 ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامعين اما في نفس الامر فلا معنى سقيم اتى سقيم لان الانسان عرضة
 للاسقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت واما فعله كبيرهم فياول
 بانه اسند اليه لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون او يوقف عند لفظ فعله اى
 فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام واما سارة فبى اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على ان الكذب
 جائز بل واجب في بعض القمامات كانه او طلب ظالم ودبعة لياخذها فخصا بوجوب على المودع عنده
 ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يخلف عليه قوله ثنتين منهن اى كذبتين من هذه الكذبات
 الثلاث كاتا في ذات الله تعالى اى لاجله وانما خص هاتين الثنتين بانهما في ذات الله لان قصة سارة
 وان كانت ايضا في ذات الله لانه سبب دفع كافر ظالم عن مواجهة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حفظا
 لنفسه ونفعاله بخلاف الثنتين المذكورتين لانهما كاتا في ذات الله محض او قد وقع في رواية هشام بن
 حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعندها جد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قوله بينا هو اى ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى
 ابراهيم على جبار يعنى مر على جبار من الجبابة وفى رواية مسلم وواحدة فى شان سارة اى خصلة
 واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا الجبار
 عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام فى التيجان. وقيل اسمه
 صادق بالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن حويج بن علاق بن
 لاوذين سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبرى ويقال انه اخو الضحاك الذى ملك الاقاليم وقيل انه ملك
 حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فمخط الشام فصار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون
 وهو اول الفراعنة عاش دهر اطول فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس
 وجري له معه ما ذكره فى الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه
 اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اختى وفى رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فنهذا يدل على انه اتى بها حين
 ارسل اليه الجبار ورواية البخارى تدل على انه ارسل اليه اولاً وسأل عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها
 ما ذكره فى الحديث ثم ارسلها اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك قيل يشك
 عليه كون لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التى وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه اذ
 ذلك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر
 ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره الله اعلم قوله فأخبرته انك اختى فلا تكذبين وكانت عادة
 هذا الجبار ان لا تعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها اتى اخبرته انك اختى وقيل لولا انها امرأتى
 لازمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فاخذنى صيغة المجهول اى
 اختنى حتى ركض برجله كأنه مصروع وفى رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها فقام ابراهيم يصلى فلما دخلت
 عليه لم يتكلم ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه ورآها
 اهوى اليها فتناولها بيده فبست الى صدره قوله الثانية وروى ثانية بدون الالف واللام وعند
 اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوله فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمنت بك ورسولك
 واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حبيته بفتح الحيم والياء الموحدة
 جمع حاجب وفى رواية مسلم ودعا الذى جاء بها قوله انكم لم تأتونى بانسان انما آتيتونى بشيطان
 وفى رواية الاخرج ما ارسلتم الى الاشيطانا ارجعوه الى ابراهيم وفى رواية مسلم فقال انما جئتني
 بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضى واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن
 وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله
 فاخذمها هاجر اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال اجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه
 الصلاة والسلام وهو اسم سرىانى ويقال ان اياها كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارض مصر
 تدعى حفن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء قوله فأتته اى قامت هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 والحال انه يصلى قواماً بيده اى اشار بيده قوله معها بفتح الميم وسكون الهاء وتنفيف الياء
 آخر الحروف مقصوراً وهذه رواية السقلى وفى رواية ابن السكن مهين بالنون فى آخره وفى رواية
 الاكثرين مهم بالميم فى آخره والكل معنى واحد وهو انها كملت يستفهم بها معناها ما حاك وسأشأنك
 ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله رد الله كيدنا كافر فى نصره هذا مثل تقوله الرب لم
 اراد امرا باطلا فلما بصل اليه وفى رواية مسلم كف الله يد الفاجر واخدم خادماً وفى رواية الاخرج

أشعرت أن الله كتب الكفر والخدم و ليدة أى جارية للخدمة ومعنى كتب رده خاساً قوله قال أبو هريرة
 قلت أمكم يا بني ماء السماء أراد بهم العرب لأنهم يعيشون بالمطر ويتبعون مواقع القطر في البوادي
 لأجل المواشي وفيه حجة لمن يدعى أن العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال أراد به ما زمزم إذا طهها
 الله تعالى لها جراً فماشوا به فصاروا كأنهم أولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد
 اسماعيل يقال له ماء السماء لأن اسماعيل ولدها جبر وقدرى بماء زمزم وهى من ماء السماء وقبل سوا
 بذلك لخلوص نسبه وصفاته فأشبه ماء السماء وقال عياض والأظهر عندى أنه أراد بذلك الأنصار نسبهم
 إلى جدتهم عامر ماء السماء ابن حارثة الفطريفة بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الأزد
 ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعامر هذا هو
 جد الأوس والخزرج ابتاع حارثة بن ثعلبة المتعصاة بن عمرو بن مزينة بن عامر ماء السماء وكان صاحب
 التوضيح وما ذكره عما يأتى على الشاذ أن العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام
 الأقبائل استثنيت أما الأنصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطي
 أن الأنصار جذمان أوس والخزرج أخوان رفضا نسبهما في باب الأنصار فذكرناهما كما ذكرنا الآن
 وأما قيلة بنت الأرقم بن عمرو بن حفنة وقيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حتى ذلك
 ابن الكلبي والهداني وسنستقصى الكلام في هذا الباب أن شاء الله تعالى عند انتهائنا إلى باب ذكره
 البخاري بقوله باب نسبة اليمن إلى اسماعيل عليه الصلاة والسلام ﴿ ذكر ما يستفاد من الحديث ﴾
 المذكور فيه مشروعية أن يقال أخى في غير النسب ويراد به الأخوة في الإسلام وفيه قبول صلة
 الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه إجابة الدعاء بإخلاص التوبة وكفاية الرب لمن أخلص في الدعاء
 بالعمل الصالح وفيه أن من نابه أمرهم من الكرب ينبغي له أن يفرغ إلى الصلاة وفيه أن الوضوء كان
 مشروعا للآدم قبلنا وليس مختصا بهذه الأمة ولا بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام لثبوت ذلك عن سارة وذهب
 بعضهم إلى أن نبوة سارة والجمهور على أنها ليست بنبية ﴿ ص ﴾ حدثنا عبيد الله بن موسى أو ابن سلام
 عنه أخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن أم شريك رضى الله تعالى عنها أن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على إبراهيم عليه الصلاة والسلام
 ش مطابقة للترجمة في قوله على إبراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذان أبو محمد العباسي الكوفي
 وهو من أكبر مشايخ البخاري وكانه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق أنه سمعه من محمد بن سلام فأورده
 على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في أماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي
 وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن شعبة بن عثمان الجلي المدودي في أهل الحجاز وأما
 شريك اسمها غزبة أو غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم فتح بمع يشعف الجبال
 وقدم الكلام فيه هناك قوله عن أم شريك وفي رواية أبي عاصم إحدى نساء بني عامر بن لؤي ولفظا لثبوت أنها
 استأمرت النبي في قتل الوزغات فأمر يقتلن ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح أيضا وذكر
 بعض الحكماء أن الوزغ أصم أبرص وأنه لا يدخل بيتا فيه زعفران وأنه يلقح بفيه وأنه يبيض ويقال
 لكبارها سام أبرص بتشديد الميم ويحج في الآناء فينال الإنسان من ذلك مكروه عظيم وإذا تمكّن
 من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء أربعة أشهر لا يأكل شيئا
 كالحية ويئنه وبين الحية ألفه كلفة العقارب والخناسف ﴿ ص ﴾ حدثنا عمر بن حفص بن

حيث حدثنا ابى حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبدالله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله اينا لا يظلم نفسه قال ليس كما تقولون لم يلبسوا ايمانهم بشرك اولم تسمعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة البخارى وخفى عليه انه حكاية من قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر محاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاقى الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرماني مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يمتدى شيئا والكلام في مطابقة الحديث لترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فان المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعتراض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفى عليه الى آخره غير وجه اصلا بل هو الذى خفى عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابتعد عنه ما قاله الكرماني والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شيء من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة من حديث روى الحاكم عن علي رضى الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب اليمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابى الوليل عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن الاسود عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** باب يزفون النسلان في المشى **ش** اى هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله يزفون النسلان في المشى انما ذكر في رواية الجوى والكشيمى وفي رواية المستملى والباقي باب بغير ترجمة وفي رواية النسفى لم يذكر باب وفي شرح الكرماني باب قال الله تعالى فأقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستملى وهم من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لامعنى له قتل بل له معنى جدي لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فأقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فأقبلوا اليه الى ابراهيم يزفون اى يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشى الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشى يقال نسل ينسل من باب ضرب يضرب نسلا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اى اذا غدوا لغارة او مخافة اسرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعى قلت ومادته نون وسين مهملة ولا م **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر حدثنا ابو اسامة عن ابى حيان عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يلطم فقال ان الله يجمع الاولين والاخرين في صعيد واحد فيمسمهم الداعى وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبى الله وخليله

من الأرض اشفع لنا إلى ربك فيقول فذكر كذباته نفسي نفسي اذهبوا إلى موسى **ش** مطابقة
 إني والله إبراهيم خليلي في قوله أنت نبي الله وخليله من الأرض وإبراهيم حاد بن أمية وإبراهيم
 بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف يحيى بن سعيد التميمي إمام الكوفي وأبو زرعة
 بضم الزاي وسكون الراء اسمهم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث قدمي
 في باب قول الله تعالى إنا أرسلنا نوحا إلى قومه عن قريب **قوله** وينفذهم رواه الأكثرون بفتح الياء
 وبعضهم بالضم يقال نفذني بصره إذا بلغتني وتجاوز ويقال أغذت القوم إذا أخذتهم ومعناه أنه
 يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليهم شيء لاستواء الأرض وقال أبو حاتم أصحاب الحديث يروونه
 بالذال المعجمة وأما هو بالمهملة أي يبلغ أولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفذت
 الشيء أغذته وأغذته **قوله** فذكر كذباته تفسير قوله فيقول **ص** تابعه انس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي تابع إباحرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك
 بين البخاري هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس أن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا حتى يريحنا من مكاننا
 الحديث **ص** حدثني أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جرير عن أبيه عن أيوب
 عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال رحمت الله أم إسماعيل لولا أنها عجلت لكانت زمزم حينا معينا **ش** مطابقة
 للباب الذي تقدم ظاهره لأنه في قضية إبراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا أخرجه
 البخاري من ثلاث طرق وهذا هو الأول ورجاله سبعة الأول أحمد بن سعيد أبو عبد الله المروزي
 المعروف بالباطي الثاني وهب بن جرير الأزدي البصري أبو العباس الثالث أبو جرير بفتح الجيم
 ابن حازم بن زيد أبو النصر الأزدي البصري الرابع أيوب السخني الخامس عبد الله بن سعيد بن
 جبير الأسدي الكوفي السادس أبو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الفقيه الورع السابع عبد الله بن
 عباس **ص** ذكر الاختلاف الواقع في هذا الإسناد **ص** هذا الحديث رواه ابن السكن والاعماسيلي من
 طريق ججاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن أبيه عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه
 عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في روايتهما أبي بن كعب
 رضي الله تعالى عنه **ص** ورواه النسائي عن أحمد بن سعيد شيخ البخاري المذكور عن وهب بن جرير
 عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب إلى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبير
 وزاد أبي بن كعب **ص** ورواه النسائي أيضا عن أبي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المدني عن وهب
 به وفيه قلت لأبي حاد لا يذكر أبي بن كعب ولا يرفعه وقال أنا أحفظ كذا وكذا حدثني به أيوب قال
 وهب وحدثنا حاد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن سعيد عن أبيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر أبي
 ابن كعب ولم يرفعه قال وهب فأثبت سلام بن أبي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن حاد بن زيد عن
 أيوب عن عبد الله بن سعيد فرد ذلك ردا شديدا ثم قال لي فأبوك مابقول قلت أبي يقول أيوب من
 سعيد فقال العجب والله ما يزال الرجل من أصحابنا الحافظ قد غلط أتماهو أيوب من عكرمة بن خالد
 عن سعيد بن جبير **ص** وقال أبو مسعود رأيت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الإسناد قال
 الجبائي لم يذكر أبو مسعود إلا هذا وأنا أذكر ما انتهى إلى من الخلاف على وهب وعلي غيره في هذا

الاستاذ فرواه عن حجاج عن وهب بن يزيد عن ابي بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه
 علي بن المديني عنه باباته ورواه جاد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه ابن عليه عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا
 والمروة الحديث بطوله نحو انما رواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابي مطيع
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو علي وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت
 فنقول اذا مره الناظر من منه ما مره البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق
 وانه لا يدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دأرا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماعيل
 على البخاري اخراجه رواية ايوب لا يضرها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابي مطيع على كون
 مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال الحمار ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله رحمه الله
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدي ان سارة زوج ابراهيم عليها الصلاة والسلام
 حلفت ان لاتساكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك اعضاء
 وسلم وسمروا موضع البيت يومئذ بؤرة فوضعها موضع الحجر ثم انصرف فابعده هاجر فقالت الى من تنكح
 قاله امر لي بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيئنا ثم انصرف واجعا الى الشام وكان مع هاجر شنة ماء وقد نفذ
 فعمطت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع
 صوتا ولم تر احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سعت بينهما سبع مرات
 واصل السعي من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ايل يعني اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي
 فاذا هي بحبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سيرة ابراهيم تركني وابني ههنا قال الى من وكلكما
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بها الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلما جع الماء اخذت هاجر شنتها وجعلت تستقي
 فيها تدخره وهي تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله اسماعيل لولا انها جعلت
 لكانت زمزم عينا معاها وبقض الميم اى سا لا جاريا على وجه الارض يقال عين معين اى ذات عين جاربة
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولوهم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير
 ذات معين وهو الماء يجري على وجه الارض ﴿ ص ﴾ وقال الانصاري اخبرنا ابن جريح اما
 كثير بن كثير فحدثني قال اتى عثمان بن ابي سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن
 عباس قال اقبل ابراهيم باسماعيل واهله اياهم السلام وهي ترضعه معا شنة لم يرفعه ثم جاء بها ابراهيم
 وابنها اسماعيل ﴿ ش ﴾ هذا طريق فان اخرجه مع لقاعن الانصاري وهو محمد بن عبد الله بن المثنى بن
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة ومائتين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال اما
 كثير بن كثير ضد القليل في الاثنين ابن المطلب بن شد يد الطاء المهملة كسر اللام ابن ابي وداعة بفتح الواو
 وتخفيف الدال المهملة السهمى مر في كتاب الشرب وعثمان بن ابي سليمان بن جبير بن مطعم القرشي قوله
 جلوس اى جالس ان قوله واهله يعنى هاجر والولوفى وهي ترضعه للجب ل قوله شنة بفتح الشين المعجمة وتثني
 النون وهي القرية اليابسة قوله لم يرفعه اى الحديث وهذا التعليق وصله في السخرج عن فاروق بن عبد
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشي عن الانصاري ولكنه اوردته مختصرة
 ﴿ ص ﴾ وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخني في وكثير بن
 كثير بن المطلب بن ابي وداعة يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذت

النساء المنطق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطقا تعنى اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابانها اسماعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعها هنالك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فتبعه ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب وتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه انيس ولا شئ فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيئنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونها استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدموا فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فهابطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا فعملت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صد تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك غوث فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تفرغ من الماء فى سقاها وهو ينفور ويعد ما تفرغ قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تفرغ من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله يبنى هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلوه وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية تاتيه السيول فتأخذ من عينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء ففرزوا فى اسفل مكة فرأوا طائرا ما فاقوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهد تلهم هذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروه بالماء فاقبلوا قال و ام اسماعيل عند الماء فقالوا اتأذنين اننا ان نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى ذلك ام اسماعيل وهي تحب الانس فزولوا وارسلوا الى اهلهم فزولوا معهم حتى اذا كان بها اهل ايات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واحببهم حين شب فلما ادرك زوجه امرأه منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل بطالع تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألتها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت نحن بشر نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له يغير عتبه بابه فلما جاء اسماعيل كانه أنس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فاخبرته فسألنى كيف عيشتنا فاخبرته اثنا فى جهد وشدة قال شيل اوصى ببنى قالت نعم امرنى ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبه بابل قال ذلك ابى وقد امرنى ان افارقك القى بابلك فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث عنهم ابراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألتها عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف انتم وسألتها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة

وانت على الله فقال ما طعمكم فقالت اللحم قال فاشربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما لا يخلو عليهما احد فيفري مكة الالم بواقفاه قال فاذا جاء زوجك فافرق عليه السلام ومر به يثب عتبة بابك فلما جاء اسماعيل قال هل اتاك من احد قالت نعم اتانا شيخ حسن الهيئة واتت عليه فسألني عنك فآخبرته فسألني كيف عيشنا فآخبرته انما يخبر قال فاصلاك بشئ قالت نعم هو يقرؤ عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك قال ذلك ابي وانت العتبة امرني ان امسكك ثم ليث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يرى نبلا تحت دوحه قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كبايصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال واسماعيل ان الله امرني بامرؤا فاصنع ما امرك ربك قال وتبينني قال وايعنيك قال فان الله امرني ان ابني ههنا بيانا و اشار الى الكفة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رضا القواعد من البيت فجعل اسمعيل يأتي بالحجارة و ابراهيم يبنى حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبنى واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعلا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا من تمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی وعبد الرزاق ابن همام ومعر ابن راشد **هـ** ذكر معناه **قوله** المنطق بكسر الميم ما يشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول الاتخاذ من جهتها ومعناه انها تربت بزى الخدم شعارا بانها خادما يعنى خادم سارة لتقبل خاطرها ونجبر قلبها وفي رواية ابن جريج المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر لاراهيم فحملت منه باسماعيل فلما ولدته غارت منها فحلفت لتقطعن منها ثلاثة اعضاء فانخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفى اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى اثرها اى لان تعفى يقال عفى على ما كان منه اذا اُصلح بعد الفساد ويقال ان ابراهيم شفع فيها وقال لسارة حلى يمينك بان تقبلى اذنيها وتحفضيها فكانت اول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن علية عند الاسمعيلى اول ما حدث العرب جر الذبول عن ام اسمعيل قوله ثم جاء بها ابراهيم قبل كان على البراق وقبل كان تطوى له الارض قوله وهى ترضعه الوار فيه الحال اى هاجر ترضع اسمعيل قوله عند البيت اى عدم موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولا بناء قوله فوضعهما عند البيت هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره حتى وضعهما قوله عند دوحه بفتح الدال والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا هو في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فوق الزمزم قوله في اعلى المجدى في اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله جرابا بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد يوضع فيه الزوادة قوله وسقاء بالنصب عطف على جرابا وهو بكسر السين وهو قربة صغيرة وفي رواية تأتى شنة بفتح الشين المجمة وتشديد النون وهى القربة العتيقة البايسة قوله ثم قفى بفتح القاف وتشديد الفاء من التقية وهى الاعراض والتولى وقال الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفي رواية ابن اسحق فانصرف ابراهيم الى اهله بالشام وترك اسمعيل وامه عند البيت قوله منطقا نصب على الحال قوله شبعه ام اسمعيل وفي رواية ابن اسحق فآبعته وفي رواية ابن جريج فآذر كنهه بكذا قوله اذن لا بضيعنا وفي رواية عطاء لن بضيعنا وفي رواية

ابن جريج حسبي وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير فقالت رضى الله عنه قوله عند الثانية بفتح التاء
 المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو في الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالي
 فيه وقبل اعلى المسبل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربى بالياء هكذا رواية الكشيتهنى رب
 وفي رواية غيره ربنا كافي القرآن وهو قوله تعالى (ربنا ائى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع
 عند بيتك المحرم ربنا ليقبوا الصلاة فاجعل اقدسة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
 يشكروا) قوله بواد غير ذى زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله ليقبوا الصلاة يتعلق بقوله
 اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاه البلقع الالبقيو الصلاة عند بيتك المحرم وقوله فاجعل اقدسة
 من الناس اى من اقدسة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع
 وفود من الناس ولو قال اقدسة لانس لمجبت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير وقوله
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم وقوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون فى بلاد الرىف
 حتى يحبهم الناس قبل الله دعاءه واثبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكروا التهمة قوله
 حتى اذا نفذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء وقوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر
 الطاء فى الموضعين قيل كان عمره فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنها انقطع قوله يتلوى اى يترغ ويتقلب
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوى وجمع فى البطن قوله او قال يلبط بالياء الموحدة قبل الطاء المملة اى يترغ
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كما هم يموت قال الخليل لبط فلان
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عنيقا وقال ابن دريد اللبط باليد والخطب بالرحل وفي رواية عطاء
 ابن السائب فلما غمأ اسمعيل جعل يضرب الارض بعقبه وفي رواية ممر والكشيتهنى يلبط بالميم
 والطاء المعجمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب الوادى يومئذ عبق قوله تنظر
 جلة وقعت حالا قوله فهبطت بفتح الباء قوله ثم سعت سعى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد وهو
 الامر المشق قوله سبع مرات وفي حديث ابن جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفا والمروة قوله فقالت
 صه بفتح الصاد المملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خير قوله ثم تسعت اى تكلفت
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله
 غوات بفتح الغين المعجمة وفي رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفي آخره تاء مثناة قبل وليس فى الاصوات
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن فرقول كسر اوله ايضا وفي رواية اى
 ذر الضم والفتح للاصلي وضبطه الدماطى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشق
 من القوت وحزاء الشرط بخوف تقديره ان كان عندك غوات اغثنى قوله فاذا هى المالك كلمة اذالمهاجاة
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفي حديث على عند الطبرى باسناد حسن فاذاها
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجر ام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله قال وكلكما الى كاف
 قوله فبعث بعقبه البحث طلب الشئ فى التراب وكانه حفر بطرف رجله قوله او قال يبحنا حدشك
 من الراوى قال الكرمانى ومعنى قال يبحناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا
 وغز عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفي حديث على فقحس الارض

باصبعه فثبت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق
 أى تفير قوله وجعلت تحوضه أى يجعله كالخوض لئلا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت
 أم اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشيبي من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول
 اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت قمم الارض يديهما قوله وتقول بيدها هكذا
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله حينما تقدم تفسيره عن قريب وفي رواية
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قواه لانخافوا الضيعة أى الهلاك ويرى لانخافى وفي حديث ابى جهم لانخافى
 ان ينفذ الماء ويرى لانخافى على اهل هذا الوادى علموا انها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد فى حديث
 ابى جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله بنى هذا
 القلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسعيلى ينسب باظهار المفعول قوله كراية وهو المكان المرتفع
 قوله رقعة بضم الراء وسكون الفاء وقمع القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفرهم او لا
 قوله من جرهم بضم الجيم والماء حى من الين وهو ابن فخطان بن طابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل الاسن
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السميع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقلبن حال من الاقبال وهو التوجه الى الشئ قوله
 من طريق كداء بفتح الكاف وباللوا كذا هو فى جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمدف
 اعلى مكة واما الذى فى اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا ويتزلوا من الجهة السفلى قوله عاشا بالعين المهملة وبالفاء
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يعضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف
 مواضع الماء من الارض قوله له هذا اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقرا
 لقوله وما فيه ماء الواو فيه السالم قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الباء آخر
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى بجرى مرسله او موكله
 اولانه يجرى مسرعا فى حوائجه قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي
 رواية ابراهيم بن نافع ارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة ادا الفاجاء فان قلت المذكور جرى
 بالافراد او جريرين بالنسبة فاوجه الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله
 فاقبلوا أى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسمعيل عند الماء جملة حالية كاشفة عن الماء مستقرة قوله
 فقالوا أى جرهم قالوا بعد حضورهم عند اسمعيل قوله فقالت نعم أى قالت ام اسمعيل نعم اذنت لكم
 بالنزول قوله فالتى ذلك بالفاء أى وجد قال الكرمانى أى وجد ذلك الجرحى ام اسمعيل بحبة اللوا نساء بالناس
 وقال بعضهم فالتى ذلك أى وجدوا اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كانه خفى
 عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل التى الجرحى والفاعل لقوله فالتى هو قوله ذلك وام
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان جرهم والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل
 والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسمعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير ما ذكرنا من هذا
 نظير ما فى قول عائشة رضى الله تعالى عنهما الفاء السحر عندى الانا ثم افسره ابن الاثير وغيره أى ما تى

عليه السحر الا وهو انهم يعني بعد صلاة الليل والقفل فيه للسحر قوله الانس بضم الهمزة ويجوز بالكسر ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اى اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابى جهم ونشأ اسمعيل بين ولدانهم اى ولدان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اى من جرهم وقال بعضهم وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عندناكم من حديث ابن عباس بلفظ اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية فالاولية امرئسي فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لابلنسبة الى جرهم قوله وانفسهم قال الكرماني انفسهم بلفظ الماضى اى رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال اتقضى فلان فى كذا اى رغبته فيه والعجبهم اى اعجبهم فى نفاسه وقال بعضهم انفسهم بفتح الفاء بلفظ اهل التفضيل من النفاسة اى كثرت رغبته فيه انتهى قلت قوله اقل التفضيل غلط وما هو الاصل ماض من الاتقاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير فى النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانفسهم اى رغبهم واعجبهم وصار عندهم نفيسا يقال اتقضى فى كذا اى رغبته فيه قوله تزوجوه امرأة منهم قال السهيلي اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفى حديث ابى جهم انها بنت صدى ولم يسماها وقال عمر بن شبة اسمها حي بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل يعنى فى خلال ذلك وفى رواية عطاء بن السائب تقدم ابراهيم وقدمت هاجر عليها السلام وكان عمر هاتين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام فى الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اى يتفقد حال ما تركه هناك والركة بكسر الراء وسكونها بمعنى المزوكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر فى الامور وقال ابن التين هذا يشتر بان الذبيح اسحق لان المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعى وقد قال فى هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وعاد اليه وهو متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر فى الحديث انه عاد اليه فى خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج واجاب الكرماني بانه ليس فيه نفي بحبته مرة اخرى قبل موته وتزوجه قلت بل ليس فيه نفي المحبى اصلا بل فيه المحبى مرات فانه جاء فى خبر ابى جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور هاجر كل شهر على البراق يفدو غداة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل فى منزله بالشام قوله خرج يبنى لنا اى يطلب لنا الرزق وفى رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فينصيد وفى حديث ابى جهم ولكن اسمعيل برعى ماشية ويخرج مشكيا فوسه فيرمى الصيد قوله ثم سأله عن عيشهم وزاد فى رواية عطاء بن السائب هل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن فى ضيق وشدة وفى حديث ابى جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا تحلب الا مصرى الشخب واما الماء فلى ما ترى من الغلظة الشخب بفتح الشين وسكون الخاء المجتمين وياه موحدة السيلان قوله بغير عتبة بابه * العتبة بفتح العين المهملة من فوق والباه الموحدة وهى اسكفة الباب وهى هنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ كذا وكذا وفى رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشائه قوله فسلنا عنك بفتح الكلام قوله ذلك ابى اى ذلك الذى هو ابى ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اى تزوج من جرهم امرأة اخرى ذكر الواقدي ان اسمها اسامة بنت مهلهل وقيل اسمها عاتكة وقبل بشامة بفتح الباء الموحدة

وبش بن مجبة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن صوف وقيل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكي
ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رةلة بنت يشجب بن يعرب بن قحطان بن جرهم وذكر الدارقطني
ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلمى ويقال
الحفاه قوله نحن بنجر وسمة وفي حديث ابي جهم نحن في خير عيش بمحمد الله ونحن في ابي كثير
ولحم كثير وماه طيب قوله اللهم بارك لهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك لهم
في طعامهم وشراهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اى فالحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة
الا بموافقه والغرض ان المداومة على اللحم والماء لا يوافق الامرجة ويخرف المزاج عنهما الا في
مكة فانما يوافقانه وهذا من جملة بركاتهما اثر دعاه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني
لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشيء واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل
اللبن اذا غيره وفي حديث ابي جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا استسقى قوله
هل اناكم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدرج اياه فقال لامرأته هل جاءك
احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها وطيب ريحا قوله ان تبت عتبة بابك وفي حديث ابي جهم
فانها فلاح المنزل قوله ان امسكتك زاد في حديث ابي جهم ولقد كنت على كريمة وقد ازدت على
كرامة فولدت لاسماعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم نابت وقبذار واذيل
وميشي ومسمع وذوما وماش وآزر وفطور وناقش وظبيا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله
يرى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والتبيل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب
فيه فضله وربشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهى التى تزل اسمعيل وامه تحتها اول قدمهما
ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كما يصنع الوالد بالولد والولد بالولد يعنى
من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد قوله ان الله امرنى بامر قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة
سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعني قال واعينك وفي رواية الكشميني فاعينك بالفاء وفي رواية
ابراهيم بن نافع ان الله قد امرنى ان تعينى عليه قال اذن افضل بالنصب قوله اكة بفتح التاء وهى الارية
قوله على ما حولها يتعلق بقوله انى قوله رفعا للقواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد بن عبد الرزاق
عن معمر بن ابوب عن سعيد بن ابى عباس القواعد التى رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك
وفي رواية مجاهد عند ابن ابى حاتم ان القواعد كانت فى الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فلغ
ابراهيم من الاساس الذى اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله فى السماء تسعة اذرع وعرضه
فى الارض يعنى دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد اوجهم وادخل الحجر فى البيت وكان
قبل ذلك ذراعا لغم اسمعيل وانما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا
وحفر له بئرا عند باب خزانه للبيت يلقي فيها ما يئدى للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم
ان اتبع السكينة خلقت على موضع البيت كما انها صحابة فخراء يريدان اساس آدم الاول وقال ابن
جرير حدثنا هناد بن السرى حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن خالد بن عرفة ان رجلا قام الى
على رضى الله تعالى عنه فقال لا تخبر عن البيت اهو اول بيت وضع فى الارض فقال لا ولكنه
اول بيت وضع فى البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انا لك كيف بنى الله تعالى اوحى
الى ابراهيم ان ابن لي بيتا فى الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فاسل الله السكينة وهى ربح خجوج

ولها رأسان قاتع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحجة
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكنة فبنى ابراهيم وبنى حجر فقال ابراهيم
لاسمعيل ابني حجرا كما امرتك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه به فوجد قدركب الحجر الاسود
في مكانه فقال يا ابت من أتاك بهذا الحجر قال أتاني به من لايشكل على بئائك جاءه جبريل عليه الصلاة
والسلام من السماء فأتاه وفي رواية السدي لما بناي القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسمعيل
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه هنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوتة يضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة
والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجد عند الركن فقال يا ابت من جاءك
بهذا قال جاءه من هوانشطه ذلك فينا هما يدعوان الكلمات التي ابلى ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل
منائك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية
عن عبد الرحمن بن خالد عن عليان بن احمر ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل بنيا قواعدا البيت
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهما
بالبينة على ما تدعيان فقامت خمسة اكباش قتلن نحن نشهدان ابراهيم واسمعيل عبدان مأموران
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين
طاف مع ابراهيم البيت فلتريخ خبوج اى شديدة المرور في غير استواء * قوله فتطوت وفي رواية
فتطوت قوله مثل الثغامة بفتح التاء المثناة والتين المجمة وهى طير ابيض كبير قوله من خمسة
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل النحر قال ابن
ابى حاتم جبل النحر يعنى بفتح الناء المجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن
عطاء ان آدم بناه من خمسة اجبل حراء وطور زيتا وطور سينا والجودى ولبنان وكان روضه من
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمى قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قيس ومن
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضى ومن احدقلت حراء بكسر الحاء المهملة والمد وهو جبل
من جبال مكة معروف وثير بفتح التاء المثناة وكسر اليا الموحدة جل من جبال مكة ولبنان بضم اللام
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله تمتد من الجاز الى الروم وجبل الطور
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زيتا جبل
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا اختلف فيه
فقيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن فطران جبل اسود بين العرج والروبة على عين المار من
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع
على ايام من المدينة النبوية والروبة بضم الراء وقح الواو وسكون اليا آخر الحروف وفتح التاء
المثناة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة يدنه وبين
المدينة سبع مراحل وهو من الينع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر
المقام وزاد في حديث عثمان وتزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبني عليه

ورفعه له اسمعيل عليه السلام فلابلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذوا لقماء فجعله
 لاصقا بالبيت قوله حتى يدورا من الدوران وروى حتى يدورا من التدوير **ص** حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان خرج باسمعيل وام اسمعيل ومعه شاة فيمائه فجعلت ام اسمعيل
 تشرب من الشاة فيدري لبنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله
 فاتبعته ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تتركنا قال الى الله قالت رضييت
 بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشاة ويدربنها على صبيها حتى لما فني الماء قالت لو ذهبت فنظرت
 لعلى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادى سعت
 وانت المزوة ففعلت ذلك اشواطا ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت تعنى الصبي فذهبت فنظرت فاذا
 هو على حاله كأنه ينشغ الموت فلم تفرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احس احدا فذهبت
 فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتت سباعا ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت الصبي
 فاذا هي بصوت فقالت اعش ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا وغز
 عقبه على الارض قال فابنقى الماء فدهشت ام اسمعيل ففعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه
 وسلم لو تركته كان الماء ظاعرا قال فجعلت تشرب من الماء ويدربنها على صبيها قال فرئس من جرهم
 بطن الوادى فاذا هم بطير كأنهم انكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فعشوا رسولهم فنظروا فاذا
 هو بالماء فاتهم فاجبرهم فاقوا اليها فقالوا يا ام اسمعيل اتأذنين لنا ان نكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فتكبح
 فيهم امرأه قال ثم ابدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فسلم فقال ابن اسمعيل
 فقالت امرأته ذهب يصيد قال قولى له اذا جاء غير عتبه بأك فلما جاء اخبرته فقال انت ذلك فاذهبي
 الى اهلك قال ثم ابدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته
 ذهب يصيد فقالت الانزل فطعم وتشرب فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعمنا اللحم وشرابنا
 الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدءه ابراهيم
 قال ثم ابدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء فوافق اسمعيل من وراءه زمزم يصلح ببلاله فقال
 يا اسمعيل ان ربك امرنى ان ابني له ينالوا الملح ربك قال انه قد امرنى ان تعينى عليه قال اذا افعل او كما قال قال
 فقما ففعل ابراهيم ببني واسماعيل ينالوا الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال
 حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام ففعل ينالوا الحجارة ويقولان
 ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن
 محمد البخارى المروى بالسندى وابو عامر هو العقدي وابراهيم بن نافع الخزومى المكي قوله
 وبين اهله بمعنى حارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اى من جنس الخصومة
 التى هى معادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اى نادته حين البلوغ قوله كداء قدام الكلام فيه
 مع الخلاف فى ضبطه قوله كأنه ينشغ من النشغ بالنون والشين والفين المجعنين وهو الشهيق من الصدر
 حتى كاد يبلغ به الغشى اى يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تفرها نفسها من الاقرار
 فى المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله فقال بعقبه اى اشار به وهذا من المواضع التى يستعمل فيها
 قال فى غيره معناه قوله فابنقى اى انخرق وتفجير ومادته باء موحدة وفاء مثلثة وقاف قوله تحفر بالراء

ويروى تحف بالنون اى تلاء الكفين قوله بلغ الفاء فيه فصحة اى فأذنت فكان كذا فبلغ قوله
 بدا اى ظهر لاراهيم التوجه الى هاجر قوله بركة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى
 بركة اوبالعكس اى زمزم بركة اوفى طعام مكة وشرايها بركة وسباق الكلام يدل عليه قوله عتبة
 بابل ويروى بينك قوله على نقل الجحارة ويروى من نقل الحجارة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه قال سمعت اباذر قال قلت يا رسول الله اى
 مسجد وضع فى الارض اول قال المسجد الحرام قال قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما
 قال اربعون سنة ثم ايتما ادر كنت الصلاة بعد فصله فان الفضل فيه **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله
 المسجد الحرام لانه بناء ابراهيم الخليل والمراد بالترجمة التى يقوله باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم
 خليلا والباب الجرد الذى بعده قد قلنا انه كالفصل فلا اعتبار لباب المترجم دون الجرد وعبد الواحد
 هو ابن زياد والاعمش سليمان و ابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروى عن ابيه يزيد ابن شريك بن طارق
 التيمي عداده فى اهل الكوفة والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عمر بن حفص بن غياث فى باب قول الله
 تعالى ووهبنا لداود سليمان واخرجه مسلم فى الصلاة عن ابي كامل وعن ابي بكر وابى كريب وعن علي بن
 حجر واخرجه النسائى فيه عن بشر بن خالد وفيه وفى التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه فى الصلاة
 عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون قوله اول بضم اللام ضمة بناء قطعها عن الاضافة مثل قبل وبعد ويحوز
 قصها اذا كان غير منصرف ويحوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اى مسجد وضع اول الصلاة قوله
 ثم اى بالتنوين اى ثم اى مسجد بنى بعد المسجد الحرام قوله قال اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بنى بعده
 المسجد الاقصى قبله الاقصى بعد المسافة بينه وبين الكعبة وقبل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقبل
 بعده عن الاقدار وانجاث فانه مقدس اى مطهر قوله كم بينهما اى بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد
 الاقصى قوله اربعون سنة اى بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزى فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة
 وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله
 القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتدآ
 وضعهما بل كان تجديدا لما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيحوز ان يكون
 غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده باريعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام فى كتابه التيجان ان
 آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالسير الى بيت المقدس وان يبنيه فيناه ونسك
 فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه الصلاة والسلام وانما امر سليمان بتجديده
 واحكامه لانه اول من بنى وذكر الثعلبى ان داود عليه الصلاة والسلام امر لبنى اسرائيل ان يتخذوا
 مسجدا فى صعيد بيت المقدس فاخذوا فى بناءه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود
 يتقل لهم الحجارة على عاتقه فوحى الله الى داود انك لست بايه ولكن لك ابن املكه بعدك اسمه
 سليمان فاقتضى انما هو على يده وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بناء المقدس على اساس قديم كان
 اسمه سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وذكر ابو محمد بن احمد الواسطى فى تاريخ بيت المقدس ان
 سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطر ذهباً وقال الخطابي يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع
 بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناء داود وسليمان فزاد فيه ووسعها فاضيف اليها
 بناؤه وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون غويانية او غيره ونست احقق لم نصيب اليه

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما قال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايليا مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخرة وقصره وحذف الباء الاولى قوله بعد بضم الدال اى بعد اذ ركعت الصلاة قوله فصله الهاء فيه السكت وفي رواية بالكسبية فصل بلاءه قوله فان الفضل فيه اى في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واني احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقتها في قوله ان ابراهيم وعمرو بن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزرجي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصبي للخدمة قوله طلع له اى ظهر له جبل احد قوله يحبنا بما حقيقة واما مجازا ومن باب الاضمار اى يحبنا اهله قوله لا يتيها ثنية لا بفتح فاء الباء الواحدة وهى الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصارى واخرجه البخارى موصولا في كتاب البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصارى عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم ترى ان قومك بنوا الكعبة اقتصرها من قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله الاتردها على قواعد ابراهيم فقال لولا حدثان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنين الذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقتها للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحرّة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبنائها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل بن عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذى فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واخرجه البخارى حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو ابن سليم الزرقى قال اخبرني ابو جحيد الساعدي رضى الله تعالى عنه انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سليم بضم السين الزرقى بضم الزاى وقص الزاء وبالقف و ابو جحيد بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدعوات عن القعنبى

واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن يبروع عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود في حديثه عن القعني وعن ابن السرح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالت **قوله** قولوا اللهم صل على محمد وعظمه في الدنيا باعلامه وذكره واطهار دعوته وابقا شريعته وفي الآخرة بتشييعه في امته وتضعيف اجره ومنوبته وقيل لما امر الله بالصلاة عليه ولم يبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد **قوله** كما صليت على ابراهيم هذا ليس من باب الحاق الناقص بالكمال بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله ليس الا في قوله تعالى رجا الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جدد مجيد قيل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الآل واجيب بأن لفظ الآل محتم **قوله** وبارك على محمد اى اثبت له وادام ما عطيته من التثريف والكرامة وهو من برك البعير اذا ناض من موضع ولزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول **ص** حدثنا قيس بن حفص وموسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا ابو فروة مسلم بن سالم العمدي حدثني عبد الله بن عيسى سمع عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت بلى فاهدني فقال سأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جدد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جدد مجيد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابوسلفة البصري التوزكي وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وازال بالوى حليف الانصار شهيدة الرضوان مات سنة ثنتين وخسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى محمد بن الثني وبنار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكار واخرجه ابو داود فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد وعن بنار وقد عني الحافظ المزي حديث كعب بن عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر في الصلاة واقر بذلك صاحب التلويح وتبعه فيه وتبع صاحب التلويح صاحب التوضيح ايضا وقد مر تفسير الحديث فيما قبله **قوله** اهل البيت منصوب على الاختصاص **قوله** فان الله قد علمنا يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورجة الله وبركاته **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن المنهال بن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما ويقول ان اباكا كان يعوذها اسمعيل واسحق اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان اباكا وهو ابراهيم عليه السلام وجرير ابن عبد الحميد ومنصور ابن التمر والمنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام ابن عمر والاسدي والى هنا كلهم كوفون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة ايضا واخرجه الترمذي في الطب عن محمود بن غيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي

في الدعوات وفي اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن بشار وعن زكريا بن يحيى عن اسحق
 ابن ابراهيم عن جرير عن الاعشى عن المنهال عن عبد الله بن الحارث قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يعوذ مرسل واخرجه ابن ماجه في الطب عن ابي بكر بن خلاد وعن محمد بن سليمان عن ذكر
 معناه **قوله** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ اخبار ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بقوله
 كان يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكثر التعوذ بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره
قوله يعوذ من التعوذ يقال عذت به اعوذ عودا وعيادا ومعادا اى لجأت اليه فالتعوذ والاستعاذة
 والتعوذ كلها بمعنى واحد يعنى كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله
 اعوذ بكلمات الله التامة الى آخره ويقولها ان اباكما كان يعوذها اى بهذه الكلمات اسمعيل واسحق
 ابنيه وبين هذه الكلمات بقوله اعوذ بكلمات الله الى آخره **قوله** ان اباكما اراد به ابراهيم كما ذكرنا
 واضيف اليها لانها من نسله **قوله** بكلمات الله اما بقية على عمومها فالتعوذ ههنا كل كلمة لله واما
 مخصوصة بنحو المعوذتين وقال الهروي القرآن والتامة صفة لازمة اذ كل بكلمة تامة وقيل المراد
 بالتامة الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل القاضية التى تمضى وتستمر ولا يرد لها
 شئ ولا يدخلها نقص ولا عيب وقال ابن التين التمام فضلها وبركتها **قوله** من كل شيطان قال
 الداودى يدخل فيه شياطين الانس والجن **قوله** وهامة بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات
 السموم وقيل كل ماله سم يقتل واما لا يقتل فيقال لها سوام وقيل المراد كل نعمة تهم بسوء وقال ابن فارس
 الهوام حشرات الارض وقال الهروي الهوام الحيات وكل ذى سم يقتل وقد تقع الهامة على ما يدب
 من الجوان ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لكعب بن عجرة اؤذيك هوام رأسك اراد القمل سماها
 هوام لانها تهم في الرأس وتذب **قوله** لامة العين اللامة هى التى تصيب بسوء وقيل اللامة الملة
 وانما قيل بها على فاعلة للمراوحة ويجوز ان تكون على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على المعيون من له
 اذا جمعه وقال ابو عبيد اصلها من التمت الما بالشيء تزلت به ولم يقل مله كانها اراد بها ذات لم وقال
 الخطابي اللامة ذات اللم وهى كل داء وآفة تمل بالانسان من جنون وخبل ونحوه وقال الداودى
 هى كل عين تصيب الانسان اذا حلت به **ص** باب **قوله** باب قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف
 ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال انا منكم وجلون قالوا الاتوجل لا تخف **ش** اى هذا باب
 في بيان قوله تعالى ونبتهم الآية و اشار به الى قصته من قصص ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهى دخول
 الملائكة الذين ارسلوا الى هلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عليه حتى حصل له الوجع منهم وذلك
 لاستناعهم من الاكل وقبل لانهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن وتعمام الآية قالوا الاتوجل انا نبشرك بغلام
 عليهم **قوله** ونبتهم اى نبئ عبادى عن ضيف ابراهيم وقصته ان الله تعالى ارسل لوطا الى قومه
 بنهاهم عما يرتكبون من المعاصي والقوا حاش فلم ينتهوا بل ازدادوا عنوا وفسادا وقالوا اتنا بعذاب الله
 ان كنت من الصادقين فسأل لوط ربه ان ينصره عليهم فأجاب الله دعاه وبعث اربعة من الملائكة
 ليبرأه من شركهم وامرهم ان يذبحوا ذبائحهم وقال لوط ان لا تملأكم وبشارة ابراهيم بالولد فايقوا واشهادا
 في سورة رجال مرد حسان حتى تزلوا على ابراهيم عايد السلام وكان الضيف قد حبس عنه خمس
 عذرية ليلة حتى شوق ذلك فليبه وكان لا يأسى لجمع الضيف فيما امكنه فلما رآهم سرهم لانه رأى
 خفيما لم يصف شغلهم حسنا وجمالا فقال لا يخدم هؤلاء الا اناس خرج الى اهله فجاء بعجل حديد وهو

المشوى بالحجارة فخر به اليهم فامسكوا اليهم قال انا منكم وجلون اى خاشعون قالوا لا توجل انا نبشرك
بغلام عليم اى يكون عليا بالدين وفسر البخارى قوله لا توجل بقوله لا تخف من وجل يجعل ويوجل
فهو وجل اى خائف فزع وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من اوجله اذا خافه وقرئ لا تأجل
ولا توأجل من اوجله بمعنى اوجله **ص** ولكن ليطمئن قلبي **ش** وفى بعض
النسخ واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه
رواية ابى ذر ووقع فى رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسقى فحديث ابى
هريرة عند تكلمة الباب الذى قبله واما الكرماتى فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لفظ الباب ولا الترجمة
بقوله واذا قال ابراهيم يعنى اذكر يا محمد حين قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى الآية وذكر
المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها انه لما قال للرمو ولعن الله ربى الذى يحبى ويميت احب
ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب ارنى كيف تحيى الموتى كان
الانسان يعلم الشئ ويقتضيه ولكن يحب ان يراه عيانا ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليقين بالاجابة
لصحة ما بشر به قاله ابن مسعود ومنها انه لما سأل ليشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تقربها واتصال
الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ومنها ما روى عن
قادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب ارنى كيف تحيى
الموتى ليشاهد ذلك لان النفوس منشوقة الى المعانة بصدقه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة
ومنها ما قاله ابن زيد مر ابراهيم بحوث نصفه فى البر ونصفه فى البحر والذى فى البحر تأكله دواب
البحر والذى فى البر تأكله دواب البر فقال ابليس الخبيث يا ابراهيم متى يجمع هذا من بطون
هؤلاء فقال رب ارنى كيف تحيى الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويبتدى باليقين الذى يستيقنه وقال
ابن الحصار فى شرح القصيدة انما سأل الله ان يحى الموتى على يديه بدل على ذلك قوله
فصر من اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا يترح على الله مثل هذا فيحييه بعين مطلوبة
الا عن رضى واصطفاء بقوله اولم تؤمن مانا اصطفتناك واتخذناك خليلا قال بلى * قوله كيف
تحى الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلا تأويل نحو قولهم * على كيف تنبع الاحرين
ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطاً نحو كيف تصنع اصنع والاخر وهو الغالب
ان يكون استفهاما وهنا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حالة شئ موجود
متردد الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو متردد * قوله قال اولم تؤمن يعنى
باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بانها اثبت الناس ايمانا بحبيب بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة
للسامعين * قوله قال بلى اى بلى آمنت وبلى ايجاب لما بعد التثنية **ق** ولكن ليطمئن قلبي اى يريد سكوتا
وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن القلوب وازيد للبصيرة واليقين
وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي لمشاهدة كائن نفسه طالبت به برؤية ذلك فاذا رآه
اطمأن وقد يعلم المرء الشئ من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك
اجبتني وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعنى اقدرنى على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية
فاجاب الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطير وهى القرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى
عن ابن عباس وعنده انه اخذ زاورا الا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت

حجامة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا وحماما وفيه اشارة الى احوال الدنيا فالطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب من القربة والحمام من النباحة وقبل موضع النسر البط وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام حين قطع يقطبه والغراب خان الياس فساب ثوبه فلاجرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداه آدم فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فساب ثوبه فلاجرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداه آدم عليه الصلاة والسلام وساب السكون عن البط بداه يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب الجيفة بداه نوح عليه السلام والى العداوة بين الديك بداه الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له نصرهن اليك اى قطعهن كذا رواه مجاهد عن ابن عباس ثم خلطنهن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره الله ان يدعوهم فدعاهن فعمل ينظر الى الريش يطير الى الريش والدم والدمع الى اللحم والاجزاء من كل طير يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حذته وايقنه يمشين سعيًا ليكون ابلغ في الرؤية التى سأله قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يحس لياخذ رأسه من يد ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه يأتاه واذا قدم رأسه يركب معرقية جثته يحول الله تعالى وقوته ولهذا قال الله واولم ان الله عز وجل لا يغلبه شئ ولا يتمتع منه شئ حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير مالم يات الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير هو اى وماضى وارضى فكانت الاصبوبة في احيائه اكثر ولذا قال عيسى عليه الصلاة والسلام انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فاختر الخفافش لاختصاصه باشياء ليست في الطيور والحيت والحبل والطيران في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطقسات الاربعة التى بها قوام العالم والجبال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور سينين وطور زينا **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف نحى الموقى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليظهرن قلبى ويرحم الله لوطا لقد كان باوى الى ركن شديد ولوليت فى السجن مالم يوسف لاحتبت الداعى **ش** مطابقة للترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصرى وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى ويونس هو ابن يزيد الابلى وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه مسلم فى الايمان وفى الفضائل عن حرمة بن يحيى واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن حرمة بن يحيى ويونس بن عبد الاعلى **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله نحن احق بالشك وسقط فى بعض الروايات لفظ الشك ومعناه نحن احق بالشك فى كيفية الاحياء لافى نفس الاحياء وعن الشافعى وغيره ان الشك مستحيل فى حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك منطوقا الى الانبياء عليهم السلام لكانت احق به من ابراهيم وقد علمتم ان ابراهيم لم يشك فاذا لم يشك اقولم ان رتب فى القدرة على الاحياء فاراهيم اولى بذلك وقبل معناه ان هذا الذى نظنونه شك فليس يشك فلو كان شكًا لكانت انا اولى به ولكنه ليس بشك ولكنه تطلب لزيد اليقين وقال عياض

يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ارَادَ أَمْتَهُ الَّذِينَ يَحْزَنُ عَلَيْهِمُ الشُّكُّ أَوْ أَنَّهُ قَالَهُ تَوَاضَعَا مَعَ إِبْرَاهِيمَ قَوْلُهُ إِذْ قَالَ إِي هَيْنَ قَالَ قَوْلُهُ وَبَرَّحَ اللَّهُ لَوْ طَوَّلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ ابْنُ هَارَانَ بْنِ أَزَرَ وَهُوَ ابْنُ أَخِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ يَمُنُ بِأَمْنِ إِبْرَاهِيمَ وَهَاجَرَ مَعَهُ إِلَى مِصْرَ ثُمَّ عَادَ مَعَهُ إِلَى الشَّامِ فَزَلَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَسْتُ بِمِنْ وَتَزَلَّ لُوطُ الْأُرْدُنِّ ثُمَّ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ سِدُومَ وَهِيَ عِدَّةُ قُرَى وَقَالَ مُقَاتِلٌ وَبِلَادُهُمْ مَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْحِجَازِ بِنَا حِيَةَ زَهْرَ وَكَانَتْ أَتَقَى عَشْرَةَ قَرْيَةٍ وَتُسَمَّى الْمُؤْتَفِكَاتُ مِنَ الْأَفْكَ وَكَانُوا يَبْعُدُونَ الْأَوْتَانَ وَيَأْتُونَ الْفَوَاحِشَ وَيَسَافِدُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَلَى الطَّرِيقِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمَقَاسِدِ وَذَكَرَ اللَّهُ لُوطًا فِي الْقُرْآنِ فِي سَبْعَةِ عَشَرَ مَوْضِعًا وَهُوَ اسْمُ أَهْمِي وَفِيهِ الْعِلْيَةُ وَالْجَهْمَةُ وَلَكِنَّهُ صَرَفَ لِسْكَوْنِ وَسَطِهِ وَقِيلَ اسْمُ عَرَبِيٍّ مِنْ لَطْلَانٍ حِيَةَ لَا طَ بَقَلْبِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِي تَعْلُقُ وَلَصِقَ قَوْلُهُ لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَهُوَ إِيضًا إِلَى الْآيَةِ الْكُرَيْمَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى (قَالَ لَوْ أَنِّي لَبِيتُ بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ) وَقَالَ الطَّبْرِيُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لَأَنَّ كَلَامَهُ يَدُلُّ عَلَى انْقِطَاعِ كُلِّ وَبَأْسٍ شَدِيدٍ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَاصِرٌ يَنْصُرُهُ وَكَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْرَبَ ذَلِكَ الْقَوْلَ وَعَدَهُ نَادِرًا مِنْهُ إِذَا لَرُكْنٍ أَشَدَّ مِنَ الرُّكْنِ الَّذِي كَانَ يَأْوِي إِلَيْهِ وَقَالَ الزُّبَيْرِيُّ مَعْنَاهُ إِلَى قُوَّةٍ اسْتَعَدَّ إِلَيْهَا وَمَنْتَعٍ مِنْهُ فَيَصْبِيئُ مِنْكُمْ شَبْهَ الْقُوَّةِ الْعَزِيزِ بِالرُّكْنِ مِنَ الْجَبَلِ فِي شِدَّتِهِ وَمَنْعَتِهِ وَقَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْزَنُ أَنَّهُ نَسِيَ الْإِلْتِمَاءَ إِلَى اللَّهِ فِي حَاجَتِهِمُ الْأَضْيَافَ وَأَنَّهُ لَجَأَ إِلَى اللَّهِ فَيُجَابِئُهُ وَيُنِيبُ اللَّهُ وَظَهَرَ لِلْأَضْيَافِ الْعُذْرُ وَضِيقُ الصَّدْرِ قَوْلُهُ وَلَوْلَيْتُ فِي السَّجْنِ مَا لَيْتُ يَوْسُفَ وَقَدْ لَيْتُ سَبْعَ سِنِينَ وَسَبْعَةَ أَشْهُرَ وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ وَسَبْعَ سَاعَاتٍ لَاجِبَتِ الدَّاعِي بِعَنِي لَأَسْرَعْتُ إِلَى الْجَابَةِ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ السَّجْنِ وَلَمَّا قَدِمْتُ الْعُذْرَ قَالَ تَعَالَى (فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ) الْآيَةَ وَصَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْصَّبْرِ حَيْثُ لَمْ يَبَادِرْ إِلَى الْخُرُوجِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ تَوَاضَعًا لَنَافِعِهِ كَانَ فِي الْأَمْرِ مِنْهُ مَبَادِرَةٌ وَجَعَلَهُ لَوْ كَانَ مَكَانَ يَوْسُفَ وَالتَّوَاضُّعُ لِبَصْفَرٍ كَبِيرٍ بَلْ يُزِيدُهُ جَلَالًا وَقُدْرًا وَقِيلَ هُوَ مِنْ جَنْسِ قَوْلِهِ لَا تَفْضُلُونِي عَلَى يُونُسَ وَقِيلَ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الْجَمِيعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَحْكَمُ

❦ **ص** ❦ **باب** ❦ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ❦ إِي هَذَا بَابٌ فِي بَيَانِ مَا جَاءَ فِي حَقِّ إِسْمَاعِيلَ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةَ وَتَمَامَ الْآيَةِ (وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) قَوْلُهُ وَادْكُرْ إِي أَذْكُرُ بِمُحَمَّدٍ فِي الْكِتَابِ إِي فِي الْقُرْآنِ إِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ قَالَ الْمَفْسُورُونَ كَانَ بَيِّنَةً وَبَيِّنَ رَجُلٌ مِعَادًا فَاقَامَ بِتَنْظَرٍ مَدَّةً وَاخْتَلَفُوا فِي ثَلَاثِ الْمُدَّةِ قَبِيلٌ حَوْلَ حَتَّى أَنَّهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ أَنَّ الْفَاجِرَ الَّذِي وَعَدْتَهُ بِالْعُقُودِ أَبْلِسَ عَلَيْهِ الْعَنَةُ قَوْلُهُ رَسُولًا إِي إِلَى جَرَاهِمَ ❦ **ص** ❦ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَضَلُّونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَأِيًا وَأَنَا مَعِي بَنِي فَلَانَ قَالَ فَاسْكُ أَحَدَ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ قَالَ ارْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلُّكُمْ شِ ❦ **ص** ❦ مَطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ فِي قَوْلِهِ بَنِي إِسْمَاعِيلَ وَحَاتِمٌ بِالْهَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَكَسْرُ التَّاءِ الْمُثَنَّى مِنْ فَوْقِ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ الْكُوفِيُّ مَرَفِي الْوَضُوءِ وَزَيْدٌ مِنْ الزِّيَادَةِ ابْنُ أَبِي عَيْدٍ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ وَالحَدِيثُ قَدِمَ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ فِي بَابِ التَّعْرِيفِ عَلَى الرَّحْمِيِّ وَمَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ هُنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ ❦ **ص** ❦ **باب** ❦ قِصَّةُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ❦ إِي هَذَا بَابٌ فِي ذِكْرِ قِصَّةِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ وَعَنْ ابْنِ

اسحق بشر الله ابراهيم باسحق من غارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسحق فوضعتا معا وشب الغلمان وتقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل ولا ابراهيم من العرصة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق ثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة حبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى فيدى فى الباب يعنى روى ابن عمر فى حق اسحق وقصته حديثا اشار البخارى اليه ابا الاول لم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ماقاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع فى محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كأنه يشير بحديث ابن عمر الى ماسألت فى قصة يوسف ويحدث ابى هريرة الى الحديث المذكور فى الباب الذى يليه فلينظر التأمل الحاذق فى حديث ابن عمر الذى فى قصة يوسف هل يحد لما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك فى حديث ابى هريرة **ص** باب * ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب بذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لابنيه ماتعدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لابنيه بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال مخجبا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له فقال لهم ماتعدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآية هذه من باب التغليب لان اسمعيل عم يعقوب ونقل القرطبي ان العرب تسمى الم اباوقد استدلل بهذه الاية من جعل الجد اباوجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهبت طائفة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واجد فى المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزمخشري ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهزمة فيها الانكار والشهادة جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون مات نبي الاعلى اليهودية وقال الزمخشري ايضا لكن الوجه ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كأنه قيل ادعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى اى اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمت ذلك فالكلم تدعون على الانبياء ما هم منه برآء **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابى هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتقاهم قالوا يابى الله ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألونى قالوا نعم قال فخير اكرم فى الجاهلية

﴿ ص ﴾ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون ﴿ ش ﴾ اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عند الله لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اى لوط عليه الصلاة والسلام قوله انكم قوم منكرون اى لآخر فكم قالوا بل جئناك بالحق اى اليقين واتلوا لصادقون في قولنا ثم حكى الله تعالى بقية القصة بقوله فاسرأ هلك الى آخرها ﴿ ص ﴾ بركنه بمن معه لانهم قوته ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفي موسى اذا رسلناه الى فرعون بسطان ميين فتولى ﴿ قوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض آيات قوله بركنه يعنى بقوته ومن معه يعنى المنفعة والعشيرة وقال المورج بجمائه وجيع يده وهو كناية عن المبالغة عن الاعراض والانتكار والركن ماركن اليه الانسان من مال وجند وقوة ﴿ قوله وقال ساحر او مجنون اى وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا الذى ذكره البخارى ههنا لوجه له لانه في قصة موسى والترجة في قصة لوط عليهما الصلاة والسلام ومع هذا ان التفاسير التى ذكرها هنالم توجد الا في رواية السمتلى وحده ﴿ ص ﴾ تركنوا تميلوا ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اى لا تميلوا اليهم وهذا ايضا لاتعلق له بقصة لوط ﴿ ص ﴾ فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم وهذا ايضا لوجه له لان هذا الانتكار فى الآية من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في صور مردحسان جاء اليهم بجمل حنيد فامسكوا ايديهم فلما رأى ايديهم لاتصل اليه دنكرهم وواجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط واما انتكار لوط ففي مجيئ قومه اليهم كما هو المذكور في قصته ﴿ ص ﴾ بهرعون يسرعون ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى وجاء قومه بهرعون اليه اى جاء او طأ قومه بهرعون اى يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأته لوط هى التى اخبرتهم بمجيئ هؤلاء الملائكة فى صورة الرجال مردان وقصته مشهورة ﴿ ص ﴾ دابر آخر ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اى آخرهم مقطوع مستأصل ﴿ ص ﴾ صيحة هلكة ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ان كانت الاصبحة واحدة فاذا هم خامدون وهذا ايضا لوجه له ههنا لان هذه الآية لاتعلق لها بقصة لوط ﴿ ص ﴾ للمتوسمين للناظرين ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ان فى ذلك لايات للمتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا فسرهم الضحك وقال مجاهد معناه للفرسين وقال الفراء للتفكرين وقال ابو عبيدة للتبصرين وحقيقته من توسمت الشئ نظرت نظرت ثبت ﴿ ص ﴾ لبسيل لطريق ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى وانها لبسيل مقيم وفسر السيل بالطريق وكذا فسرهم ابو عبيدة والضمير في قوله وانها يرجع الى مدائن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وقيل الى الآيات ﴿ ص ﴾ حدثنا محمود حدثنا ابواجد حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن الاسود عن عبد الله قال قرأ الذى صلى الله تعالى عليه وسلم فهل من مذكر ﴿ ش ﴾ هذا قدم في باب قوله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح صرصر ووجه مناسبة ذكره هنا هو انه ذكر في قصة لوط وهى قوله تعالى كذبت قوم لوط بالنذر الى قوله فذوقوا عذابى ونذر ثم قال ولقد يسرنا القرآن لذكره فهل من مذكر وكذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة نود ايضا وكلها في سورة

القمر قوله فهل من مدكر بالذال المهملة المشددة ومر الكلام فيه هناك ومحمود هو ابن خيلان بالغين
 المبحمة وابوا جد هو محمد بن عبد الله الزبيري وسفيان هو الثوري وابواسحق السبيعي عمرو الاسود
 ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود **ص** باب قوله تعالى والى عمود اخاهم صالحا **ص** اى هذا
 باب مذكر فيه بيان قول الله عز وجل والى عمود اى ارسلا الى عمود اخاهم صالحا وانما قال اخاهم لان صالحا
 عليه السلام كان من قبيلتهم **و** واختلقوا فى عمود فقال الجوهري عمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم
 صالح وكذلك قال القراء سميت بذلك لقلة ما منهم وقال الزجاج التمد الماء القليل الذى لامادة له وقيل عمود اسم
 رجل وقال عكرمة هو عمود بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل فى وادى
 القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنايا والمساكن
 فنهزم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا يفتخونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت
 منازلهم اولابأرض كوش من بلاد الحجاز ثم انتقلوا الى الحجاز والشام الى وادى القرى
 وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وفسدوا فى الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى
 سمع ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليه
 الصلاة والسلام وقيل صالح ابن عبيد بن ايف بن ماش بن جادر بن جابر بن عمود قاله مقاتل وقيل صالح ابن
 كانوه قاله الربيع وقيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جابر بن عمود قاله مجاهد كان بينه
 وبين عمود مائة سنة وكان فى قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيتاتهم وكان لهم صنم من حديد دخل
 فيه الشيطان فى السنة مرقوا حدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادته فغار الله وهم بكسره فناداهم الصنم
 اقتلوا كانوه فقتلوه ومروهم فى مغارة فبكت عليه امرأته مسلمة فجاءها ملك فقال لها ان زوجك فى المغارة
 الفلانية فجات الى هو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها فى الحال ففلقت بصالح من ساعتها
 وعاد كانوه ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قدر اراق قاله وهب
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكره الله تعالى فى القرآن فى خمسة مواضع وبين
 قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدى اتى صالح ومن
 معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يتعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربى الكعبة بين دار الندوة والحجر
 وقال ابن قتيبة اقام صالح فى قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخمسين سنة وقيل ابن
 ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاه الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات فى اليمن
 وقبره موضع يقال له الشبوه وذكر القزيرى ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين
 ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة
ص كذب اصحاب الحجر الحجر موضع عمود واما حرت حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور
 والحجر كل بناء بنيت وما حرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر اكانه
 مشتق من محطوم مثل قتل من مقتول ويقال للانثى من الخيل الحجر ويقال للعقل حجر وجرى
 واما حجر الحياطة فهو منزل **ش** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى ولقد كذب
 اصحاب الحجر المرسلين وفسر الحجر بقوله موضع عمود وهو ما بين البصرة والشام واراد بالمرسلين
 صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومن معه من المؤمنين كما قالوا الخبيثون فى ابن الزبير واصحابه
 وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما كتبهم جميعا قوله واما حرت حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر وفجر الحجر بقوله حرام وكذا فسره ابو عبيدة
وحذف البخاري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله وكل ممنوع فهو حجر
محجور اي كل شيء يمنع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محجور اشارة الى ما في قوله
تعالى ويقولون حجرا محجورا وقال ابو عبيدة اي حراما محرما قوله والحجر كل بناء بنيته بناء
الخطاب في آخره ويروى ببناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر انما دخلت الفاء فيه لان قوله
وما حجمرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الحطم اي ومن قبل هذه المادة سمي حطيم البيت
اي الكعبة حجرا وهو الحائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كأنه مشتق من محطوم مثل قتل من
مقتول اراد ان الحطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى المقتول يعني فيل ولكنه بمعنى مفعول وليس
فيه اشتقاق اصطلاحى ومعنى محطوم مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة
فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للثني من الخيل الحجر ويجمع على حجورة قوله ويقال للعقل
حجركا في قوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهلك
قوله وحجى بكسر الحاء وقح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر
وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد برئت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان
العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك السر الذي على السطح يمنع
الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر النجاسة فهو منزل يعني اما حجر النجاسة بفتح الحاء
فهو اسم منزل ثمود بناحية الشام عندود القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه
ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه
حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذي بمعنى الحرام
الكسر والضم والفتح وقال الجوهري الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل
ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضي عليه اذا
منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر
الكندى الذي يقال له اكل المرار وحجر بن عدى الذي يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ
وقع هذا الباب عقيب قوله ما ب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته
هنا يعني عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ابدى كلامه بما حكاه ابو الوليد البابى عن ابى
ذر الهروى ان نسخة الاصل من البخارى كانت ورقا غير محبوك فربما وجدت الورقة في غير
موضعها فلم تحض على ما وجدت فوقع في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن
ما يدل على ان ثمود كانوا بعد عاد كما ان عادا بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على
هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء
الشديد في كتب البخارى على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة ثمود
بعد قصة عاد في القرآن لزوم رعاية الترتيب فيه **ص** حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا
هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن زعفة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الذي عقر
الناقة فقال انتدب لها رجل ذو عن ومنعة في قوة كابي زعفة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
لان عقر الناقة في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدى بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى

وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عتبة وعبد الله بن زعمة بفتح الزاي وسكون الميم وفتحها ابن الاسود
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزيز بن قصي القرشي الاحدي امة قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة
ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد في اهل المدينة
وزعمة واخوه عقيل قتل يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزين ذكروا ان جبريل
عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فسمى وكان لعبد الله بن عيسى يزيد قبله مسرف بن عقبة
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زعمة في البخاري غير هذا
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه مروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجعها من آخر يومه والثاني انه ذكر الضرطة فو عظمهم
فيها فقال لم يضحك احدكم بما فعل هو الثالث حديث الباب وقد جمع مروة الثلاثة المذكورة في حديث
واحد كما يحكي بيانه عن قريب ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **قوله** اخرجه البخاري
في التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف
واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول والحديث الثاني وفي النكاح
بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي
في التفسير عن هرون بن اسحق وعن عتبة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفي عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول **قوله** وذكر معناه **قوله** وذكر الذي عقر الناقة اي ناقة
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هي ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى افترحوا عليه ناقة لانهم
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا لتكن الناقة سودا ما حالك عشرين ابدات عرفوا ناصية
وورفسأل الله فأوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فقال من ابن تريدونها فأشاروا
الى صخرة فقالوا من هذه فأشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي ياذن الله فمخضت
تمخض الحامل وانفجرت عن ناقة كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فآمن خلق من حضرهم ملكهم جددع بن
عمرو ورهط من قومهم واراد اشراف ثمود ان يؤمنوا قتهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اوقاتهم ورياب
ابن ضمع فكانا من اشراف ثمود وفي تاريخ الفربري قالوا لصالح عليه الصلاة والسلام ان تؤمنوا بك
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر قانع واسود طالت وابض
نقى ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع ومرضها
كذلك ذات ضروع اربعة فقلب منها ماء وعسلا ولبناً وخراً ويكون لها تبع على صفتها وليكر
حينها بتوحيد الهك والافرار بنبوتك فخرجت مثل ما قالوا فآمن الكل وكذب بعضهم وكذب اخو الملك
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالقصّة طويلة آخر الامر قالوا قد ضايقنا هذه الناقة في الماء والكلاء
ما جعوا ولي عقرها كما نذكر **قوله** انتدب لها رجل من نبيه لامر قانتدب اى دعا له فأجاب **قوله** ذوعن
ومنة بفتح الميم والنون والعين المهملة وقيل بسكون النون وهى القوة وما منع به الخصم قوائ
في قوة كذا هو في رواية الكشمهني والسر خسي وفي رواية الاكثرين في قومه **قوله** كابي زعمة
وهو الاسود بن المطلب وكان ذا عن ومنعة كعافر الناقة والتشبيه في هذا وعافر الناقة هو قدار بن سالف
وذكر السهيلي انه كان ولد زنا وهو اجر ثمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان احراشقر
ازرق سناطافصيرا وقال الثعلبي اسمه قديرة وقال الجوهري اسمه قدزار بالذال المهملة وهو الاصح وقال

وهب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون فانضاف اليهم قدار فصاروا تسعة
وقال وهب وكانت الثمانية حاكمة وكان الذي تولى عقرها قدار بن سالف ورمهاها مصدع بن مخرج وذكركم
ابن دريد في الوشاح فقال قدار بن سالف بن جددع هو مصدع بن مخرج بن هزيل بن الحياض وهزيل بن عتر بن
غهم بن ميلم وسبيع ابن مكيف بن سحان هو ارم بن لهي بن لقيط وهو مبر بن زهير بن سبيع وسبيع بن رغام
بن ملدع وهو يد بن نجاد بن مهان ورعين بن عمر بن داصر **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
يحيى بن حسان بن حيان ابو زكريا حدثنا سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الجرف في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئر ها ولا يستقوا منها
فقالوا قد عجننا منها واستقينا فامرهم ان يطرخوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك الماء **ش** مطابقة
لترجمة ظاهرة ومحمد بن مسكين الجاني شيخ الشيعين ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن
حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف التنسي مرفى الجناثر وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب
مولي القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان برياً قوله لما نزل الجرف اى منازل
ثمود قوله ويهرقوا اى ويرقوا من الازافة والبهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من ماءها خوفا
ان يورثهم قوة اوشيا بضرهم **ص** بروى عن سيرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** سيرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء ابن معبد
بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سيرة بن معبد الجهني ويقال ابن عوسجة بن
حرملة بن سيرة بن حذيم بن مالك بن عمرو الجهني يكنى ابا ثربة بفتح التاء المثناة وكسر الراء وتشديد الياء آخر
الحروف وقال ابو عمرو الصواب ضم التاء بمعنى المثناة وفتح الراء سكن المدينة وله بهادار ثم انتقل الى مرو و
ليس له في البخارى الا هذا الحديث وصله حديثه احمد والطبراني في طريق عبد العزيز بن سيرة بن معبد عن
ابيه عن جده سيرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صحابه حين راح من الجمر من كان عجين منكم
من هذا الماء عجيبة او حاسبه حيسا فليلقه وابي الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره من
مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى في الادب المفرد
والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه قال ذوالعجين عجيبة وذوالخصي حيسه ورواه ابن ابي
حاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حسيت حيسة افاقمها راحلتى قال نعم **ص** وقال
ابو ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعجنج بمائه **ش** ابو ذر اسمه جندب بن جنادة
قوله من اعجنج بمائه اى امر من اعجنج بمائه باللقاء ووصله البراء بن طريق عبد الله بن قدامة عنه
انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انكم بواذل ملعون فامرعوها وقال من اعجنج عجيبة او طبخ قدرا فليكبها الحديث وقال لانعله
الابن الا استاد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع ان
عبد الله بن عمر اخبره ان الناس تزلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الجمر
فاستقوا من بئر ها واعجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهرقوا ما استقوا من بئر ها
وان يلعقوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البر التي كانت تردها لافقه **ش** مطابقة لترجمة
ظاهرة وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحبر بالنصب على انه بدل من ارض عمود قوله وان يعلموا بفتح الياء
من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضى بالطرح وهن اقل بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التى كانت هكذا رواية الكتبخية وفي رواية غيره التى كان فيه
كراهة الاستقاء من ابار عمود قبل ويحق بها نظارها من الابار والعيون التى كانت لمن هلك بتعذيب
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة قليل التحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمنع صحة
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمنع ﴿ص تايه اسامة عن نافع ش﴾ اى تابع
عبد الله اسامة بن زيد بن حارثة النبى عن نافع بن روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
ووصل هذه المتابعة حرمة بن يحيى ابو حفص الجبى المصرى عن عبد الله بن وهب المصرى قال اخبرنى
اسامة بن زيد فذكر مثل حديث عبد الله وفي آخره وامرهم ان يتزلفوا على بترائة صالح عليه الصلاة
والسلام فيستقوا منها ﴿ص حدثنا محمد اخبرنا عبد الله عن معمر عن الزهرى اخبرنى سالم بن عبد الله
عن ابيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا
باكين ان يصيكم ما اصابهم ثم تقنع برداه وهو على الرحل ش﴾ مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحمد
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن محمد
الحميى واخرجه النسائى في التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد في رواية
انفسهم وقوله المساكن اهم من ان يكون مساكن عمود وغيرهم ممن هو كصفتهم وان كان السبب ورد
في عمود قوله باكين وفي رواية القابسى باكين بياض قال ابن التين وليس بصحيح لان الياء الاولى مكسورة
في الاصل فاستقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا عمود ومن في معناهم
من سائر الامم الذين نزلت بهم الثلاث قوله ان يصيكم اى حذر ان يصيكم كقولك لا تقرب الاسدان
يفترسك وان مصدرة اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لثلاث
يصيكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمار لا قوله ثم تقنع اى تستر قوله
على الرحل وهو رحل البعير ﴿ص حدثنى عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهرى
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان
تكونوا باكين ان يصيكم مثل ما اصابهم ش﴾ عبد الله ابن محمد المعروف بالسندى ووهب هو
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الايبلى والحديث اخرجه مسلم
في آخر الكتاب عن حرمة عن ابن وهب وقد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة في مواضع الخسف
حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان
لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيكم ما اصابهم ﴿ص باب * ام كنتم شهداء اذ حضر
يعقوب الموت ش﴾ اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهى
مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد في كثير من النسخ ﴿ص حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكريم
ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ش﴾
مطابقتها لترجمة من حيث ان يوسف داخل في وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوسج المزوزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولم يسمي بن منصور السلولى الكوفي روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن يحيى الاسدي الكوفي روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنوري الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادي روى له ابو داود وقال البخاري لين وعبد الصمد بن سليمان البخلي الحافظ روى عنه الترمذي وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخاري في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفاري اخرجه في التفسير ايضا قال عبد الله قوله يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد اللثيم وكل نفس كريم هو مثاول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال النووي واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متساقلين ومع شرف رئاسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا مقفى لا ينافي وما علمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابي عبدة بن عبد الله بن مسعود يوسف ابن يعقوب بن اسحق ذبيح الله وله من حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امك سيد قال رجل اعطى مالا حللا ورزق سماعة واسناده ضعيف **ص** **باب** قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى لقد كان في يوسف يوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرهما وقصهما مع الهمز وتركه واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي قال كثيرون على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي مأخوذ من الاسف وهو الحزن او الاسف وهو العبد وقد اجتمعا في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمي به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا قوله واخوته اى في خبرهم قوله آيات اى عبر قوله للسائلين قبل اليهود وقبل آيات اى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شئ للسائلين يعنى لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزمخشري وقرئ لاية وفي بعض المصاحف عبرة **ص** واما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم وشعمون ولاوى ويهودا وريالون ويحزرو يقال اى ساخرو وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب وداني ويشتالي وجادوا وشرو هؤلاء من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثني عشر نفرا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله اخبرني سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم لله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا **ش** **ص** مطابقتها لترجمة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **ص** قال العلماء لماسألوا عن اكرم الناس اخبرنا اكرم الكرم فقال اتقاهم

لان المتي كبر في الآخرة فلما قالوا لانسألك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة
فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهوا بضم القاف وحتى كسرهما
ص حدثني محمد اخبرنا عبدة عن عبدة الله عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بهذا شى هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني وبروي اخبرني محمد بن سلام
اخبرنا عبدة وبروي اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى
وقال صاحب التوضيح لعلة المقبرى وشنع عليه بعض من ماصره لاشك ان سعيدا هو المقبرى بلا
حرف ترج ومثل هذا كيف تصدى لشرح البخارى قوله بهذا اى بهذا الحديث ص
حدثني بدل بن المحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مرى ابابكر يصلى بالناس قالت انه رجل اسيف متى يتم
مقامك رقى فمادت فمادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة اتكن صواحب يوسف مروا ابابكر
ش مطابقتة لترجمة في قوله يوسف وبدل بفتح الباء الموحدة والبدال المهملة وباللام ابن
المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وبالراء اليربوعى البصرى ويقال الواسطى
وهو من افراده والحديث قدمضى في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الامام وفي الباب الذي
يليه وفي باب اذا بكى الامام في الصلاة قوله مرى امر من امر يامر واصله اؤمرى فحذفت الهمزة
الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مرى على وزن على قوله اسيف وفي رواية
زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء اخزن قوله رقى اى يحصل له الرقة قوله فمادت اى فمادت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مرى قوله فمادت اى عادت عائشة الى كلامها
الاول بان قالت انه رجل اسيف وبقيته الكلام مرت هناك ص حدثنا الربيع بن يحيى البصرى حدثنا
زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابى ردة بن ابى موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت ان ابابكر رجل فقال مثله فقالت مثله فقال مرو فانكن صواحب يوسف
فأم ابوبكر رضى الله تعالى عنه في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة
رجل رقيق شى مطابقتة لترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابوردة بضم الباء الموحدة اسمه
عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مر في كتاب الصلاة في باب اهل العلم والفضل احق
بالامامة قوله فقالت اى عائشة قوله فقال مثله اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث
السابق قوله فقالت مثله اى فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين
هو ابن على الجعفى وهو المذكور في الحديث الذى في باب اهل العلم الذى ذكرنا آنفا وهو راوى عن
زائدة فيه ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الامرج عن ابى هريرة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابى ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج
انوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف
ش مطابقة لترجمة في قوله كسنى يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قد مر غير مرة وضى
الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسجد ومر الكلام فيه هناك
ص حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخى جويرية حدثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن
الزهرى ان سعيد بن المسيب واباعبيد اخبراه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت فى العجن ماليت يوسف ثم اتانى الداعى

لا جنة ش **مطابقته** لترجمة في قوله ما لبث يوسف وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة
احدى وثلاثين ومائتين وجويرية مصفر جارية وهومن الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن
اسماء بوزن جراه الضبعي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم
ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق
عن مسروق قال سألت ام رومان وهى ام عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بيننا اثنا مع عائشة جالستان
اذ وجئت علينا امرأة من الانصار وهى تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نبي ذكر الحديث
فقلت عائشة اى حديث فاخبرتها قالت فسمع ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت نعم فخرت مغشيا عليها فاذا قالت الاوعليها حتى بناقض فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال ما هذه قلت حتى اخذتها من اجل حديث نحدث به فقعدت فقالت والله لئن حلفت لاتصدقوني ولئن
اعتذرت لاتعذروني قتلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فآثر الله ما تزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا بحمد احد ش **مطابقته** لترجمة
تؤخذ من قولها قتلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسيأتي في قصة الافك في
سورة النور عن عائشة بلفظ والتست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلى ولكم مثلا الا يا يوسف
ذكر رجاله **وهم ستة** الاول محمد بن سلام البخارى البكندى وهو من افراده **الثاني**
محمد بن فضيل مصفر فضل ابن عزوان الكوفي **الثالث** حصين بضم الحاء المملة وقبح الصاد
المملة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن الهلال **الرابع** شقيق بن سلمة الاسدي
ابو وائل الكوفي **الخامس** مسروق بن الاجدع الهمداني الوادعي ابو عائشة الكوفي **السادس**
ام رومان بضم الراء وقيل بضمها بنت حامر بن عويمر ابن عبد شمس بن عتات بن
اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه
غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجعوا انها من بني غنم بن مالك بن كنانة امرأة
ابى بكر الصديق وام عائشة وعبد الرحمن ابني ابي بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب
بنت عمير بن حامر وقيل بنت حامر بن عويمر **ذكر** ما قيل في هذا السند **اختلاف** فيه فقبيل انه
منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان مرسله ولعله سمع ذلك من عائشة رضى الله
عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزياىى ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذى الحجة وقال ابو
عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتبع سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون
الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربي في تاريخه وعلمه سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة
سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهى اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابى بكر وعمر
رضى الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرًا طويلا فعلى هذا
الحديث متصل وقال الخطيب العجب من الحربي كيف خفى عليه استحالة سؤال مسروق لها مع علوقه
في العلم واحسب العلة التى دخلت عليه اتصال السند وثقة رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهى العلة
التي دخلت على البخارى حتى خرجته امام مسلم فلم يخرج به رجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالة
فرده وقول الحربي سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بضع عشرة مرة فما الذي منعه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * ولقد اتصروا بعضهم للبحارى باهلا ذكر رواية على بن زيد بن جده عن القاسم مات ام رومان زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر لضعف على واتقطاع حديث القاسم * وحديث مسروق استند وقال ايضا الذى رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدى قال كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسل فى هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع فى كتاب فى رواية رواه مسروق عن ابى مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر السلاوى وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضى وهذا اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهزلة الفاسق في جميع احواله الرفع والنصب والخفض ففعل بعض القلة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرمانى لا يفتحه هذا المعرز لما جاء فى حديث الافك من المنزلى قال مسروق حدثنى ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوى فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوى عن شقيق عن مسروق هو حصين وحصين قد اخطط فى آخر عمره فلم يروى الحديث فى حال اختلاطه قال الخطيب ايضا وفى رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم * وذكر معناه **قوله** عما قيل فيها اى فى عائشة ما قيل من الافك **قوله** اذ ولجت اى دخلت **قوله** فعل الله بفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطح بكسر الميم وهو مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لاختلاف فى ذلك وغلب عليه مسطح واهه سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة وهى ابن خالة ابى بكر رضى الله عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابى بكر الصديق شهد مسطح بدرًا ومات سنة اربع وثلاثين وهو ابن ست وخسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع عني رضى الله عنه وهو الاكثروا خاض فى الافك على عائشة ونزلت برائتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبين جلد فى جلد وكان ابو بكر ينفق عليه لقربته وقره فتألى ان لا ينفق عليه فنزلت ولا تأتلى اولوا الفضل منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا اترعها عنه ابدا **قوله** انه نعى بتشديد الميم من التهمة وهى رفع الخبر يقال نعت الحديث نعيه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والتهمة قلت نعيته بتشديد كذا قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربى نعى مشددة واكثر المحديثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعنى ههنا وفى المطالع وفى رواية ابى ذر التخصيف **قوله** بناقض اى ملتبسة بارتعاد وناقض من الحى هو ذات الرعدة والنفق التعريك **قوله** من اجل حديث وهو حديث الافك **قوله** تحدث به على صيغة المجهول صفة لحديث **قوله** ومثلى اى صفتى كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبرا جريلا وقال والله المستعان **قوله** ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقد برأك الله فقلت اليه فقلت والله لا اقوم اليه فاني لا اجد الا انه عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد **قوله** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أرأيت قوله حتى إذا استأيس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أو كذبوا قالت بل كنهم قومهم قتلته والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عربة لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلها أو كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وأما هذه الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى إذا استأيست من كنهم وظنوا أن أتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت أحدا ذكر وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيء النصر في حق كل من ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك الشيء **ش** ورجاله ذكروا غير مرة قوله أرأيت أي أخبرني قوله أي قول الله تعالى حتى إذا استأيس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا وتعالى الآية جاءهم نصرنا فبقي من نشاء ولا يرد بأسنان القوم المجرمين قوله إذا استأيس الرسل من اليأس وهو القنوط وتذكر بقية الكلام فيه من قريب قوله وظنوا أي الرسل ظنوا أنهم كذبوا وفهم عروءة من ظاهر الكلام نسبة الظان بالكذب لا يليق في حق الرسل فقالت له عائشة ليس كما زعمت بل معناه ما اشارت اليه بقوله بكلمة الاضراب بل كنهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد اخلفوا وما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون قوله قتلته القائل هو عروءة فكأنه اشكل عليه قوله وظنوا لأنهم يفتقروا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فردت عليه عائشة بقولها يا عربة لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك أن الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه) أي يفتقروا ثم عاد عروءة اليها فقال أو كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حد ثوابه قومهم فأجابت عائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك الى ما فهمه عروءة منه ولما لم ترض عائشة بما قاله في الموضوعين خاطبته بقوله يا عربة بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلها عروءة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالساكنون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله وأما هذه الآية جواب اما مخدوف تقديره فالمراد من الظانين فيها هم أتباع الى آخره **ص** قال ابو عبد الله استأيسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعني وزن استأيسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدتان للبالغة وقال الكرماني استأيسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وخرجه بيان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ليس الالبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فداستأيسوا منه خلصوا نجيا • قوله ولا بيان الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استأيسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف **ص** ولا تأسوا من روح الله معناه الرجاء **ش** اشارة هذا الى ان الروح في قوله تعالى لا تأسوا من روح الله بمعنى الرجاء وعن قتادة أي لا تأسوا من رحمة الله كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه **ص** اخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
ش عبدة يفتح العين المهملة وسكون اليا لموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزازي البصري مات
 بالاهواز سنة ثمان وخمسين ومائتين ومن هو افراذه وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي السنة عبدة بن سليمان
 الكلابي وعبدة بن ابى لبابة تابعي كوفي تزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان
 المروزي تزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابو داود وقيل روى عنه البخاري ايضا
 ذكره ابن عدى ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة
 اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد ابن عبد الوارث البصري وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث
 قد مر عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **ص** باب قول الله تعالى
 عز وجل وايوب اذا نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين **ش** اي هذا باب في بيان
 ما ذكر في حال ايوب في قول الله تعالى عز وجل وايوب اذا نادى ربه الآية وايوب اسم اعجمي لا ينصرف
 للجمعة والعلمية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله وايوب عطف على ما قبله وداود
 وسليمان اذ يحكمان في الحرب والتقدير واذكر ايوب كان التقدير في قوله وداود اذكر داود واختلفوا
 في نفسه فقبل ايوب بن اموص بن زراح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا
 عن كعب وابن اسحق وقيل ايوب بن اموص بن زريح بن رهويل بن عيص وقيل ايوب بن ساري
 ابن رحوال بن عيصو والمشهور الاول وقيل كان ابوه ممن آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام
 يوم النقي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذرية داود وسليمان وايوب) الآية
 والمشهور ان الضمير عائدة الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران
 وقال ابن الجوزي واهبت لوط عليه السلام وكان ايوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها
 رجة وقيل دنيا وقيل ليا وقيل انما تزوج ايوب رجة بنت ميثا بن يوسف بن يعقوب وقيل رجة بنت
 افرايم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبي في زمانه
 ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان ايوب رجلا غنيا وكان له
 خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين
 وثلاثة واربعة وخسة وفوق ذلك وقيل له ست مائة عبد ولكل عبد امرأة ومال وكان له ثلاثة
 عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى
 ويحمل المقتربين وما كان يشيع حتى يشيع الجايح ولا يكتفى حتى يكسو العاري قوله اذا نادى ربه اي
 حين نادى ربه اي حين دعا ربه اي مسني الضر قرأ جزءة مسني يسكون الياء والياقون يقتحموا الضر بالضم
 الضر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضرر في كل شيء واختلفوا في معنى قوله اني مسني
 الضر فقبل قال ذلك عند بيع امرأته قرأ من شعرها شيء اشتهاه فلم يقدر عليه وقيل انما قال ذلك
 لما سمع نفرا يقولون انماصيب هذا لذنوب عظيم فعله وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحي عنه
 اربعين يوما فخاف الهجران وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه
 وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجه عنه ايما المرض حصل لها فابتقي من نظار في امره وقال الحسن
 اني ابليس الى امرأته بمحلة فقال قول له ليذهبها حتى يبرأ فجات وحكت بذلك فقال كدت ان
 تهلكني لئن فرج الله عني لاجلدتك مائة تأمريني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له

معين فقال مسنى الضر وقيل غير ذلك **ص** فان قلت فلم يدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاه اواراد مضاعفة الثواب فليسأل كشف البلاء **قوله** وانت ارحم الراجلين تعريض منه بسؤال الرحمة اذ اتى عليه بانما رحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح بالطلب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شئ فاكفى بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شئ غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصلح ما ورد في قصته ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام اتى فلبث في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كناسة حزيلة لبنى اسرائيل سبع سنين واشهرها وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل عاش مائتا وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثنية بالشام وقبره ظاهر بها **ص** اركض اضرب ركضون يعدون ش اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجله هذا مفتعل بارد وشراب المعنى اضرب برجله الارض وحرك هذا مفتعل فيه اضمار معناه ركض فنبعث عين عقيل هذا مفتعل اي هذا ماء مفتعل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعث عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شئ من الداء وحاد اليه شبابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعث عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام صحيحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة قال لبسها فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشرية منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بأن تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك مجزؤه **قوله** يركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها يركضون وفسره بقوله يعدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجه ذكر هذا كون اركض وركضون من مادة واحدة **ص** حدثني عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل هريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحسني في ثوبه فتادى به يا ايوب اما كن اغنيتك هاتري قال بلى يارب ولكن لا غنى لي عن ركنك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة من حيث ان عقب قوله ربي اني مسنى الضر جاء الوحي بقوله اركض برجله فركض فنبع الماء فاغتسل فيه وهو هريان فنزل عليه رجل جراد ورواة هذا قدموا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل هريانا ومرة الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتدا ويغتسل خبره وهريانا نصب على الحال **قوله** خراى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الاقصع في جوابه ان يكون بلا اذ **قوله** رجل بكسر الراء وسكون الجيم وهو جاعة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وعانة من الخمر وهو من اسماء الجماعات التي لا واحد لها من لفظها قوله
يحيى ثالثا المثلثة اى يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن خويك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث
ابن عباس بفعل ايوب ينسب طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيصعله فيه فكلما امتلأت ناحية تشر ناحية
قوله فناداه ربه يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اى اغتبتنى قوله لا غنى
لى بكسر الغين المجمة مقصور بلاتون وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من ركك وروى
من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذى اغتسل فيه وكان له اندر ان احدهما القمح والاخر
الشعير فبعث الله سحابتين فافرغت احدهما على اندر القمح ذهبا والاخرى فضة وتطاير الجراد
على الكل وانما خص الجراد لكثرة وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها فى املاك
ونحوه انه احق بمائثر عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كاذ كره لانه شئ خص الله به نبيه ايوب وان ذلك
شئ من فعل آدمي فيكره فضله لانه من السرف وينازع فى كونه خاصا بآبائه جاء من الشارع ولا سرف فيه
﴿ ص ﴾ باب ﴿ قول الله تعالى واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا
وناديا من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ﴾
اى هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك فى قول الله تعالى واذكر فى الكتاب ابى آخره وهذا
كله مذكور فى رواية كريمة وفي رواية ابى ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذكر خطاب للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فى الكتاب اى القرآن قوله مخلصا قرأ الكسائى وحجزة وحفص
عن حاصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقون بكسر اللام اى الذى
وحد الله وجعل نفسه خالصة فى طاعة الله تعالى غير دنسة قوله ونادينا اى دعواته وكنناه لبلة
الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدن قوله الايمن قبل صفة للطور وقيل للجانب وقيل
لموسى فانه جاء النداء من بين موسى قوله وقربناه نجيا مانجا قبل حتى سمع صريف القلم حين كتب له
فى الاواح قوله من رحمتنا اى من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول ووهبنا
وعلى الثانى بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى
ثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى فى القرآن فى مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون
فى احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو خلق الشعر والميم اصلية وقال اليت
اشتقاقه من الماء والشجر فواما وشجر لجمال التابوت والماء وهو عبرانى عرب وهو ابن عمران
ابن قاهت بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر
بعد قاهت ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن يقشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى
عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق
نجيب وقال الثعلبى يوخايد وهو المشهور وولد موسى وقدمضى من عمر عمران سبعون سنة وجمع
عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة ﴿ ص ﴾ بقاى الواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا
اعتزلوا نجيا والجمع انجبة يتناجون ﴿ ش ﴾ النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف
قال ابن الاثير هو المناجى وهو مخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى
ولل اثنين نجى وللجمع نجى وفى المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله فى رواية
الاصبلى فى قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلما استأسوا منه خلصوا نجيا) وفسره البخارى بقوله

ويقال خلصوا نجيا فنجوا اي فلما يثسوا من يوسف خلصوا نجيا اي اعتزلوا وانفردوا
عن الناس خلاصين لا يخالطهم سواهم قال الزمخشري ذوى نجوى اوفوجا نجيا اي مناجيا بعضهم
بعضا قال الزجاج انفردوا متاجين فيما يملكون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخاري
هذا تأكيذا لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتاجين ونصبه على الحال
وقال الزمخشري النجى على معنيين يكون معنى المتاجي كالعشير والعشير بمعنى المعاشرة والسمام ومنه
قوله تعالى وقربناه نجيا ومعنى المصدر الذى هو المتاجي كما قيل النجوى بمعنى معناه ومنه قيل قوم نجى
كما قيل هم صديق لانه بزنة المصدر قوله والجمع انجبة اراد به ان النجى اذا اراد به المقدرة فقط يكون
جمعه انجبة كما في قول الشاعر * واذا ما القوم كانوا انجية * واضطرب اليوم اضطراب الارشدة
قوله يتناجون اشار به الى ما في قوله تعالى (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه
ويتناجون بالاثم والعدوان) الآية تزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
موادعة فاذا مرهم رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى
يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيتك الطريق عليهم من الخافة فبلغ ذلك النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فنهاهم عن النجوى فلم يمتروا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الآية ﴿ص تلعف
تلعف ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هم تلعف مايا فكون
وفسره بقوله تلعف وكذا فسره ابو عبيد ﴿ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
عقيل عن ابن شهاب سمعت عروة قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فرجع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الى خديجة برجف فواده فانطلقت به الى ورقة بن نوفل وكان رجلا تنصر يقرأ الانجيل
بالعربية فقال ورقة ماذا ترى فاخبره فقال ورقة هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وان بدركني يومك انصرك فصرا مؤزرا والناموس صاحب السر الذى يطلع به ما يستره
عن غيره ش﴾ مطابقتها للزجة في قوله هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه في اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل
عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقد مر الكلام فيه مستوفى قوله
والناموس الى آخره من كلام البخاري وقد مر تحقيقه هناك فليراجع اليه يقف عليه ﴿ص
باب * قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى
ش﴾ اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله
امكثوا اني آنست نارا لعل آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى فلما اناها نودى يا موسى اني
انار بك فاخرجك من اهل النار فليكن ذلك اى قد اتاك لان هل هنا لانك
ان تكون للاستفهام لانه لا يجوز على الله تعالى قوله اذ رأى اي حين رأى وعن وهب استأذن موسى
شيئا في الرجوع الى امه فخرج الى اهلته فولد له في الطريق ابن في ليلة شابة مظلمة مثلية فنادى موسى
عن الطريق وقدح النار فلم تور المقدحة شيئا فينا هو يزاوله ذلك ابصرنا من بعيد عن يسار
الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكثوا مكانكم اني آنست اى ابصرت نارا لعل آتيكم
منها اي من النار بقبس بشعلة القبس النار المتنبهة في رأس عود او قبلة او غيرها قوله اوجد
على النار هدى يعنى من يدلنى على الطريق او ينفعنى بهداه في ابواب الدين قوله فلما اناها اي فلما

اى موسى النار رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسليح
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتفت عليه السكينة ونودى ياموسى اى انار بك فاخلع نعليك
 قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه
 والقاهما من وراء الوادى قوله انك بالوادى المقدس اى المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كثير
 ونافع وابو عمرو بالتثوين منصرفة بتأويل المكان والباقون بغير ثوين غير منصرف بتأويل
 البقعة وقيل للوادى المقدس طوى طوى مرتين اى قدس مرتين وقيل نودى نداين ﴿ص﴾
 آنت ابصرت ش ﴿ص﴾ يعنى معنى آنت ابصرت من الانساق وهو الابصار الين الذى
 لاشبهة فيومنه انسان العين لانه يقين به الشئ والانس لظهورهم وقيل الانساق ابصار
 مايونس به ﴿ص﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المقدس المبارك ش ﴿ص﴾ وقع
 هذان قول ابن عباس الى آخر ما ذكره من تفسير الالفاظ المذكورة فى رواية ابى ذر عن المستمل
 والكشيمهنى خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره ابعضه فى تفسير سورة طه وقال الكرماني
 وذرا مثال هذا فى هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعبه وقول ابن عباس وصله ابن ابى
 حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عنه ﴿ص﴾ طوى اسم الوادى ش ﴿ص﴾ وقد ذكرناه وروى
 الطبرى من وجه آخر عن ابن عباس انه سمي طوى لان موسى عليه الصلاة والسلام طواه ليلا
 ﴿ص﴾ سيرتها حالها ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى سعيدها سيرتها الاولى وفسر
 السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقادة سيرتها هيئتها ﴿ص﴾ والنهى التقي
 ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ان فى ذلك لايات لاولى النهى وفسر النهى بالتقى كذا رواه
 الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله لاولى النهى قال لاولى التقي وعن قتادة
 لاولى الورع وقال الطبرى خص اولى النهى لانهم اهل التفكير والاعتبار ﴿ص﴾ بملكنا بأمرنا
 ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ما اخلقنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى
 الطبرى من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اى بطاقتنا
 وكذا قال السدى ﴿ص﴾ هوى شقى ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى ومن يحمل عليه
 غضبي فقد هوى وفسره بلفظ شقى وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبرى وابن ابى حاتم ﴿ص﴾
 فارغا الامن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى واصبح
 فؤاد ام موسى فارغا ثم فسر بقوله الامن ذكر موسى يعنى لم يحمل قلبها من ذكره وهذا وصلة سعيد
 ابن عبد الرحمن الخزرجى فى تفسير ابن عباس عينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه واصبح فؤاد ام موسى
 فارغا من الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبرى من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقال ابو عبيد
 فارغا من الحزن لعلها انه لم يفرق ﴿ص﴾ ردأى بصدقنى ش ﴿ص﴾ اشار بقوله ردأى الى ما فى
 قوله تعالى واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى ردأى بصدقنى ثم اشار الى ان التقدير فى قوله
 بصدقنى كى بصدقنى وروى الطبرى من طريق السدى كى بصدقنى ومن طريق مجاهد وقادة ردأى اى عونا
 وقال ابو عبيدة اى معينا يقال اردأت فلانا على عدوه اى اكنفته واعنته وصرت له كنفا ﴿ص﴾
 ويقال مغيثا او معينا ش ﴿ص﴾ اى يقال فى تفسير ردأى مغيثا بالغين المعجمة والتاء المثلثة من الاغاثة
 قوله او معينا اى او يقال معينا بالغين المهملة من الاغاثة وهى المساعدة ﴿ص﴾ يبطش ويبطش

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد أي بصرت أخت موسى موسى عن بعدو الحال أن قوم
فرعون لا يملحون بها ﴿ص وعن جنباً واجتنبوا حدش﴾ اشار به الى ان معنى عن جنب وعن
جنباً وعن اجتنبوا حدش فقال ما بينا الا عن جنباً واجتنبوا اصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه
سمى الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن ﴿ص وقال بجاهد على قدر على موعد ش﴾
اشار به الى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله
على موعد وقيل على قدر أي جئت لبعثات قدرته لجيتك قبل خلقك وكان موسى عليه الصلاة والسلام مكث
عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشرين منهم امرأته صفورا بنت
شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر ﴿ص لا تنبأ لاتضعفا
ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تنبأ في ذكرى اذ هبنا الى فرعون انه طغى وفسر قوله تعالى
لا تنبأ بقوله لاتضعفا يعني لاتفترا من وني بني ويا وهو الضعف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون
﴿ص مكنا موسى منصف بينهم ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا
لا تخلفه نحن ولانك مكنا موسى منصف بينهم قرأ ابن عامر ومامم وحزرة بضم السين والباقون
بكسرها قيل معناه سويا لاسايريه وقيل مكنا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسر به بقوله
منصف بينهم أي بين الفريقين أي يستوي مساقته بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كسافة الفريق
الآخر ﴿ص يسا يا بسا ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يسا
لاتخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يسا بقوله يا بسا وفي تفسير النسي بسا مصدر وصف به يقال يسا
يسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث قبل شاتنا يسا وناقنا يسا اذا جف لبها
﴿ص من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ولكننا
جعلنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك التي السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال
الاوزار الاثقال وهي الحلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسي وقيل
آثاما أي جعلنا آثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليرتدوا في عيد كان لهم ثم يردو هاعليهم عند خروجهم
من مصر مخافة ان يعلوا بحزوجهم فعملوها ﴿ص فقذفها القيتها التي صنع ش﴾ فسر
فقذفها بقوله القيتها وفي رواية الكشيميني فقذفناها والقرآن ولكننا جعلنا اوزارا من زينة القوم
فقذفناها فكذلك التي السامري قوله التي أي السامري يعني التي ما كان معه من الحلى وقيل ما كان معه من
تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسده له خوار
﴿ص فنبى موسى هم يقولون اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم تولا في العجل ش﴾ اشار به
الى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم واله موسى قسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولاً ولا يملك انهم
ضراء لانهم قالوا لله تعالى فقالوا أي السامري وعن قوله فنبى نفسه موسى ان لا يخرجكم ان هذا الهه وقيل
تسمى موسى بطريق اؤبريه وقيل فنبى موسى اليهم سنهم وخالفه في طريق آخر قوله هم يقولون
أي السامري ومن معه يقرؤون استأ موسى الرب حنك ترك هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله
ان لا يرجع اليهم قولاً في العجل أي ان لا يرجع اليهم فوفى بالعجل ﴿ص حدثنا هذبة بن خالد
عن حماد حدثنا قتادة عن ابي بن مائة عن سالت بن معصودة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلمت عليه فردتم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المطول الماضي غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت وعبد بن ابي علي عن انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي تابع قتادة ثابت البناني وعباد بن شديدا الباه الموحدة ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكر هرون في السماء الخامسة لاني جميع الحديث ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيان عن جادين سلمة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون في السماء الخامسة وامام تابعه عباد فرواه عنه هشام الدستوائي وجادين زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس لعياذ ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** **باب** وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكرك فيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اقتتلون رجلا ان يقول ربني الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكأنه اراد ان يذكرك فيها حديثا ولم ينظر فيه على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله وقال رجل مؤمن في اسمه ستة اقوال **الاول** شمعان بالشين المججمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمججمة الا مؤمن آل فرعون **الثاني** يوشع بن نون وهو يبعث لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون **الثالث** خربيل وعليه كثرة العلماء **الرابع** جابوت وهو الذي التقطه اذ كان في التابوت **الخامس** حبيب بن عمر فرعون **السادس** جبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبطيا يكتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ليس لم يؤمن من اهل مصر الاربعة آسية وخربيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لايوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله اقتتلون الهزيمة فيه على الاستفهام الانكارى قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتكبت شديد وهذا كان منه نصح عظيم لهم ولم يقتصر على بقية واحدة وهي قوله ربني الله حتى قال وقد جاءكم بالبينات من ربكم وحكي الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التقييم فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا فان بك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يخطئه ضرره وان يك صادقا يصيبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قولا مسرف اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب **ص** **باب** قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني ائتت نارا العلى آتيكم منها بقبس واجد على النار هدى وقد مر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما وقوله ورسلا منصوب على تقدير قصصنا ورسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له تخفف الناصب حتى لا يجمع بين المفسر والمفسر قوله من قبل اي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك اي لم نسلمهم لك قولا وكلم الله موسى تكليما قال ابن عباس لما ين الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم يبين امر موسى

عليه السلام شكوا في نبوته **قَالَ** اللهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ مِنْ كَلِمِ اللهِ وَكَلِمِ اللهِ مُوسَى حَقِيقَةً لَا كَاذَ عَتِ الْقَدْرِيةُ أَنِ اللهُ تَعَالَى خَلَقَ كَلَامًا فِي شَجَرَةٍ فَصَمِعَهُ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ ذَلِكَ كَلَامَ اللهِ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِبَرِ التَّائِيدِ لَا يَحْتَمِلُ مَا قَالُوا لِأَنِ أَفْعَالَ الْجُحَاظِ لَا تَوْكِدُ بِذِكْرِ الْمَصَادِرِ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَجِدَ مَنْ يَسْقُطُ بِإِرَادَةِ وَعِلْمِ مُوسَى أَنَّهُ كَلَامُ اللهِ لِأَنَّهُ كَلَامُ الْبَحْرِ الْخَلْقِ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ قَالَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ جَوْبِرٍ عَنْ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَنَّبَ مِائَةَ أَلْفَ كَلِمَةٍ وَأَرْبَعِينَ أَلْفَ كَلِمَةٍ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ كُلِّهَا وَصَايَا فَلَمَّا سَمِعَ مُوسَى كَلَامَ الْآدَمِيِّينَ مَقَّتَمَ بِمَا وَقَعَ فِي مَسَامِعِهِ مِنْ كَلَامِ الرَّبِّ وَجَوْبِرٍ ضَعِيفٌ وَالضَّحَّاكُ لَمْ يَدْرِكْ ابْنَ عَبَّاسٍ **ص** حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيْلَةَ أُسْرِيَ فِي رَأَيْتُ مُوسَى وَإِذَا هُوَ رَجُلٌ ضَرْبُ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْوَةَ وَرَأَيْتُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا هُوَ رَجُلٌ رُبْعَةُ أَحْمَرُ كَأَنَّهُ مَخْرُجٌ مِنْ دِيْمَاسٍ وَأَنَا شَبِيهُ وَلِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ ثُمَّ أَتَيْتُ بَنَانِيْنَ فِي أَحَدِهِمَا ابْنَ وَفِي الْآخَرِ خَرَجَرٌ فَقَالَ اشْرَبِ الْيَمْنَى شَرِبْتُ فَأَخَذْتُ الْيَمْنَى فَشَرِبْتُ فَقَبِلَ أَخَذْتُ الْفَطْرَةَ أَمَا أَنْتَ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ فَوُتَّ أَنتَ شَيْءٌ **ص** مُطَابِقَةٌ لِلتَّرْجُمَةِ فِي قَوْلِهِ رَأَيْتُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَافِعٍ وَعَبْدِ بْنِ جَدِيدٍ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي التَّفْسِيرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَلِيزَةَ **قَوْلُهُ** رَأَيْتُ قَالَ الطَّبْرِيُّ لِلْعَلَاءِ وَأَحْمَدُ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الصُّوَرِ وَلَعَلَّ صُورَهُمْ كَانَتْ كَذَلِكَ أَوْ صُورَ أَيْدِيهِمْ كَوُشِفَتْ بِهِ فِي نَوْمٍ أَوْ يَظُنُّهُ **قَوْلُهُ** ضَرْبُ بَقْعِ الضَّادِ الْمَجْمُوعِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَبِالْيَاءِ الْمَوْحِدَةِ أَيْ نَحِيفٌ خَفِيفٌ **قَوْلُهُ** شَوْوَةَ بِقَعِ الشَّيْنِ الْمَجْمُوعِ وَضَمُّ النُّونِ وَقَعِ الْعَمْرَةِ وَهُوَ حَيٌّ مِنَ الْيَمْنَى وَالنَّسْبَةُ إِلَيْهَا شَتَّى وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ أَزْدَ شَوْوَةَ بِالنَّشْدِ بَدِيعٌ هُوَ وَنَسَبَ الْبَاهِشَوِيُّ **قَوْلُهُ** رُبْعَةُ بِقَعِ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ وَيَجُوزُ قَصْصُهَا لِأَطْوَلٍ وَلِأَقْصَرٍ وَأَنْتَ بِأَوَّلِ النَّفْسِ **قَوْلُهُ** مِنْ دِيْمَاسٍ بِكُسْرٍ الدَّلَالُ الْمَهْمَلَةُ وَسُكُونِ الْيَاءِ آخِرُ الْحُرُوفِ وَفِي آخِرِهِ سِينٌ مَهْمَلَةٌ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ السَّرْبُ وَقِيلَ الْكَنْ أَيْ كَأَنَّهُ مُخْذَرٌ لَمْ يَرْتَحِمَا وَهُوَ فِي غَايَةِ الْإِشْرَاقِ وَالنَّضَارَةِ وَقِيلَ الْحَمَامُ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَوْمُذٌ دِيْمَاسٍ وَأَمَّا هُوَ مِنْ عِلَامَاتِ نُبُوَّتِهِ **قَوْلُهُ** إِبْرَاهِيمَ أَيْ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَعْنَى أَنَا شَبِيهُ إِبْرَاهِيمَ كَذَا قَالَهُ الْكِرْمَانِيُّ قَامَتْ كَأَنَّهُمَا أَنَا شَبِيهُ وَلِدِ إِبْرَاهِيمَ بِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَهُنَا ثَلَاثُ تَنْبِيْهَاتٍ كُلُّهَا الْبَيَانُ لَكِنَّ الْأَوَّلَ لِمَجْرَدِ الْبَيَانِ وَالْآخِرَانِ لِلْبَيَانِ مَعَ تَعْظِيمِ الْمِشْبَةِ فِي مَقَامِ الْمَدْحِ وَقَالَ الدَّوَادِيُّ فِي تَشْبِيهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْنِي فِي الطُّوْلِ وَقَالَ الْقَزَّازُ مَا دَرَى مَا ارَادَ الْبُخَّارِيُّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ رَوَى فِي صِفَتِهِ بَعْدَ هَذَا خِلَافَ هَذَا فَقَالَ وَأَمَّا مُوسَى فَأَدَمُ جَسَمٍ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ قُلْتُ رَوَى الْبُخَّارِيُّ هَذَا مِنْ حَدِيثِ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ مُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَمَا عِيسَى فَاحْرَجَهُ عَرِيضُ الصَّدْرِ وَأَمَّا مُوسَى فَأَدَمُ جَسَمٍ سَبَطَ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ قُلْتُ هَذَا لَيْسَ فِيهِ اشْكَالٌ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبِيهُ مُوسَى فِي حَدِيثِ الْبَابِ وَهُوَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْوَةَ يَعْنِي فِي الطُّوْلِ وَشَبِيهُهُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ يَعْنِي فِي الطُّوْلِ أَيْضًا لِأَنَّ الزُّطَّ جَنْسٌ مِنَ السُّودَانِ وَالْهِنْدِ الطُّوَالِ **قَوْلُهُ** ثُمَّ أَتَيْتُ عَلَى صِبْغَةِ الْمَجْهُولِ **قَوْلُهُ** أَخَذْتُ الْفَطْرَةَ أَيْ الْإِسْتِقَامَةَ أَيْ اخْتَرْتُ عِلَامَةَ الْإِسْلَامِ وَجَعَلَ الْبَيْنَ عِلَامَةً لِكُونِهِ سَهْلَ طَيِّبًا طَاهِرًا نَافِعًا لِلشَّارِبِينَ سَالِمٌ الْعَاقِبَةِ وَأَمَّا الْخَرَجَرُ فَانْهَامُ الْخُبَاثَاتِ وَحَالَةٌ لِأَنَوَاعِ الشَّرِّ فِي الْحَالِ وَالْمَأْكُورِيُّ هَدَيْتُ الْفَطْرَةَ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيْ الْفَطْرَةَ الْأَصْلِيَّةَ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا وَجَعَلَ الْبَيْنَ عِلَامَةً لِذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنْ أَصْلِحِ الْأَغْذِيَةِ وَأَوَّلِ مَا يَحْتَصِلُ التَّرْبِيَّةُ **ص** حَدَّثَنِي

محمد بن يشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية حدثنا ابن عم نبيكم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى آدم طوال كانه من رجال شؤة وقال عيسى جعد مربوع وذكر مالكا خازن النار وذكر الدجال شي **س** مطابقتها للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المجمية وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالتشديد نسبة الى برى السهام **س** والحديث اخرجه البخاري ايضا عن حفص بن غفران باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين ويأتى عن قريب وفي التفسير عن بندار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط واخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابي موسى وبندار واخرجه ابو داود في السنة عن حفص بن عمرو وقال لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قتادة من ابي العالية اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون **قوله** لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى ويونس فيه ستة اوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالألف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال القبري وكان متي رجلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اغتسل منها ابوب فاعتسل هو وزوجته منها وادعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا فيبعثه الله في نبي اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت **س** وقالت العلماء باخبار القراءه ان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها ينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما رويبل وكان عالما حكيموا الآخر توخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي الى آخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاسيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مقصرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاك النعمة ومعتز فبالنعمه واراد بالسيادة ما يكرمه في القيامة وقبل قال ذلك قبل الوحي بانه سيد الكل وخيرهم وافضلهم وقبل قاله زجران توههم حط مرتبة لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب اخوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** ليلة اسرى به وفي رواية الكشي هي ليلة اسرى بنى على الحكاية **قوله** طوان بضم الطاء **قوله** جعله الشمر الجعد خلافا لالسط لان السبوطه اكثرها في شعور الجعم **قوله** وذكر مالكا اي وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به مالكا خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثر الرواة فجعله بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة **س** حدثني علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ايوب الخثيافي عن ابن مسعود بن جابر عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اساقدم المدينة وجدهم يصومون يوم ما يعني عاشوراء فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه

موسى واغرق آل فرعون قصاص موسى شكر الله تعالى فقال انا اولى بموسى منهم فصامه وامر بصيامه
 ش مطابقة لترجة في قوله نجي الله فيه موسى وعلى بن عبدالله هو ابن الدينى وسفيان ابن عيينة
 وابن سعيد هو عبدالله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام
 عاشوراء اخرجه من ابى معمر عن عبد الوارث عن ابوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ص
 باب قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانماها بعشر قم ميقات ربه
 اربعين ليلة وقال موسى لاخته هرون اخلفنى في قومي واصلم ولا تتبع سيل المفسدين ولما جاء موسى
 لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف
 تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين
 ش ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتامهما قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وروى ان
 موسى عليه السلام وعدي بن اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اناهم بكتاب من عند الله فيه
 بيان ما يأتون وما يدرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر بصوم ثلاثين يوما وهو شهر
 ذى القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فقبول فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك
 فافسدتها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو معنى قوله وانماها
 بعشر قوله قم ميقات ربه اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق
 بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله
 اربعين ليلة نصب على الحال انى تم بالفا هذا العدد قوله هرون عطف بيان لاخته قوله اخلفنى
 في قومي يعنى كن خليفة عني قوله واصلم ولا تتبع سيل المفسدين يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا
 تنبيه ونذ كبر والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله له واجهة وجمالة قوله لميقاتنا
 اى الوقت الذى وقتناه له وحددناه قوله وكلمه ربه اى من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارني انظر
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن تراني يعنى اعطى جوابه بقوله لن تراني يعنى
 فى الدنيا وقد استشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لنفى التأييد فاستدل به
 المعتزلة على نفي الرؤية فى الدنيا والآخرة وهذا اضعف الاقوال لانه قد توارت الاحاديث عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه فى دار الآخرة وقيل انها لنفى التأييد فى الدنيا جمع بين
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية فى الدار الآخرة قوله فان استقر اى الجبل مكانه وهو
 اعظم جبل لمدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل
 فان استقر مكانه وسكن ولم يتضرع فسوف تراني وان لم يستقر فلن تطبق فلما تجلى ربه للجبل قال
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبرى باسناده الى انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما
 تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا فى اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال
 فساخ الجبل وهكذا في رواية احمد وقال السدى عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر ان خصر
 جعله دكا قال ترابا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثورى
 ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو ذهب معه وعن ابى بكر الهذلى جعله دكا انعقد
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفى تفسير ابن كثير ووجاه فى بعض الاخبار انه ساخ
 فى الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابي حاتم باسناده عن ابى مالك

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للعجل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة
 في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وشير وثور قال ابن
 كثير هذا حديث غريب بل منكر وقال ابن ابي حاتم ذكر عن عمرو بن رويم قال كانت الجبال قبل
 ان تجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تقطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله فلما تلاقى
 يعنى من خشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه ثبت اليك اى من الاقدام على المسألة
 قبل الاذن وقبل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعتذاره عن ذنبه سبق وقيل انما قال ذلك على جهة
 التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اى بانك
 لا ترى في الدنيا وقيل من بني اسرائيل وقيل ممن قدم باستعظام سؤاله الرؤبة **ص** يقال دكة
 زلزلة **ش** ذكر هذا لقوله تعالى جعله ذكاً وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة
 يقال ناقة ذكاه اى ذاهبة السنام مستظهرها **ص** فدكتا فدكتا جعل الجبال كالواحدة
ش اشار بقوله فدكتا الى قوله تعالى وحلت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وكان القياس ان
 يقال فدكتا بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة
 فلذلك قيل دكتا بالثنية **ص** كما قال ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا ملصقتين
ش قال بعضهم ذكر هذا استطراداً لا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت
 ليس كذلك بل ذكره نظيراً لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتا التي هي الثنية والقياس
 دكتان كما ذكره من وجهه كانتا رتقا فان القياس ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض
 في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقيل كانتا بلفظ الثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع
 قوله ملصقتين حال من الضمير الذي في كانتا **ص** اشربوا توب مشرب مصبوغ **ش**
 اشار به الى ما في قوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل واشربوا توب مشرب اى مصبوغ الى ان
 معنى اشربوا ليس من شرب الماء بن معناه مثل معنى قولهم توب مشرب اى مصبوغ يعنى اختلط
 بقلوبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالتوب ويحوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب
 في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيدلحذف
 اى حب العجل **ص** قال ابن عباس انجبرت انجبرت **ش** اى قال عبدالله بن عباس
 معنى قوله تعالى فانجبرت منه اثنتا عشرة عينا انجبرت وانثقت وقوله واوحينا الى موسى اذا استسقاء
 قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجبرت وفي سورة البقرة واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب
 بعصاك الحجر فانجبرت منه اثنتا عشرة عينا وافاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانجبرت
 فاضرب فانجبرت وهذه الالف تسمى الف التخييرية لا تقع الا في الكلام بالرفع **ص** واذنقنا الجبل
 رفقنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واذنقنا الجبل قودهم كأنه ظلة لاية ونسرتقنا بقوله
 رفقنا ويقال معناه قلعناه ورفقنا فوقهم كما في قوله ورفقنا فوقهم الطرقة فلة و هو كل ما اذللك
 من سقيفة او سحاب **ص** وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد ألتاهم بالثورة اوا
 ان يقبلوها ويعملوا بما فهم من الاصل والافتان وكانت شريعة نبيته ثم الله تعالى جبريل عليه الصلاة
 والسلام فتح جبل قدر مسكرهم وكان فرسخاً في فرسخ ورفعت شوق رؤسهم مقدار قمة الرجن
 وكانوا ستمائة الف وقال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

الطور وبعث ناراً من قبل وجوههم وأنهم البصر الملح من خلقهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان بن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس
بصعقون يوم القيامة **ف** أكون أول من يفيق فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي
أم جاوزي بصعقة الطور **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله فإذا أنا بموسى **ص** ومحمد بن يوسف ابواحد
البحاري البيكندی وهو من أفراد **ص** وسفيان هو ابن عينة وعمرو بن يحيى يروى عن أبيه يحيى بن عمار
ابن أبي حسن المازني الانصاري وهو يروى عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى
مطولاً في الاشخاص ومضى الكلام فيه هناك ونسكتكم بعض شئ **ل** بعد العهد **ص** فقوله بصعقون من صعق
الرجل اذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الانسان
وصعق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم
وبنويع يقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الاحاديث
لان موسى عليه الصلاة والسلام قدماء فكيف تدركه الصعقة وانما تصعق الاحياء ويحتمل
ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض وبؤيده لفظ يفيق وافاق
لانه انما يقال أفاق من النشأ واما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتاً واما قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعلم
انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
اول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء عليهم
الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الاقافة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ في الصور
في النفخة الاولى وقال الداودي قوله فأكون اول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا
الحديث وقل من يسم معهم من الوهم والصحيح فأكون اول من تنشق عنه الانشقاق غير الاقافة
كما ذكرنا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق اخبرنا مهران عن همام عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولايونا اسرائيل لم يخزن اللحم
ولولا حواء لم تخن انتي زوجها **ل** **ش** **ص** هذا الحديث مضى في باب قول الله تعالى واذا
قال ربك لللائكة اني جاعل في الارض خليفة **ص** **باب** **طوفان من السيل** **ش** اي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وانما
هو مجرد عن الترجمة وانما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النعني قوله
طوفان اشار به الى ما قوله تعالى فارقنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات
مفصلات الآية **ص** اما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب
وعن ابن عباس الطوفان كثرة الامطار المفرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه
كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير بإسناده عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن
عباس في رواية اخرى هو امر من الله طاف بهم **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش** **ص**
اراد به الموت المتتابع **ص** القمل الجنان يشبه صغار الحلم **ش** اشار به الى عاقب قوله
تعالى والقمل المذكور في الآية وفسرها بقوله الجنان بفتح الحاء المهملة وسكون اليم وبالنون

قراذ يشبه صغار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام هو وجع الحلمة وهو القراد العظيم وواحد الجنان جنانة
وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الخنطة وعنده انه الدبابة وهو الجراد الصغار الذي لا جنسة له
وبه قال عكرمة وقادة وعن الحسن وسعيد بن جبيرة القمل دواب سود صغار وقال عبد الرحمن بن يزيد بن
اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحد قملة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما
بلغني **ص** حقيق حقيش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حق وقال ابو
عبيدة في تفسيره مجازه حق على ان لا قول على الله الا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فغنى
حقيق بحق وقال ابو عبيدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** اشار به
الى ما في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسره قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على
صيغة المجهول **ص** باب **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس
بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**
اى هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتقاع حديث على الخبر في يجوز ان يكون مجرورا
بإضافة لفظ باب اليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
ص حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الله
ابن عبد الله اخبره عن ابن عباس انه تمارى هو والخبر بن قيس الفزاري في صاحب موسى قال ابن
عباس هو خضر فخرهما ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال اني تماريت انا
وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذي سأل السبل الى لقيه وهل سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول بينما موسى في ملا من بني اسرائيل جاء رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فوجهي
الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسال موسى السبل اليه فجعله الحوت آية وقيل له اذا فقدت
الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان يتبع الحوت في البحر فقال لموسى فتاه ارايت اذ اوبنا الى الصخرة
فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على
آثارهما قصصا فوجدوا خضرا فكان من شأنهم الذي قص الله في كتابه **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة وعمر وفتح العين ابن محمد بن بكير النافذ ابو عثمان البغدادي مات بهاسنة اثنتين وثلاثين ومائتين
ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري
المدني كان ابراهيم بالعراق قاضيا يروي عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفق في كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر
الى الخضر فانه اخرجه هناك عن محمد بن عمرو الزهري عن يعقوب بن ابراهيم الى آخره ومر الكلام
فيه مستوفي قوله تمارى اى تجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو
ابن دينار اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر
ليس هو موسى بنى اسرائيل اتما هو موسى آخر فقال كذب عدا الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسل اى الناس اعلم فقال انا
فتعبد الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فقال له بلى لى عبد بجميع البحرين هو اعلم منك قال اى رب ومن لى به
وربما قال سفيان اى رب وكيف لى به قال تأخذ حوتا فتجعله في مكثل حيثما فقدت الحوت فهو ثم وربما

قال فهو ثمة واخذ حوتا فجعله في مكمل ثم اطلق هو وفناه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فرقد موسى واضطرب الخوت فخرج فسقط في البحر فأتخذ سيده في البحر سربا فامسك الله من الخوت جرية لماء فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا بمشيان بقية ليلتهما وبومهما حتى اذا كان من الغد قال افتاء آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم نجد موسى النصيب حتى جاوز حيث امره الله قاله فناه ارايت اذ اؤنسنا الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما انسائه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سيده في البحر عجبا فكان للخوت سربا ولهما عجا قاله موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما فصارا جمايقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل معجب شوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم أيتك لتعاني بما عملت رشدا قال يا موسى اني على علم من علم الله عليه الله لا تعلم وانت على علم من علم الله عليه الله لا اعلمه قال هل اتبعك قال ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا الى قوله امرا فانطلقا بمشيان على ساحل البحر فرت بهما سفينة كلهمهم ان يحملوهم فغرفوا الخضر فحملوه بغير نول فلاركبوا في السفينة جاء عصفور فوق على حرف السفينة فقفر في البحر نقرة او نقرتين قاله الخضر يا موسى ما نقص علي وعاك من علم الله الا نل ما نقص هذا العصفور بمقاره من البحر اذا خذ القأس فنزع لocha قال فلم ينجأ موسى الا وقد قلع لocha بالقدم فقال له موسى ما صنعت قوم حملوا بغير نول عمدت الى سفنهم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا فكانت الاولى من موسى نسيانا فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فاذا الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا واومأ سفيان بأطراف اصابعه كأنه يعطف شيئا فقال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني فدلته من لدني عدرا فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية استطعوا اهلها فأبوا ان يصفيوهم فوجدوا فيها جدارا يريد ان ينقض مائلا واومأ بيده هكذا واشار سفيان كأنه مع شيا الى فوق فلم يسمع سفيان بذلك الا مرة قال قوم أئمناهم فلم يطعمونا ولم يضيئونا عمدت الى حائطهم لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأتبعك بآويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وددنا ان موسى كان صبر قصص الله علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برحم الله موسى لو كان صبر يقص علينا من امرهما وقرأ ابن عباس امامهم ملك يأخذ سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه قبل لسفيان حفظته قبل ان سمعته من عمرو او تحفظته من انسان فقال من تحفظه ورواه احده عن عمرو غيري سمعته منه مرتين او ثلاثا وحفظته منه ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن علي بن عبد الله بن الندي عن سفيان بن عيينة الى آخره وقدمر هذا ايضا في كتاب العلم في باب ما يستحب له من الادب الى آخره وأخرجه عن عبد الله بن محمد السندي عن سفيان عن عمرو الى آخره وروى الكلام فيه الشارونوف بفتح الشون من مصر فاذا في نصرف البكال بكسر الباء الموحدة وتخفيف لكاف وبالهمزة المشددة وقيل بفتح الباء المشددة لكاف نسبة الى بكال بن دعي بن سعد بن هوف ابن عدي بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبا قوله كذب عدرا الله افعال قال ذلك على سبيل

التعليق لاعلى قصدار ادة الحقيقة قوله ومن له اي ومن يكفل لي برؤيته قوله فيمكتل بكسر الميم وهو
 الرنبل قوله فهو ثم يفتح التاء المثلثة اسم يشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قوله ثمة
 اي بانه الشاة من فوق كما يقال رب وربية قوله مسبحى اي مغطى قوله واتى هوللاستفهام اي من
 ابن سلام في هذه الارض التي انت فيها اذا هلهالا يعرفون السلام قوله بغير نول اي بغير اجرة قوله
 الامنل مانقص تشبيه في الحفارة والقللة لالمائة من كل الوجوه وقبل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام
 لاعلى التحقيق قوله فلم ينجأ بالجم قوله بغلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الباء آخر الحروف
 وضم السين المهملة والنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قوله ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن يدد بفتح
 الباء الواحدة وفتح الدالين المهملين وقبل بضم الهاء وضم الباء قوله امامهم اي وراهم قوله او تحفظته
 شك من على بن عبدالله يعني قبل لسفيان حفظته او تحفظته من انسان قبل ان تسمعه من عمر قوله ورواه
 اي ارواه هزلة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك
 عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اتماسمى الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلقه خضراء **ش** مطابقة للترجمة
 من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له جدان الاصبهاني بكسر الهمزة وفتحها
 وبالباء الواحدة وفي بعض النسخ بالقاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو
 عبدالله قوله انه اي ان خضرا وروى لانه قوله على فروة بفتح الفاء قبل هي جلدقة وجه الارض جلس
 عليها الخضر فابتوت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر
 بعد يسه ويأضه ولما اخرج عبدالرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة الحشيش الايض
 وما شبهه وقال عبدالله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبدالرزاق اظن ان هذا تفسير من عبدالرزاق
 وجزم بذلك عياض وعن مجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله **و** الكلام فيه على
 انواع **الاول** في اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بلبا بفتح الباء الواحدة وسكون اللام وبالباء آخر الحروف
 ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل لبيا بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عايل بن لغير بن
 العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن
 عمران واتكراه الطبري وقال ارميا كان في زمن بخت نصر وبين بخت نصر وموسى زمان طويل وقبل
 خضرون بن قاييل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن ابي اويس معمر بن عبدالله بن نصر
 ابن الازد **النوع الثاني** في نسبة فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم اصلبه وقال مجاهد
 هو من ولد يافث وكان وزير دى القرنين وقبل هو من ولد رجل من اهل بل بمى آمن بالخليل وهاجر معه
 وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما
 الصلاوة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر باسناده الى السدي ان الخضر والياس كانا اخوين وكان
 ابوهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن آدم اصلبه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس
 قال الخضر ابن آدم اصلبه ونمى له في اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ
 ابن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته ابو العباس
النوع الثالث في نبوته فالجمهور على انه نبي وهو الصحيح لان اشياء في قصته تدل على نبوته وروى

مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه انه كان عبدا صالحا وقيل كان ملكا يفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة والحقيقة وارباب المجاهدات والمكاشفات انه حي برزق وبشاهد في القلوات ورآه عمر بن عبد العزيز وابراهيم بن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد وابراهيم الخواص وغيرهم رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير وقال البخاري وابراهيم الحربي وابن الجوزي وابوالحسن المنادي انه مات واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد وما روى احد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل موته بقليل اوبشهر ما من منقوسة او ما منكم اليوم من نفس منقوسة يأتي عليها مائة سنة وهي يومئذ حية واجاب الجمهور عن الآية باناما دعينا انه يتخلدوا انما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا انقضى في الصور مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بانه متروك الظاهر لان جعاعة عاشوا اكثر من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكيم بن حزام عاش مائة وعشرين سنة وغيرهما وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك الزمان لا الى ما تقدم وهو الا يبقى به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا اكثر من مائة سنة واجاب بعضهم بان خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البصر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه ابليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر الفربري حدثنا علي بن خشرم عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية ابي ذر عن المستقلى خاصة عن الفربري قوله قال الحموي هو ابو محمد عبد الله بن احمد بن جويه قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن عبد الرحمن ابو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص** **باب ش** اى هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر وقدم نحو هذا غير مرة وهو كافصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبي اسرائيل ادخلوا الباب سجدا و قولوا حطة فبدلوا فدخلوا ابرحفون على استاهم وقالوا حبة في شجرة **ش** وجه مطابقته للترجمة يمكن ان يكون من حيث انه في قضية بنى اسرائيل وموسى عليه السلام نبيهم **و** اسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق و اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع و اخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن جريد قوله الباب اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذقلنا ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي وقتادة والضحاك هو باب الخطة من باب ايليا من بيت المقدس وقال ابن العربي ان القرية في الآية بيت المقدس وقال السهيلي اربحاء وقيل مصر وقيل بلقاء وقيل الرملة والباب الذي امروا بدخوله هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله سجدا قال ابن عباس مضن ركوعا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير الدخول واتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وانما معناه ما ذكرناه قوله وقولوا حطة اى مغفرة قاله ابن عباس اولاه الا الله قاله عكرمة او حط عنا ذنوبنا قاله الحسن او اخطانا فاعترفنا فان قلت بماذا ارتفع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسألنا حطة قوله

فبدلواى غير اللفظة حطة بأن قالوا حنطا سقماتا اى حنطة جراء استخفافا بأمر الله قوله يزحفون على استناهم وهو جمع الاست يعنى دخلوا من قبل استاهم وفي رواية للنسائي فدخلوا يزحفون على اورا كههم اى مخرفين وقالوا حبة في شجرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام مهمل وغرضهم فيه مخالفة ما مروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **ص** حدثني اسحق بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شئ استحيه منه فاذا من اذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا السر الا بعيب يجلده ما برص واما اذرة واما آفة وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخلابوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملائكة بنى اسرائيل فزادوا عريانا احسن ما خلق الله تعالى وبرا ما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه قلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان الحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالدن آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجيها شئ **ح** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فمن هذه الحثية يؤخذ الوجه المذكور في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصرى وعوف ابن ابي جيلة المعروف بالاعرابى وليس بالاعرابى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وفى آخره سين مهملة ابن عمرو الهجرى البصرى والحديث مضى في كتاب الفصل فانه اخرجه هناك عن اسحق ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منه عن ابي هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حديد قد مضى الكلام فيه هناك * واما الكلام فى الرواة فنقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابي هريرة ثابت * واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه عنه عن ابي هريرة هنامقرونا بغيره وماله في الكتاب الاهداوله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين ايضا واما خلاص ففي سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي هريرة ويقال انه كان على شرطه على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائي وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن علي من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قبل اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطه على فكيف يتمتع سماعه من علي رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم بقال وقعت عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى في علي وثقه بقية الأئمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واعاده سندنا ومتنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان والتذوق مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله ستر على وزن فعيل بمعنى فاعل اى من شانه وارادته حب السر والصون قوله اذرة بضم الهزة وسكون الدال على المشهور وحكى الطحاوى رجه الله عن بعض مشايخه بفتح الهزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم ففتح في الخصبة بقال رجل ادرين ادر بفتح الهزة والدال وهى التى تسميها الناس الاقريط قوله

وفسر قوله ما علوا بقوله غلبوا وذكر هذا بطريق الاستطراد **ص** حدثنا يحيى
 ابن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله
 رضي الله تعالى عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجني الكباث وان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا اكانت ترى الغنم قال وهل من نبي
 الارهاهاش **س** قال بعضهم مناسبتة للترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب
 التوضيح مناسبتة ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرماني لعل المناسبة
 من حيث ان بني اسرائيل كانوا مستضعفين جهلا فقضلم الله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اي
 فيما يتعلق ببني اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا ولا مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم
 انتهى قلت فيه تصسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يتخلو ابضاع
 بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع في رواية النسفي وهو كافضل
 للباب المترجم كان الابواب الثلاثة التي قبل هذا الباب كذلك بل اترجم كالفصول فتوجد المطابقة بين
 حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة لان فيه بيان حالة
 من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله ما من نبي الا رعاها فمن هذه الحديث توجد المطابقة
 على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية للنسائي اخرجه من طريق ابي اسحق عن
 نصير بن حزن اقهر اهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى راعي غنم
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن سعيد بن عفيرة واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي الطاهر
 ابن المرح واخرجه النسائي في الوصية عن هرون بن عبد الله قوله كن سامع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذه الكيونة كانت بمرا الظهران كذا جاء في بعض الروايات قوله نجني من
 جني ينجني جنيا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله الكباث بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد
 الالفاء مثله وهو ثمر الراك ويقال ذلك للتضييع منه كذا نقله لؤوي عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة
 هو ثمر الراك اذ يابس وليس له نجم وقال القزاز هو الغض من ثمر الراك والراك هو الخبط وقال
 ابو زياد الكباث يشبه الثين يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي المحكم هو جل ثمر الراك
 اذا كان منفردا واحده كبائة وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزبرة وعقوده عملاء الكفين وادا التقيمه
 البعير فضل عن قيمته والتضييع منه يقال له المرد قال صاحب المطالع هو حصرمه قوله قالوا اكانت
 ترى الغنم اى قالت الصحابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنت ترى الغنم وانما قالوا
 ذلك لان قوله لهم عليكم بالاسود منه دل على تميزه بين انواعه والذي يميز بين انواع ثمر الراك قالبا
 من يلزم رعى الغنم على ما لقوه فان قلت ما الحكمه في هذا قلت قال الخطابي اراد ان الله تعالى لم يضع
 النبوة في بناء الدنيا راعين لهم وانما جعلها قواديا راعين الغنم والاشجار من اصحاب الحرف
 كما روى ان ايوب كان خياشا زكريا بن نجار رايته في حوت يمين رسالته وقال ابو حنيفة
 انه ان يأخذ والاصم بالواضع ويصنعوا اربعين تسوية ويشتلوا من سياتها في سياتها اسم
 وقد مر بعض ذلك من هذا اقبل في اربل كتاب الاسرار **س** عن جابر بن عبد الله
 موسى لقوه ان الله بأمركم ان تنبؤوا بقره شئ يحكمه في شيا ياب يتكفره وانقل موسى الآية
 ولم يذكر في هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى اني وقعت في القرآن من بعض

قصصه عليه السلام قوله واذا قال اى اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة * وقصة البقرة ما ذكره ابن ابى حاتم فقال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا زيد بن هرون اخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال كان رجل من بنى اسرائيل عقيلا ابولده وكان له مال كثير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم اصبح يدعيه عليهم حتى تسكعوا وركب بعضهم على بعض فقال ذوالراى منهم على ما يقتل بعضهم بعضا وهذا رسول الله فيكم فاتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة قالوا اتخذنا هزا قال اعدوا ذبائحكم ان اكون من الجاهلين) قال فلولم يعترضوا لاجزأت عنهم ادنى بقرة ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم حتى انتهوا الى البقرة التي امروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيره فقال والله لا انقصها من لى مجلد هاذيها فخذوها بلعنى جلدها ذبا وضربوه ببعضها فقام فقالوا من قتلك قال هذا ابن اخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا فلم يورث قاتل بعد * ورواه ابن جرير من حديث ايوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن جعد * ورواه آدم بن ابى اياس في تفسيره من وجه آخر ومخلصه كان رجل من بنى اسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وهو وارثه فقتله ليرثه ثم القاه على مجمع الطريق واتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له ان قريبى قتل ونادى موسى في الناس من كان عنده في هذا علم بينه لنافل يكن عندهم علم وقال القاتل انت نبى الله سل لنا ربك ان بين لنا فاسأل ربه فاعى الله اليه ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة الآيات وفيه انهم اعطوا صاحب البقرة وزنعا عشر مرات ذبا فذبحوها وضربوه بالبطنة التي بين الكتفين فعاش فسألوه فين القاتل ورواه سعيد من وجه آخر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس ان سبطا من بنى اسرائيل لما رأوا كثرة ضرر الناس بنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس فكانوا اذا امسوا لم يتركوا احدا منهم خارج المدينة الا ادخلوه فاذا اصبحوا قام رئيسهم فنظر ونشوف فاذا لم ير شيئا قمع المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسيوا قال وكان رجل من بنى اسرائيل له مال كثير ولم يكن له وارث غير اخيه فطالت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كن هو واصحابه قال قشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ففتح الباب فلما رأى القاتل رد الباب فناداه اخو المقتول واصحابه هيات قتلوه ثم تردون الباب وكاد ان يكون بين اخ المقتول وبين اهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فاتوا موسى فشكوا له شأنهم فاعى الله اليه ان يدبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها مختلفة والظاهر انها مأخوذة من كتب بنى اسرائيل وهو مما يجوز نقلها لكن لا يصدق ولا يكذب فلذلك لا يعتمد عليها الا ما وافق الحق **ص** وقال ابو العالية العوان النصف بين البكر والهرمة **ش** ابو الصالية بالعين المشددة رفيع بن مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وهو فسر العوان في قوله تعالى انها بقرة لافراض ولا بكر عوان بن ذلك ورواه القرطبي عن سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عنه قوله لافراض ولا بكر يعنى لا هرمة ولا صغيرة عوان بين ذلك اى نصف بين البكر والهرمة والنصف بفتح النون والصاد **ص** فأنع صاف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى صفراء فأنع لونها تسر الناظرين وهذه الجملة صفة لتلك البقرة المأمور بذبحها ولونها مرفوع بفاقع وعن سعيد بن جبير صفراء فأنع صافية اللون وكذا عن قتادة والحسن ونحوه وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس فأنع لونها شديدة الصفرة تكاد صفرتها تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وعن سعيد بن جبير كانت صفراء القرن والظلف

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة الصيرفي عن ابي خزيمة البجلي عن ابي جابر عن الحسن بن الحسن في قوله صفراء فاقع لونها قال سوداء شديدة السواد وهذا غريب قوله تضر الناظرين اي تعجبهم **ص** لا ذلول لم يذلها العمل تثير الارض ليست بذلول تثير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول تثير الارض ولا تنسق الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذللة بالحرث ولا معدة لتسقي في السانية بل هي مكرمة حسنة صبيحة قوله لم يذلها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به قوله تثير الارض يعني ليست بذلول تثير الارض **ص** مسلة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلة في الآية وفسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلة القوائم والخلق **ص** لاشية بياض **ش** فسر الشية التي هي اللون بقوله بياض يعني لياض فيها قال ابو العالية والربيع والحسن وقادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن منبه نحو ذلك وقال السدي لاشية فيها من بياض ولا سود ولا جرة **ص** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله جالات صفر **ش** فرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل جله على معناه المشهور وعلى معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراء انه يفسر بسود يضرب الى الصفرة فاجل على انهما شئت قوله جالات جمع الجمع لانه جمع جالة والجمالة جمع جل وفسرها بمجاهد بسود ويقال للجمال اسودا صفر لانه لا يوجد جل اسود الا وهو مشرب بصفرة **ص** فادارتم اخلفتكم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارتم فيها وفسر بقوله اخلفتكم وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن ابي حاتم عن ابيه عن ابي حنيفة عن شبل عن ابن ابي يحيى عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارتم فيها اخلفتكم وقال عطاء الخراساني والضحاك اخضتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري وهو التدافع والله اعلم **ص** باب * وقت موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش** اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي ذر ذكر لفظ باب وانما المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قوله وذكره بعد بضم الدال لانه مبنى عليه لكونه قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وقام عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا مهران بن ابي طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت قال ارجع اليه فقل له يضع يده على من ثور فلما غاظت يده بكل شرة سنة قال اي رب ثم ما قال ثم الموت قال فلان فسال الله ان يدينه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت نمة لاريتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكثيب الاحمر **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة * ويحيى ابن موسى بن عبد ربه ابو زكريا العنقضي البجلي يقال له تحت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المشاة من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري او لا موقوفة من طريق طاوس عنهم اوردته عقيده برواية همام عنه مر فوما هو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مر في كتاب الجنائز في باب من احب الدفن في الارض المقدسة قوله صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال اجب ربك فقلتم موسى عين ملك الموت فققها وفي رواية احمد كان ملك الموت يأتي الناس عيانا فاتي موسى فطمه فققا عينه قوله لا يريد الموت وفي رواية همام وقدققا عيني فردد الله عليه عينه وفي رواية عمار قال يارب عبدك موسى فقا عيني ولولا كرامته عليت

اشققت عليه قوله قتل له اى لموسى يضع يده وفي رواية ابي بونس قتل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك قوله على متن ثور يفتح المير وسكون التاء المثناة من فوق هو الظهور وفي رواية عمار على جلد ثور قوله بما غطت يده هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره بما غطى قوله اى رب يعنى يارب قوله نعم ماذا اى تم ما يكون بعده هذا اى احياة او موت قوله فالآن هو ظرف زمان الحال بين الماضى والمستقبل قوله ان يدينه بضم الياء من الادناء اى يقربه ووجه سؤاله الادناء من الارض المقدسة هو شرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت سأل الادناء فلم لم يسأل تقص بيت المقدس قلت لانه خاف ان يكون قبره مشهور عندهم فيفتن به الناس وفيه استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قوله رمية اى قدر رمية كائنه بحجر قوله الى جانب الطريق هكذا رواية المستملى والكشميهني وفي رواية غيرهما من جانب الطريق قوله الكتيب بالثاء المثلثة وفي آخره باء موحدة وهو الزملا الكثير المجتمع واختلف اهل السير في موضع قبره فقيل بارض التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض المقدسة الارية جر رواء الضحاك عن ابن عباس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو اراد بيان له لين صريحاً وقال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهرون لانتخذوها للدين من دون الله وقبل باب لد بابيت المقدس وقيل قبره بين مائة وعوية عند كنيسة توما وقيل بالوادى في ارض ماب بن بصرى والبقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب الاحبار والاصح انه بالتيه قدر رمية حجر من الارض المقدسة وعن وهب ان الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه وانه عاش مائة وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان موته بدموت هرون بأحد عشر شهراً وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون سنة وقدمضت بقية الكلام في كتاب الجائز **ص** واخبرنا عمر عن همام حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه **ش** اى قال عبد الرزاق اخبرنا عمر بن عمر بن راشد عن همام بن منبه نحوه الحديث المذكور وهذا موصول بالاسناد وقدهم من قال انه معلق قلت صورته صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يلزم من اخراج غيره هذا موصولا ان يكون هذا ايضا موصولا وهو في صورة التعليق فاقهم **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمداً علي العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودى والذي اصطفى موسى علي العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فلطم اليهودى فذهب اليهودى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره الذي كان من امره وامر المسلم فقال لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون فأكون اول من يقيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فاقى قبلى او كان ممن استثنى الله **ش** مطابقته للجزء الاخير للترجمة وهو قوله وذكره بعد وقد تكرر ذكر رجائه في هذا النسق والحديث مضى في الخصومات في باب ما يذكر في الاشخاص رمضى الكلام فيه مستوفى **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتج آدم وموسى فقال له موسى انت آدم الذي اخرجت خطيئتكم من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله برسالة

وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر على قبل ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحي آدم
 موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين **ش** مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله
 ابن يحيى القرشي الاويسى المديني وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 الزهري القرشي المديني كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن يحيى بن
 بكير و اخرجه مسلم في القدر من زهير بن حرب ومحمد بن حاتم **قوله** احتج موسى و آدم اى تحاجا
 اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضي عياض ويحتمل
 ان يحمل على ظاهره وانهما اجتماعا بشخصهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 اجتماعا بالانبياء عليهم السلام في السموات وفي البيت المقدس وصلى بهم ولا يعبدان الله احياهم كما حيي
 الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في حياة موسى سأل الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة
 والسلام فيحاجه **قوله** خطيتك اى الاكل من الشجرة المنهى عما بقوله لا تقربا هذه الشجرة و جاز
 في مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والغية نحوه انا الذى سمعنى اى حيدره اى سمته **قوله** الذى
 اصطفاك الله اى جعلك خاصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك **ش** وفيد تلجج الى قوله تعالى وكلم الله موسى
 تكليما **قوله** ثم تلومنى كلمة ثم بالثاء الثلاثة والميم المشددة في رواية الاكثرين وفي رواية الاصبلي
 والسمتلى **بم** بكسر الباء الموحدة وفتح الحففة **قوله** فحي آدم بارفع بانفاق الرواة اى
 غلبه بالجملة وظهر عليه بها وقال الطيى اى غلب عليه بالجملة بان الزمه ان جملة ما صدر عنه
 لم يكن هو مستقلا بها متفكنا من تركها بل كان امرا مقضيا **قوله** مرتين متعلق بقوله قال وقال الخطابي
 انما حجه آدم في رفع الهوم اذ ليس لاحد من الآدميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذى تنازعا قائما
 هما في ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذى هو القدر ولا ان يبطل الذى هو السبب ومن
 فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احدا الطرفين مذهب القدر والجور في قول آدم استقصار لعلم
 موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التى انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسعك ان تلومنى
 على القدر الذى لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التى الزمه بها الهوم وذلك ان الاعتراض والابتداء
 كان من موسى وعارضه بامدفع به الهوم فكان هو الغالب وقال النووي معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلمنى
 وايضا الهوم شرعى لا عقلى واذاب الله عليه وغفر له زال عنه الهوم فغلامه كان محجوبا بالشرع
 فان قيل قال عاصى منا لو قال هذه العصية كانت بتقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق
 في دار التكليف جار عليه احكام المكلفين وفي لومه زجر له ولغيره واما آدم فبت خارج عن هذه
 الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا القول فائدة سوى التخييل ونحوه وقال التوريشي ليس
 معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه اياه و اوجبه على فلم يكن في تناول الشجرة
 كسب واختيار وانما المعنى اثبتة في ام الكتاب قبل كونه وحكم بأن ذلك كائن لمحال له لعله السابق
 فهل يمكن ان يصدر عنى خلاف علم الله فكيف تفعل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب
 وتلقى الاصل الذى هو القدر وانت من اصطفاك الله من المصطفين الاخبار الذين يشاهدون سر الله
 من وراة الاستار **ح** حدثنا سعد بن حماد عن حماد بن عمار عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم و رأيت سوادا
 كثيرا سدا لافق فقبل هذا موسى في قومه **ش** مطابقتها للترجمة للجزء الاخير منها و حصين

بضم الحاء وقع الصاد المهملتين ابن عمير صغر التراحيوان المشهور ابو محسن الواسطي وشيخه حصين
 كذلك ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في الطب
 عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة
 وفي الرقاق ايضا عن اسحق وخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابني بكر بن ابي شعبة
 وخرجه الترمذي في الزهد عن ابني حصين عبدالله بن اجد بطوله وخرجه النسائي في الطب عن
 ابني حصين به قوله سوادا وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله سد الافق الافق بالضمين واحد
 آفاق السماء والارض وهي نواحيها وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجما كالفلك
 وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الامم بعد امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم **ص**
باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اى قوله وكانت من القاتنين
ش اى هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امرأة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله
 ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصفت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات
 ربها وكتبها وكانت من القاتنين قوله ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين
 لا تضرمهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع
 كونها امرأة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم
 لما قلب موسى سحرة فرعون امنت فلانين ايمانها لفرعون وثبت عليه او تديبها ورجلها باربعة
 اوتاد والقها في الشمس وامر بصخرة عظيمة تلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في
 الجنة فابصرت بيتا في الجنة من درة وانزع الله روحها فلقبت الصخرة عليها ليس في جسدها روح
 فأنجد ألما من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها
 تأكل وتشرب قوله ومريم ابنة عمران عطف على امرأة فرعون اى وضرب الله مثلا للذين آمنوا
 مريم ابنة عمران وما لو تيت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين
 مع ان قومها كانوا كفارا قوله وكانت من القاتنين اى من القوم القاتنين فلذلك لم يقل من القاتنات
 وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى
 وقال السهيلي هي عمة موسى وكانت لها فراصة حين قالت قره عين لي ولك وانما ذكر الآية التضحية
 لقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجمة الا ذكر آسية **ص** حدثنا
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابني موسى رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة
 فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية ويحيى بن جعفر بن اعين
 ابو زكريا البخاري السكندى وهو من افراد مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعمرو بن مرة بضم الميم
 وتشديد الراء الرادى الاعمى الكوفي مرفى في كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن شر اصيل الكوفي
 كان يصلي كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتد يعمد عليه و ابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث

اخرجه البخاري ايضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بندار عن غندروا اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر وابي كريب وعن محمد بن المثني وابن بشار وعن عبدالله بن معاذوا اخرجه الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثني به واخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن قتبية بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بتمامه **لهذا كرمناه بقوله** كل بضم الميم وقصها وكسرهما ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال **قوله** ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وقد استدلت بعضهم بهذا على ان آسية ومريم نبيان لان اكل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيين للزم ان لا يكون في النساء اولوية ولا صديقة ولا شاهدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير ممن فكأنه قال لم ينبأ من النساء الا فلانة وفلانة **ومنع** بانه لا يزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق لقام الشيء وتناهي في باب فاعلراد تناهيهما في جميع الفضائل التي للنساء **وقال** الكرماني وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل عن الاشعري ان من النساء من نبي وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت بحجج الملك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبيااء بعدها اؤتيت الذين انعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي **الصحيح** ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها واسطة الملك واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها **قوله** وان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها على النساء اى على نساء هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضلية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضله التزييد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاسافة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل هذه الخصال لا تستلزم الافضلية لهما من كل وجه **وقد** ورد من طريق صحيح ما يقتضي افضلية خديجة رضي الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضي الله تعالى عنه خبر نساءها خديجة وسبأني ان شاء الله تعالى **وقد** ورد ايضا ما يقتضي افضلية خديجة وفاطمة رضي الله تعالى عنهما فيما اخرجه احمد وابن حبان وابويطي والطبراني وابوداود في كتاب الزهد والحاكم كاهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث ابي هريرة رواه الطبراني في الاوسط واجد في مسنده من حديث ابي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ورواه احمد والترمذي وابن عساكر **وقد** عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض اربعة خطوط فقال اتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مراح وامرأة فرعون ورواه النسائي وابويطي وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الاما كان من مريم بنت عمران وهذا يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربعة ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

اشاره الى ما في قوله تعالى (ويكأن الله يسبط الرزق لمن يشاء من عباده) ويقدر لولا ان من الله علينا
 نخسف بنا وبكائمه لا يفلح الكافرون) قال الخليل وى وحدها وكان للحقيق وقال ابو الحسن وى اسم فعل
 والكاف حرف خطاب وان على اضمار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخارى ان قوله ويكأن الله
 مثل المتر ان الله وهكذا قال المفسرون اراد ان معناه مثل معنى قوله المتر ان الله وفى تفسير النفس وى
 مفصولة عن كائن وهى كلمة تنبيه على الخطاء والتندم وحكى القراء ان امرأبة قالت لزوجها ابنك
 فقال ويكأنه وراء البيت يعنى اما ترى وراء البيت **ص** يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر
ش هذا فى آية اخرى واو لها (قل ان ربي يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها
 مثل ما فى الآية الاولى وهو قوله يسبط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ثم فسر قوله يسبط ويقدر
 بقوله **ص** ويوسع عليه وبضيق **ش** قوله يوسع هو معنى قوله يسبط وقوله
 ويضيق معنى قوله ويقدر وهو كما فى قوله ومن قدر عليه رزقه اى ضاق ويقال قدر على عياله قدرا
 مثل قدر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قدر ولم يذكر البخارى فى هذا الباب الا هذه الآثار المذكورة
 ولم يثبت هذا الا فى رواية المستمل والكشيمى **ص** باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم
 شعيبا **ش** اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا) قال يقوم عبد الله ما لكم
 من الله غيره) الآية وشعيب اسم عربى وقال مقاتل ذكره الله فى القرآن فى تسعة مواضع وهو شعيب
 ابن يوسف بن يعقوب بن غنم بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال وهب بن منبه شعيب
 ابن غنم بن يوسف بن مدين وقال الثعلبي شعيب بن بحرون بن يوسف بن مدين وقال ابن اسحق شعيب
 ابن ميكيل بن شجر بن لاوى بن يعقوب وقيل شعيب بن نويل بن يعقوب بن يوسف بن غنم بن مدين بن ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن غنم بن ثابت بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته اوامه
 بنت لوط وكان من آمن بابراهيم وهاجر معه ودخل يدمشق قوله والى مدين اى والى اهل مدين
 وكانوا قوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسون المكاييل والموازين وكانوا مكاسبين لا يدعون
 شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال يقوم عبد الله اى وحدوه وقد قص الله قصته فى القرآن وقال
 علماء السير اقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزى ثم خرج
 الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن فى المسجد الحرام حيال الحجر الاسود وقال سبطه
 وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال
 ابو المفاخر ابراهيم بن جبريل فى تاريخه ان شعيبا كان عمره ثمانمائة سنة وخمسين سنة **ص** الى اهل مدين
 لان مدين بلد مثل واسأل القرية واسأل العير يعنى اهل القرية واهل العير **ش** اشار بهذا الى معنى قوله
 الى مدين الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لتبوك على نحو ست
 مراحل منها وبها البئر التى استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لساعة شعيب عليه الصلاة
 والسلام وهى الآن خراب واشار بقوله واسأل القرية الى ان نثير قوله تعالى والى مدين اخاهم هو دا
 قوله واسأل القرية فى ان المضاف فىهما محذوف وهو لفظ اهل وكذلك قوله واسأل العير اى اهل
 العير لان القرية والعير لا يصح السؤال منهما **ص** وروى كم ظهر بالمتلفقوا اليه ويقال اذا لم يقض
 حاجته ظهرت حاجتى وجعلتني ظهري اى ان تأخذ معك ذبابة او ماء تستطهر به **ش**
 اشار بقوله وروى كم ظهر الى ما فى قوله تعالى (واتخذتموه ودا كم ظهريا) ثم فسر قوله لم تلتفتوا اليه

والظهرى منسوب الى الظهر وكسر الظاء من تغييرات النسب كما تقول في امسى امسى بكسر الهمزة
 قوله ويقال اذالم يقض حاجته يعنى اذالم يقض حاجته من سألته بها تقول ظهرت حاجتى اى جعلتها وراء
 ظهرك وقال الجوهرى وقولهم ظهر فلان بحاجتى اذا استخف بها قوله وجعلتنى ظهريابيعنى يقال ايضا
 اذالم بلغت اليه ولاقضى حاجته جعلتنى ظهريا اى جعلتنى وراء ظهرك قوله قال الظهرى الظاهر ان
 الضمير فى قال يرجع الى البخارى و اشار به الى ان الظهرى بصورة النسبة يقال ايضا لمن يأخذ معدداة
 او وما يستظهر به اى يقوى به **ص** مكانهم ومكانهم واحدش **هـ** هذا فيه نظر لان فى قصة شعيب
 هكذا ويا قوم اعملوا على مكاتكم يعنى مكانكم وامكانكم فى سورة يس وهو قوله ولولنا لم يفتناهم
 على مكانتهم وفى التفسير المكانة والمكان واحد كالقائمة والمقام **ص** بغنوا يعيشوا **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى كان لم يغنوا فيها نعم فسر به بقوله يعيشوا لانه لما ذكر يغنوا بدون لم فسر يعيشوا
 ايضا بدون لم والاصل كان لم يغنوا فيها اى لم يعيشوا ولم يقيموا بها **ص** تأس تحزن **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى ولاتأس على القوم الكافرين وفسر تأس بقوله تحزن ولم يذ كر لفظ لا فيها
 وذ كر هذا ليس فى محله لانه فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** آسى أحزن **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن وانتم
 واتوجع **ص** وقال الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستزئون به **ش** اى قال الحسن البصرى
 فى قوله تعالى انك لانت الحليم الرشيد يستزئون به يعنى انهم عكسوا هلى سبيل الاستعارة التكمية اذ فى ضم
 انت السفيه الغوى لالحليم الرشيد ووصل ذلك ابن ابي حاتم من طريق ابي الميج عنه قوله به اى بشعيب
ص قال مجاهد ليكة الايكة **ش** اشار به الى ما قوله تعالى كذب اصحاب الايكة المرسلين
 قرأ بعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال مجاهد هونفس الايكة وقال الرشادى الايكة كانت منازل قوم
 شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم المقل والايكة عند اهل اللغة الشجر
 الملتف وكانوا اصحاب شجر ملتف ويقال الايكة الفيضة وليكة اسم البلد حولها كما قيل فى مكة وليكة
 وقال ابو جعفر النحاس ولا يعلم ليكة اسم بلد **ص** يوم الظلة اظلال الغمام العذاب عليهم
ش اشار به الى ما فى قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة يروى انه حبس عنهم الهوام ووسط
 عليهم الحر فاخذ بافاسهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت معابدهم وجدوا لها باردا ونسيما
 فاجتمعوا تحته فامطرت عليهم نارا فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة مبعوثا الى اصحاب مدين
 واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بعذاب يوم
 الظلة واعلم ان البخارى لم يذكر فى هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا ايضا
 الا فى رواية المستملى والكشيمى **ص** باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى
 قوله وهو مليم **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق
 الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فاتعمه الحوت وهو مليم) ويونس ابن متى ففتح الميم
 وتشديد التاء المتة من فوق مقصور وقيل متى امه ولم يشتر نبي بامه غير يونس والمسيح
 عليهما الصلاة والسلام وروى عبد الرزاق ان متى اسم امه ولكن الاصح انه اسم ابيه وكان
 رجلا صالحا من اهل بيت النبوة ولم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التى اغتسل فيها يوب
 عليه الصلاة والسلام فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله تعالى ان يبرزهما ولدا مباركا

فبعثه الله في بنى اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفى متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بنى اسرائيل وانه من سبط يقيمين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال لها ينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعثه الله اليهم **ص** قال مجاهد مذهب ش هو تفسير قوله عليه السلام هكذا رواه الطبري من طريق مجاهد عن الامام الرجل اذا أتى بما يلام عليه وفي تفسير النسفي وهو عليه السلام في الملامه يقال رب لا تم ملهم اى يلوم غيره وهو احق منه بالوم وعن الطبري المليم هو المكتسب اللوم **ص** المشحون الموقر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك المشحون هكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي يحيى عن مجاهد والموقر بضم الميم وقبح القاف لملو وقبل معناه المجهر **ص** فلولانه كان من المسيحين الآية **ش** يعنى اتم الآية واقرأ الآية وهو قوله لث في بطنه الى يوم يعثون يعنى لولان يونس كان من المسيحين اى المزهين بالذكرين الله تعالى قبل ذلك في الرخاء بالتسبيح والتقديس لث في بطن الحوت الى يوم يعثون يعنى الى يوم القيامة وفي تفسير النسفي الظاهر لث حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة وقال الكلبي كان لث في بطن الحوت اربعين يوما وقال الضمك عشرين يوما وقال عطاه سبعة ايام وقيل ثلاثة ايام وعن الحسن البصري لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعد الوقت الذي اتفق فيه **ص** فبذناه العراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اى فطر حناه وفسر العراء بوجه الارض وهكذا فسر الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال الاخفش هو الفضاء وقال السدي هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات ومنه قيل للمجرد حريان **قوله** سقيم اى عليل مما حله به **ص** وايتنا عليه شجرة من يقطين من غير ذات اصل الدباء ونحوه **ش** **قوله** عليه اى له قبل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحظل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت يثبت ثم يموت في عامه وقيل هو يفعيل من قطن بالكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء وقائمة الدباء ان الذبان لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس وقيل هي التين وقيل هي شجرة الموز يقطى بورقها ويستظل بأغصانها ويفطر على ثمارها وقال مقاتل بن حبان كان يستظل بالشجرة وكانت ولة تختلف اليه فيشرب من لبنها **قوله** من غير ذات اصل صفة يقطين اى من يقطين كائن من غير ذات اصل **قوله** الدباء ما لم بدل من يقطين او بسان وليس هو مضافا اليه فانهم **قوله** ونحوه اى ونحو اليقطين كاللقاء والبطيخ **ص** وارسلناه الى مائة الف اوزيدون **ش** اى وارسلنا يونس وفي تفسير النسفي يجوز ان يكون قبل حبسه في بطن الحوت وهو ماضى من ارسله الى قومه من اهل ينوى وقيل هو ارسال ثان بعدما جرى عليه في الاولين والفرض من قوله الى مائة الف اوزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه بل يزيدون وعن ابن عباس معناه يزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا وعن الحسن والربع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** قاتلناهم الى حين **ش** يعنى ما قاتل قوم يونس عند معاناة العذاب **قوله** فقتلناهم الى حين اى الى اجل معصى الى حين انقضاء آجالهم **ص** ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم كظيم وهو مغموم **ش** الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى لا تكن يا محمد كصاحب الحوت

وهو يونس في الضمير والفضب والجملة قوله اذ نادى اى حين دما ربه في بطن الحوت وهو كظيم
 اى مملو غيظا من كظم السقاء اذا ملاء و اشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه
 بمعنى كظيم على وزن فاعيل وضمه بقوله وهو مفهوم وقيل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعمش وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل
 عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقول احدكم انى خير من يونس
 زاد مسدد يونس بن متى **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن
 يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعمش والاخر عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن
 الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير
 عن ابي نعيم وعن مسدد عن قتيبة ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن مجاهد بن عيلان قال العلماء اما
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشي على من سمع قصته ان يقع في نفسه نقص له فذكره لسد هذه الذريعة
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي العالية عن ابي عباس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** **ص** مطابقة للترجمة
 ظاهرة وابو العالية رفعه من مهران والحديث قدمضى في باب قول الله تعالى وهل انا لك حديث موسى
 ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن
 الفضل عن الاخرج عن ابي هريرة قال تنابها يودى يعرض سلعته اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي
 اصطفى موسى على البشر فسمع رجلا من الانصار مقام فلطم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى
 على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال بالالقاسم ان لى ذمة وعهدا
 فما بال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 روى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين ابناء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض
 الا من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى اخذ بالعرش فلا ادري احوسب
 بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولاقول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** **ص** مطابقة
 للترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب
 وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شراء فاعطى له به ثمنا
 بخسا قوله اظهرنا مقسم وقد بوجه عدم الخامة وهو انه جمع ظهر ومعناه انه ينهم على سبيل الاستظهار
 كان ظهر امته قد امة وظهرا وراه فهو مكنون من جانبه اذا قبل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قبل بين
 اظهرهم قوله ذمة وعهدا يعنى مع المسلمين فلا اخفد متى وقضى هدى بالطم قوله لا تفضلوا بين ابناء
 الله معناه لا تفضلوا بعضا بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والزاع او لا تفضلوا بجميع
 انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذا لامام افضل من المؤذن
 مطلقا وان كان فضيلة التأذين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهواكم **ص** فان قلت نبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل اذ معناه انا لا
 ادري ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جاز له ما لم يحز لغيره فان قلت السباق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان سلنا لا يقتضى الاتفضليه بهذا الوجه وهذا لا ينافى كونه
 افضل من موسى قوله بصعقته يوم الطور وهو في قوله تعالى (فلانجلى ربه للجهل جعله ذكرا وخر موسى
 صعقا) فان قلت ان موسى قدمات فكيف تركه الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اول من تشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث
 الالفظة بقرينة الروايات الاخر حيث قال افاق قبلي وهذه الصمقة هي غشبية بعد البعث عند نفخة الفزع
 الاكبر قوله ولا أقول الى آخره اى لا أقول من عند نفسي او قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعوا هضما
 لنفسه ﴿ ص ﴾ حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت جدي بن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول اتاخير من بونس
 ابن متى ﴿ ش ﴾ مطابقة لترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقدم الكلام فيه عن
 قريب والله اعلم ﴿ ص ﴾ باب ﴿ و ﴾ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في
 السبت ﴿ ش ﴾ اى هذا باب بذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون
 في السبت اذ تأتهم حيناتهم يوم سبتهم شرما ولا يؤمنون لا تأتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون قوله
 واسألهم اى اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين يحضرك من قصة اصحابهم الذين خالفوا امر الله فجاجتهم
 تقمته على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يحذونها في
 كتبهم لتلاجلهم بها محل اخوانهم وسلفهم قوله عن القرية هي ايلة وهي على شاطئ بحر القلزم
 وهي على طريق الحاج الذاهب الى مكة من مصر وحكى ابن التين عن الزهري انها طبرية وقيل هي
 مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها متناين مدين وهي بنا قوله اذ يعدون
 اى يعدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطيادهم في يوم السبت وقدموا عنه واذ يعدون بدل
 من القرية بدل الاشتمال ويحوزان يكون منصوبا بقوله كانت او بقوله حاضرة قوله اذ تأتهم كلمة
 اذ منصوب بقوله يعدون وقوله شرما اى ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله كذلك نبلوهم اى تخبرهم
 باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده ﴿ ص ﴾ يعدون يعدون يحا وزون
 اذ تأتهم حيناتهم يوم سبتهم شرما شوارع ﴿ ش ﴾ فسر قوله تعالى اذ يعدون بقوله يعدون
 يحا وزون وقد فسرناه وقد فسر شرما بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع
 شارع ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذ بينه واظهره ﴿ ص ﴾ الى قوله كونوا
 فردة خاسئين ﴿ ش ﴾ الى متعلق بقوله شرما وليس هو متعلق نحوى وانما معناه اقرأه بقوله
 امرنا الى قوله كونوا فردة خاسئين وهو قوله ويوم لا يستون لا تأتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون
 واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم
 يتقون فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا
 يفسقون فلما اعتوا عمننا نوا عنه فلما هم كانوا فردة خاسئين وقوله امة منهم اى جماعة من اصحاب السبت وكا
 ثلات فرق فرقة ارتكبت المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة نهت عن ذلك وانكرت
 واعترلتهم وفرقة سكنت فافعل ولم تنه ولكنهم قالوا للمنكرة لم تعظون قوما الله مهلكهم وقوله معذرة
 قرى بالرفع على تقدير هذا معذرة وبالنصب على تقدير ففعل ذلك معذرة الى ربكم اى فيما اخذ علينا
 بالامر المعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم يتقون اى لعلمهم بهذا الانكار يتقون ما هم فيه ويتركونه ويرجعون
 الى الله تعالى تأين فاذا نوا تاب الله عليهم وقوله فلما نسوا ما ذكروا به اى فلما اى الفاعلون المنكر قبول
 النصيحة انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا اى ارتكبوا المعصية وقوله فلما عتوا اى فلما تكبروا
 وقوله فردة جمع فرد وقوله خاسئين اى ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن
 ابن عباس صار شياهم فردة وشيوخهم خنازير ﴿ ص ﴾ بئس شديد ﴿ ش ﴾ هكذا فسر ابو عبدة

وهكذا قسره الزختمري يقال يؤس يؤس بأسا اذا اشتد فهو بثيس وقرئ بشس بوزن حذر
وبشس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد في كبد وبشس على قلب الهزمة
بأه كذب في ذنب وبشس على وزن فيعل بكسر الهزمة وقسمها وبشس على وزن ريس وبشس
على وزن هين في هين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا ﴿ص﴾ باب ﴿١﴾ قول الله تعالى
وآتيناه داود زبوراً ﴿ش﴾ اى هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقوله (اذا
اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والدين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً ﴿٢﴾ وداود اسم
اصحى وعن ابن عباس هو بالعبرانية التصير العبري ويقال سمى به لانه داوى جراحات القلوب وقال
مقاتل ذكره الله في القرآن في اثني عشر موضعا هو داود بن ايشا بكسر الهزمة وسكون الياء آخر
الحر وفوقها شين المجهمة ابن هود بن قيس الهذلي وسكون الواو وفتح الباء الموحدة على وزن جعفر
ابن باهر بياء موحدة وهين مفعلة مفتوحة ابن سلون بن يارب بياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة
ابن رام بن حضرون بحاء مفعلة وضاد مفعلة ابن قارص بفاء وفي آخره صاد مفعلة ابن يهودا بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلون يحشون بن عبيدنا ب
ابن رام وقبل ارم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي انزل الله عليه وروى ابو صالح عن عباس قال انزل
الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام مائة وخسين سورة بالعبرانية في خسين منها ما ملقوه من تحت
نصر وفي خسين ما ملقوه من الروم وفي خسين واما وحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود
ولا احكام وروى انه نزل عليه في شهر رمضان ﴿ص﴾ الزبور الكتاب واحدها زبور زبرت كتبت
﴿ش﴾ الزبور بضم الزاي والباء جمع زبور قال الكسافي يعني الزبور يعني المكتوب يقال زبرت الورق
فهو مزبور اى كتبه فهو مكتوب وقرأ حزمة زبور بضم الزاي وغيره من القراء بفهمها ﴿ص﴾
ولقد اتينا داود منا فضلاً يا جبال اوبى معه ﴿ش﴾ فضلاً اى ثبوت وكتابه اى زبور ووصو تايد بها
وقوة وقدره وتخير الجبال والطير قوله يا جبال بدل من قوله فضلاً بقدر قولنا يا جبال اوبى بدل من
قوله آتيناه تدبر فلنا يا جبال ﴿ص﴾ قال مجاهد سمى به ﴿ش﴾ هو تفسير قوله اوبى معه يعني
يا جبال سمى مع داود واوبى امر من التأو بى اى ارجى معه التسميع اى ارجى معه فى التسميع كل ارجع
فيه لانه اذا رجعه فقد رجع وقبل سمى معه اذا سمع وقبل هى لسان الخبشة وقيل نوحى معه والطير
تسعدك على ذلك وكان اذا نادى بالنباح اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطير من فوقه فصدى
الجبال الذى يسمعه الناس من ذلك اليوم ﴿ص﴾ والطير ﴿ش﴾ هو منصوب بالعطف على محل
الجبال وقبل منصوب على انه مفعول معه وقبل بالعطف على مضى لانه سخر ناله الطير ﴿ص﴾
والله الحديد ﴿ش﴾ اى النالد داود الحديد فصار في يده مثل الشمع وكان سأل الله ان يسببه
سبباً يستغنى به عن بيت المال فتقوت منه ويطعم عياله قالن الله الحديد ﴿ص﴾ ان اعمل سابقات
الدروع ﴿ش﴾ كلمة ان هذه مقسمة منزلة اى كفى قوله تعالى فاوحينا اليه ان اصنع الفلث وسابقات
منصوب بقوله اعمل وفسره بقوله الدروع وكذا فسر ابو عبيدة السابقات بالدروع وقال اهل التفسير
اى كوامل واسعات وقرئ صابقات بالصاد ﴿ص﴾ وقدر فى السر المسامير والخلق ولا تدق
المحمار فتسلسل ولا تعظم فيقصم ﴿ش﴾ فسر السر بقوله المسامير والخلق قال المفسرون
معنى قوله وقدر فى السر دى لتجعل المسامير دقاتاً ولا غلظاً واثار البخارى الى ذلك بقوله ولا تدق

بالدال المهملة من التدقيق ويدل عليه ما روى ابراهيم الحربي في غريب الحديث من طريق مجاهد في قوله وقد ر في السرد لادنى السامر فيتسلسل ولا تغاظها فيقصمها وقيل ولا ترق بالراء من الرقة وهو ايضا يروى ذلك المعنى قوله فيتسلسل ويروى فيتسلسل ويروى فيلسس والكل يرجع الى معنى واحد يقال شئ ساسا اي سهل ورجل ساس اي ابن متقادين السلس والسلاسة قوله ولا تعظم اي المحمار فيقصم من القصم وهو القمع ﴿ افرخ ازل ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ربنا افرخ علينا صبرا وفسر افرخ بقوله ازل من الازال قال المفسرون معنى قوله افرخ علينا صبرا اي ازل علينا صبرا من عندك وهذا في قصة طالوت وقباضة داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكره هنا لان قضيتهم واحدة وقال بعضهم افرخ ازل لم اعرّف المراد من هذه الكلمة هنا قلت ليس هذا الموضع من المواضع التي يدعى فيها الهجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه ﴿ ص ﴾ بسطة زيادة ونضلا ﴿ ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم وهذا ايضا في قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد فسر البخاري بسطة بقوله زيادة ونضلا اي زيادة في القوة ونضلا في المال وفي علم الحروب وهذا الذي قبله لم يبق الا في رواية الكشي بمعنى وحده ﴿ ص ﴾ واعلموا صالحا اني بما تعملون بصير ﴿ ش ﴾ فجازيكم عليه احسن جزاء وانه ﴿ ص ﴾ حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود عليه الصلاة والسلام القرآن فكان يأمر بدوابه فيقرأ القرآن قبل ان تسرج دوابه ولا يأكل الا من علم به ﴿ ش ﴾ مطابقة للترجمة ظاهره ورجاله قد كروا غير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق ابن نصر قوله خفف على صبغة المجهول من الخفيف قوله القرآن وفي رواية الكشي معنى القراءة وقال الكرماني القرآن اي التورية او الزبور وقال الثوري شئ وانما اطلق القرآن لانه قصده اصحابه من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جعلته قد قرأه وسمى القرآن قرأنا لانه جمع الامر والهي وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي اوحى اليه قوله فكان اي داود يأمر بدوابه وفي روايته في التفسير يدانته بالافراد ويجعل الافراد على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفي رواية موسى فلا تسرج حتى يقرأ القرآن والاول باخ وهو فيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان وهذا لاسيما الى ادراكه الابالفة بعض الرباني وجاء في الحديث ان لبركة قد تقع في الزمان المسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووي اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار انتهى ولقد رأيت رجلا حافظا قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر قوله ولا يأكل الا من علم به وهو ممن كان من الدروع من الحديد بلانار ولا مطرقة ولا سندان وهو اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح ﴿ ص ﴾ رواه موسى بن عقبة عن صفوان بن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ﴿ ش ﴾ اي روى الحديث المذكور موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ووصله الاسعدي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصله البخاري ايضا في كتاب خلق افعال العباد عن احمد بن ابى عمرو عن ابيه وهو حنص بن عبدالله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حدثنا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان معبد بن المسيب اخبره واباسلة بن عبد الرحمن

عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتي اقول والله لاصوم من النهار و
 لا قوم الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لاصوم من
 النهار ولا قوم الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطروم و قوم من الشهر
 ثلاثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت اتي اطيق افضل من ذلك يا رسول الله
 قال فصم يوما وافطر يومين قال قلت اتي اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام
 داود وهو عدل الصيام قال قلت اتي اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب
 صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب
 ابن ابي ثابت عن ابي العباس من عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الم انباءك تقوم الليل وتصوم النهار قلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين وتفهمت
 النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او صوم الدهر قلت اتي اجدي قال مسعر يعني
 قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما لا يفطر اذا لاقى **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة
 وقح العين المهملة وفي آخره راه ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاعر
 والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الاهل في الصوم وفي كتاب التمجيد في باب مجرد من
 الترجمة قوله هجمت اى غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله تفهمت بفتح
 النون وكسر الفاء اى ضعفت قوله ولا يفطر اذا لاقى وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان
 يضعفه عن الحرب **ص** باب احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام
 واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما
 ويفطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضى الله تعالى عنهما ما لقيه الحضر عندي الاناثما **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المديني احد مشايخه
 وهو قول عائشة اى قوله وينام سدسه اى السدس الاخير موافق لقول عائشة ما لقيه الحضر بالفاء اى
 ما وجدته الحضر عندي الاناثما اى الاحال كونه ناظما والحضر مرفوع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب
 فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التمجيد في باب من نام عند
 الحضر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت
 ما لقيه الحضر عندي الاناثما يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن اوس الثقفي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله
 صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة شئ
 واحد غير ان فيها تفصيلا وتأخيرا والحديث مضى في كتاب التمجيد في باب من نام عند الحضر فانه
 رواه علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره ومر الكلام فيه **ص** باب
 واذكر عبدنا داود ذا الابدانه اواب الى قوله وقصل الخطاب **ش** اى هذا باب يذكر فيه
 قوله تعالى واذكر عبدنا داود ذا الابدانه اواب انا نحننا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قوله واذا كر عبدنا عطف على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اى الكفار واذكر عبدنا داود فى صبره على العبادة والطاعة قوله ذا الابد اى القوة انه اواب اى راجع عن كل ما يكرهه الله تعالى * قوله بالعشى اى باخر النهار والاشراق اوله * قوله والطير اى وضمنا له الطير محشورة اى مجموعة * قوله كل له اى كل واحد من الجبال والطير له اى لداود اواب اى مطيع * قوله وشددنا ملكه اى ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد حلوكة الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ثلاثين وثلاثون الف رجل ومنسنة وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل ارجعوا فقد رضى نبي الله منكهم وقيل ثلاثة وثلاثون الف رجل بنى اسرائيل ثم بأتى عوضهم قال قتادة فكان جلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس * قوله وآتيناه الحكمة بمعنى النبوة والزبور وعلم الشرائع والاصابة فى الامر * قوله وفصل الخطاب الفصل التمييز بين الشيعين وقيل الكلام بين الفصل بمعنى الموصول قيل الفصل بمعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذى يوصل بين الحق والباطل والصحيح والفساد وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فانه اول من قالها ﴿ص﴾ قال مجاهد الفهم فى القضاء شى ﴿﴾ اى قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم فى القضاء وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليث عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه ﴿ص﴾ ولا تشطط ولا تسرف شى ﴿﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه استبعد هذا التفسير وقد فسر السدى هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة فى قوله ولا تشطط اى لا تمل وعن المورج لا تفرط ولا تشطط بمجاوزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت ﴿ص﴾ واهدنا الى سواء الصراط شى ﴿﴾ هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق ﴿ص﴾ ان هذا اخيه تسع وتسعون نجمة شى ﴿﴾ تذكر الآية بتمامها ثم تذكر البضارى من الفاظ هذه الآية وتمامها (ولى نجمة واحدة فقال اكفنها وعزنى فى الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظنك بسؤال نعبتك الى فجاجه وان كثيرا من الخطا لم يغبى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود انما افناه فغفر له وخررا كما واثاب) قوله ان هذا اخى اى فى الدين او المراد اخوة الصداقة واللفة واخوة الشركة والمراد من العجبة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالفجاج عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا يورى عن النساء بالظباء والشاء والبقر ﴿ص﴾ يقال للمرأة نعجة ويقال لها ايضا شاة شى ﴿﴾ هذا كثير فاش فى اشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للنبيه والتفهيم لانه لم يكن هناك فجاج وانما هذا مثل قول الناس ما ضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب ﴿ص﴾ وولى نجمة واحدة فقال اكفنها مثل وكفنها زكريا ضمها شى ﴿﴾ اشار به الى ان معنى الكفل الضم فلذلك قال اكفنها مثل وكفنها زكريا اى ضم زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابى العالية معنى اكفنها ضمها الى حتى اكفنها وقال ابن كيسان اجعلها كفلى اى نصيبى ﴿ص﴾ وعن ابى غلبنى صار اعز منى اعزته جعلته عزى فى الخطاب شى ﴿﴾ قال ابو عبيدة فى قوله وعزنى فى الخطاب اى صار اعز منى ويقال عزنى فى الخطاب اى المحاورة وعن قتادة معناه غلبنى وقهرنى ﴿ص﴾ يقال

المحاوره ش ﴿ اى الخطاب يقال المحاوره بالحاء المهملة ﴾ ص قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك
الى نعاجه ش ﴿ اى قال داود وفى تفسير النسقى لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفى ذلك
استنكار للفعل خليطه ونعجين لطمه قوله بسؤال نعجتك مصدر مضاف الى المفعول ﴾ ص
وان كثيرا من الخططاء اى الشركاء ليعنى الى قوله انما قتناه ش ﴿ فسر الخططاء بالشركاء وهكذا
فسره المفسرون وهو جمع خليط قوله ليعنى اى ليطلم قوله الى قوله انما قتناه قد ذكرنا الآن تمام
الآية ﴾ ص قال ابن عباس اختبرناه ش ﴿ اى قال عبد الله بن عباس معنى قتناه اختبرناه وهذا
وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه ﴾ ص وقرأ عمر رضى الله تعالى عنه قتناه بتشديد
التاء ش ﴿ هذا قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة ايضا عن الحسن البصرى وابى رجا العطار دى
﴿ ص فاستغفره وخررا كما واناب ش ﴿ خررا كما اى حال كونها كما اى ساجدا وعبدا
عن السجود باركوع لانهما بمعنى الانحناء قوله واناب اى رجع الى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع
الى الله بالتوبة يقال اناب يذنب انابة فهو متيب اذا قبل ورجع ﴾ ص حدثنا محمد حدثنا سهل
ابن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنهما انما نجد فى ص قرا
ومن ذريته داود وسليمان حتى اتى فهداهم اقتده فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم بمن امر
ان يقتدى بهم ش ﴿ مطابقته للترجمة فى قوله ومن ذريته داود و محمد وشيخه هو ابن سلام كذا جزم به
بعضهم وقال الكرماتى هو اما محمد بن سلام واما ابن المتنى واما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال
انه ابو موسى الزمى وهو محمد بن المتنى البصرى وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانطاكى البصرى والعوام
يقض العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن
عبد الله ومن يندار عن غندر عن شعبة قوله انما نجد بهمزة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفى رواية
المستملى والكشيهمنى اسجد بهمزة تنوين الاولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده قوله فقرأ اى ابن
عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجى
الحسين وقرأ بعده خمس آيات اخرى حتى قرأ بعدها اولئك الذين هدى الله فهداهم اقتده قل لا
اسألكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين قوله فقال نبيكم اى فقال ابن عباس وفى بعض الروايات
فقال ابن عباس قوله من امر على صيغة المجهول قوله ان يقتدى بهم اى هؤلاء الرسل المذكورين
فى هذه الآيات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا قوله ومن ذريته اى ومن ذرية نوح عليه السلام لان
قبله ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وانما قلنا الضمير
يرجع الى نوح لانه اقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير ايضا وقال آخرون ان الضمير يرجع الى
ابراهيم عليه السلام لانه الذى سبق الكلام من اجله لكن يشك على هذا ذكر لوط عليه السلام
فانه ليس من ذرية ابراهيم عليه السلام بل هو ابن اخيه هاران بن أزر اللهم الا ان يقال انه دخل
فى الذرية تغليا وفى ذكر عيسى عليه السلام فى ذرية ابراهيم او نوح على القول الآخر دلالة على
ادخول ولد البنات فى ذرية الرجل لان عيسى عليه السلام انما ينسب الى ابراهيم عليه السلام بأمه
مريم عليها السلام فانه لا بابه ﴾ ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ليس ص من غزائم السجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد
فيها ش ﴿ وجه ذكر هذا الحديث عقب الحديث المذكور من حيث ان كلا منهما

يتضمن ذكر السجود في ص وو هب مصغر وهب ابن خالد البصري واوب هو السخنياني والحديث
مضى في ابواب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه ﴿ ص باب قول الله
تعالى وو هبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب ﴾ اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى
وو هبنا الى آخره وليس في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى وو هبنا الى آخره قوله نعم العبد
المخصوص بالمدح محذوف قوله انه اواب لتعليل لكونه ممدوحا لكونه اوابا اي رجعا اليه بالتوبة
بالتوبة او بمجاورة التوبين ومرجعا لان كل مؤوب اواب ﴿ ص الرجوع المنيب ﴾
هذا تفسير الابواب وفسره بان الرجوع عن الذنوب والمنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة
﴿ ص وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ﴾ وقوله بالجر عطف على قول الله
في قوله باب قول الله قوله هب لي اي اعطني ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يعني من دوني وقال
ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدي وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لا اسلبه في باقي عمرى كما سلبته
في ماضى عمرى وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغي لاحد من بعدي
تخصير الرياح والطير وقيل انه اسأل ذلك ليكون له علماء على المغفرة وقبول التوبة حيث احاب الله دعاء مورد
عليه ملكه وزاد فيه ﴿ ص وقوله واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان ﴾
وقوله بالجر ايضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اي اليهود ما تلو الشياطين اي
ما ترويه وتخبروه وتحدثه الشياطين قوله على ملك سليمان وعدها بعلى لانه ضمن معنى تلو وتكذب وقال ابن
جرير على هنا بمعنى في اي في ملك سليمان ونقله عن ابن جريج وابن اسحق قلت التضمن اولى واحسن وقال
السدي ما ملخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون
الكهنة فيخبرون به فحدثه الكهنة للناس فيصدقونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة
سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك وفشى في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس
فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفن تحت كرسيه ولم يكن لاحد من الشياطين ان يدنوا من
الكرسى الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمى واتى نفران من بني اسرائيل فدلهم
على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطير بهذا السحر ثم طار
وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فأتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه
وسلم خاصموا بها فانزل الله تعالى هذه الآية واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان
الآية ﴿ ص وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ﴾ اي وسخرنا سليمان
الريح وقال في آية اخرى فمخرنا الريح غدوها شهر ورواحها شهر في غدوته وشهر في روحته وقال مجاهد كان سليمان
يفدوم دمشق فيقبل باصطخر وروح من اصطخر فيقبل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة
شهرين ما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر ﴿ ص واسلناه عين القطر اذنباله عين الحديد
ش ﴾ اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذنباله من الاذابة وفسر عين القطر بالحديد وقال قتادة
عين من نحاس كانت باليمن وقال الاعشى سبيلته كما يسال الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قبله ﴿ ص
ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محارب ﴾ اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين
يديه باذن ربه ومن يرغ منهم عن امرنا فقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل

وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور * قوله ومن
 يزغائى ومن يمل من الجن عن امرنا نذقه من عذاب السعير فى الآخرة وقيل فى الدنيا وذلك ان الله
 تعالى وكل بهم ملكا يدهسوط من نار فى زاغ عن امره ضربه ضربة احرقته **ص** قال مجاهد
 بزيان مادون القصور **ش** فسر مجاهد الحاريب بقوله بزيان مادون القصور وقال ابو عبيدة
 الحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا السجد والمصلى **ص** وتمايل **ش** جمع
 تمايل وهى الصور وكان عمل الصور فى الجدران وغيرها سائغا فى شربتهم **ص** وجفان كالجواب
 كالخياض للابل وقال ابن عباس كالجوبة من الارض **ش** الجفان جمع جفنة وهى القصعة
 الكبيرة شبت بالجواب وشبت الجواب بالبياض التى يجي فيها الماء اى يجمع واحد هاجبة قال الاعشى
 * تروح على آل الحاقى جفنة * بكناية السج العراقى تفهق * ويقال كان يقعد على جفنة واحدة
 من جفان سليمان الف رجل يأكلون بين يديه **قوله** وقال ابن عباس كالجوبة اى الجفان كالجوبة
 بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهى موضع ينكشف فى الحرة ويقطع عنها **ص**
 وقدور راسيات الى قوله الشكور **ش** راسيات اى ثابتات لا يحولن ولا يحركن من اماكنهن
 اعظمهن وفى تفسير النسفى وكانت باليمن ومنه قيل للجبال رواسى **قوله** الى قوله الشكور يعنى
 اقرأ الى قوله الشكور وهو قوله (اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفى اى
 وقلنا اعملوا شكرا يعنى اعملوا بطاعة الله بآل داود شكرا على نعمه وشكرا فى محل المصدر على
 تقدير اشكروا شكرا الان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للمم شكره وقيل
 انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لتعانه وقيل انتصب
 على الحال اى شاكرين وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به معناه انا نحضرنا لكم الجن
 يعملون لكم ما نتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة **قوله** الشكور المتوفر على اداء الشكر
 الباذل وسعده فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعتزا **قوله** وعن ابن عباس الشكور من يشكر
 على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر **ص**
 فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض الارضة تأكل منسأته عصاه فلما خر الى قوله
 المهين **ش** اى فلما حكمنا على سليمان الموت ما دل الجن موته الا دابة الارض وهى الارضة
 وهى دوية تأكل الخشب **قوله** منسأته اى عصاه **قوله** فلما خر اى سقط سليمان **قوله** الى قوله
 المهين يعنى اقرأ الى قوله المهين وهو قوله تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين
 * قوله تبينت الجن جواب لما اى لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكا توبدعون انهم يعلمون الغيب * قوله
 فى العذاب المهين اى فى العذاب الذى بهن المعذب يعنى ما عملوا مسخرين وهوميت وهم يظنون حيا
ص حب الخير عن ذكر ربى من ذكر ربى **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فقال انى احببت حب
 الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالجاب **قوله** حب الخير قال الفرء الخليل والخير بمعنى فى كلام العرب والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم سمي زيدا الخليل زيد الخير والخير المثل ايضا **قوله** عن ذكر ربى قال قتادة عن
 صلاة العصر * قوله حتى توارت يعنى الشمس اى غابت بالجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تغرب
 الشمس من ورائه وقيل معناه حتى استوت الشمس بما يحجبها عن الابصار والاضمار قبل الذكر يجوز
 اذا جرى ذكر النسي اول دليل الذكرو قد جرى هنا وهو قوله بالمشى وهو ما بعد الزوال **ص**

فطفق مسجدا بالسوق والاعناق يمسح اعراف الخيل وعراقيها ش ﴿ اول الآية (ردوها على) وهي المذكور قبله بقوله (اذعرض عليه بالعشي الصافات الجباد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام صلى الصلاة الاولى ثم قصد على الكرسي وهي تعرض عليه فحضت عليه منها تسع مائة وكانت الفا وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف فرس وكان ابوه اصابها من العمالق وقال الحسن بلغنى انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقبل ان يكمل العرض غربت الشمس فقاتته صلاة العصر ولم يعب بذلك فاعتم لذلك فقال (ردوها على فطفق مسجدا) اي فاقبل بمسح بسوقها واعناقها بالسيف ونحرها تقربا الى الله تعالى وطلبا لرضاء حيث اشتغل بها عن طاعته قوله يمسح اعراف الخيل وعراقيها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند عقب الانسان ﴿ ص الاصفاد الوثاق ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى (واخرين مقرنين في الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير من طريق السدي قال مقرنين في الاصفاد ان تجمع البدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفادو الاغلال واحد هاصدق يقال للطاء ايضا صدف قوله واخرين عطف على قوله والشياطين اي صخر ناله الشياطين وصخر ناله آخرون يعني مردة الشياطين مقرنين في الاصفاد يقال صفده اي شده واثقه ﴿ ص قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدي رجليه حتى يكون على طرف الخافر الجباد السراع ش ﴾ اي قال مجاهد في قوله تعالى (اذعرض عليه بالعشي الصافات الجباد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعني مشتق منه وهو جمع صافنة وقال النسفي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الخافر والصفون لا يكاد يكون في الهجن وانما هو في العرب الخالص ووصل الفريابي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته يده والموجود في اصل البخاري رجله وصوب القاضي عياض ما عند الفريابي قوله الجباد السراع بكسر السين المملة وفي التفسير الجباد المسرعة في الجري جمع جواد قيل جمع جيد جمع لها بين وصقين مجودين ﴿ ص جسدا شيطانا ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نهج في قوله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تقف الناس قال ارني خاتمك اخبرك فاعطاه فبذره آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستطعم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطبخ بطنه فوجد خاتمته في بطنه فرد الله اليه ملكه وفر آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه اصمر آخره راء ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدي كذلك انتهى قلت في هذا نظر من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان تناول خاتمته لغيره ليرامع علمه ان ملكه قائمه به والثاني لا يليق ان يقد شيطان على كرسي نبي مرسل الذي اعطى مالا اعطى غيره من الملوك العظيم والثالث ان آصف بالقاء في آخره هو معلم سليمان وكتابه في ايام ملكه والذي اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتت بسبب ابنة ملك صيدون واصطفي ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ابيها وكان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج من بيتها كانت هي وجواربها يعبدون هذه الصورة حتى أتى على ذلك اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فغضب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك

سقط الخاتم من يده وكان كلما اعادة كان يسقط فقال له آصف انك مقتون فقرأ الى الله تأبأ من ذلك وانا اقوم مقامك واسير في عيالك واهل بيتك بسرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك فقرأ سليمان هاربا الى الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وغاب مدة اربعين يوما ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واجاد الخاتم في يده وقيل المراد من الجسد انه وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين تقتله والا نعيش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر الصحاب حتى حلت ابنه وعدى في الصحاب خوفا من مضرة الشياطين فعاتبه الله لذلك ومات الولد فآلح ميتا على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) وهذا هو الانسب والايق من غيره ويؤيده ما قاله الخليل لا يقال الجسد لغیر الانسان من خلق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي اليه الله آدم في الجنة ﴿ ص ﴾ رخاء طيبة حيث اصاب حيث شاء ﴿ ش ﴾ اشار به الى قوله تعالى (فخضرنا له الریح تجري بامره رخاء وفسر رخاء بقوله طيبة ويروي طيبا بالذكير وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شاء بلفظ جبر ﴿ ص ﴾ فامن اعط بغير حساب بغير حرج ﴿ ش ﴾ اول الآية (هذا عطافا فامن او امسك بغير حساب وفسر قوله فامن بقوله اعط والعرب تقول من على رقيق اى اعطائه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط احدا عطية الا جعل فيها حسبا الاسلام فان الله اعطاه عطاء هنيئا فقال هذا عطافا فامن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعه وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واوثق من شئت في وئانك ولاتبعة عليك فيما تعاطاه ﴿ ص ﴾ حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عقرت من الجن فقلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فردته خاشئا ﴿ ش ﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله فقلت بتشديد اللام اى تعرض لى فلتة اى بقتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام ﴿ ص ﴾ عفريت متمر من انس او جان او زينة جاعتها الزبانية ﴿ ش ﴾ فسر عفريتا بقوله متمر وسواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزحشمى العفر والعفريه ولعفارية والعفريت القوى المتشيطن الذى يعفر قرنه والتاء فى العفريه والعفارية للحاق بشرذمة وغذافة والهاء فيها للباغاة والتاء فى عفريت للحاق بقنديل وفى الحديث ان الله تعالى يعرض العفريه الفرية قال ابن الاثير هو الداهى الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زينة بكسر الزاى وسكون الباء الموحدة وكسر النون وقبح الباء آخر الحروف وفى آخره هاء ويجمع على زبانية وفى قوله عفريت مثل زينة نظرا لان مثل الزينة العفريه لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زينة انه قيل فى عفريت عفريه وهى قراءة جاءت شاذة عن ابى بكر الصديق وابى رجاء الطاردي وابى السمال بالسین المهملة وباللام انتهى فقلت قد تقدم من قول الزحشمى ان عفريه لغة مستقلة وليست هى وعفريت لغة واحدة والزبانية

في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزين وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم
يدفون الكفار الى النار ويقال واحدا زيانا زيني ويقال زان وقيل زباني والكل لا يخلو عن نظر
ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لاطوفن البيلة على سبعين امرأة تحمل
كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئا الا واحدا ساقطا
احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوقالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي
الزناد تسعين وهو اصح **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو خالد بن مخلد يفتح الميم البصلي الكوفي
وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن
قوله لاطوفن وفي رواية الحموي والسمتلي لاطيفن وهما لفتان طاف بالشيء واطاف به اذا دار خلفه
وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لاطوفن قوله
البيلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب
الولد وفيه لاطوفن البيلة على مائة امرأة اوتسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنور فقال
تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان قال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية
ابوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان لسليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابي حنيفة عن طريق
هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن
سيرين وقدمرو وجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حرار وما زاد
عليهن كن سراري اوبالعكس وعن وهب كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيمة وسبعائة سرية
وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه
الصلاة والسلام الف مائة من قوارير على الخشب منها ثلثمائة صريحة وسبعائة سرية قوله فقال
له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر بن طاوس على ماسياتي فقال الملك وفي رواية
هشام بن عمار فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع
ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثله في مسلم وهذا كله مردود قول
من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعد من هذا من قال المراد بالملك
خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه وقيل القرين وقيل صاحبه له آدمي
قوله الا وحدا ساقطاشقه في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية
ابوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر حكي النقاش في
تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسبه قوله لوقالها لى لوقال سليمان ان شاء الله
لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لوقال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا اجمعون وفي رواية
ابن سيرين لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لوقال
ان شاء الله لم يحنث وكان دركاً لحاجته اى كان يحصل له ما طلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان
ارجى لحاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حنيفة الحنفي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن
ذكوان وهما قال في روايتهما تسعين على ماسياتي في الايمان والنور قوله وهو الاصح اى ماريه
من تسعين هو الاصح **ص** حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حنيفة عن ابراهيم التيمي
عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اى قال ثم

المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال اربعون ثم قال حينما ادر كنتك الصلاة فصل والارض لك مسجد
 ش مطابقة الترجمة تستأنس من قوله ثم المسجد الأقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذي
 بناه ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفاري والحديث مضى في باب قول الله
 تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه روى هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعشى عن
 ابراهيم التيمي الى آخره ومرة الكلام فيه هالك قوله قال اربعون اى اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطلق
 محمول على المقيد من حديثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حديثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حديثنا انه سمع
 ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل الفراش
 وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بواحدهما فقالت صاحبتها
 انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك ففحاكا الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى
 فمر جتا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرته فقال اشقنى بالسكين اشقه بينكما فقالت
 الصغرى لا تفعل برحلك الله هو ابناهما فقضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين ابو مؤثذ
 وما كنا نقول الا المدينة ش مطابقة الترجمة في قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان ذكر سليمان
 واما تعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو ان الراوى ذكره معه كما سمعه معه وقال الكرمانى متابعة
 الانبياء موجبة للخلاص كما ان في هذا النكاح خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل ووباله في الآخرة
 وخلاص الصغرى من الم فراقها وخلاص الابن من القتل وتام الحديث الاول هو قوله فجعل
 يحجزهن وبقلبهن فيقطن فيهما فذلك مثلى ومثلكن انا اخذ بحجزكن عن النار فغلبوني ولتقصمون فيهما
 و ابو اليان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة الاخرج والحديث اخرجه البخارى ايضا في
 القرائن عن ابي اليان ايضا واخرجه النسائي في القضاة عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن
 عبد الرحمن ذكر معناه قوله مثلى ومثل الناس بفتح الميم اى صفى وحالى وشانى في دعائهم الى
 الاسلام المقتلهم من النار ومثل ماترين لهم انفسهم من التامدى على الباطل كمثل رجل الى آخره
 وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة في الكشف والتنبية للبيان قوله استوقد
 نارا اى اوقد ناراً يؤيده ما وقع في رواية مسلم واحد في حديث جابر مثلى ومثلكن كمثل رجل
 اوقد ناراً وقال بعضهم زيادة السين والتاء للإشارة الى انه عاجل ايقادها وسعى في تحصيل الآنها قلت
 معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحاً نحو استكتبته اى طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره
 نحو استخرجت الوعد من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقدهما من هذا القبيل والنار جوهر
 لطيف مضى محرق حار والنور ضوءها قوله القراش بفتح القاء وتخفيف الراء وفي آخره شين مجمة
 قال الخليل بطير كالبعوض وقبل هو ككفسار البق وقال القراء هو غوغاء الجراد الذى ينفرش
 ويتراكب ويتهافت في النار قوله وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا
 مثل البرغش والبعوض والجندب ونحوها قوله تقع في النار خبر جعل لان جعل من افعال
 المقاربة يعمل عمل كان في اقتضائه الاسم والخبر وقال النووى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 شبه المخالفين له بالفراش وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط القراش في نار الدنيا مع حرصهم
 على الوقوع في ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتساع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من
 الطائفتين على هلاك نفسه وقال ابن العربى هذا مثل كثير المعاني والقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرهم الى النار على قصص الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كان الفراش
يقسم النار لالهلك فيها بل لما يصحبه من الضياء وقديل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله
وقال كانت امرأتان ليس فيه تصريح برفعه وهو مرفوع في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره
وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب حدثني ابو الزناد ما حدث عبد الرحمن الاعرج
بما ذكر انه سمع ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بنا امرأتان قوله فتحاكيا وفي
رواية الشيخيهي قحاكنا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به للكبرى اى للرأة الكبرى قبل
ان ذلك كان على سبيل الفتيا منهما لالحكم فلذلك ساغ لسليمان ان يقضه وردة القرطبي بأن قضا النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهما سواء في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز لسليمان
نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان ناسخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان
اقوى لانه بالحجة الظهيرة ما في نفس الامر وقال الواقدى انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضح
لداود صحة رأى سليمان فامضاه وقبل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم للكبرى من
حيث هي كبرى ورد بأن هذا غلط لان الكبر والصغر وصف طردى محض لا يوجب شئ من
ذلك ترجيحا لاحد المتداعين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض
وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما قرئت به الصغرى عمل باقرارها وان
كان الحكم قد نفذ كما اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وقال ابن الجوزى وانما حكمنا
بالاجتهاد اذ لو كان بنص لما ساغ خلافه وهو دال على ان الفتنة والفهم موهبة من الله تعالى
ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانبيا عليهم الصلاة والسلام
لا يقدرون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام
العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوائمه لاتفعل رجلك الله ووقع في رواية
مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابي الزناد لا رجلك الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه
الرواية ان يقف على لادقيقة حتى يبين السامع ان ما بعده كلام يستأنف لانه اذا وصل بما بعده لا يتوهم
للسامع انه دعاه عليه وانما هو دعاه له قوله قال ابو هريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم
انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفي
اى والله ما سمعت بلفظ السكين الا يومئذ قوله المدينة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمي السكين به لانه
يقطع مدى حياة الحيوان وسمى السكين سكيناً لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤنث **باب**
ش قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
اى هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر
فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى جيد قوله الى قوله اى اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
من قوله غنى جيد الى قوله فخور ست آيات قوله الحكمة اى العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور
قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويحوز ان تكون ان مفردة اى اشكر الله والتقدير قلناه اشكر الله وقيل بدل
من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولاً على غيره فيشتمح بأنفسه قوائمه فخور
بعدد منافقه تطاولا ولقمان بن باعور بن ناخور بن بن تارخ وهو آزاراب ابراهيم عليه الصلاة
والسلام كذا قاله ابن اسحق وقال مقاتل لقمان بن عتقا بن سدون ويقال لقمان بن ثارن حكاة
السهيلى عن ابن جرير والقعننى وقال وهب بن منبه لقمان بن عبقري بن مرشد بن صادق بن نتوت

من اهل ايلة ولد على عشر سنين خلت من ايام داود عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخت ايوب عليه الصلاة والسلام وقيل ابن خاله وقال ابن اسحق عاش الف سنة وادرك داود عليه الصلاة والسلام واخذ منه العلم وحكى الثعلبي عن ابن المسيب انه كان عبدا اسود عظيم الشفتين مشقق القدمين من سود ان مصر ذا مشافر وقال الربيع كان عبدانويا اشتراه رجل من بني اسرائيل بثلاثين دينار او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ايلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا وقيل كان راعيا وقيل كان يختطب لمولاه حزمة وروى انه كان عبد القصاب وقال الواقدي كان قاضيا لبني اسرائيل فكان يسكن بلدة ايلة ومدين وقال مقاتل كان اسم امه تارات وفي تفسير النسفي واتفق العلماء انه كان حكيميا ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه كان يقول كان نبيا قال الواقدي والسدي مات بايلة وقال قتادة بالرملة **ص** تصعر الاراض بالوجه ش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تصعر خدك للناس وفسر تصعر بقوله الاراض بالوجه وكأنه جعل الاراض بمعنى التصعير المستفاد من لا تصعر وهكذا فسره عكرمة او رده عنه الطبري وقال الطبري اسم الصعداء ياخذ الابل من اعناقها حتى تلعت اعناقها من رؤسها فيشبه به الرجل المعرض عن الناس التكبر وقرائة صاصم وابن كثير ولا تصعر وقرائة الباقي ولا تصعر وقال الطبري القراءةان مشهورتان ومعناها صحيح **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الامش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اينالم يلبس ايمانهم بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لا تشرك بالله الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن قهمان واذ قال قهمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **و** ابو الوليد هشام بن عبد الملك و ابراهيم النخعي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم و امر الكلام فيه **ص** حدثني اسحق قال اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الامش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس ذلك انما هو الشرك الم تسمو اما قال قهمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبد الله هو ابن مسعود وهو طريق آخر في الحديث المذكور قوله انما هو الشرك اي الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ عام يعم الشرك وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله وهو لا ينافي في جعل الاصنام آلهة قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قوله ما قال قهمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه باران بالباء الموحدة وباراء وكذا قاله الطبري والقتبي وقال الثعلبي اسمه انم وقال الكلبي اشكم قوله وهو يعظه جلة حالية **ص** باب **و** واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قوله واضرب لهم اي لاجلهم وقيل واضرب لاجل نفسك اصحاب القرية مثلا **و** حاصل المعنى اذ كلهم قصة مجمية بمعنى قصة اصحاب القرية وهي انطاكية اذ جاءها المرسلون اي رسل عيسى وكلمة اذ بدل من اصحاب القرية وكان ارسال عيسى عليه الصلاة والسلام رسلا في ايام ملوك الطوائف **و** اختلفوا في اسم الرسلين الا ان رسلنا لا يقال ابن اسحق فاروص وماروص وقال وهب يحيى ويونس وقال

مقاتل تومان ومالوس وقال كعب صادق وصدق وامم الرسول الثالث ثم سرن الصفا رأس
 الخواريين وهو قول اكثر المفسرين وقال كعب اسمه شلوم وقال مقاتل سحمان وقيل واس ولم يذكروا الخواريين
 في هذا الباب حديثا مرفوعا وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا السبق ثلاثة يوشع
 الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اسناده حسين بن الحسن
 الاشقر وهو ضعيف واسم صاحب يس حبيب التجار وعن السدي كان قصارا وقيل كان اسكافا وكان اسم
 ملك انطاكية انطيوخس بن انطيوخس وكان يعبد الاصنام **ص** فعزنا قال مجاهد فشدناش **ص** اشار به
 الى تفسير قوله تعالى فعزنا وحكى عن مجاهد انه قال معناه شددنا يعني قولنا الرسولين الاولين برسول ثالث
 وعلى يده كان الخلاص **ص** قال ابن عباس طاركم مصابكم **ش** اشار به الى قوله
 تعالى قالوا طاركم معكم ان ذكركم بل انتم قوم مسرفون ووصل ابن ابي حاتم قول ابن عباس من طريق
 علي بن ابي طلحة عنده **قوله** طاركم فسرهم ابن عباس بقوله مصابكم ولما قالوا اننا طارنا بكم يعني
 نشأنا بكم قالوا طاركم اي شوكم معكم وهو كفرهم **ص** باب **قوله** الله تعالى رزق
 رجة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا الى
 قوله لم نجعل له من قبل سميا **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى كعبه من ذكر رجة ربك عبده
 زكريا الى آخره **قوله** الى قوله اي افرأ الى قوله لم نجعل له من قبل سميا وهو قوله ولم اكن يدعا لك رب شقيا
 واني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتى عاقرا فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب
 واجعله رب رضيا زكريا انا نشارك بفلان اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا **قوله** ذكر مرفوع عنه
 خبر لقوله كعبه من قبل خبر مبتدأ محذوف اي هذا القول الذي تلو عليك وقيل مرفوع بالابتداء
 والخبر مقدر تقديره فيما اوحى اليك ذكر رجة ربك وذكر مصدر مضاف الى الرجة وهي فاعله وعنده
 مفعولها **قوله** خفيا اي خافيا يخفى ذلك في نفسه لم يطلع عليه الا الله **قوله** وهن يقال وهن يهن وهن فاهو
 واهن وقال الفراء وهن العظم بالفتح والكسر في الهاء اراد ان قوة عظيمة ذهبت لكبر سنه وانما خص
 العظم لانه الاصل في التركيب وقال قتادة شكي ذهاب اضراسه **قوله** واشتعل الرأس شيئا اي من حيث
 الشيب شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه واخذ كل مأخذ
 اشتعل النار ثم اخرجها مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس واخرج
 الشيب مخرجا اوليا لم يصف الرأس بمعنى لم يقل رأسي اكتفاء بعلم مخاطب انه رأس زكريا عليه الصلاة والسلام
 فمن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة **قوله** ولم اكن يدعا لك اي يدعا لك شيئا اي خافيا **قوله**
 الموالي وهم الذين يلونه في القرب وهم بنو العمة والعصبة وكان معه وعصبة ثمراني بن اسرائيل فخافهم
 على الدين ان يغيروا ويدلوه وان لا يحسن الخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقبض به
 في احياء الدين **قوله** عاقرا اي عقيما لا تلد **قوله** ولما اى ولدا صالحا يحمل امر الدين يدري **قوله**
 يرثني اي يرث النبوة وقيل العلم وقيل برهما **قوله** ويرث من آل يعقوب قال ابن عباس يرثني مائة واربعة
 من آل يعقوب النبوة وعنه يرثني العلم ويرث من آل يعقوب الملائكة **ص** الله اني وراثته العلم دون ذلك
قوله لم نجعل له من قبل سميا يعني لم نسم احد قبله **قوله** فقلت ما وجد له سميا ما لم يدر احد سمه **قوله**
 كبريان الامم لم يسبق اليها قلم لان الله تعالى تولى تسميته ولم يكل ذلك الى ابيهم فسماه باسم يس سبق اليه
 راعا ان في ذكر زكريا اربع لغات المدو اعصر وحذف الالف مع ابقاء الياء شدة وتخفيف الياء فان

مددت او قصرت لم تصرف وان حذفت الالف مع ابقاء الياء مشددة صرفته **﴿** و ذكرنا ابن اذن بن مسلم بن صدوق بن نختان بن داود بن سليمان بن مسلم بن صديقة بن ناخور بن شلوم بن بهقاشط بن اسابن افيان بن رجم بن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه ذكرنا ابن برخيا يقال زكريا بن دان ويقال ابن اذن الى آخره وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان زكريا نجاراً اتفرد باخراجه مسلواً وبه يحيى من الحياة وقال الزمخشري كان يحيى اعجيباً وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والعجمة كوسي وعيسى وان كان حربياً فلا تعريف ووزن الفعل واختلقوا فيه لم يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احب به عقرامه وقال قتادة لان الله تعالى احب قلبه بالايان والثبوت وقيل احياه بالطاعة حتى لم يعص اصلاً ولم يعم بمعصية واسم ام يحيى اشياح بنت قافوذا اخت حنة ام مريم عليها الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما الصلاة والسلام آخر من بعث في بني اسرائيل من انبيائهم **﴿** ص قال ابن عباس ثلاث **﴿** اى قال عبد الله بن عباس معنى سبياً مثلاً في قوله تعالى هل تعلم سبياً **﴿** ص يقال رضيا مرضيا **﴿** اشار به الى تفسير رضيا في قوله واجعله رب رضيا بانه بمعنى مرضيا وقال الطبري مرضيا ترضاه انت ومبادك **﴿** ص عتيا عصيا عتايتموش **﴿** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا وفسره بقوله عصيا وذكره بالصناد المملة والصواب بالسين المملة وروى الطبري باسناد صحيح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ عتيا او عصيا يقال قرأ مجاهد عصيا بالسين وقال الجوهري عتيا الشيخ يعتو عتيا بضم العين وكسرهما كبروولى وقال الاصمعي عتيا الشيخ يسوع عتياولى وكبر مثل عتار قال قتادة العتو نحو العظم يقال ملك عتات اذا كان قاصى القلب غير ابن وعن ابي عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتيا وعسا ويقال عتيا العود وعسا من اجل الكبر والظعن في السن العالية وقرأ حزة والكسائي وقد بلغت من الكبر عتيا بكسر العين والياقون بضمهما **﴿** قوله عتايتموش اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو ومن مثل اللام الواوى **﴿** ص قال رب انى يكون لى غلام الى قوله ثلاث ليال سويما يقال **﴿** ص اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لانكلم الناس ثلاث ليال سويما **﴿** قوله قال رب اى قال زكريا يارب انى يكون لى غلام اى من ان يكون لى غلام او كيف يكون لى غلام والحال ان امرأتى عاقرا وان بلغت من الكبر عتيا **﴿** قوله قال كذلك اى قال جبريل عليه الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر **﴿** قوله هو على هين اى خلقه على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافتح رحم امرأتك **﴿** قوله وقد خلقتك اى اوجدتك من قل يحيى ولم تك شيئا لان المعلوم ليس بشئ اوشيتا يعتبه **﴿** قوله قال رب اى قال زكريا يارب اجعل لى آية اى علامة على حمل امرأتى **﴿** قوله قال آيتك اى قال الله عروجل علامتك ان لانكلم الناس ثلاث ليال سويما منصوب على الحال اى وانت صحيح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا يكلم ودل ذكر الله لى هنا والايام في آل عمران على ان المنع من الكلام استمر به ثلاثة ايام وليساليهن **﴿** ص فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا فأوحى فأشار **﴿** ص اى فخرج زكريا وكان الناس من وراء المحراب ينتظرون انه يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون

اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك قارحى اليهم اى اشار اليهم بيده
ورأسه قاله بجاهد وعن ابن عباس فكتب اليهم في كتاب وقيل على الارض قوله ان سبحوا وكلفه ان هى
المفجرة اى صلوا لله بكرة وعشا وهذا فى صبيحة الليلة التى حلت امرأته فلما حلت امرأته امرهم بالصلاة
اشارة ﴿ص﴾ يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ووبوم يبعث حيا ش ﴿ص﴾ اى اقرأ الآية الى قوله
وبوم يبعث حيا وهو آتياه الحكم صيبا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبراً بوالديه ولم يكن
جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا قوله يا يحيى التقدير فوهنا له يحيى
وقلنا له يا يحيى خذ الكتاب اى التورية وكان مأمورا بالتسك بها قوله الحكم اى الحكمة وهى الفهم
للتورية والفقه فى الدين صيبا اى حال كونه صيبا وعن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه سبع سنين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سنين وكان ذلك معجزة له قوله وحنانا قال الزاجراج آتياه
حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اى رجه لا يوبه وغيرهما وتطفأ وشفقة قوله وزكاة اى زيادة
فى الخير على ما وصفه وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا قوله تقيا بمعنى مسلما مخلصا مطيعا
قوله وبراً اى بابر ابوالديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبرا قوله عصيا اى عاصيا
لربه قوله وسلام عليه اى سلام من الله عليه فى هذه الايام واتماخص التسليم والسلام بهذه الاحوال
لانها اصعب الاوقات واوحشها ﴿ص﴾ حقا لطيفا ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى انه
كان فى حقا وبفسر حقا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اى محتفيا ﴿ص﴾ عاقر الذكرو الانثى سواء
ش ﴿ص﴾ اشار به الى ما فى قوله تعالى وكانت امرأتى عاقرا وقال الذكرو الانثى سواء يعنى يقال
لرجل الذى لا يلد عاقر وللرأة التى لا تلد عاقر ﴿ص﴾ حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى
حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة
اسرى به ثم صعد حتى اى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
وقدارسل اليه قال نعم فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما
فسمتا فردا ثم قال امرحبا بالاخ والصالح والابى الصالح ش ﴿ص﴾ مطابقته للترجة ظاهرة لان يحيى
مذكور فى قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قدمضى فى باب ذكر الملائكة ومر الكلام فيه
قوله فلما خلصت اى لا صعود الى السماء الثانية ووصلت اليها قوله وهما اى يحيى وعيسى ولعل
القربة التى كانت بينهما كانت سببا لكونهما فى سماء واحد مجتمعين ﴿ص﴾ باب ﴿ص﴾ قول الله تعالى
واذكر فى الكتاب مريم اذا قبضت من اهلها مكانا مشرقا ش ﴿ص﴾ اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى واذكر
الى آخره يعنى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القرآن مريم بنت عمران بن مانان قوله اذا قبضت كلمة اذا بدل من
مريم بدل الاشتمال انقبذت اى اعتزلت وانفردت وجلست رتحلت للعبادة من اهلها مكانا اى فى مكان مشرقا
مما بلى شرق بيت المقدس او شرقا من دارها وقيل فعدت فى مشرفة للاعتزال من الحوض وعن الحسن
البصرى اتخذت الصارى المشرق قبلة لان مريم تقبذت مكانا مشرقا ﴿ص﴾ اذ قالت الملائكة يا مريم ان
لله بيشرك بكلمة ش ﴿ص﴾ قال الزخشرى اذ قالت بدل من واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ويميز
ان يدل من اذ يخضعون على ان الاعتصام والبشارة وقعا فى زمان قوله بكلمة منه اى بولديكون وجوده
بكلمة من الله اى بقوله كن فيكون اسمه المسيح بن مريم يعنى يكون مشهورا بهذا فى الدنيا يعرفه المؤمنون
بذلك ﴿ص﴾ ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل اراهيم وآل عمران على العالمين الى قوله رزق

من يشاء بغير حساب **ش** يخبر تعالى انه اصطفى اى اختار آدم لانه خلقه بيده وفتح فيه من روحه واصجد له لاثنته وعلمه اسماء كل شئ واصكنه جنته واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام وجعله اول رسول بعثه الى اهل الارض لماعبد الناس الاوثان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم آل عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم صلوات الله عليهم **قوله** الى قوله اى اقرأ الى قوله برزق من يشاء وهو ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم وبعده ثلاث آيات اخرى آخرها بغير حساب **ص** قال ابن عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول ان اولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون **ش** اشار بهذا الى ان قوله تعالى وآل ابراهيم وآل عمران ماموار يده الخصوص وهو ان المراد المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران كما قال ابن عباس **قوله** وآل ياسين المراد منهم الذين فى قوله تعالى وان الياس لمن المرسلين وقبل ادريس وقبل غيره **قوله** يقول ان اولى الناس الى آخره اى يقول ابن عباس ان اولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه لا يعدون من الاك وحاصل هذا التأكيد بان المراد من هذا العموم الخصوص كما ذكرنا **ص** ويقال آل يعقوب فاذا صفروا آل ثم ردوه الى الاصل قالوا اهل **ش** اشار به الى ان اصل آل اهل الاثرى انهم اذا اردوا ان يصفروا يقولون اهل لان التصغير يرد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذى ذكرناه هو قول سيويه والجمهور وقيل اصل آل اول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى آله فقلت الواو الفا لتحركها وافتتاح ما قبلها **ص** حدثنا ابو الجان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا عساه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واني اعنيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة واخرجه مسلم ايضا عن عبدالله بن عبد الرحمن الرازى عن ابى الجان به وقدمضى نحوه فى باب صفة ابليس عن ابى الجان عن شعب عن ابى الزناد عن الاحرج عن ابى هريرة **قوله** ثم يقول ابو هريرة الى آخره موقوف عليه **ص** * باب * **ش** هو كالفصل لما قبله فلذلك جرده عنه الترجمة **ص** واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واسطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى ربك واسجدى واركعى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون افلامهم ايمم بكفل مريم وما كنت لديهم اذ يخضعون **ش** هذا اخبار من الله بما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن امر الله لهم بذلك **قوله** اصطفاك اى اختارك وطهرتك من الاكدار والوساوس واصطفاك نايامرة بعدمرة على نساء العالمين **قوله** اقنتى امر من القنوت وهو الطاعة واسجدى واركعى الواو لا يقتضى الترتيب وقيل معناه استعملى السجود فى حالة والركوع فى حالة وقيل على حاله وكان السجود مقدما على الركوع فى شرعهم **قوله** واركعى مع الراكعين اى تكن صلاتك مع الجماعة وقال مع الراكعين لانه اعم من الراكعات لوقوعه على الرجال والنساء **قوله** ذلك اشارة الى ما سبق من نيا ذكر يا ويحيى ومريم وعيسى يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى **قوله** نوحيه اليك اى نقصه عليك **قوله** وما كنت لديهم اى ما كنت يا محمد عندهم **قوله** اذ يلقون افلامهم اى حين يلقون اى يطرحون ازلامهم وهى اقداحهم التى طرحوها فى النهر مقتربين وقيل هى الافلام

التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركها اذ يختصمون في شأنها تنافسا في التكفل بها
 لرغبتهم في الاجر **ص** يقال يكفل يضم كفلهما ضمها مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها
ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعني ضم مريم
 الى نفسه وما ذاك الا انها كانت يتيمه قاله ابن اسحق وقال غيره ان بني اسرائيل اصابهم سنة جدد
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين **قوله** مخففة اي حال كون كلمة كفلهما بتخفيف الفاء
 وفي قوله ليس من كفالة الديون نظرا لان في كفالة الديون ايضا معنى الضم لان الكفالة ضم اللفة
 الى اللفة في المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالتشديد فعلى هذا ينتصب
 زكريا على المعنوية وقال ابو عبيدة يقال في كفلهما زكريا يفتح الفاء وكسرهما وبالكسر قرأ بعض
 التابعين **ص** حدثني احمد بن ابي رجا حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي سمعت عبد الله
 ابن جعفر سمعت عليا رضي الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير
 نساءها مريم ابنة عمران وخير نساءها خديجة رضي الله تعالى عنها **ش** **مطابقته** للباب
 المترجم في قوله ابنة عمران ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول احمد بن ابي رجا بالجيم واسمه
 عبد الله بن ايوب ابو الوليد الخفي الهروي * الثاني النضر بن شميل وقدمه غير مرة * الثالث هشام
 ابن عروة * الرابع عروة بن الزبير بن العوام * الخامس عبد الله بن جعفر بن ابي طالب * السادس علي
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناد ﴾ فيه حدثني احمد وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة
 الجمع وفيه التحديث ايضا بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العناية في موضع واحد وفيه السماع
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا
 وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر
 وقد زاد في الاسناد عبد الله بن الزبير والصواب الاول ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾
 اخرجه البخاري ايضا في فضل خديجة وصدقته بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة
 وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن هارون واخرجه
 النسائي فيه عن احمد بن حرب ﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** خير نساء اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وليس
 المراد ان مريم خير نساء لانها بصير كقولهم يوسف احسن اخوته وقد منعه النحاة وعن وكيع
 اي خير نساء الارض في عصرها وقال القاضي اي من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان
 يراد بقوله خير نساءها مريم نساء بني اسرائيل وقوله خير نساءها خديجة نساء العرب او تلك الامة
 وهذه الامة وفي رواية النسائي عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد
 وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امراء فرعون ورواه ابو يعلى ايضا وقدمه
 الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون **ص**
 باب ﴿ قوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم الى
 قوله فانما يقول له كن فيكون **ش** **اي** هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره
 وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى آخره. **وقد** الكلام في هذه الترجمة
 في الباب الذي قبل الباب المجرد الذي قبل هذا الباب **قوله** الى قوله اي اقرأ الى قوله فانما يقول له كن
 فيكون وهو قوله وجبها (في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين

قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسن بشرقا كذا قال الله يخلق ما يشاء اذ اقضى امرافانما يقول له كن
 فيكون * قوله وجبها اى شريفها اذ جاءه وقدر * قوله ومن المقرين اى عند الله بالثواب والكرامة * قوله
 وبكم الناس فى المهدبى صغيرا فى حجره وقيل فى الموضع الذى مهدلنوم روى عنها انها قالت كنت
 اذ اخلوت بها احادته ومحدثنى فاذا شغلنى عنه انسان يسبح فى بطنى وانا اسمع * واختلفوا هل كان
 نبيا وقت كلامه قيل نعم لظهور المجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته * قوله وكهلا قال
 الزمخشري فى المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى وبكم الناس طفلا وكهلا يعنى يكلم فى
 هاتين الحالتين بكلام لا ينباه عليهم الصلاة والسلام * قوله ومن الصالحين اى فى قوله وعلمه * قوله ولم يمسن
 بشرى اى لم يصبني رجل * قوله اذ اقضى امرا اى اذا اراد تكونه فانما يقول له كن فيكون لا يتأخر من
 وقته بل يوجد عقيب الامر بلا مهلة **ص** يشرك ويشرك واحد ش * الاول من باب
 نصر يصر وهو قرارة حزة والكسائى والثانى من باب الفعل من التبشير والبشر هو الذى يخبر المرء
 بما يصره من خير ولا يستعمل فى الشر الا تكهما **ص** وجبها شربا ش * فسر وجبها
 الذى فى قوله تعالى وجبها فى الدنيا والآخرة بقوله شريفه وقدر تفسيره عن قريب واتصابه على الحال
ص وقال ابراهيم المسيح الصديق ش * اى قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا فسر
 سفيان الثوري باسناده الى ابراهيم وفيه معان اخر تذكره الا ان * فان قلت الدجال ايضا سمى بالمسيح قلت
 امامنا فى عيسى عليه الصلاة والسلام فبه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولاً ذكرناها فى كتابنا من
 المجالس منها ما قيل ان اصله المسيح على وزن مفعول فاسكنت الياء ونقلت حركتها الى السين طلبا للتحفة وعن
 ابن عباس كان لا يسمع ذامعا لارى ولا ميسا لاهي وعنه لانه كان امسح الرجل ليس لها الخصى
 والاختص من لا يمس الارض من باطن الرجل وعن ابى عبيدة ظن ان هذه الكلمة مشتقا بالسين المجمة
 فحربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه ممسوح بالدهن وقيل لان ذكره عليه
 الصلاة والسلام ممسوح وقيل لحسن وجهه اذ المسيح فى اللغة جبل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض
 لانه قد يكون تارة فى البلدان وتارة فى القاوز والفلوات وقال الداودى لانه كان بلبس المسوح * واما
 معناه فى الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض اى يقطعها * فان قلت قد ذكرت هذا المعنى فى عيسى الصلاة
 والسلام قلت انه كان فى هذا الوجه اشترى بحسب الظاهر لان المسيح فى عيسى بمعنى المسوح عن
 الاثام وعن كل شى فيه فمع فعل بمعنى مفعول وفى الدجال فعيل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض
 وقيل لانه لاهين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسح احد شق وجهه بمسوح لاهين له ولا حاجب
 فلذلك سمى به وقيل المسيح الكذاب وهو مخصص به لانه اكذب البشر فلذلك خصه الله بالشوه والور
 وقيل المسيح الماردا خيث وهو ايضا مختص به بهذا المعنى ويقال فيه مسيح بالخاء المجمة لانه مشوه مثل
 المسوخ ويقال فيه مسيح بكر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة
 والسلام **ص** وقال مجاهد الكهل الخليم ش * كذا قاله مجاهد فى قوله وكهلا ومن
 الصالحين وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف فى اللغة وانما الكهل عندهم من ناهى الاربعين
 او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين **ص** والا كنه من يصبر
 بالتهار ولا يصبر بالليل ش * اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة
 والسلام وارى الاكهم والابرص واحي الموتى باذن الله وقيل بمكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعمش **ص** وقال غيره من يولد اعمى **ش** اى قال غير مجاهد الا كنه هو الذى يولد اعمى وهو الاشبه لانه ابلغ في المجزأة واقوى في التحدى **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون **ش** مضى هذا الحديث عن قريب في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا فانه اخرجه هناك من يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة الى آخره **ص** وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركبهن الابل احناه على طفل وارعاها على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعير اقط **ش** مطابقته للترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران **ص** وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى ويونس هو ابن يزيد الابل **ص** وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وهذا الطليق وصله مسلم عن حرمة عن ابن وهب الى آخره قوله نساء قريش كلام امضا في مبتدأ وقوله خير نساء ركبهن الابل خبره وهو كناية عن نساء العرب قوله احناه على طفل يعنى اشفقاه واعطفه وكان القياس ان يقال احناهن لكن قالوا العرب لا تتكلم في مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما وحد الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحبانة وهى التى تقيم على ولدها ولا تنزوي شفقة وعظما ويقال حنت المرأة على ولدها نحنو اذا لم تنزوي بعد ايهم **ص** وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناه بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحنان وهو الرحمة وهما حنين المرأة وهوتراعها الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حينها صوتها على ما جاء في الحديث من حنين الجذع والاصل فيه ترجيع النافقة صوتها على اثر ولدها قوله وارعاها كذلك افضل التفضيل من رعى برعى رعاية والكلام فيه مثل الكلام في احناه قوله في ذات يدهاى في ماله المضاف اليه **ص** وفيه فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهى الحنو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم ومراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تديره في النفقة قوله على اثر ذلك اى على عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرن لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابى هريرة هذا من ذكر البخارى له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المخصوصين بركوب ابل **ص** تابعه ابن اخى الزهرى واسحق الكلبي عن اخى الزهرى **ش** اى تابعه يونس ابن اخى الزهرى هو ابو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن مسلم عبيد الله الزهرى القرشى المدني ابن اخى محمد بن مسلم الزهرى قال الواقدي قتله علمائه بامرائه وكان سفيها شاطر الهيرات في آخر خلافة ابى جعفر فوثب غلمانا بعد سنين قتلوه ايضا قوله واسحق اى تابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبي الجعفى روى له البخارى مستشهدا في مواضع **ص** امامة ابن اخى الزهرى فوصلها ابو احمد بن عدى في الكامل من طريق الدرر اوردى عنه **ص** وامامات تابعه اسحق الكلبي فوصلها الذهلى في الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه ﴿ص﴾ باب ﴿١﴾ قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته القاه الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاش ﴿٢﴾ اى هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق الآية وهنا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قوله لا تغفلوا من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السر وغلو النصارى قوله بعضهم في عيسى هو الله وهم البقونية او ابن الله وهم النسطورية او ثالث ثلاثة وهم المرقسية وغلو اليهود قولهم انه ليس برشد قوله ولا تقولوا على الله الا الحق اى الا القول الحق اى لا تقترؤا عليه وتعملوا له صاحبة وولدائم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن مريم فكيف يكون الها قوله المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكلته عطف عليه قوله ألقاها في موضع الحال قوله وروح منه اى عبد من عباد الله وخلق من خلقه قاله كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التشريف كما اضيف الناقة والبيت الى الله قوله فآمنوا بالله ورسله اى آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا بنا ولا ثالث ثلاثة قوله انتهوا اى عن هذه المقالة الفاحشة قوله خيرا لكم اى اقصدوا خيرا لكم قوله وكفى بالله وكيل اى مفوضا اليه القيام بتدبير العالم ﴿ص﴾ قال ابو عبيد كلته كن فكان ش ﴿٣﴾ ابو عبيد هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فسر قوله وكلته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق عن معمر عنه ﴿ص﴾ وقال غيره وروح منه احياه فجعله روحا ش ﴿٤﴾ اى وقال غير ابى عبد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن النخعي معنى وروح منه احياه فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اى ورسول منه وقيل محبة منه ﴿ص﴾ ولا تقولوا ثلاثة ش ﴿٥﴾ اى ولا تقولوا في حق الله وعيسى وامه ثلاثة آله بل الله واحد منزّه عن الولد والصاحبة وعيسى وامه مخلوقان مروبان ﴿ص﴾ حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعي حدثني عمر بن هاني حدثني جنادة بن ابي امية عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لاشريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته القاه الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل ش ﴿٦﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿٧﴾ والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة عن محمود بن خالد وفي اليوم واليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله عن عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة قى ادخله الله جواب من و ظاهره يقتضى دخوله من باب شاء من ابواب الجنة ﴿٨﴾ فان قلت قد سفي حديث ابى هريرة في بدأ الخلق ان لكل داخل الجنة بابا مصيبا يدخل منه قلت انه في الاصل بخير بظاهر حديث الباب ولكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فيختارمه فيدخله مختارا لا يجبره ولا لايعتقوا

من الدخول من غيره وقال القرطبي المقصود من هذا الحديث التنبيه على ما وقع من التصاري من الضلال
والفساد في عيسى و امه عليهما الصلاة والسلام ﴿ص﴾ قال الوليد حدثني ابن جابر عن عمير عن جندة وزاد
من ابواب الجنة الثمانية ايما شاء ﴿ش﴾ الوليد هو ابن مسلم المذكور وهو موصول بالاسناد المذكور
وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي اخو يزيد بن يزيد مات سنة ثلاث وخسين ومائة
وعمر هو ابن هاني المذكور وبهذه الزيادة اخرجهم مسلم ولفظه ادخله الله تعالى من اي ابواب الجنة
الثمانية شاء ﴿ص﴾ باب ﴿١٠﴾ قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ قبضت من اهلها ﴿ش﴾
اي هذا باب في بيان حال مريم عليها الصلاة والسلام في قوله تعالى واذكر في الكتاب مريم الآية
وهذه الترجمة بعينها قد تقدمت قبل هذا الباب بابين ومضى الكلام فيها ﴿ص﴾ نبذناه القيناه
فاعترلت شرقيا مما يلي الشرق ﴿ش﴾ لفظ نبذناه في قصة يونس وهو قوله تعالى فنبذناه بالعراء
وهو سقيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله
فنبذناه قال القيناه وليس لذكره هنا مناسبة لان المذكور في قصة مريم عليها الصلاة والسلام لفظ
انقبذت ومعنى انقبذت غير معنى نبذناه على ما لا يخفى و اشار الى معنى انقبذت بقوله فاعترلت شرقيا مما يلي
الشرق اي اعترلت وانفردت وتخلت للعبادة في مكان شرقي مما يلي شرقي بيت المقدس او مكان شرقي
من دارها وقد مر هذا التفسير عن قريب ﴿ص﴾ فاجاءها افعلت من جئت وبقال الجأها اضطرها
﴿ش﴾ اشار به الى قوله تعالى فاجاءها الخاض الى جذع النخلة و اشار بقوله افعلت من جئت الى ان
لفظ اجاء مزيجاء تقول جئت اذا اخبرت عن نفسك ثم اذا اردت ان تعدى به الى غيرك تقول اجأت زيدا
وهنا كذلك بالتعدية لان الضمير في اجاءها يرجع الى مريم و فاعل اجاء هو قوله الخاض الى الجذع
الى جذع النخلة اي ساقها وكانت نخلة باسفة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمر ولا خضرة وقصتها مشهورة
قوله وبقال الجأها اضطرها اشارة الى ان بعضهم قالوا ان معنى فاجاءها الجأها يعني الجأها الخاض
الى جذع النخلة وقال الزمخشري ان اجاء منقول من جاء الان استعماله تغير بعد النقل الى معنى الاجاء
﴿ص﴾ تساقط تسقط ﴿ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط
عليك رطبا جنيا وفسر تساقط بقوله تسقط قرأ حزة وفتح التاء وتخفيف السين وقرأ حفص عن عاصم
نظم التاء وكسر القاف وقرأ الباقون بتشديد السين اصله تساقط ادغمت التاء في السين قوله رطباً
تميز جنيا غضا طريا ﴿ص﴾ قصيا قاصبا ﴿ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى فحملته فانتبذت
به مكانا قصيا وفسر قصيا بقوله قاصبا وهكذا فسر مجاهد وقال ابو عبيدة قصيا اي بعيدا قال ابن
عباس اقصى وادى بيت الحم فرارا من قومها ان يعيروا ولا تنام من غير زوج وقرأ ابن مسعود وابن
ابي عتبة قاصبا وقال الفراء القاصى والقصى بمعنى قلت اصله من القصو وهو البعد والاقصى الابد
﴿ص﴾ فرياعظيا ﴿ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا وفسر فريا
بقوله عظيما وفي تفسير المنشي لقد جئت شيئا فريا بديعا من فري الجلد وقال ابو عبيدة كل فائى من عجب
او عمل فهو فري وقيل الفري الولد من الزنا كالشيء المفترى وقال قطرب الفري الجلد الحديد من الاسقية
اي جئت بأمر عجيب او امر جديد لم تسبق اليه ﴿ص﴾ وقال ابن عباس نسبنا لم اك شيئا قال غيره النسب
الحقير ﴿ش﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت يائىنى مت قبل هذا وكنتم نسبنا
نسبا وفسر ابن عباس قوله نسبنا بقوله لم اك شيئا وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عطية

عن ابن عباس في قوله فسيا منسيا اي لم اخلق ولم اك شيئا قوله وقال غيره اي غير ابن عباس النسي
الحقير وهو قول السدي وقرأ ابن كثير ونافع و ابو عمرو وابن عامر والكسائي و ابو بكر عن
عاصم نسيابكر النون وقرأ حزة وحفص عن عاصم بفتح النون وهما لغتان وقال ابو علي الفارسي
الكسرا هلي اللتين وقال ابن الاباري من كسر النون قال النسي اسم لما ينسى بمزلة البعض اسم لما يبعث
والنسي بالفتح اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر ناب عن الاسم وقبل نسيالم اذكر فيما مضى ومنسيا لا
اذكر فيما بقي **ص** وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذنوبه حين قالت ان كنت تقيا **ش**
ابو وائل شقيق بن سلمة وذكر هذا في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت اني اعود بالرجن منك ان كنت
تقيا وانما قالت مريم هذا حين رأت جبريل عليه الصلاة والسلام يعني ان كنت تقيا فاته عني وعن
ابن عباس انه كان في زمانها رجل يقال له تقي وكان فاجرا فظننه اياه وقيل كان تقي رجلا من امثل الناس
في ذلك الزمان فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقي فاتي اعود بالرجن منك كيف يكون رجل اجنبي
وامرأة اجنبية في حجاب واحد قوله ذنوبه بضم النون وسكون الهاء اي ذنوبه وانتهى عن فعل القبيح
ص قال وكعب عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه سر يا نهر صغير بالسريانية
ش وكعب هو ابن الجراح الواسي الكوفي واسرائيل ابن يونس عن ابى اسحق يروي عن جده ابى
اسحق السبيعي واسمه عمرو وهو يروي عن البراء بن عازب ان السري في قوله تعالى فناداها من تحتها
ان لا تخزي قد جعل ربك تحتك سر يا هو النهر الصغير بالسريانية وكذا رواه ابن ابى حاتم من طريق
لنوري والطبري من طريق شعيب كلاهما عن ابى اسحق عن البراء موقوفا وعن ابن جريج هو الجدول
بالسريانية وقيل هو نهر صغير **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن
سيرين عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يتكلم في
المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلي بجاهه امه فدعته
فقال اجيها اواصلي فقالت اللهم لاتمتعه حتى تربه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته
فتمرضت له امرأة فكلمته فابي فانت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت
من جريج فأتوه وكسروا صومعته واتزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من
ابوك يا غلام قال الراعي قالوا نبني صومعتك من ذهب قال لا الامن طين وكانت امرأة
ترضع ابنها من بني اسرائيل فربها رجل راكب ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فتركها
واقبل على الراكب فقال اللهم لاتجعلني مثله ثم اقبل على ثديها يمسه قال ابو هريرة كأي انظر الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمص اصبعه ثم بامة فقالت اللهم لاتجعل ابني مثل هذه فتركها
فقال اللهم اجعلني مثلها فقالت لم ذاك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون
سرفت زينت ولم تفعل **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان توجد من حيث ان الترجمة في قضية
مريم وفيما تعرض لميلاد عيسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يكلم الناس وهو في المهد صبي والصبي
رضيع والصبي الذي في قضية جريج كذلك وكذلك كان صبي المرأة الحرة وصبي الامة **و** صدر
الحديث الذي يشتمل على قضية جريج قمر في المظالم في باب اذا هدم حائط فبين مثله بعين هذا
لاستناد عز: مسلم بن ابراهيم ومرا ايضا في اواخر كتاب الصلاة في باب اذا دعت الام ولدها
في الصلاة وقدر الكلام فيه هناك وللشرح الذي مامرح ونكرر مامرح ايضا في بعض المواضع

لطول المهدي **قوله** لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الحصر نظر قلت ليس من الادب ان يقال في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نظر بل الذي يقال فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الثلاثة قبل ان يعلم بالزاد عليها فكان المعنى لم يتكلم الا الثلاثة على ما وصي اليه والا فقد تكلم من الاطفال سبعة منهم شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام واهل بيته والبرار والحكم وابن حبان من حديث ابن عباس لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكر منها شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام ومنهم الصبي الرضيع الذي قال لاه وهى ماشطة بنت فرعون لما اراد فرعون ان يقتله في النار اصبرى ياماه فانا على الحق واخرج الحاكم نحوه من حديث ابن هريرة ومنهم الصبي الرضيع في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة جى بها لتلقى في النار فقاسمت فقال لها ياماه اصبرى فانك على الحق ومنهم يحيى عليه السلام اخرج الثعلبي في تفسيره عن الضحاك ان يحيى عليه السلام تكلم في المهد **قوله** جاته امه وفي رواية الكشيتهى فجاءته امه وفي رواية مسلم من حديث ابن رافع كان جريح يتعب في صومعته فاته امه وفي رواية لاجدروى الحديث عمران بن حصين مع ابن هريرة ولفظه كانت امه تأتيه فتدبه فيشرف عليه فيكلمها فاته يوما وهو في صلته وفي رواية لاجد من حديث ابن رافع فاته امه ذات يوم فتدبه فقالت اى جريح اشرف على اكلك انا امك **قوله** احببها او اصلى وفي الرواية التي مضت في المظالم فاني ان يحبها وفي رواية ابن رافع فصا دقته يصلى فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريح فقال يارب اى وصلاتي فاختر صلته ورجعت ثم اتته فصا دقته يصلى فقالت يا جريح انا امك فكلمنى ومن حديث عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه انها جاته ثلاث مرات تاديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية الاعمرج عند الاسمعيلى فقال اى وصلاتي لى او ثر صلاتي على اى **قوله** فان قلت الكلام في صلاة مبطل فكيف هذا قلت كان الكلام مباحا في الصلاة في شرعهم وكذلك كان في صدر الاسلام وقيل انه محمول على انه قاله في نفسه لانه نطق به **قوله** حتى تربه وجوه المومسات وفي رواية الاعمرج حتى ينظر في وجوه المياميس وفي رواية ابن رافع حتى تربه المومة بالافراد وفي حديث عمران فغضبت فقالت اللهم لا يعوتن جريح حتى ينظر في وجوه المومسات وهى جمع مومسة وهى الزانية وفي رواية الاعمرج فقالت ايت ان تطلع على وجهك لا اماتك الله حتى ينظر في وجهك زواني المدينة فغضبت له امرأة فكلمتها فاني فانت راعبا فامكنته من نفسها وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن ابيه فذكر بنو اسرائيل عبادة جريح فقالت بئى منهم ان شئتم لا فتند قالوا قد شئنا فاته فغضبت له فلم يلفث اليها فامكنته نفسها من راع كان يؤوى غنمه الى اصل صومعة جريح وفي حديث عمران بن حصين انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعمرج وكانت تأوى الى صومعته راعية ترعى الغنم وفي رواية ابى سلمة ركان عند صومعته راعى ضأن وراعية معزى فولدت غلاما فيه حذف تقديره تحملت حتى اتقعت اياه فاولدت **قوله** من جريح فيه حذف ايضا تقديره فمئلت من هذا فقالت من جريح وفي رواية ابن رافع فقيل لها بمن هذا فقالت هو من صاحب الدبر وزاد في رواية اجد فاحذت وكان من زنا منهم قتل فقيل لها بمن هذا قالت هو من صاحب الصومعة وزاد الاعمرج تزل الى فاصابني زادا بسلفي في روايته فذهبوا الى الملك فاخبروه قال ادركوني فاثوبى به ثوبا وكسروا صومعته وفي رواية ابن رافع فاقلوا ابفؤسهم ومساحيهم الى الدبر فنادوه فلم يكلمهم فاقبلوا بهد من دبره وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع بالفؤس في اصل صومعته فجعل يسألهم ويلكم مالكم فلم يجيبوه فلما رأى ذلك اخذ الجمل فندلى **قوله** ففسوه وفي رواية اجد من وهب بن جرير

وضربوه فقال ما شأنكم قالوا لك زيت بهذه وفي رواية ابى رافع عنه فقالوا اى جريح ازل فابى
يقبل على صلاته فاخذوا في هدم صومعته فلما رأى ذلك نزل فجمعوا في عنقه وعقها حبلا ففعلوا
يطوفون بها في الناس وفي رواية ابى سلمة فقال له الملك ويحك يا جريح كن اترك خير الناس فاجلبت هذه
اذ هو باه فاصلبوه وفي حديث عمران ففعلوا بضربونه ويقولون مرأه تخادع الناس بعملك وفي رواية
الامرج فلما مروا به نحويت الزواني خرجن ينظرن فتبسم فقالوا لم تضحك حتى مروا بازوانى قوله
وتوضأ وصلى وفي رواية وهب بن جرير فقام وصلى ودعا وفي رواية عمران قال فتولوا
عنه فصلى ركعتين ثم اتى الغلام اى ثم اتى جريح الغلام فقال من ابوك يا غلام قال انا
ابن الراعى وفي رواية ابى رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال راعى الضأن وفي رواية
عند احمد وضع اصبعه على بطنها وفي رواية ابى سلمة فأتى المرأة والصبي وخد في ثبها فقال له جريح
يا غلام من ابوك فترزع الغلام فاه من الثدي وقال ابى راعى الضأن وفي رواية الامرج فلما ادخل
على ملكهم قال جريح ابى الصبي الذى ولدته فأتى به فقال له من ابوك قال فلان سمى اياه وقدمضى في
اواخر الصلاة بلفظ قال يا بوس ومر شرحه هناك وقال الداودى هذا اسم الغلام وفي حديث عمران
ثم انتهى الى شجرة فاخذ منها فضا ثم اتى الغلام وهو في مهده فضر به بذلك الفصن فقال من ابوك فان
قلت ما وجه الجمع بين اختلاف هذه الروايات قلت لمانع من وقوع الكل فكل روى بما سمع وما قبل
بتعدد القصة فبعد قوله بنى صومعته من ذهب قال لا الامن طين وفي رواية وهب بن جرير بانوها
من طين كما كانت وفي رواية ابى رافع بنى ما هدمناه من دبرك بالذهب والقضة قال لا ولكن اعيدوه
كما كان تفعلوا ذكر ما يستفاد منه فيه اشارة اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة
فلا تترك لاجل الدافلة وقد جاء في حديث يزيد بن حوشب عن ابيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لو كان جريح يقيم العلم ان اجابة اولى من عبادته اخرجته الحسن بن سفيان قلت قال الذهبي حوشب
ابن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريح الزاهب وتمسك بعض الشافعية بظاهر
الحديث في جواز قطع الصلاة لاجابة الام سواء كانت فرضا او نفلا والاصح عندهم انه على التفصيل
وهو ان الصلاة ان كانت نفلا وعلم تأذى الوالد او الوالدة وجبت الاجابة وان كانت فرضا وضاق الوقت
لم تجب الاجابة فان لم يضيق وجبت عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية
ان اجابة الوالد في النفل افضل من التامد فيهما وحكى القاضي ابو الوليد ان ذلك يختص بالام دون
الاب وبه قال مكحول وقيل لم يفرقه من السلف غيره وفيه قوة يقين جريح وصحة رجائه لانه
استنطق المولود مع كون العادة انه لا ينطق ولولا صحة رجائه بنطقه لما استطقه وقال ابن بطال
يحتمل ان يكون جريح كان نبيا فيكون مجزة وفيه عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان
الولد معذورا لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد وفيه ان صاحب الصدق مع الله تعالى
لا تصرفه الفتن وفيه اثبات الكرامة للاولياء ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم وفيه
جواز الاخذ بالاشد في العباداة لمن يعلم من نفسه قوة على ذلك وفيه ان الوضوء لا يختص بهذه
الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذى يختص بهذه الامة الغرة والتحجيل في الآخرة وفيه ان مرتكب
الفاحشة لا يبق له حرمة وفيه ان الموع في الامور المهمة الى الله تعالى يكون بالنوجه اليه في الصلاة
واستدل بعضهم بهذا الحديث على ان من شرع بنى اسرائيل ان المرأة تصدق فيماتدعيه على الرجال

من الوطئ ويلحق به الولد وانه لا ينفع الرجل جمعد ذلك الا بحجة تدفع قوله ما قوله وكانت امرأة الى آخره قضية اخرى تشبه قضية جريج وامرأة بالرفع فاعل كانت وهي تامة قوله فربها رجل ويروى اذمرها راكب جبل وفي رواية احمد بن رواية خلاص عن ابي هريرة فارس متكبر قوله ذوشارة بالشين العجمة وبالراء المحففة اى ذو حسن وجال وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتجنب منه ويشار اليه وفي رواية خلاص ذوشارة حسنة قوله قال ابو هريرة موصول بالاسناد المذكور وفيه المبالغة في ايضاح الخبر بتشبيهه بالفعل قوله ثم ربأمة بضم الميم وتشديد الراء على بناء المجعول وفي رواية احمد بن وهب بن جبر ربأمة تضرب وفي رواية الاخرى عن ابي هريرة الاكية في ذكر بنى اسرائيل نجرو ويلعب بها وتجرر بحجم مفتوحة بعدها رامشدة ثم رام اخرى وفي رواية خلاص انها كانت حبشية او زنجية وانها ماتت فجروها حتى القوها قوله فقالت لمد ذلك اى قالت الام لابنهم قلت هكذا حاصله انها سألت عنه عن سبب ذلك قوله فقال اى الابن الراكب جبار وفي رواية احمد بن رواية ايامه اما الراكب ذو الشارة جبار من الجبارة وفي رواية الاخرى انه كان جبارا قوله سرقت وزيت يجوز فيه اى لوجهان احدهما بكسر التاء لخطاب المؤنث والاخر بسكونها على الخبر وفي رواية احمد بن رواية احمد بن قولون سرقت ولم تسرق زيت ولم ترز وهي تقول حمى الله وفي رواية الاخرى يقولون لها ترزى وتقول حمى الله ويقولون لها تسرقى وتقول حمى الله قوله ولم تفعل جلة حالية اى والحال انها لم تسرق ولم ترز

ص حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر (ح) وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرنا سعيد بن السبب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى في لقيت موسى قال فنعته فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شوة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ربعة اجرا كأنما خرج من ديماس يعنى الحمام ورأيت ابراهيم واما شبهه ولده قال وأتيت بانين احدهما ابن والاخر فيه خرف قبل لي خذيهما ثم أتيت فاخذت الابن فشرته فقبل لي هديت الفطرة واوصبت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر غوت انتك شى مطابقتها لترجة من حيث ان فيها التعرض لعيسى عليه الصلاة والسلام وهنا صرح بذكر عيسى عليه الصلاة والسلام والحدث مضى عن قريب في باب قول الله تعالى وهل تاتك حديث موسى فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى ايضا واخرجه ههنا من طريقين

احدهما عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر * والاخر عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر بن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله فنعته اى وصفه قوله حسبه القائل حسبه هو عبد الرزاق قوله مضطرب اى طويل غير الشديد وقيل الخفيف اللحم وقد تقدم في رواية هشام باللفظ ضرب وفمر بالخفيف ولانفاة بينهما وقال ابن التين هذا الوصف مغاير لقوله بعده انما هو الجسم قال والذي وقع فتمه بانه جسم انما هو الدجال وقال عياض رواية من قال ضرب اصح من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع في رواية اخرى على ما أتى الآن جسم وهو ضد الضرب الان يراد بالجسم الزيادة في الطول وقال التينى لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل في بعض لان الجسم ورد في صفة الدجال لا في صفة موسى عليه الصلاة والسلام قوله ربعة بفتح الراء وسكون لباء الموحدة ويجوز فتحها وهو المربع والمراد انه وسط لا طويل ولا قصير

ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا اسرائيل اخبرنا عمار بن

المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت عيسى وموسى وإبراهيم فاما عيسى فاحرجه عريض الصدر واماموسى فآدم جسيم سبط كانه من رجال الزط ش مطابقتها لترجمة في ذكر لفظ عيسى عليه الصلاة والسلام واسرائيل هو ابن يونس ابن ابي اسحق السبيعي وعثمان هو ابن المغيرة الثقفي الكوفي الاعشى ويقال له عثمان بن ابي زرعة وابوزرعة هو كنية المغيرة وهو من افراد البخارى من صفار التابعين وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد وهو يروى عن مجاهد عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو مسعود الحافظ خطأ البخارى في قوله مجاهد عن ابن عمر واثمرواه محمد بن كثير واسحق بن منصور السلولى وابن ابي زائدة قويمحي بن آدم وغيرهم عن اسرائيل بن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس وقال النسائي خطأ البخارى فيما قال عن مجاهد عن ابن عمر والصواب عن مجاهد عن ابن عباس وقال التيمي قال بعضهم لا ادري اهكذا حدث به البخارى او غلط فيه الفربرى لان المحفوظ رواية ابن كثير عن مجاهد عن ابن عباس قلت اراد التيمي من قوله قال بعضهم اباذرقاه قال هكذا وقع في جميع الروايات السموعة عن الفربرى مجاهد عن ابن عمر قال ولا ادري الى آخر ما قاله التيمي ثم قال ابو ذر لاني رأيت في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس والذي يظهر من كلامهم ان الصواب مجاهد عن ابن عباس وكذا قال ابن منده بعد ان اخرج الحديث المذكور والصواب عن ابن عباس وقال بعضهم ويقع في خاطري ان الوهم فيه من غير البخارى فان الاسمعيلى اخرج من طريق نصير بن على عن ابي احمد وقال فيه عن ابن عباس ولم يثبت على ان البخارى قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقوعه كذلك لنبه عليه كعادته انتهى قلت لا يلزم من عدم تنبيهه على هذا ان يكون الوهم فيه من غير البخارى اذ البخارى غير معصوم قوله جمعاى بعد الشعر وهو ضد السبط لان السبط اكثر ما في شعور الجمع قوله آدم اى اسم قوله جسيم وقدم فيما مضى انه ضرب اى خفيف اللحم وانه مضطرب فلهذا يضاد قوله جسيم ولهذا قال التيمي كان بعض لفظ الحديث دخل في بعض لان الجسيم اعمورد في صفة الدجال والجواب عنه ان الجسامة كالتكون في الشخص باعتبار السن يكون فيه ايضا باعتبار الطول ولهذا قال كانه من رجال الزط لان الزط يضم الزاى وتشديد الطاء الممثلة جنس من السودان طوال ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى عن نافع قال قال عبدالله ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم اين ظهري الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعور الا ان المسيح الدجال أعور العين اليمنى كانه عينه طافية واراقى الليلة عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم كاحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لته بين منكبى رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح بن مريم ثم رأيت رجلا ورأه بعدا قططا أعور عين اليمنى كانه من رأيت بآب قطن واضعا يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال ش مطابقتها لترجمة ظاهرة على ما ذكرناه وابو ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض وموسى هو ابن عتبة والحديث اخرجهم مسلم في الايمان عن الميسرى عن انس بن عياض وفي الفتن عن محمد بن عماد قوله بين ظهري الناس ويروى ظهري الناس بزيادة النون اى جالسا في وسط الناس والمراد انه جلس بينهم مستظهرا الامستخفا وقد مر تفسير هذا غير مرة ويقال ان هذه اللفظة زائدة قوله الا ان المسيح كلمة الا لتنبيه كانه ينبه السامعين ليكونوا على حذو من سماع كلامه قوله أعور العين اليمنى اى عين الجنة

او الجمة اليمنى وفي رواية ابن ماجه من حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال
 اعور عين اليسرى والجمع بينهما ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى عسيه فيصح ان يقال
 لكل واحدة عوراء اذا الاصل في العور العيب قوله كأن عينه عني طافية الطافية الناتئة عن حداثتها
 من الطفو وهو ان يعلو الماء ما وقع فيه ويقال طافئة بالهمز اي ذاهب ضوءها ويدون الهمز اي ناتئة بارزة
 وقال الخطابي العنية الطافية هي الحبة الكبيرة التي خرجت عن حداثتها قلت طافية بلا همز من
 طفا الشيء يطفو من باب معتل اللام الواوى والهمزة من طفاً يطفأ من باب عليم يقال طفت النار
 نطقاً طفواً واطفأناها فان قلت جاء في رواية انه جاحظ العين كأنها كوكب وفي اخرى انها ليست بناتئة
 ولا اجراء بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم قال الهروي ان كانت اللفظة مخفوفة فمعناها انها ليست بصلبة
 متحجرة وقدرويت جمرات بتقديم الجيم اي فائرة منه جرة في فقرتها وقال الازهرى بالخاء المعجمة دون
 الحاء وبالجيم في اوله ومعناها الضيقة التي لها غصن ورمص وفي رواية ابى داود الطيالسي من حديث
 ابى بن كعب احدى عينيه كأنها زجاجة خضراء وعن ابن عمر احدى عينه مطموسة والاخرى
 بمزوجة بالدم كأنها الزهرة قلت التوفيق بينهما بأن يقال ان اختلاف الاوصاف بحسب اختلاف
 العينين قوله وأرائى بفتح الهمزة اي أرى نفسى البلية اي في البلية قوله آدم بالمد لانه افعل من الادمة
 وهى السمرة الشديدة قوله من آدم الرجال بضم الهمزة جمع آدم قوله لثته بكسر اللام وهى
 الشعر اذا جاوز فمخ الاذنين سميت بذلك لانها المت بالمنكين فاذا بلغت المنكين فهى جة واذا
 قصرت عنهما فهى وفرة قوله رجل الشعر بكسر الجيم بمعنى منظف الشعر ومسرحة ومحبسه
 وهو من الترجيل وهو تسميح الشعر وتظيفه وفي رواية مالك له لمة قدر جلها فهى تقطرماء قوله تقطر
 رأسه ماء وهو الماء الذى رجلها به لقرب ترجيله او هو استعاره من نضارته وجماله قوله جمدا قد
 ذكرنا ان الجعودة تحتل الدم والمدح بحسب الاستعمال وهو فى صفة عيسى مدح وفى صفة الدجال ذم
 قوله قططاً بفتح القاف والطاء المهملتين وقد تكسر الطاء الاولى والمراد به شدة جعودة الشعر قوله اعور
 عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة
 وجهه اليمنى قوله كأنه من رأيت بضم التاء وقمها قوله بان قطن بفتح القاف والطاء اسمه عبد العزى بن
 قطن بن عمرو الجاهلى الخزاعى وامه هالة بنت خويلد اذ تخذت خديجة بنت خويلد وكانت عند اربع
 ابن عبد العزى بن عبد شمس فولدت له اباء العاصى ثم خلف عليها بعده اخوه ربيعة بن عبد العزى ثم
 خلف عليها وهب بن عبد فولدت له اولاداً ثم خلف عليها قطن بن عمرو بن حبيب بن سعد بن عاتذ
 ابن مالك بن جذيمة وهو المصطلق فولدت له عبد العزى بن قطن قوله واضعابيه نصب على الحال
 ص تابعه عبيد الله عن نافع ش **ص** اي تابع موسى بن عتبة عبيد الله بن عمر العمرى
 عن نافع عن ابن عمر ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابى اسامة ومحمد بن بشر جميعاً عن عبيد الله
 ابن عمر في ذكر الدجال فقط الى قوله عني طافية ولم يذكر ما بعده **ص** حدثنا احمد بن محمد
 المكي سمعت ابراهيم بن سعد حدثنى اذهرى عن مسلم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لعيسى اجر ولكن قال بينا انام اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر يهذى بين رجلين
 ينظف رأسه او يهراق رأسه ما فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل اجر جسيم جعد الرأس
 اعور عينه اليمنى كان عينه عني طافية قلت من هذا قالوا هذا الدجال ونقر الناس بهسها ابن
 قطن قال اذهرى رجل من خزاعة هلك في الجاهلية **ش** **ص** مطابقته بترجيح في قوله ابن مريم **ص** احمد

ابن محمد بن الوليد ابو محمد الأزرق في المتكى وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
وسلم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يروى عن ابيه عبد الله بن عمرو هذا الحديث من افراده
قوله قال اى قال عبد الله بن عمر قوله لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ليس الامر كما زعم
انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في صفة عيسى عليه الصلاة والسلام اجر ولكن قال الى آخره وفيه
جواز الجين على غلبة الظن لان ابن عمر عن ان الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف بكونه اجر انما
هو الدجال لا عيسى عليه الصلاة والسلام وقرب ذلك ان كلامهما يقال له المسيح وهى صفة مدح في حق
عيسى عليه الصلاة والسلام و صفة ذم في حق الدجال وكان ابن عمر قد تحقق سمعه في وصف عيسى بانه آدم
بفوز الحلف على غلبة الظن وان من وصفه بانه اجر قد وهم فيه قوله فينا انا انتم قد ذكرنا غير مرة ان اصل
بينناين فاشبعت الفتحة الفا وانه ظرف مضاف الى بجلة وهذا يدل على ان رؤيته صلى الله تعالى عليه
وسلم في هذه المرة غير رؤيته التي ذكر في حديث ابى هريرة الذي مضى عن قريب في هذا الباب فان تلك
كانت ليلة الاسراء فان قلت التي كانت في الاسراء على الاختلاف في الاسراء هل كان في النوم او في اليقظة
قلت قد قيل انه كان في المنام ولكن الصحيح ان الاسراء كان في اليقظة وان رؤيته الانبياء عليهم الصلاة
والسلام كانت في ليلة الاسراء كانت بالاشخاص وان زعم بعضهم انها كانت بالارواح فان قلت اذا كانت
الرؤية في المنام فلا اشكال وان كانت في اليقظة ففيه اشكال ويزيد الاشكال ما رواه مجاهد عن ابن
عباس امام موسى فرجل آدم جعد على جل اجر محطوم بخلبة كائى انظر اليه اذا انحدر في الوادى وقد
تقدم في الحج وكذلك رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم موسى ليلة المعراج وهو يصلى في قبره قلت
لا اشكال في هذا اصلا وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الشهداء والشهداء
احياء عند ربهم فالانبياء بالطريق الاولى ولا سيما في حديث ابن عباس عند مسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم
كائى انظر الى موسى وكائى انظر الى نونس فاذا كان الامر كذلك فلا يبعد ان يصلوا ويحجوا ويقربوا
الى الله تعالى بما استطاعوا مادامت الدنيا وهى دار التكليف باقية قوله يهادى بين رجلين اى
يمشى بينهما ما نالا الى احد الطرفين متكئا عليهما قوله ينطف بكسر الطاء وضمها اى يقطر ورأسه
بالرفع فاعل له وقوله ماء نصب على التخيير قوله او يراق شك من الرواى وهو بضم الباء
وقبح الهاء وسكونها قوله اعور عينه الجنى باضافة اعور الى عينه من اضافة الموصوف الى صفته
كاذكرناه عن قريب وارتفاع اعور على انه صفة لقوله رجل بعد صفة وروى الاصيلى برفع عينه بقطع
اضافة اعور عنه وذكر بعضهم وجه ذلك بقوله كائى وقف على وصفه بانه اعور وابتدأ الخبر عن
صفة عينه فقال عينه كائى كذا وبرز الضمير وفيه نظر لانه يصير كائى قال عينه كان عينه انتهى
قلت لا حاجة الى هذا التخييط حيث يذكرونها في امرائه ثم يقول وفيه نظر والذي يقال فيه على
ما ذهب اليه الاصيلى ان عينه بالرفع بدل من قوله اعور ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ
وخبره محذوف تقديره عينه الجنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله اعور قوله كان
عينه غيبة طافية هذا على رواية الاكثرين على ان عينه منصوبة على انه اسم كائى وقوله عينه خبره
وهو بكسر العين وفتح النون والياء الموحدة وطافية صفتها اى مرتفعة وعند الاصيلى كائى عينه
طافية و يروى كائى غيبة طافية بالنصب على انه اسم كائى والخبر محذوف تقديره
كائى في وجهه غيبة طافية والخبر مقدم على الاسم قوله هذا الدجال فان قلت كيف هذا

ويحرم على الدجال دخول مكة قلت ذلك في زمن خروجه الناس وايضا لفظ الحديث انه لا يدخل وليس فيه نفي الدخول في الماضي قوله قال الزهري هو محمد بن مسلم وهو بالاسناد المذكور قوله رجل اي ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو ربيعة وربيعة هو حنظلة بن حارثة بن عمرو بن مزيق بن عامر ماء السماء بن حارثة الغفاري بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وقبل لهم خزاعة لانهم تخزعوهم ان بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن اي انقطعوا عنهم قوله جاهلي نسبة الى الجاهلية وهي الحال التي كانت عليها العرب وقيل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتعجب وغير ذلك **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ليس بيني وبينه نبي **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قد ذكرنا غير مرة وابو اليان الحكم بن نافع وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث من افراده قوله انا اولي الناس بابن مريم اي بعيسى ابن مريم اي اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده اسمه احمد وقيل لانه لا نبي بينهما فكأنهما كانا في زمن واحد وفيه نظر وقال الكرماني فان قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ان اولي الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي قلت الحديث وارد في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم متبوعا والقرآن في كونه تابعا له الفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم مساق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة ليصاحبا الى الجمع فكما أنه اولي الناس بابراهيم كذلك هو اولي الناس بعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب المهدية انتهى قلت قوله علات بفتح العين وتشديد اللام وفي آخره ماء مشاة من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخياف والاخوة من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعني انهم متفقون فيما يتعلق بالاعتقادات المعتمدة باصول الديانات كالتوحيد وسائر مسائل علم الكلام مختلفون فيما يتعلق بالمعاملات وهي الفقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد صرائر والعلات الصرائر وقيل لان التي تزوجها على الاولى كانت قبلها ثم عل من هذه والعلل الشرب الثاني يقال علل بعد نهل وفي التهذيب هما اخوان من علة وهما ابنة علة وهم بنو علة وهم من علات وفي الحكم جمع العلة العلات قوله ليس بيني وبينه نبي اي وبين ابن مريم وفي رواية عبد الرحمن بن آدم وانا اولي الناس بعيسى لانه لم يكن بيني وبينه نبي وبه استدلل قوم على انه لم يأت نبي بعد عيسى عليه السلام الا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وليس الاستدلال به قويا لانه قد جاء بين عيسى ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جرجيس وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس بيني وبينه نبي بشريعة مستقلة وقيل ماورد من خبر جرجيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح برده **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا علال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة والانبياء اخوة لثلاثة امهاتهم شتى ودينهم واحد **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق واخرجه عن محمد بن سنان بن ابي بكر الباهلي البصري الاعمى عن فليح بن سليمان وفليح لقبه واسمه عبد الملك

عن هلال بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة واسم أبي عمرة بشير بن عمرو بن محسن قتل
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحيفة قوله ودينهم واحد أي التوحيد دون الفروع
للإختلاف فيما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ويقال دينهم أي أصول الدين وأصول
الطاعات واحد والكيفيات والكليات في الطاعة مختلفة **ص** وقال إبراهيم بن طهمان
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة وهو معلق وصله النسائي
عن أحمد بن حفص بن عبد الله النيسابوري أبي عبد الله عن إبراهيم بن طهمان وأحمد هذا من شيوخ البخاري
ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرقت قال كلا والله الذي
لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن محمد المعروف بالسندی وهمام بتشديد الميم ابن منبه والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن محمد
ابن رافع قوله سرقت قال القرطبي ظاهر هذا أنه خبر جازم بما فعل الرجل من السرقة لأنه رآه
أخذ مالا من حرز في خفية وقيل يحتمل أن يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فحذف همة الاستفهام
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرقت بهمة الاستفهام ورد بأنه بعيد مع جزم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقيل يحتمل حل الأخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه
ورد بالجزم المذكور قوله كذا في السرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية
الكتشيبي الأهو في رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والذي لا اله الا هو
قوله آمنت بالله أي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهري من كون الأخذ المذكور سرقة فانه يحتمل
أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق أو ما اذن له صاحبه في أخذه أو أخذه ليقبله وينظر فيه ولم يقصد
الفصل والاستيلاء قوله وكذبت عيني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت
بصري وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الحالف وقيل أراد بالتصديق
والتكذيب ظاهر الحكم لأبطن الأمر والألمشاهدة أعلى اليقين فكيف يصدق عينه أو يكذب قول
المدعي وفيه دليل على درء الحد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه
مطلقا وعند الشافعية جوازه إلا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري
يقول أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول على المنبر سمعت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم قائما أتعبده فقالوا
عبد الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ابن مريم عليها السلام والحميدي عبد الله بن الزبير
ابن عيسى ونسبته إلى أحد أجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود
والحديث طرف من حديث السقيفة وأخرجه الترمذي في الشمائل عن أحمد بن منيع وسعيد بن
عبد الرحمن وغيرهم كلهم عن سفيان ابن عيينة قوله لا تطروني بضم التاء من الأثر وهو المدح بالباطل قول
أطرت فلانا مدحه فأنطرت في مدحه وقيل الأثراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه قوله كما طرت
النصارى أي في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك قوله قائما أتعبده إلى آخره من هضمه نفسه
وأظهاره التواضع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا صالح بن حي أن رجلا

من اهل خراسان فقال للشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعطها فتروجها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله اجران والعبد اذا اتق ربه واطاع مولى به فله اجران **ش** مطابقتة للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى **و** عبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن يحيى بن صالح ابن مسلم العمداني والشعبي هو عامر بن ثراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسم الحارث وقيل غير ذلك وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قد مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وفي العتق وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله قال للشعبي فيه السؤال محذوف وقديته في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق ام ولده ثم تروجها فهو كالراكب بدته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحسرون حفاة حراة غرلا ثم قرأ يا بئانا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فاقول اصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش** مطابقتة للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص** قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق فقاتلهم ابو بكر رضى الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو القريبي وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبيصة هو ابن عتبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده الاسمعي عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحق بن قبيصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث **ص** **باب** **ع** نزل عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اى هذا باب في بيان نزول عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام يعنى في آخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية الاكثرين وفي رواية اى ذكر بغير لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لبوشكن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما عدلا فيكم الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة وقرأوا ان شئت وان من اهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون دليهم شهيدا **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة **و** اسحق هو ابن راهويه وعن ابي على الجبلي اما ابن راهويه واما اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف بروى عرابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه **و** الحديث مر في اواخر البيوع في باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يقبله احد ومر الكلام فيه والشرح منه شيئا ما بقى منه قوله والذي نفسي بيده

فيه الخلف في الخير مبالغة في تأكيده قوله ليوشكن بكسر الشين المججمة وهو من افعال المقاربة ومعناه
ليقربن سريعا قوله فيكم خطاب لهذه الامة قوله حكما اى حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنسخ وفي رواية الليث بن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية
امام مقسطا اى عادلا والقاسط الجائر قوله ويقتل الخنزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير
والقردة قوله ويضع الجزية هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين
يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام فان قلت وضع الجزية مشروع
في هذه الامة فلم لا يكون المعنى يقرر الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية
الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل
الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال
بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد
قوله او يفيض المال بفتح الياء وكسر الفاء وبالصناد المججمة اى يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية
عطاء بن ميناو ليدعون الى المال فلا يقبله احد وسبه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات
بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب
الساعة قوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها لانهم حينئذ لا يقربون الى الله الا بالعبادات
لا بالتصدق بالمال فان قلت السجدة الواحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الآخرة خير وايق قلت
الفرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن لتقرب الى الله تعالى بالمال وقال التور يشق
يعنى ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله
ثم يقول ابو هريرة الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله واقرأوا ان شئتم قال ابن الجوزي انما
يذكر هذه الآية للإشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها
فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة إيمانهم وقيامهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركة
الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر وبرادها الركة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة
حينئذ تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قوله
وان من اهل الكتاب كلمة ان نافية يعنى ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا ليؤمن به
واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبیر
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى
من طريق ابى رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحي ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب
اليه اكثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراءته هذا الآية تدل عليه وقبل يعود
الضمير الى الله وقيل الى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب
عدا الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى
يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت ان خر من بيت او احرق او اكله السبع قال لا يموت حتى يجرى
شفته بالآيمان وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابى بن كعب رضى الله
تعالى عنه الا ليؤمن به قبل موته اى قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اى الا ليؤمن به قبل
موت عيسى لكن لا ينفق هذا الايمان في تلك الحالة فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة

والسلام والخصومة به قلت فيه وجوه الاول الرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم * الثاني لاجل دنواجه ليدفن في الارض اذ ليس مخلوق
من التراب ان يموت في غير التراب * الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وامتته ان يجعله منهم فاستجاب الله دعائه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فيوافق
خروج الدجال فيقتله * الرابع لتكذيب النصارى واطهار زيفهم في دعواهم الاطيل وقتله اياهم
* الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بابن
مريم ليس ببنى وبينه نبي وهو اقرب اليه من غيره **ص** حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة * وابن بكير
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزرجي المصري واليثة ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهري ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابن محمد بن عباس الافرح قال ابن
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة ملازمته له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح
سوى هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرمله وعن محمد بن حاتم وعن
زهير بن حرب قوله اذ انزل ابن مريم اى عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية
نزوله انه ينزل وعليه ثوبان بمصران كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرفوعا والمصر من الثياب
التي فيها صفرة خفيفة وفي كتاب الفتى لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقي
تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ربطتان اذا كب رأسه يقطر منه كالجان فأتته
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب المحمة
فيجد خليفتهم يصلي بهم فينأخر فيقول له صل فقد رضى الله عنك فاني انما بعثت وزيرا ولم ابعث اميرا قال
بخروجه تقطع الموالاة رفيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين بيت المقدس فيصيهم جوع
شديد حتى يأكلوا اوتارقسيهم فيبنيهاهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة
والسلام وتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيمت الصلاة
فيصلي لهم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعد * وفيه من حديث ابي هريرة وينزل بين اذانين
وعن ابن عمر مرفوعا المحاصرون بيت المقدس اذ ذل المائة الف امرأة اثنتان وعشرون الفاء قاتلون
اذ غشيتهم ضبابه من غمام اذ تنكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بين ظهرانيهم * وروى مسلم من حديث
ابن عمر في مدة اقامة عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله اثنا سبع سنين وروى ابو نعيم
في كتاب الفتى من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها اربعين سنة وروى احمد وابوداود باسناد صحيح من طريق
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا عنه وعن كعب يمكث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها
عشر يهيج يهيج المؤمنين بدرجاتهم في الجنة وفي لفظ اربعين سنة وعن ابن عباس يتزوج الى قوم شعيب
وهو بنت موسى عليه السلام وهم جذام فيولد له فيهم وبقية تسع عشرة سنة ليكون امير اول شرطيا
ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج
ويولد له ويمكث خساوارا بعين سنة ويدفن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض

المقدس وليس في ايده احكام ولا قضى ولا مفت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه فيزل وقد علم بامر الله
في السما بصحاح اليه من علم هذه الشريعة الحكم بين الناس والعمل فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون
ويحكمونه على انفسهم اذ لا يصلح لذلك غيره * وقد ذهب قوم الى ان ينزوله برقع التكليف لئلا يكون
رسولا الى اهل ذلك الزمان بامرهم وينهاهم وهو مردود لانه لا ينزل بشريعة متجددة بل ينزل على شريعة
نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون من اتباعه قوله واماكم منكم يعني بكم بكم بالقرآن
لا بالانجيل قاله الكرمانى قلت الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالانجيل وقيل معناه بصلى
معكم بالجماعة والامام من هذه الامة وقيل وضع المظهر موضع المضمحل تعظيما له وتربة للمهابة يعني هو
منكم والغرض انه خلفتكم وهو على دينكم كما تقول لولد زيدو ذلك بأمرك بكذا ولا تقول هو اوفلان
بأمرك وقال الطيبي اى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم قبل يعكر عليه قوله في حديث مسلم فيقال له صل
لنا فيقول لان بعضكم على بعض امرائكم لهذه الامة وقال ابن الجوزى لو تقدم عيسى عليه السلام اماما
لوقع في النفس اشكال ول قيل اترامه تقدم تابا او مبتدأ شرعا فصلى ما مالا لئلا يتدبس بفبار الشبهة وجه
قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدى انتهى وفي صلاة عيسى عليه الصلاة والسلام خلف رجل من هذه
الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحح من الاول ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة
﴿ص تابعه عقيل والاوزاعى ش﴾ اى تابع يونس عقيل بن خالد وعبد الرحمن بن عمرو والاوزاعى
كلامه عن ابن شهاب في هذا الحديث * فتابعة عقيل وصلها ابن منده في كتاب الايمان من طريق الليث عنه
ولفظه مثل رواية ابى ذر * ومتابعة الاوزاعى وصلها ابن منده ايضا وابن حبان والبيهقي في البعث وابن
الاصرابي من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس ﴿ص باب ما ذكر عن بنى اسرائيل ش﴾
اى هذا باب في بيان ما ذكر عن بنى اسرائيل اى عن ذريته من العجايب والغرائب * واسرائيل هو يعقوب
عليه الصلوة والسلام * واصل سبب تسمية يعقوب باسرائيل ما ذكره السدي ان اسحق اب يعقوب كان
قد تزوج رقة بنت ثوبل بن ناحور بن آزر بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت لاسحق عيصو
ويعقوب بعدما مضى من عمره ستون سنة ولها قصة عجيبة وهى انه لما قربت ولادتهما افتتلا في بطن امهما
فاراد يعقوب ان يخرج اول اقل عيصو فقال عيصو والله لئن خرجت قبلى لاعترضن في بطن امي لاقتلها
فأخر يعقوب وخروج عيصو قبله فسمى عيصو لانه عصى وسمى يعقوب لانه خرج آخر ايعقب عيصو
وكان يعقوب اب كبرهما في البطن ولكن عيصو خرج قبله فلما كبرا كان عيصو احبهما الى ابيه وكان يعقوب
احبهما الى امه فوقع بينهما ما وقع بين الاخوين في مثل ذلك فتضافت امه عليه من عيصو ان يوقع به فلاقا
يا بنى الحق بما خالت فكن عنده خشية ان يقتله عيصو فانطلق يعقوب الى خاله فكان يسرى بالليل
ويكمن بالنهار فلذلك سمي اسرائيل وهو اول من سرى بالليل فأتى خاله لابان بابا وقيل بجران * ص
حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربعي بن حراش قال قال عتبة بن عمرو لحذيفة
الاتخذنا سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتى سمعته يقول ان مع الدجال اذا خرج
ما ونا را فاما الذى يرى الناس انها النار فاه بارد واما الذى يرى الناس انه ماء بارد فارتحرق فمن
ادرك ذلك منكم فليقع في الذى يرى انها نار فانه عذب بارد قال حذيفة وسمعت يقول ان رجلا كان
فيمن كان قبلكم اتاه الملك ليعيض روحه بعقل له هل عملت من خير قال ما اعمل قيل هل انظر قال ما اتم شيئا
غير انى كنت ابايع الناس في الدنيا واجازهم فانظر المومسرو اتجاوز عن المعسر فادخل الله الجنة فقال
وسمعه يقول ان رجلا حضره الموت فلما لبس من الحياة اوصى اهله اذا مات فاجتو الى خطبا كثيرا

واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت لحى وخلصت الى عظمى فامتحشت فخذىها فاطحنوها ثم انظروا
 يومارحافاً ذروه في اليم ففعلوا فجمعهم الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فقفر الله له قال عقبة
 ابن عمرو وانا سمعته يقول ذاك وكان نباشا شىء هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث الاول
 حديث الدجال والثانى والثالث في رجلين كل واحد في رجل والمطابقة للترجمة فى الثانى والثالث
 والحديث الثانى قدمضى فى كتاب البيوع فى باب من انظر موسرا فانه اخبره هناك عن احدين بن موسى عن
 زهير عن منصور عن ربيع بن حراش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وهنا اخرج الثلاثة عن موسى بن
 اسمعيل المنقرى التبوذكى عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله الشكرى عن عبد الملك عمير الكوفى عن ربيع
 بكسر الراء وسكون الياء الموحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء فى آخره
 شين معجمة الفظفانى وكان من العباد يقال انه تكلم بمنا موت وعقبه بن عمرو الانصارى المعروف بالبدرى
 وحذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما ثم ان البخارى روى هذا الحديث عن موسى بن اسمعيل عن
 ابي عوانة كرايتى وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كما وقع فى بعض نسخه حديثنا مسدد ووقع فى كلام الجبائى
 انه ساقه اولاً بكلمة عن مسدد ثم ساق الخلاف فى لفظه من المتن عن موسى والذى فى الاصول ما ذكره
 سياقة واحدة لا كما قاله وهذا الموضع موضع تبه وتيقظ قوله ما منصوب لانه خبر ان وارا اعطف
 عليه قوله بى بفتح الياء وضما هذا من جملة فتنه امتحن الله به عبادهم فى الحق ويطلب الباطل ثم يفضحه
 ويظهر للناس عجزه قوله قال حذيفة شروع فى الحديث الثانى قوله وسمعتة يقول اى سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قوله فاجازيهم اى اتفاضلهم الحق والمجازى المتفاضى يقال تجازيت
 دى عن فلان اذا تفاضلته وحاصله اخذتهم واعطى ووقع فى رواية الاسمعى واجازفهم من المجازفة
 ووقع فى اخرى واحار بهم بالحاء المهملة والراء كلاهما تصحيف قوله فقال وسمعتة شروع فى الحديث
 الثالث ويروى وقال بالواو قوله وخلصت بفتح اللام اى وصلت قوله فامتحشت اى احترقت وهو
 على صيغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرماني وضبطه بعضهم على بناء صيغة المجهول وله وجه وهو
 من الاتمّاش ومادته يم وحاء مهملة وشين معجمة والحش احتراق الجلد وظهور العظم قوله يوما
 راحا اى يوما شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال يوم ريح بالشديد وقال الخطابى يوم راح اى ذورج
 كما يقال رجل مال اى ذومال قوله فاذروه امر من الاذراء يقال ذرته الريح واذرته تذروه وتذربه
 اى اطارته قوله قال عقبة بن عمرو وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعنى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وظاهر الكلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاخير فقط لكن رواية شعبة
 عن عبد الملك بن عمير نبئت انه سمع الجميع فانه اوردته فى الفتن قصة الذى كان يبايع الناس من حديث
 حذيفة وقال فى آخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك فى حديث الذى اوصى بنيه كما استغف عليه فى
 او اخر هذا الباب قوله وكان نباشا ظاهره انه من زيادة ابي مسعود فى الحديث لكن اوردته ابن حبان
 من طريق ربيع عن حذيفة قال توفى رجل كان نباشا فقال لولده احرقونى فدل على ان قوله وكان
 نباشا من رواية حذيفة وابى مسعود معا والله اعلم **ح** حدثني بشر بن محمد اخبرنا عبد الله
 اخبرني معمر ويونس عن الزهري اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم
 قال لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خميصة عنى وجهه فلما اذم كشفها عن
 وجهه فقال وشو كنتم نعمة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورهم مساجد يحذرنا منهم

ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله لعنة الله على اليهود لانهم من بني اسرائيل وهم
 اقدم من النصارى وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السخني المروزي وهو
 من افراد ر عبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة والحديث مضى في كتاب الصلاة
 في باب مجرد عقيب باب الصلاة في البيعة ومضى الكلام فيه قوله لما نزل برسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يعني الموت ص حدثني محمد بن بشار حدثنا جعفر بن محمد حدثنا شعبة عن فرات القزاز
 قال سمعت ابا حازم قال قاعدت ابا هريرة خمس سنين فسمعت يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه بنى وانه لاني بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون
 قالوا فأتأمرنا قال فوابيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استراهم ش
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بن دار ومحمد بن جعفر هو غندر وفرات يضم الفاء وتخفيف
 الراء وفي آخره تامة من فوق ابن ابي عبد الرحمن القزاز بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى البصري
 ثم الكوفي وابو حازم بالهاء المملة والزاي اسمه سلمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلم في المغازي
 عن محمد بن بشاره وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن براد واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابي بكر
 ابن ابي شيبة قوله قاعدت ابا هريرة اما ذكره باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بابي هريرة
 ولاجل تعلقه بالآخر جاء متعبدا لان اصله لازم كافي قولك كارت زيدا فان اصله لازم نحوه
 قوله تسوسهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي تتولى امورهم كما تفعل الامراء
 والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه وذلك لانهم كانوا اذا اظهروا الفساد
 بعث الله نبياً يزيل الفساد عنهم ويقم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من حكم التوربة قوله خلفه نبي بفتح اللام
 المخففة يعني يقوم مقام الاول واختلف بفتح اللام وسكونها اكل من يحيى بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير
 وبالسكون في الشر قال تعالى فخلق من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة قوله لاني بعدى يعني لا يحيى بعدى
 نبي فيفعل ما يفعلون قوله خلفاء جمع خليفة قوله فيكثرون بالهاء الثلاثة من الكثرة وحكى عياض
 عن بعضهم بالباء الموحدة وهو تخفيف وجهه بان المراد اكبار قبايح فعلهم قوله فوا بالضم امر لجماعة
 من وفي بنى والامر منه فف فافوا واصله اوفوا واصله اوفوا نقلت حركة الياء الى ما قبلها فالتى
 ساكنان فحذفت الياء فصار اوفوا ثم حذفت الواو اتساعا لحذفها في المضارع لوقوعها بين الياء
 والكسرة فصار اوفوا ثم حذفت الهزة للاستغناء عنها فصار فوا على وزن عو قوله بيعة الاول فالاول
 معناه اذا بيع خليفة بعد خليفة فبيعة الاول صيغة يجب الوفاء بها وبيعة الثانية باطلة بحرم الوفاء بها
 سواء عقدوا للثاني طالين بعد الاول او جاهلين وسواء كانوا في بلدين او اكثر وسواء كان احدهما في بلد الامام
 المنفصل ام لا ولم يبين حكم الثاني في هذا وهو مبين في رواية اخرى فاضربوا عنقه وفي رواية اخرى
 فاضربوه بالسيف كاشا من كان قوام اعطوهم حقهم اي اطيعوهم واثروهم بالسمع والطاعة فان الله
 يحاسبهم بالخير والشر من حال رعيته ص حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا ابو غسان حدثني
 زيد بن اسلم عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتبعن سنن من قبلكم شيرا بشرو ذراعا
 بذراع حتى لو سلكوا جحرا ضرب لسلكنوه قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن ش
 وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله سنن من قبلكم لانه يشمل
 بني اسرائيل وغيرهم وسعيد بن مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري وابو غسان

بفتح العين المججمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف مر في الصلاة وابو سعيد
سعد بن مالك الخدرى والحديث أخرجه البخارى في الاعتصام عن محمد بن عبد العزيز وأخرجه
مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الأحاديث المقطوعة في مسلم لأنه قال في كتاب القدر وحدثني
عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزيم الذي أخرجه البخارى عنه ووصله عنه راوى كتابه إبراهيم
ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن أبي مرزيم **قوله** لتبتعن بضم العين وتشديد النون **قوله**
سنن من قبلكم أى طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والتمهاج
وقال الكرماني وروى بالضم **قوله** شبرا بشبر نصب بترع الخافض تقديره لتبتعن سنن من قبلكم
اتباعا بشبر ملتبس بشبر وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي
لا في الكفر وكذلك **قوله** لوسلكوا جمر صب بضم الجيم وسكون الحاء والضب دوية تشبه الورن
تأكله الأعراب والانتى ضبة وتقول العرب هو قاضى الطير والبهائم يقولون اجتمعت اليه اول
ما خلق الله الانسان فوصفته له فقال الضب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت
من الماء فمن كان له جناح فليطر ومن كان ذا مخلب فليحتفر ووجه التخصيص بحجر الضب لشدة
ضيقه وردائه ومع ذلك فأنهم لاقتفاهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق
الردى لو اتقواهم **قوله** اليهود يعنى قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى **قوله** قال فن أى قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فن غيرهم وهذا استنفهام على وجه الانتكار أى ليس المراد
غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا خالد عن أبي قلابة عن أنس
رضى الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فأمر بلال أن يشفع
الأذان وأن يوتر الإقامة **ش** ذكر هذا الحديث هنا يمكن أن يكون لأجل ذكر اليهود فيه
وهم من بني اسرائيل وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الأذان بعين هذا الاسناد والمتن
عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن أنس في باب الأذان مثنى مثنى
وباب الإقامة واحدة وعبد الوارث الثقفى وخالد هو ابن مهران الحذاء وأبو قلابة بكسر القاف
عبد الله بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن
مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تكرر أن يجعل يده في خاصرته وتقول ان اليهود
تفعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان ابن عيينة
والأعمش ابن سليمان وأبو الضحى بضم الضاد المججمة مقصور هو مسلم بن صبيح **قوله** أن يجعل
أى المصلى وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه أبو نعيم من طريق أحمد بن
الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ أنها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت إنما يفعل
ذلك اليهود وفي رواية الاسمعيلى من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو الثورى بهذا الاسناد يعنى
وضع اليد على الخاصرة وهو في الصلاة والخاصرة الشاكلة ويقال هو فمل الجابرة ويقال استراحة
أهل النار ويقال هو فعل من دهمته مصيبة ويقال لما طرد الشيطان نزل الى الارض مختصرا
ص تابعه شعبة عن الأعمش أى تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الأعمش
ووصل هذه المتابعة ابن أبي شيبة من طريقه **ص** حدثنا ثقفية بن سعيد حدثنا الليث عن نافع
عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الذين يعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا انهم لا يجر مرتين ففضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلى اعطيه من شئت شىء ﴿ وجه المطابقة ماذ كرفيا قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرجها عن عبد العزيز ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبد الله عن ابيه قوله من خلا اى من مضى قوله عمالا بضم الميم جمع عامل ﴿ ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقول قاتل الله فلانا لم يعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها شىء ﴿ وجه المطابقة في ذكر اليهود وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرجها هناك عن الحميدى عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قاتل الله اى لعن الله قوله فجمعوها بالجيم اى اذا بواها ﴿ ص تابعه جابر وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء ﴿ اى تابع ابن عباس جابر بن عبد الله ﴿ ووصل هذه المتابعة البخارى في اواخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام قوله وابو هريرة اى وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخارى ايضا في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرجها عن عبدان عن عبد الله عن بنس الى آخره ﴿ ص حدثنا ابو صاصم الضحاك ابن مخلد اخبرنا الاوزاعى حدثنا حسان بن عطية عن ابى كبشة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار شىء ﴿ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿ والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو وابو كبشة السلولى اسمه هو كنيته ﴿ والحديث اخرجنا ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن عبد الرحمن بن ثابت قوله ولو آية اى علامة ظاهرة فهو تميم ومبالغة اى ولو كان المبلغ فعلا او اشارة ونحوها قال القاضى البيضاوى انما قال آية اى من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله بحفظها واجبة التبليغ قبله الحديث يفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ليسارع كل سابع الى تبليغ ما وقع له من الآى ولو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وحدثنا عن بنى اسرائيل يعنى ما وقع لهم من الامور الحميدة والغريبة وقيل المراد بنى اسرائيل اولاد اسرائيل نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اما ما لم يذكبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم مثل ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحديث عنهم بأى صورة وقعت من انقطاع او بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل في التحديث بها الاتصال ولا يعذر ذلك لقرب العهد قوله ولا حرج اى لا ضيق عليكم في الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والطرف في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكان النبي قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع الاذن في ذلك لمسا في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم وقيل لاجراج اى لاتضييق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا وقيل لاجراج في ان لاتحدوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان الامر فيه للإباحة بقوله لاجراج اى في ترك الحديث عنهم وقيل المراد رفع الحرج عن حاشي ذلك لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وريك قاتلا وقولهم اجعل لنا الهاقلت قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا تجرد من القرائن وهنسا قوله ولا حرج قرينة على انه ليس بواجب ولا هو لندب وقال الكرماني الامر للإباحة اذ لا وجوب ولا ندب فيه بالاجماع قوله ومن كذب على الى آخره قد مر نحوه في كتاب العلم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخاري روى في هذا الباب عن خمسة من الصحابة وهم علي بن ابي طالب والزبير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة وروى ايضا في الجنازة في باب مايكره من النباحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبدالله بن عمرو وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله فليتوا بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو امر من النبوة وهو اتخاذ الباء اى المنزل وقال الازهرى تبوأ منزلا اى زلته **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبدالرحمن ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فحالفوهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اليهود **ص** وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن عبدالله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مندوب اليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بمخالفتهم **ص** فان قلت ورد النهي عن ازالة الشيب قلت لاتعارض بينهما هنا لان الصبغ لا يقتضى ازالة وقيل المراد بالازالة التنف وسئل مالك عن التنف فقال ما فعله حراما وتركه احب الى والاذن فيه مقيد بغير السواد لما روى مسلم من حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيروا وجنوه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا يكون قوم في آخر الزمان يخضبون كخواعل الحمام لا يحدون ريح الجنة ورواه الحاكم ايضا **ص** محمد والحديث صحيح ولكن الكلام في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فقله لا يدرك ما رأى حكمه الرفع ولهذا اختار النووى ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيحوز ذلك للمرأة لاجل زواجها وقال مالك الحناو الكتم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من ذلك المجاهد اتفاقا **ص** وقد اختلف هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن عمر في الموطأ اما بالصفرة فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اصبغ وقيل كان يصفّر لحية وقيل اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الشارب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على لابي بن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن يزيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله عليه وسلم لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبدا به وقال مالك والصبغ بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحناء والكم واسع **ص** حدثنا محمد

حدثني ججاج حدثنا جبر بن عبد الله بن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسينا منذ حدثنا وما نغشى
 ان يكون جندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 فين قبلكم رجل به جرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح فنجرح
 حرمت عليه الجنة شئ مطا بقته لا ترجع تؤخذ من قوله كان فين كان قبلكم لانه اعم من ان يكون من
 بني اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخاري قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربيعي القيسي
 البصري وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربري وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي وحجاج
 هو ابن منهال وجبر هو ابن حازم والحسن هو البصري والحديث مضى في الجنازة في باب ما جاء في
 قاتل نفسه بأثم منه ومضى الكلام فيه هناك قوله في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قوله منذ حدثنا
 بفتح الدال واشار به الى تحققه لما حدث به قوله وما نغشى ان يكون جندب كذب فيه اشارة الى ان
 الصحابة عدول وان الكذب مأمون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله به جرح بضم
 الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنازة بلفظ به جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلا خربنت به قرحة
 بفتح القاف وسكون الراء وهي حبة تخرج في البدن وكأنه كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما
 قوله فنجرح اي لم يصبر على الالم قوله فنجرح بالهاء المهملة وتشديد الراء اي قطع قوله غارقا بالقاف
 والهمزاي لم يقطع الدم يقال رقا اي سكن وانقطع قوله بادرني عبدي بنفسه كناية عن استجماله
 الموت قوله حرمت عليه الجنة تغليظ او كان استعمل فكفروا المراد جنة معينة كالقرودس مثلا او المعنى
 حرمت عليه الجنة ان شئت استمر ذلك حدث ابرص واقرع وامعي في بني اسرائيل اي هذا
 بيان حديث ابرص واقرع وهو الذي ذهب شعر رأسه من آفة قوله في بني اسرائيل اي الكاشفين في بني
 اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره **ص** حدثني احدين اسمحق حدثنا
 عمرو بن عاصم حدثنا همما حدثنا اسمحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن عبد الله بن رجاء اخبرنا همما عن اسمحق بن عبد الله
 اخبرني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واقرع وامعي بدل الله ان يتليم فبعث اليهم ملكا فأتى ابرص
 فقال اي شئ احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال ففهمه فذهب عنه فاعطى لونا
 حسنا وجلدا حسنا قال واي المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص واقرع
 قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقة عشرةا فقال يارك لك فيها واتي الاقرع فقال اي شئ
 احب اليك قال شعر حسن وبذهب عني هذا قد قدرني الناس قال ففهمه فذهب واعطى شعرا حسنا قال
 فأى المال احب اليك قال البقر فاعطاه بقرة حاملا وقال يارك لك فيها واتي الامعي فقال اي شئ احب اليك قال
 ير الله الى بصري فابصر به الناس قال ففهمه فد الله اليه بصره قال فأى المال احب اليك قال القنم فاعطاه
 شاة والدا فأتبع هذان وولد هذا فكان لهذا وادمن ابل ولهذا وادمن بقر ولهذا وادمن القنم ثم انه
 اتى ابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا
 بالله ثم بك اسألت بالذي اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيرا اتبلغ عليه في سفري فقال له
 ان الحقوق كثيرة فقال له كافي اعرفك المتكبر ابرص بقدرتك الناس فقيرا فاعطاك الله فقال لقد ورثت
 كبرا عن كابر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت واتي الاقرع في صورته وهيئته فقال له

مثل ما قال لهذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت
وانى الاعمى في صورته فقال رجل مسكين وابن سليل وقطعت في الجبال في سفرى فلا بلاغ
اليوم الا بالله تمرك اسألك بالذى رد عليك بصرك شاة تبلغ بها في سفرى فقال قد كنت اعمى فرد الله بصرى
وقعبا فاغنائى فخذ ما شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشئ اخذته الله تعالى فقال امسك مالك فانما بتليتم
قد رضى الله عنك ومخط على صاحيك **ش** مطابقتها للرجة من لفظ الحديث واخرجه
من طريقين **و** رجالهما ثمانية **الاول** احمد بن اسحق بن الحصين السبلى السمرارى بضم السين
المهمله وتشديد الراء المفتوحة وقيل بسكونها نسبة الى سمرارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران
البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليال بيقين من شهر ربيع الآخر سنة اثنتين واربعين ومائتين
الثاني عمر وبقي العين المهمله ابن ماصم بن هبيل الله القيسى الكلابى البصرى **الثالث** همام بن يحيى
العوذى الازدى البصرى **الرابع** اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى
ابن اخى انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وليس له في البخارى عن عبد الرحمن بن ابى عمرة
سوى هذا الحديث وآخر في التوحيد **الخامس** عبد الرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محسن
الانصارى البخارى قاضى اهل المدينة **السادس** ابو هريرة رضى الله عنه **السابع** في السند الثانى
محمد كذا مجردا قال الجبائى لعله لمحمد بن يحيى الذهلى ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى
عن عبد الله بن رجاء وهو احد مشايخه روى عنه في القطة وغيرها بلا واسطة **الثامن** عبد الله بن
رجاء بن المنى البصرى ابو عمرو مات سنة تسع عشرة ومائتين **والحديث** اخرجه البخارى ايضا في
الايمان والندور وقال عن عمرو بن ماصم واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن شيان بن فروخ **ذكر**
معناه **قوله** بد الله بخفيف الدال المهمله بغير همزة كذا ضبطه بعضهم ثم قال اى سبق في علم الله فاراد
اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خافيا لان ذلك محال في حق الله تعالى وقال الكرماني وقد روى
بعضهم بدأ الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على مثقنى شيوخنا بالهمزة اى ابتداء الله
ان يتليهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ وقال الخطاى معناه قضى الله ان يتليهم
لان القضاء سابق وفي رواية مسلم عن شيان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ اراد الله ان
يتليهم اى يختبرهم وبروى يليهم باسقاط التاء المشاة من فوق **قوله** قد قدرنى الناس بكسر الدال
المجعة اى كرهنى الناس وبروى قد قدرونى اناس من باب اكلونى البراضيت كذا قاله الكرماني
قوله فقصه اى مسح على جسمه **قوله** فاعطى على صيغة المجهول **قوله** قال وأى المال وفي رواية
الكثيرمى اى المال بلا و **قوله** او قال البقر شك في ذلك وصرح في رواية مسلم ان الذى شك هو
اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة راوى الحديث **قوله** فاعطى ناقة اى الذى تمى الابل اعطى ناقة عشره
بضم العين المهمله وفتح الشين المجعة بمدودا وهى الحامل التى اتى عليها في جلها عشرة اشهر من
يوم طرقتها المحل وقيل يقال لهذا ذلك الى ان تلدوبعد ما تضع وهى من انفس المال **قوله** يبارك لك
فيها **كذا** وقع بضم الياء وفي رواية شيان مارك الله بلفظ الفعل الماضى واطهار الفاعل
قوله فقصه اى فقص على عينه **قوله** شاة والدا اى ذات ولد وقال الجوهري شاة والد اى
حامل والشاة تذكر وتؤنث وقلان **كثير** الشاة وهو في معنى الجمع **قوله** فانج هذا نى
صاحب الابل والبقر كذا وقع انج وهى لغة قليلة والفصيح عند اهل اللغة نجت الناقة بضم النون
وتج الرجل الناقة اى حل عليها الفعل وقد سمع انجت الفرس اى ولدت فمى توح ولا يقال منتج

قوله وولد هذا يشديد اللام المفتوحة اى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الابل
والبقراتج وفى الغنم ولد قوله من الغنم ويرى من غنم قوله فى صورته اى فى الصورة التى كان عليها
لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زاد شيان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك له رجل
مسكين الى آخره اراد انك كنت هكذا وهو من العاريض والمراد به ضرب المثل ليقظ المخاطب
قوله الجبال بكسر الحاء المهملة وبمدها ياء موحدة مخففة جمع جبل اراد به الاسباب التى يقطعها
فى طلب الرزق وقبل العقبات قال الكرماني ويروى بالجيم وقيل هو تصحيف وفى التوضيح ويروى
الحبل جمع حيلة بمعنى لم يبق لى حيلة قوله اتبلغ عليه وفى رواية الكشميهنى اتبلغ به وهو بالنفين
المجعة من البلغة وهى الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادى يقال تبلغ بكذا اى اكتفى به قوله
يقدرك الناس يقتع الذال المجعة لانه من ياب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كابر
عن كابر هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لكابر عن كابر وفى رواية شيبان انما ورثت
هذا المال كابرا عن كابر قال بعضهم اى كبير عن كبير فى العزو والشرف قلت اخذه من كلام
الكرماني وليس كذلك وانما المعنى ورثت هذا المال عن اباى واجدادى حال كون كل واحد منهم كابرا
عن كابر اى كبير اورث من كبير قوله فصرى الله وانما اورده بلفظ الفعل الماضى لارادة المبالغة فى الدماء عليه
وانما ادخلت الفاء فيه لانه دعاء قوله فوالله لا اجدك اليوم بالجيم والهساء كذا فى رواية كريمة واكثر
روايات مسلم اى لاشق عليك فى ردئى تطلبه منى او تأخذه وقال عياض رواية البخارى لم تختلف
انه لا اجدك بالخاء المهملة والميم بمعنى لا اجدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى وقوله رواية البخارى
لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والخاء كاذكرناه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض
الناس فقال له لا اجدك بالخاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم اى لامنك قال وهذا تكلف وقال الكرماني
ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا اجدك بتشديد الميم اى لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلان
ينحمد على اى عت ويكون المعنى هنا لامنك عليك يقال من اتقى ماله على نفسه فلا يحمده به على الناس
قوله انما ابتليتم اى امتحنتم قوله فقد رضى الله عنك الى آخره ويروى ورضى عنك على بناء المجهول
وكذلك سقط مثله وكان الاعمى خير الثلاث قال الكرماني رحمه الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى
السلامة من مزاجهما لان البرص لا يحصل الا من فساد المزاج وخلل فى الطبيعة وكذلك ذهب الشعر
ايضا بخلاف العمى فانه لا يستلزم فسادا فقد يكون من امر خارجي **ص** باب ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقم **ش** اى هذا باب يذكرك فيه قوله تعالى ام حسبت انى آخره ولم يذكر
فى هذا الباب التفسير بعض ما وقع فى قصة اصحاب الكهف وليس فى رواية ابنى در عن المستملى والكشميهنى
لفظ باب وليس فى رواية النسفى لآباب ولا غيره من الترجذ وهذا هو الباب لان الكتاب فى الحديث
لا فى التفسير **ص** الكهف القح فى الجبل **ش** هو قول الضحاك اخرجه عنه ابن ابي حاتم
واختلف فى مكان الكهف فقيل بين ايلة وفسطين وقيل بالقرب من ايلة وقيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء
والاخبار التى تكررت انه ببلاد الروم وهو الصحيح فقيل بالقرب من طرسوس وقيل بالقرب من البستين
وكان اسم مدينتهم افسوس واسم ملكهم دقيانوس وقال السهيلي مدينتهم يقال انها على ستة فراسخ من
القسطنطينية وكانت قصتهم قبل غلبة الروم على يونان وانهم سيججون الديت اذا نزل عيسى بن مريم
عليهما الصلاة والسلام وذكر ابن مردويه فى تفسيره من حديث حجاج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن
مقسم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي وذو كرمقاتل فى

تفسيره اسم الكهف ما يجلس ﴿ ص والرقم الكتاب مرقوم مكنوم من الرقم ش ﴾
 اشار به الى تفسير الرقم قالذي فسرته منقول عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رواه الطبراني من
 حديث علي بن ابي طلحة عنه قوله من الرقم اشار به الى ان اشتقاق الرقم والمرقوم من الرقم وهو
 الكتابة وفي الرقم اقوال اخر فمن ابي عبيدة الرقم الوادي الذي فيه الكهف وعن كعب الاحبار
 اسم القرية رواه الطبري وعن انس ان الرقم اسم الكلب رواه ابن ابي حاتم وكذا روى عن سعيد بن
 جبير وقيل الرقم اسم الصخرة التي اطبقت على الوادي الذي فيه الكهف وقيل هو الغار وعن ابن
 عباس الرقم لوح من رصاص كتبت فيه اسماء اصحاب الكهف لما توجهوا عن قومهم ولم يدروا اين
 توجهوا ﴿ ص ربطنا على قلوبهم الهمناهم صبرا ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى
 وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض وفسر ربطنا بقوله الهمناهم صبرا
 وهكذا فسر ابو عبيدة ﴿ ص شططا افراطا ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى لن
 ندعوك من دونه الها لقد قلنا اذا شططا قوله شططا منصوب على انه صفة مصدر محذوف تقديره
 لقد قلنا اذا قولنا شططا اي ذاسطط وهو الافراط في الظلم والابساد من شط اذ ابعد وعن ابي عبيدة
 شططا اي جورا وغلوا ﴿ ص الوصيد الفناء وجمعه وصائد ووصيد يقال الوصيد الباب
 مؤصدة مطبقة اصد الباب واو صد ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه
 بالوصيد وفسر الوصيد بقوله الفناء بكم الفناء المدو هكذا فسر ابن عباس وكذا روى عن سعيد بن جبير
 وقال الزمخشري الوصيد الفناء وقيل القبة وقيل الباب قوله وجمعه اي وجمع الوصيد وصائد
 ووصيد ضم الواو وسكون الصاد ويقال الاصيد كالوصيد روى ابن جرير عن ابي عمرو بن العلان
 اهل اليمن ونهامة يقولون الوصيد واهل نجد يقولون الاصيد قوله مؤصدة اشارة الى ما في قوله
 تعالى نار مؤصدة وفسره بقوله مطبقة وهكذا ذكره استطرادا لانه ليس في سورة الكهف ولكنه
 لما كان الاشتقاق بينهما من واد واحد ذكره هنا والذي فسرته هو النقول عن ابي عبيدة قوله
 اصد الباب اي اغلقه ويقال فيه او صديضا بمعنى يقال بالثلاثي والمزيد ﴿ ص بعثناهم احييناهم
 ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى كذلك بعثناهم ليمسوا لوائهم الآية وفسره بقوله احييناهم
 وهكذا فسر ابو عبيدة ﴿ ص اذكى اكثر ريعا ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى
 فلنظر ايها اذكى طعاما فلما اذكى رزق منه وفسر اذكى بقوله اكثر ريعا قال الزمخشري ايها اي
 اهلها كما في قوله واسأل القرية اذكى طعاما احل والطيب او اكثر واخص ﴿ ص فضرب
 الله على آذانهم فقاموا ش ﴾ اشار به الى ما في قوله تعالى فضربنا على آذانهم في الكهف
 سنين عددا وفي الحقيقة اخذ لازم القرآن وفسره بلازمة اذ ليس الذي ذكره لفظ القرآن ولا
 ذلك معناه قال الزمخشري اي ضربنا عليهم حجبا من ان تسمع يعني اغمناهم اانة ثقيلة
 لا تسمع فيها الاصوات ﴿ ص رجا بالغيب لم يستين ش ﴾ اشار به الى ما في قوله
 تعالى سيقولون ثلاثة رايهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجا بالغيب وفسر الرجم
 بالغيب بقوله لم يستين وعن قتادة معناه قذبا بالظن رواه عبد الرزاق عن معمر عنه وقال ابو عبيدة الرجم
 ما لم تستيقنه عن الظن ﴿ ص وقال مجاهد تقرضهم تركيم ش ﴾ اي قال مجاهد في تفسير
 قوله تعالى تقرضهم في قوله تعالى تترى الشمس اذا طاعتت تزار عن كريمة ذات اليمين واذا ضربت
 تقرضهم ذات الشمال الآية وفسر تقرضهم بقوله تركيم واصل القرص انقطع والتفرقة من قولك

قرضه بالمقراض أى قطعته والمعنى هنا تعدل عنهم وتركهم قاله الاخفش والزجاج وقبل تصييم يسيرا
 مأخوذ من قراضة الذهب والفضة وهو مأخوذ منها بالمقراض أى تعطيم الشمس اليسير من شعاعها
 وقبل معناه تحاذيهم وهو قول الكسائي والفراء **ص** حديث الغار **ش** أى هذا
 بيان حديث الغار الذى أوى اليه ثلاثة ممن كانوا قبل وجه المناسبة في ذكر حديث الغار عقيب حديث
 ابرص واقرع واعى هو انه وردان الرقيم المذكور في قوله تعالى ام حسب ان اصحاب الكهف والزقيم هو
 الغار الذى أوى اليه الثلاثة المذكورون وذلك فجارواه البرار والطبراني باسناد حسن عن النعمان بن
 بشير انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الرقيم قال انطلق ثلاثة فكانوا في كهف فوقع
 الجبل على باب الكهف فاوصلهم الحديث قلت يحتمل انه ذكر هذا عقيب ذلك لان هؤلاء الثلاثة
 كانوا في زمن بنى اسرائيل يدل عليه ما رواه الطبراني من عقبة بن عامر ان ثلاثة نفر من بنى اسرائيل
 الحديث ذكره في الدماء **ص** حدثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا علي بن مسهر عن عبيد الله بن عمر
 عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بثنا ثلاثة نفر
 من كان قبلكم يمشون اذا صاحهم مطرقا ووا الى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض انه والله يا هؤلاء
 لا نبقيكم الا الصديق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه فقال واحد منهم اللهم ان كنت تعلم
 انه كان لي اجير على علي فرق من ارز فذهب وتركه واني عدت الى ذلك الفرق فرزعه فصار من امره
 اني اشتريت منه بقرا وانه اتاني يطلب اجر فقلت له اعد الى تلك البقر فسحقها فقال لي انما لي عندك
 فرق من ارز فقلت له اعد الى تلك البقر فانها من ذلك الفرق فساقها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من
 خشيتك فارج عنا فاسأخت عنهم الضميمة فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابوان شيخان
 كبيران فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنم لي فإبطأت عليهما ليلة فبعثت وقد ردا واهلي وعيالي يتضاغون من
 الجوع فكنت لاسقيهم حتى يشرب ابواي فكرهت ان اوقفهما وكرهت ان ادعهما فيستكينا لشربتهما
 فلم ازل انتظر حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك فارج عنا فاسأخت عنهم
 الضميمة حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابنة عم من احب الناس الى
 واني راودتها عن نفسها فأبت الا ان آتيها بمائة دينار فطلبها حتى قدرت فأتيها بما افادتها اليها
 فامكنتني من نفسها فلما قدمت بين رجلها فقالت اتق الله ولا تنقض الخاتم الابحثة فقامت وتركت المائة
 دينار فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك فارج عنا فارج الله عنهم فخرجوا **ش** وجه
 المطابقة قد ذكر الآن **ص** واسماعيل بن خليل ابو عبد الله الحاراز الكوفي وقدمضى هذا الحديث في الاجارة
 في باب من استأجرا جيرا فتركه اجره انخرجه عن ابى اليان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله
 عن عبد الله بن عمرو مضى ايضا في البيوع في باب اذا اشترى شيئا لغيره عن يعقوب بن ابراهيم عن ابى
 حاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ومضى ايضا في البيوع في باب اذا ازرع مال
 قوم عن ابراهيم بن المنذر عن ابى ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر ولم يخرج
 البخاري هذا الحديث الا من رواية ابن عمر وكذلك مسلم وفي الباب عن انس عند الطبراني وعن ابى
 هريرة عند ابن حبان وعن النعمان بن بشير عند احمد ومن عنى وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو
 ابن العاص وعبد الله بن ابى اوفى عند الطبراني وقد ذكرنا في كل موضع ما فيه الله تعالى نذكرهنا
 بعضه شئ رعا لعلنا ان يقع بعض تكرار فان التكرير يفيد تكرار المسك عند التصريح فتراى من
 كان قبلكم يسرى من بنى اسرائيل كافي رواية الطبراني التي ذكرناها أما قوله يمشون في محل الرفع

لانه خبر مبتدأ وهو قوله ثلاثة نفر واضيف لثلاثة الهمزة الجملية وقوله اذا اصابهم جواب لثلاثة قولهم
 فأروا الى غار بقصر الهمة يقال اوى نفسه مقصور وآوته انما بالمد وقيل يجوز هنا القصير والمد
 وفي رواية احمد الطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فمسط عليهم حجر فبحا حتى ما يرون منه
 وفي رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم الميت تنصب الميت على المفعولية
 ووجهه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه
 فأواهم الميت برفع الميت على الفاعلية قوله فانطبق عليهم اي باب الغار ومضى في المزارعة فالتحطت
 على ثم عارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فأنحدرت صخرة من الجبل فسندت
 عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذا وقع الحجر من الجبل فمابط من خشية الله
 حتى سدم الغار قوله انه اي الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا
 عملتموها صالحة لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل عملتموه وفي رواية سالم انه لا نجيبكم
 الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عني الا تزو ووقع الحجر
 ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوثق اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم ان تجدوا شيئا خيرا لكم
 من ان يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عملتموه فقالوا واحدهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي
 وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا
 جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عالمين بأن لاعالمهم اعتبارا عند الله
 ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لما اعتبارا فخرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء والراء بعدها قاف
 وقد تسكن الراء وهو ميكيل يسع ثلاثة أصح قوله من ارز فيه ست لغات ذكرناهما في امضى قوله عمدت اي
 قصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرماني فان قلت فيه صحة بيع الفضولي قلت هذا شرع من
 قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجبر ودخل في ملكه بل كان
 هذا تبرعا منه انتهى قلت لاحاجة الى هذا السؤال لان بيع الفضولي يجوز اذا اجازه صاحب
 المتاع فلا يقال من اول الامران البيع غير صحيح قوله فانساخت اي انشقت وانكره الخطائي لان
 معنى انساخت بالمجعة ويقال انصاخ بالصاد المهملة بدل السين اي انشق من قبل نفسه قال والصواب
 انساخت بالخاء المهملة اي انقسمت ومنه ساحة الدار قال وانصاخ بالصاد المهملة بدل السين اي
 تصدع يقال للبرق قيل الرواية خالها المعجمة صحيحة وهي بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد
 فالصاد قد قبلت سينا ولا سيما مع انهاء المعجمة كالصخر والسخر ووقع في حديث سالم فانخرجت شيئا
 لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث علي
 فانصدع الجبل حتى طمعو في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانس فزال ثلث الحجر
 قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن ذر بحديث انه قوله ابوان
 من باب التخليب والمراد الاب والام صرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد
 في رواية ابي حمزة عن موسى بن عقبة ولي صبية صفار فكنت ارجى عليهم وفي حديث علي ابوان
 ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غيري فكنت ارجى لهما بالنهار وأوى اليهما
 بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فأتى بي طلب شيء يوما فلم ارح عليهما حتى ناما والشيء
 لم يقسم ما هو في هذه الرواية وقدين في رواية مسلم من طريق ابي حمزة رافظه انه فأتى بي ذات يوم
 الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي يرعى فيه على العادة لاجل الكلاء فأتى به فأتى به ايضا

حدث علي فان الكلاتناى على اى تباعدوا الكلا العشب الذى رعى الغنم منه قوله واهلى مبتداً واهلى
عطف عليه وخبره بتضادون يضادون معجمتين من الضعاء بالمد وهو الصباح وقال الداودى يريد
بالاهل والعيال الزوجة والاولاد والرقيق والدواب واعترض عليه ابن التين فقال لامعنى للدواب
هناقلت تدخل الدواب فى العيال بالنظر الى المعنى القوي لان معنى قولهم حال فلانا اى اتفق عليه وجاء
فى رواية سالم وكنت لا اغبى قبلهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ما ذكرناه قوله من الجوع اى بسبب
الجوع وفيه رد على من قال لعل صباحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله فكرهت ان
او قظهما وفى حديث علي ثم جلست عند رؤسهما بانائى كراهية ان او قظهما او اودبهما وفى
حديث انس كراهية ان ارد منهما وفى حديث ابن ابي اوفى وكرهت ان او قظهما من نومهما
فيشق ذلك عليهما قوله ليستكنيا من الاستكانة اى ليضعف لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم
قوله لشرينهما اى لاجل عدم شربهما وقال الكرماني وروى ليستكنيا يعنى يشديد النون اى يلبسها
فى كنفها منتظرين لشرينهما قوله فابت اى امتنعت وفى رواية موسى بن عقبة فقالت لاتال ذلك منها
حتى قوله بمائة دينار وفى رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة
من قبل نفسه او الراوى الذى لم يذكر الزيادة طرحها وفى حديث ابن ابي اوفى مالا ضمها قوله فلما قعدت
بين رجلها وفى حديث ابن ابي اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المرأة قوله لاتقص بالقاء والضاد
المجمعة اى لاتكسر وانخاتم كناية عن عذرتها وكأنتها كانت بكرا فان قلت فى حديث النعمان
ما يدل على انها لم تكن بكر اقلت يحمل على انها ارادت بالخنثى واللام فى الخاتم عوض
عن الباء اى خاتمى قوله الابحقة اى الحلال ارادت انها لاتحمل له الابتر ويج صحىح ووقع فى حديث
علي فقالت اذ كرك الله ان ترتكب منى ما حرم الله عليك قال انا احق ان اخاف ربي وفى حديث النعمان
ابن بشير فلما امكنتنى من نفسها بكت فقلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلق وفى
حديث ابن ابي اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار فقامت عنها **ص**
باب ش اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس فى اكثر النسخ لفظ باب **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما امرأ ترضع ابنها اذ مر بها راكب وهى ترضعه فقالت
اللهم لا تمت ابني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لاتجعلنى مثله ثم رجعت فى الثدي ومر بامرأة تجر
ويلعب بها فقالت اللهم لاتجعل ابني مثلها فقال اللهم اجعلنى مثلها فقال اما الراكب فانه كافر واما
المرأة فيقولون لها ترضى وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله **ش** مطابقتها
للترجمة من حيث ان وقوع هذا كان فى ايام بنى اسرائيل وابو اليمان الحكيم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن
هرمز الاعرج ومضى الحديث فى باب واذا كر فى الكتاب مريم عن قريب ومر الكلام فيدهناك
قوله مر بلفظ الجهول قوله تجر بالراء **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب اخبرنى
جرير بن حازم عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بينما
كلب يطيف بركة كاد يقلعه العطش اذ رآه بغى من بغايا بنى اسرائيل فتزعت موقها فسقته فغفر لها
به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسعيد هو سعيد بن عيسى بن تليد بفتح التاء المشاة من فوق
وكسر اللام ابر عثمان الرعيني المصرى وهو من افراة وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى
والحديث اخرجه مسلم فى الحيوان **قوله** يطيف بضم اوله من اطساف يطيف بمعنى طاف بطواف
طوقاً وهو لدرران حزن النبی قوله بركة بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر الحروف

وهي البئر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية يقال لها جب وقلب وقيل الركي البئر قبل ان تطوى
 فاذا طويت فهي الطوى قوله بنى بفتح الباء الموحدة وكسر الفين المعجمة وتشديد الباء وهي الزانية
 وتجمع على بنايا قوله موقعها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخف قلت لا بل
 الموق هو الذي يلبس فوق الخف ويقال له الجر موق ايضا وهو فارسي معرب قوله به في رواية
 الكشي هي وليس هو في رواية غيره وقدمضي في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية
 للرجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية قلت بل يقطع بانه قضيتان
 احدهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فاقهم **ص** حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن حيد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام
 حج على المنبر فتناول قصة من شعر وكانت في يده حرسى فقال اهل المدينة ابن علقم سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نسائهم **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله انما هلك بنو اسرائيل **ش** والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس
 عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى
 وعن عبد بن حيد واخرجه ابو داود في الترجمة عن القعني به واخرجه الترمذي في الاستيذان عن
 سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن سفيان به **ش** ذكر معناه **ش** قوله عام حج وفي رواية
 للبخاري عن سعيد بن المسيب آخر قدمه قدمها وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر حجة جها
 معاوية في خلافة قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعار رأس من جهة الناصية وهنا المراد منه
 قطعة من قصص الشعراى قطعته قوله حرسى منسوب الى الحراس احدا الحرس وهو الذين يحرسون
 السلطان قال الكرماني الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس لان تذهب به
 الى معنى الحراسة دون الجنس وبطلق الحرسى ويراد به الجندي قوله فقال اهل المدينة اى يا اهل
 المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفه قوله ابن علقم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم
 كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قد ماتوا وكان رأى جهال عوامهم صنعوا ذلك
 فاراد ان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الانكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك
 الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جماعة من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصه هذا
 المعنى الذي ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره
 وفي هذا اعتناء بالولاية لانه انكار المنكرات وتوبيخ من اهملها قوله ويقول عطف على قوله وينهى اى يقول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذوا نسائهم **ش** قوله انما هلك بنو اسرائيل
 لهلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك ما تركوا من المعاصي هلكوا
 وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد
 عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون
 وانه ان كان في امتي منهم فانه عر بن الخطاب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فيما مضى قبلكم
 من الامم **ش** وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاوىسى المدبني وهو من افراده ابراهيم بن سعد يروى
 عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف

والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن يحيى بن فرقة واخرجه النسائى فى المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله انه اى ان الشأن قد كان فيامضى قبلكم من الامم اراد بنى اسرائيل قوله محدثون بفتح الدال الملهمة المشددة جمع محدث قال الخطابي الحديث المهم بلقى الشئ في روعه فكأنه قد حدث به يقن فيصيب ويخطر الشئ به فله يكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقيل الحديث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذى اخبرني بعض اصحاب ابى عبيدة قال محدثون يعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيون اذا غنوا وحدثوا وقال ابن التين يعنى متفرون وقال النووى حاكيا عن البخارى يجرى الصواب على السنتهم وهذه المعاني متقاربة قوله وانه اى وان الشأن ان كان فى امتى منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى وفيه منقبه عظيمة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وفيه كرامة الاولياء وانما لا تنقطع الى يوم الدين **ح** حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابي عدى عن شعبة عن قتادة عن ابي الصديق الساجى عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج بسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا فادرك الموت فأتى راهبا بصدرة فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فادعى الله الى هذه ان تقربى واوحى الى هذه ان تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجد الى هذه اقرب بشير ففرغله **ش** مطابقه لترجمة ظاهرة وابو الصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس وابكر بن عمر والناجى بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناجية بنت عن وان اخت عتبة بن اوى وهى قبيلة كبيرة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث **ح** والحديث اخرجه فى التوبة عن بنادير به وعن عبد الله بن معاذ وعن ابي موسى واخرجه ابن ماجه فى الديات عن ابي بكر بن ابي شيبه قوله ثم خرج بسأل اى عن التوبة والاستغفار وفى رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسأل عن اهل اهل الارض فدل على راهب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصرارى وهو الخائف والتعبد قيل فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدئها اتباعه كائن على فى القرآن قوله فقال له هل من توبة وفى بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ليس هذا تجريد وانما هو التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لا قياس هنا وانما يقال فى مثل هذا لان مقتضى الظاهر ان يقال كذا قوله فقتله اى قتل راهب الذى سأله واجابه بلا قوله فجعل يسأل اى من الناس ليدلوه على من يأتى اليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا وزاد فى رواية هشام فانها اتسايعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فاطلق حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله فادرك الموت اى فى الطريق والفناء فيه فصيحى تقديره فذهب الى تلك القرية فادرك الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله ففناء بنون ومد وبعد الالف همزة اى مال بصدرة الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد اى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى خرج منها وقيل قوله ففناء بصدرة مدرج والدليل عليه انه قال فى آخر الحديث

قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما أتاه الموت ناء بصدره قوله فاختصمت فيه وزاد في رواية هشام
 وقالت ملائكة الرحمة جاءنا تأبياً مقبلاً بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط فأناهم ملك
 في صورة آدمي فجعلوه حكماء بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين قالى ايها كان ادنى فهو اما قوله فوحي الله الى
 هذه اى القرية المتوجه اليها ان تقربى بكلمة ان تفسيره قوله وواحي الى هذه اى الى القرية المتوجه منها
 ان تباعدى قوله قيسوا ما بينهما اى ما بين القريتين وقال بعضهم متجبا وقعتلى تسمية القريتين المذكورتين
 من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبراني قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصره
 واسم القرية الآخرة كفره قلت هذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور في مواضع
 كثيرة وقد ذكرها ابوالبث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد الى هذه اى الى القرية التي
 توجه اليها قوله فغفر له اى غفر الله له فان قبل حقوق الآدميين لانسقط بالتوبة بل لابد من الاسترضاء
 واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده رضى خصمه وفي الحديث مشروعه التوبة من جميع الكبائر
 حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى
 عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقنين عن التوبة فاعلموا روى ذلك لثلاث تجزئ الناس على الدماء
 قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء فكل مادون الشرك يجوز ان يغفر له
 واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم فبئس جزاءه ان جازاه ودة لا يجازى بل يعفو عنه واذ
 استحل قتله بغير حق ولا تاويل فهو كافر يخلد في النار اجماعاً وفيه فضل العالم على العابد لان الذي
 أفتاه اولاً بان لا توبه له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استمراره على قتل
 هذا العدد الكثير واما الثاني فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة وفيه حجة من اجاز
 التحكيم وان المحكمان اذ راضيا جاز عليهما الحكم وفيه ان الحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعدرت
 البينات ان يستدل بالقرائن على الترجيح وفيه من جواز الاستدلال على ان في بني آدم من يصلح للحكم
 بين الملائكة وفيه رجاء عظيم لاصحاب العظام **قص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن
 ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلاة الصبح ثم اقبل على الناس فقال بينارجل يسوق بقرة اذركها فضر بها فقالت انام
 تخلق لهذا انما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم فقال فاني اومن بهذا انا وابوبكر وعمر
 وماهما ثم وبينارجل في غنمه اذعد الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب
 هذا استنقذتها مني فن لها يوم السبع يوم لا راعى لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني اومن
 بهذا انا وابوبكر وعمر وماهما ثم **ش** مطابقته للترجمة في قوله بينارجل وبينارجل لانهما من بني
 اسرائيل وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان
 والاعمرج عبدالرحمن بن هرمز يروى عن ابي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران
 وذكر ابو مسعود ان اباسلمة سقط من رواية علي بن عبدالله وذكر خلف وغيره انه لم يسقط والحديث
 مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحرث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي
 سلمة عن ابي هريرة وليس فيه الاعمرج وقد مضى الكلام فيه قوله اذركها جواب بينا قوله وماهما
 اى ليس ابوبكر وعمر حاضرين هناك قوله هذا اى هذا الذئب استنقذتها ويروى استنقذها ويكون المعنى

هذا الرجل قوله من لها يوم السبع اى من لها يوم الفتن حين يتركها الناس ههنا لاراعى لها نهبة فيبقى
السبع راعيا لها وقد مضى بقية الكلام في المزارعة **ص** وحدثننا على حدثنا سفيان عن مسعر
عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثله **ش** هذا
طريق آخر اشار به الى اسمه من شيخه على بن عبد الله مفرقا لسفيان فيه شيخان احدهما ابو الزناد
عن الاعرج والآخرون مسعر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن ابي سلمة وفي كل من
الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الاعرج قرين ابي سلمة لانه شاركه في اكثر شيوخه وسفيان بن
عيينة قرين مسعر لانه شاركه في اكثر شيوخه وان كان مسعرا كبر سنام سفيان **ص** حدثنا اسحق بن
نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذى اشترى العقار في عقاره
جرة فيها ذهب فقال له الذى اشترى العقار خذ ذهبك انما اشتريت منك الارض ولم اتبع منك الذهب
وقال الذى له الارض انما ابتعت الارض وما فيها قمحا كما الى رجل فقال الذى تحا كاليه الكما ولد قال
احدهما لى غلام وقال الآخر لى جارية قال انكحوا الغلام الجارية وانفقوا على انفسهما منه وتصدقا
ش مطابقتها لترجمة من حيث ان الرجلين المذكورين فيه من بنى اسرائيل واسحق
ابن نصر السعدى البخارى **ص** والحديث اخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله عقار العقار
اصل المال من الارض وما يتصل بها وعقر الشيء اصله ومنه عقر الارض بفتح العين وضمها وقيل
العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل
ضيعة قوله جرة وهى من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك اى ولم اشتر منك الذهب
قوله قمحا كما الى رجل ظاهره انهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحق بن بشير التصريح
بانه كان حاكما مصوبا بالناس قوله الكما ولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لانه يستعمل ان يكون
للرجلين جميعا ولد واحد او المعنى الكل واحد متكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو
صيغة جمع فيكون المعنى الكما اولاد ويجوز كسر الواو ايضا فان قلت جاء انفقوا وانكحوا بصيغة
الجمع وقوله تصدقا بصيغة التثنية قلت لان العقد لابد فيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين اربعة وهو
جمع والنفقة قد يحتاج فيها الى المعين كالوكيل فيكون ايضا جمعا واما وجه التثنية في الصدقة فلان
الزوجين مخصوصان بذلك **ص** وفي الحديث اشارة الى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال ابو حنيفة
ان وافق رأى المحكم رأى قاضى البلد يعتدوا الا فلا واجاز مالك والثاغبى بشرط ان يكون فيه اهلية الحكم
ان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضى البلد ام لا وقال القرطبى هذا الرجل الذى تحا كاليه
لم يصدر منه حكم على احدهما وانما اصلح بينهما لما ظهر له من ورعها وحسن حالهما ولما رتبى من طيب
نسلها وصلاح ذريتها وحكى المازرى خلافا عندهم فيما ذاب اتع ارضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل
يكون ذلك للبايع او للشترى فان كان من انواع الارض كالخارج والعمد والرخام فهو للشترى وان كان كالذهب
والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وان كان من دفين المسلمين فهو لقطعة وان جهل ذلك كان
مالا ضائعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والاصرف الى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به
على امور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقات الاسلام فهو لقطعة
وان كان من دقات الجاهلية فقال مالك هو للبايع وخالفه ابن القاسم فقال ان ما فى داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين
البيع يسقط ملكه فيه **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المنكدر وعن ابي
النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمع يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون
رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذوا وقع
بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرار منه **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله على طائفة من بني اسرائيل **و** ابو النضر يسكون الضاد للجمة اسمه سالم وهو ابن ابي امية مولى عمر بن
عبد الله بن عمر القرشي التيمي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الخيل عن ابي الجاهان عن
شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة آخرين واخرجه
الترمذي في الجنازة عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم
عن مالك قوله في الطاعون اي في حال الطاعون وشانه وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل
عن اصله ووضع الدال على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض
عام يقع بكثير من الناس نواموا واحد بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء
وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثر وورم مؤلم جدا يخرج مع
الهرب ويسود ماحوله او يتحضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط
قوله رجز اي عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا
تقدموا بفتح الدال عليه اي على الطاعون الذي وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذي
لا طاعون فيه اسكن للقلب قوله فرار منه اي لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن
السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون
وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز
في الشعاب والادوية ورؤس الجبال فلغ معاذ فأنكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان
بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بني عوف طعن فأت **و** اما عمر بن الخطيب رضي الله
عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتأول
من فرانه لم ينه عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدر ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا
ان هلاك القادم اتما حصل بقدمه وسلامة الفار اتما كانت يفراره وهذا من نحو النهي عن الطيرة
وعن ابن سعد هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فقبوت واما المقيم فيقول ائت فت واما
فر من لم يأت اجله واقام من حضار جله وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار
من الزحف ويقال قلما فراح من الوباء فلم **و** ويكنى في ذلك موعظة قوله تعالى (المر ترالى الذين
خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فاماتهم الله في
ساعة واحدة وهم اربعون الفا وذكروا الفرج الاصبهاني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد
بلدا وفيها وباء فانه ينهق النباح الجار قبل دخوله فانه اذا قبل **و** من الوباء فان قلت عدم القوم
عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمروا بنهي عنه قلت قال
ابن الجوزي انه لم يؤمن على القادم ليه ان يظن اذا اصابه ان ذلك على سبيل العذرى التي لا تمنع

للعذر فيما نهي عن ذلك فكلا الامرين مراد لاثبات العذر وترك التعرض لما فيه من تزول الباطن
وقال بعضهم اتعلمي عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم
قوله قال ابو النضر لا يخرجكم الافرار منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلها القرطبي
لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الامن اجل الفرار وهذا محال وهو تقيض
المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهمزة وسكون الفاء ورد هذا بانه
لا يقال افر افرازا وانما يقال فر فرارا وقبل الالهنا غلط من الراوي والصواب حذفها وقيل انها
زائدة كافي قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد اي ما منعك ان تسجد ووجه طائفة النصب على الحال وجعلوا
الايجاب للاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذالم يكن خروجكم الافرار منه فاباح الخروج لغرض
آخر كالنجاسة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا داود بن ابي القرات حدثنا
عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاجابني انه عذاب يعثقه الله
على من يشاء وان الله جعله رحمة للؤمنين ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا
يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** هذا الحديث من جنس
الحديث السابق فلذلك ذكره عقيه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق
للمطابق والمطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك الشيء وداود بن ابي القرات بضم الفاء وتخفيف الراء
وبالتاء المثناة من فوق المروزي ثم البصري مات سنة سبع وستين ومائة وعبد الله بن بريدة بضم الباء
الموحدة مصغر بردة ابن الحبيب بالمهملةين قاضي مرو وتقدم في الحيض ويحيى بن يعمر بفتح
الباء آخر الحروف وسكون العين المهملة وقبح الميم وبالراء البصري النحوي القاضى
ايضا عمرو السابعي الجليل والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن موسى بن
اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق بن حسان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن
النضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس
قوله ليس من احد كلك من زائدة قوائيمك في بلده اي يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال
وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء
من قوله احد وفيه بيان عناية الله تعالى بهذه الامة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رحمة
لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن مروة عن عائشة رضي الله تعالى
عنها ان قريشا اهتمهم شأن المرأة الخزومية التي سرفت وقالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التفتع في حرم حدود الله تعالى ثم قام فاخطب
ثم قال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف
اقاموا عليه الحدود ايم الله لو ان فاطمة بنتي لو سرفت لقطعت يدها **ش** مطابقة للترجمة في
قوله انما اهلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنو اسرائيل والنبي عليه قوله في بعض طريقه ان
بنى اسرائيل كانوا والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل اسامة عن قتبية وفي الحدود عن ابي
الوليد اخرجه مسلم في الحدود عن قتبية رحمه بن ربح واخرجه ابو داود فيه عن زيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذى فيه والنسائى فى القطع جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فى الحدود عن محمد بن
ابن ربح قوله اهمهم اى احزنهم قوله شأن المرأة اى حال المرأة الخزومية وهى فاطمة بنت الاسود بن
عبدالله الاسود بنت اخى ابي اسلمة عبدالله بن عبد الاسود كانت سرقت حليا وكان ذلك فى غزوة الفتح وقتل
ابوها كافرا يوم بدر وكان حلفا ليكرن حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل
اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاخطلط دمه بالماء قوله فقالوا اى قريش قوله فيها
اى فى المرأة الخزومية اى لاجلها قوله ومن يجرى عليه اى من يجاسر عليه بطريق الادلال قوله
حس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اى محبوب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اتشفع الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم يفتح الهمزة
قوله واما الله اختلف فى همزته هل هى الوصل والقطع وهو من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله
وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد قطع واهل الكوفة
من النحاة يزعمون انه جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم وفيه النهى عن الشفاعة فى الحدود
ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام وفيه منقبة ظاهرة لاسم رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم
حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت النزال بن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلفها فجئت به النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبرته ففرغت في وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن فلا تخطئوا فان من كان قبلكم
اختلفوا فهل كوا **ش** مطابقة للترجمة فى قوله فان من كان قبلكم اختلفوا **و** آدم هو ابن ابي
اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد النجينة والنزال بفتح النون وتشديد الزاى وباللام سبق مع الحديث
فى كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة
الى آخره قوله قرأ يروى قرأ آية قد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا
الاعمش حدثني شقيق قال قال عبدالله كفى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء
ضربه قومه فأدموه وهو يمح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون **ش**
مطابقة للترجمة فى قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بني اسرائيل وقال النووي هذا النبي الذى حكى
النبي صلى الله عليه وسلم ما جرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هونوح عليه الصلاة والسلام
فان قومه كانوا يبطشون به فيخفقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قلت
على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة فى بني اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل
بني اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاسى والحكى قلت هذا
ايضا نحوه **و** وعمر بن حفص شيخ البخاري يروى عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا
وهو يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** والحديث
اخرجه البخاري ايضا فى استتابة المرتدين واخرجه مسلم فى المغازي عن محمد بن عمرو عن ابي بكر بن
ابى شيبة واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن ابن عمر به **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو حوانة عن قتادة
عن عتبة بن عبد الغفار عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا
كان قبلكم رغبه الله ما لاقى لبني له لما حضراى اب كنت لكم قالوا اخبرنا قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت
فاخر قومي ام يحقوني ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا فجاءه الله من وجل فقال ما حلتك قال مخافتك فتلقاها

برجته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم **و** ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك
 وابو عوانة يفتح العين الواضاح بن عبد الله الشكري وعقبة بن عبد الغفار ابو نهار الازدي الكوفي
 وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضي في الوكالة والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن
 عبد الله بن معاذ عن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله **ر** غسه الله بفتح الراء والعين
 المحجمة والسين المهملة اى اعطاه الله وقبل اى اكثله وبارك فيه وهو من الرغس وهو البركة والثناء
 والخير ورجل مرغوس كثير المال والخير وقبل رغس كل شئ اصله فكاكته جعل له اصلا من المال
 وقيل يروى راسه الله بالسين المهملة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين ميمجة من الريش
 والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راسه الله بالراء والشين المحجمة من الريش وهو المال قوله
 لما حضر على صيغة الجهول اى لما حضره الموت قوله في يوم عاصف اى ما صفر يحده اى شديد قوله ما
 حلت اى اى شئ حلت على هذه الوصية قوله **م** خافك اى جلتي مخافك اى لاجل الخوف منك فيكون
 ارتفاع مخافك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه بانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس ويروى بالنصب
 على نزع الخافض اى لاجل مخافك قلت الذي ذكرناه وجه وانسب على ما لا يخفى على العرب قوله فتلقيه
 بالقاف عند ابي ذر اى استقبله برجته وقال ابن التين لا اعلم لقيه وجهه الا ان يكون اصله فتلقيه رجته فلا
 اجتمعت الفات الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصار تلفاه ويروى فتلافاه وهى رواية الكشيتهى
ص وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغفار سمعت اباسعيد الخدرى عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبيد الله بن معاذ العنبرى عن
 ابيه حدثنا ابي حدثنا شعبة عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغفار يقول سمعت اباسعيد الخدرى يحدث
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فمين كان قبلكم راسه الله تعالى مالا ولدا فقال لولده
 لتفعلن ما امركم به او لاولين ميراثي غيركم اذا انا مت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم امسحوني واذروني
 في الرجم فاني لم انهر عند الله خيرا وان الله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك
 به وروى فقال الله تعالى ما حلت على ما فعلت قال مخافك قال فاتلافاه غيرها **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عير عن ربي بن حراش قال قال عقبة لحذيفة الاتحدثنا
 ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة
 اوصى الى اهله اذ امت فاجعوا الى خطبا كثيرا ثم اوروا نار احيت ادا اكلت لحمي وخلصت الى عظمي
 فخذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يوم حارا وراح فجمعه الله فقال لم فعلت قال من خشيتك
 ففقره قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت
 وهذا الحديث مضي في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل باتم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل
 عن ابي عوانة عن عبد الله بن عير عن ربي بن حراش الى آخره وهذا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة
 الواضاح وهذا هكذا رواية الكشيتهى وابو ذر صوب رواية الاكثر بن وهى عن موسى بن اسمعيل
 التبوذكى وذكر ابو نعيم في المستخرج انه عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد
 ذكرنا عنك ما تيسر لئلا نلغى الله وفضله فلنذكر هنا ما يجلب من القوائد احسنها واحضرها فاقوله
 قال عقبة هو عقبة بن عمرو ابو مسعود البدرى لاقى عبد الغفار المذكور اتفوا ولا يلبس عليك قوله
 الاتحدثنا كلمة لانهما العرض والتحصيل ومعناها طلب الشئ ولكن العرض طلب بلين والتحصيل

طلب بحث والاهذه تختص بالقولية **قوله** قال سمعته اى قال عقبه سمعت يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** اوصى الى اهله ويروى اوصى اهله **قوله** اوروا امر الجمع بفتح الهمزة من اورى يورى ايراء يقال ورى الزندىرى اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره **قوله** خلصت بفتح اللام اى وصلت فذرونى بضم الذاو وتشديد الراء من ذروت الشئ اذروه ذراً اذا فرقته **قوله** في البم اى في البحر **قوله** في يوم حار اوراح هذا على الشك في رواية النسفي وعند ابى الهميم حار فقط بالراء اى شديد الحار قال الجوهري حر النهار فيه لغتان تقول حررت ياءوم بالفتح وحررت بالكسر واحر النهار لفة فيه سمعها الكسائي **قوله** اوراح اى ذى ربح شديدة وفي رواية المروزي حاربها مهملة وزاى مشددة ومعناه يحز برده او حره وكذا قيده الاصيلي وابوذو وفي رواية القاسبي في يوم حان بالنون واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ربح يحزن كبحن الابل قال فعلى هذا بقرؤفى يوم حان بتشديد النون يريد حان ربحه وفي التوضيح ونبه بعض شيوخنا فاقصر عليه في شرحه واهمل الباقي **قوله** بجمعه الله اى جمع جسده لان التفريق والتعريق اتا موقع عليه وهو الذى يجمع ويباعد عند البعث وفي حديث سلمان الفارسي عند ابى عوانة في صحيحه قال الله كن فكان كاسرع من طرف العين **قوله** فقال لم فعلت اى فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اى من اجل خشيتى منك **قوله** فغفرله فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمناً فلم يشك في قدرة الله تعالى حيث قال فوالله لئن قدر على ربى ليعذبنى عذاباً ما عذبه احداً على ما بانى عن قريب في حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفرله قلت كان مؤمناً بدليل الخشية ومعنى قدر يخففنا ومشهدنا حكم وقضى اوضيق وقال النووى قيل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد لمعناه بل قاله في حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالعاقل والناسى لا يؤاخذ عليهما وانه كان في زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان في شرعهم جواز العفو عن الكافرو وقال الخطابي فان قلت كيف يغفرله وهو منكر للقدرة على الاحياء قلت ليس بمنكر انما هو رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم يشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم منه انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله ولجله حسب ان هذه الحيلة تنجيه **قوله** وقال عقبه اى عقبه بن عمرو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك وقال في يوم راح ش **ص** اشار بهذا الى ان موسى بن اسمعيل التبوذى خالف مسدداً في لفظه من الحديث المذكور وهى قوله في يوم راح لان في رواية مسدد في يوم حار على ما مر من قريب **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يدين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسراً فجاوز عنه لعل الله ان يجاوز عنا قال فلقى الله قبجاوز عنه ش **ص** مطابقته للترجمة في اول الحديث وقدمضى الحديث في البيوع في باب من انظر معسراً قاله اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة عن الزيدى عن الزهرى عن عبد الله بن عبد الله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجراً يدين الناس **ص** حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن جريد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل معسرف على

نفسه فلما حضره الموت قال لبيته اذا اتايت فاحرقوني ثم ذورني في الريح فوالله لئن قدر على ربي
ليعذبني عذابا ما عذبه احد افلامات فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم
فقال ما جعلك على ما صنعت قال يارب خشيتك ففعله وقال غيره مخافتك يارب **ش** مطابقتها
للترجمة في قوله فكان رجل مسرف **و** عبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وهشام هو ابن يوسف
الصغاني وكان قاضيا قوله ثم ذورني بفتح الذال وتخفيف الراء اى اترك كوني وهو امر
من يذر والعرب اماتوا ماضيه وفي رواية الكشميني ثم اذروني بفتح الهمزة في اوله من اذرت الريح
الشيء اذا فرقه بهوبها قوله فوالله لئن قدر على قدمضى معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اى الذى
اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من لفظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام راوى عن معمر عن الزهري
بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحذوقية معانى
الفاظ الحديث قدم عن قريب **ص** حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية بن اسماء عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سمجتها حتى ماتت
فدخلت فيها النار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ جبتنها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بنى اسرائيل وعبد الله بن محمد بن
اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغى البصرى ابن اخى جويرية بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرية
مصفر جارية بلجيم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغى البصرى والحديث مر فى اواخره البخارى فى باب
خمس من الدواب ومر ايضا نحوه فى الصلاة فى باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم فى الحيوان وفى الادب
عن عبد الله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله فى هرة اى بسبب هرة وقد يسمى كلبه فى السبية
كما فى نحو فى النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالجحات وقبح الخاء وهى حشرات الارض
وهوامها **ص** حدثنا جدين يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربيع بن حراش حدثنا ابو مسعود
عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تسبح فافعل ما شئت
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو
يشمل بنى اسرائيل وغيرهم فافهم **و** واحد بن يونس هو واحد بن عبد الله بن يونس اليربوعى الكوفى وزهير
هو ابن معاوية الكوفى ومنصور هو ابن المعتمر الكوفى وربيع بن حراش مر عن قريب وابو مسعود
عقبة ابن عمرو البدرى وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطنى فى العلل رواه ابراهيم بن سعد عن
منصور عن عبد الملك فقال عن ربيع عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربيع بن حراش
عن حذيفة قيل لا يبعد ان يكون ربيع سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **و** الحديث اخرجه البخارى
ايضا فى الادب عن احد بن يونس واخرجه ابو داود فى الادب عن القهني واخرجه ابن ماجه فى الزهد
عن عمرو بن رافع قوله ان مما ادرك الناس بالرفع والنصب اى بما ادركه الناس قوله من كلام النبوة
اى مما اتفق عليه الانبياء اى انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر
اطبق عليه العقول وفى رواية ابى داود واحد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفى بعض نسخ
البخارى هكذا ايضا قوله فافعل ما شئت وروى قاصم مائثت وفيه واجه **و** احدها اذا لم تسبح
من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحدك به تنسك حسنا كان ارقبها ولفظه امر ومعه ثابته **و** ينجى **و** الثانى
ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت امانا ففعلك ان تسبحى منه لجريك فيه على الصواب وليس

من الافعال التي يستحق منها فاصنع ما شئت * الثالث معناه الوعيد اي افعل ما شئت تجازي به كقوله عز وجل اعلموا ما شئتم * الرابع لا يمنعك الحياء من فعل الخير * الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اي تركت الحياء اعظم مما تقتضيه واعلم ان الجملة اعني قوله اذالم تسخ اسم ان على تقدير القول او خبره على تأويل من التبعية بلفظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر تهديدي اي اصنع ما شئت فان الله يحزبك ﴿ ص ﴾ حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخلاء خسف به فهو يتجملجل في الارض الى يوم القيامة ﴿ ش ﴾ مطابقتها لترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه من الاوائل وهو يشمل بني اسرائيل وغيرهم وقيل هذا الرجل هو قارون وهو من بني اسرائيل ﴿ و ﴾ بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخني المروزي وهو من افراده وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابلبي والزهري محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبدالله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله يتما ظرف مضاف الى جملة فحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخلاء هو التكبر والتجبر مع الانجاب قوله يتجملجل اي يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شيء خلطت بعضه ببعض فقد جعلته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتمافع من شق الى شق ﴿ ص ﴾ تابعه عبدالرحمن بن خالد عن الزهري عن محمد بن مسلم الزهري وعبدالرحمن هذا هو ابو خالد الفهمي مولى الهيث بن سعد بن فوق روى عنه الهيث وكان واليالهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفي سنة سبع وعشرين ومائة وصل هذه المتابعة الذهلي في ازهر بات عن ابي صالح عن الهيث عن عبدالرحمن ﴿ ص ﴾ حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بذلك امة او اتوا الكتاب من قبلنا او اتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فقد اهلهم وود بعد غد للنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده ﴿ ش ﴾ مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله او اتوا الكتاب من قبلنا لانه من بني اسرائيل وغيرهم ﴿ و ﴾ ابن طاوس هو عبدالله يروي عن ابيه طاوس * والحديث مضى في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج انه سمع ابا هريرة الى آخره وهنا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة قوله يدفخ الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقبح الدال الجملة ومعناه غير يقال فلان كثير المال بدائه بخيل ويحيى بمعنى الاومعني لكن وقال المالكي المختار عندي في يدان يجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامفهوم منها ولا دليل على اسميتها والمشهور استعمالها مثلية بان كما في الحديث فالاصل فيه يدان كل امة تخذف ان و نطل عملها قال ابو عبيد وفي لغة اخرى ميد بالميم وجاء في الحديث انا افصح العرب ميد اتي من قريش وقال الطبري قبل معنى يد على انه وعن المزني سمعت الشافعي يقول يد من اجل قوله اختلفوا ايد معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمعة للعبادة و وكل الى اختيارهم قالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم و اشار بقوله يغسل رأسه وجسده

الى الاغتسال يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه ذهب مالك وآخرون ➤ ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد ابن المسيب قال قدم معاوية بن ابى سفيان المدينة آخر قدمه قدما فخطب فخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماء الزور يعنى الوصال في الشعر ش ➤ مطابقة للترجمة في قوله اليهود لانهم من بنى اسرائيل وقدم نحوه من حديث معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمه بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى وخسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي من الغزل تقول منه كبت الغزل اى جعلته كيبا وفي الحديث الذى مضى قصة من شعر قوله سماء الزور الزور الكذب والتزين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر آدمي ➤ ص تابعه غندر عن شعبة ش ➤ اى تابع آدم شيخ البخارى غندر بضم الغين المجمة وسكون النون وقص الدال وفي آخره راه وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة حدثنا غندر عن شعبة وحدثنا ابن المنى وابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسماه الزور وقال مسلم وجامر رجل بعضى على رأسها خرقه قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعنى ما يكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

➤ ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المناقب ش ➤

اى هذا كتاب في بيان المناقب وهى جمع النقب وهى ضد المثلية ووقع في بعض النسخ باب المناقب والاول اولى لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى ➤ ص باب ➤ قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذى تساءلون به والاحكام ان الله كان عليكم رقيبا ش ➤ اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا البيئ عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذى لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الذاكر فلانة فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فظفر اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واحمر قال فانك لاتفضلهم الا في الدين والتقوى فانزل الله في ثابت هذه الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل خلقنا كل واحد منكم من اب وام فامنكم احد الا وهى بدلى ما بدلى به الآخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهى رؤس القبائل وجهورها قبل ربيعة ومضر والاوز والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التى عليها العرب وهى الشعب والقبيلة والعمارة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العمائر والعمائر تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش حمارة وقصى بطن وهاشم فخذ العباس فصيلة وسيت الشعوب لان القبائل تشعب منها وقال

صاحب المتنبي الشعب ما تشعب من قبائل العرب والعجم والشعوب الامم المختلفة قال العرب شعب وقارس
شعب والروم شعب والترك شعب وفي الموعب الشعب مثال كعب وعن ابن الكلبي بالكسرو في نوادر
المجمرى لم يسمع فصيحاً بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على
جبل العجم وفي تهذيب الازهرى اخذت القبائل من قبائل الرأس لاجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس
هى القطع المشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة
والسلام كالسبط من ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام سمو بذلك ليفرق بينهما ومعنى القبيلة من ولد اسمعيل
معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة
وهى اغصانها وذكر ابن الهبارية فى كتابه تلك المعانى ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة
والبطون من ولده مائتان واربعه واربعون بطناً والافخاذ خمسة عشر فخذاً غير اولاد ابى طالب * وذكر
اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم ثم العمار ثم جمع عيرة ثم البطون
جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم
العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الشيرة ثم القصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اى يعرف بعضهم بعضاً فى قرب
النسب وبعده فلا يمتزى الى غير آباءه لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت
فى الانساب ثم بين القصيلة التى بها يفضل الانسان على غيره وبكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى
فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان بن فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا
وانكره بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذى الى آخره اى اتقوا الله بطاعتكم اياه قال
ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربع وغير واحد الذى تسألون به اى كما يقال اسألت بالله وبالرحم
وعن الضحاك واتقوا الله الذى به تعافدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوا هاول لكن زوروها
وصلوها والارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر محذوف
اى الارحام مما يتقون به والجمهور على النصب على تقدير واتقوا الارحام وقرئ بالجر ايضا عطف على قوله به
وفيه خلاف فاجازة الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على ضمير المجرور بالاعادة الجار
قوله ان الله كان عليهم رحمة اى مراقباً لجميع اعمالكم واحوالكم * ص ما ينهى عن دعوى الجاهلية
ش عطف على قوله وقول الله الذى هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اى باب
فما ينهى عن دعوى الجاهلية وهى الدبة على الميت والنيابة وقبل قولهم بالفلان وقيل الانساب
الى غير ابيه وقد عدله بابا عن قريب يأتى ان شاء الله تعالى * ص الشعوب النسب
البعيد والقبائل دون ذلك ش اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول
مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتميم * ص حدثنا خالد بن زيد
الكاهلى حدثنا ابو بكر عن ابى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
وجعلناكم شعوباً وقبائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون ش مطابقته لآية التى
هى الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد فسر ابن عباس الشعوب بالقبائل العظام وفسر
القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضا ان القبائل الافخاذ فبلى
هذا ان القبائل التى فسرهما بالبطون تجمع الافخاذ * وخالد بن زيد ابو الهيثم المقرئ الكاهلى
الكوفي وهو من افراد الكاهلى نسبه الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن

هذيل بن مدركة بن الياس بن مضربطن من هذيل والظاهر انه منسوب الى كاهل بن اسد بن خزيمه
ابن مدركة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة يتنسبون اليه وابوكروا بن عياش بن سالم الاسدي الكوفي
الخطاط بالنون وفي اسمه افعال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد
المهملين اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدي الكوفي **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن
سعيد عن عبد الله حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله من اكرم
الناس قال اتقاهم قال ليس من هذا نسألك قال فيوسف نبي الله **ش** مطابقة للترجمة في قوله
قال اتقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وسعيد يروي عن ابيه ابي سعيد
كيسان المقبري **و** الحديث مرفى باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فانه اخرجته هناك بأنهم
منه ومر الكلام فيه هالك وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق واحد ولا يعلم
غيره بذلك **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب بن وائل حدثني ربيعة النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم زينب ابنة ابي سلمة قال قلت لها ارايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مضر
قالت فمن كان الامن مضر من بني النضر بن كنانة **ش** مطابقة للترجمة في قوله الامن مضر فانه
من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب
ابن وائل بالهمز تابعي وسط كوفي واصله من المدينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث قوله ارايت
اي اخبرني قوله كان من مضر الهمة فيه للاستفهام قوله فمن كان بالقار واية الكشيمى ورواية غيره
بلا فلو يحيى نفسه عن قريب **ص** حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واظنها زينب قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدباء والحتم والمقبر
والمزفت وقلت لها اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مضر كان قالت فمن كان الامن
مضر كان من ولد النضر بن كنانة **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور **و** موسى ابن
اسماعيل التبوذكي قوله واظنها زينب الظاهر ان قائله موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة
قد جزم بأنها زينب وشيخهما واحد فان قلت قد اخرج الاسمعيلى هذا الحديث من رواية حبان بن
هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلم الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يجوز
به انارة ويشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ذكرت النهى عن هذه الاشياء
هنا لانها روت الحديث على هذه الصورة قوله الدباء بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد القرع
واحدها دبة والحتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وقبح التاء المشاة من فوف وفي آخره ميم
وهي جرار مدهونة خضر كانت تحمل فيها الخمر الى المدينة واحدها حنمة والمقبر المطلى بالقار
وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه النقر بالنون وكسر القاف قوله اخبرني خطاب من كليب بن زينب قوله
النبي ميت اخبره قوله بمن كان يعنى من اى قبيلة قوله من مضر كان همة الاستفهام فيه مقدرة اي
امن مضر كان ومضر بضم الميم وقبح الضاد المجمة هو ابن تزار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر
من المضرة وهو شئ يصنع من اللبن يسمى به لبياض لونه والعرب تسمى الابيض اجر فلذلك مضر
الجرأ وقال ابن سيدة سمي مضر لانه كان مولعا يشرب اللبن الماضر اي الحامض وهو اول من سن
العرب الحداء للابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بيرة فوثبت يده فجعل يقول ايداه وايداه
فاعتقت له الابل واداه سودة بنت عك وقيل خبيثة بنت عك وكان على دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال

ابن حبيب حدثنا ابو جعفر عن ابي جريح عن عطاء عن ابن عباس قال مات اددو الدعدنان وعدنان ومعد
وربيعة ومضر وقيس غيلان وتيم واسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم عليه السلام فلانته كروهم
الامايذ كره المسلمون وعن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان
مسلما على ملة ابراهيم عليه السلام وعند الزبير بن بكار من حديث ميمون بن مهران عن ابن عباس
يرفعه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلف
الناس فالحق مع مضر وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل اختار هذا الحى من
مضر قوله فمن كان الامن مضر كلة الاستثناء منقطع اى لكن كان من مضر أو الاستثناء من محذوف
اى لم يكن الامن مضر والهمزة محذوفة من كان ومن كان كلة مستقلة او الاستثناءم للانكار قوله
كان من ولد النضر النضر بفتح النون وسكون الضاد المحجمة ابن كنانة بكسر الكاف ابن خزيمه بن
مدركة بلفظ اسم الفاعل ابن الياس بن مضر وهذا بيان له لان مضر قبائل وهذا بطن منه والنضر اسم فليس
سمى بالنضر لوضائه ووجهه والنضر هو الذهب الاخر وهو النضار وامه برة بنت
مر بن اد بن طابخة وكنية النضر ابو يخلد كنى بانه يخلد به وعلم من هذا ان معرفة الانساب لا يستغنى عنها
وقد جاء الامر بتعلمها وهو مارواه ابو نعيم من حديث العلاء بن خازجة المدنى قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مثله وصححه وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كثر بالله ادعاء
نسب لا يعرف وكفر بالله تبرأ من نسب وان دق وروى عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه مثله وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او اتى الى غير مواليه فليعه لعنة الله وقدرى من الوجوه
الصحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على معرفته بانساب العرب وروى الترمذى صحيحا من
حديث عبد الله بن عمرو خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده اليمنى كتاب وفي اليسرى كتاب
فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آباءهم وقبائلهم * وقال ابو محمد الرشاطى
الحض على معرفة الانساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالغ ابن حزم في ذلك وقال
لا ينكر حق معرفة النسب الاجاهل او معاند * وفرض ان يعلم المرء ان سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
هو محمد بن عبد الله القرشى الهاشمى الذى كان بمكة ورحل منها الى المدينة فن يشك فيه اهو
قرشى او يمانى او عجمى او عجمى فهو كافر خير عارف بدينه الا ان يعذر بشدة ظلمة الجهل فيلزمه ان
يعلم ذلك ويلزم من محضرته تعليمه ومن الفرض في علم النسب ان يعرف المرء ان الخلافة لا تنحوز
الامن ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وان يعرف كل من يلقاه بنسب في رحم محرمه
ليحذب ما حرم عليه وان يعرف كل من يتصل به برحم يوجب ميراثا او صلة او نفقة او عقدا او حكما
فن جهل هذا فقد اضاع فرضا واجبا عليه لازما من دينه واما الذى يكون معرفته من النسب فضلا
في الجميع وفرضا على الكفاية فعرفة اسماء امهات المؤمنين واكابر الصحابة من المهاجرين والانصار
الدين حبه فرض فقد صح ان الله تعالى عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية المنافق
بغض الانصار ص حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن عماره عن ابي زرعة عن ابي
هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم
في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خيرا الناس في هذا الشأن اشد هم له كراهية وتجدون شر الناس
دا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجهه وبأى هؤلاء بوجهه ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة * واسحق

ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجريه هو ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم
ابن القعقاع وابو زرعة اسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو والحديث اخرجه مسلم في الفضائل بتمامه
وفي الادب بقصة ذي الوجهين قوله معادن اى كمادن والحديث الآخر يوضحه الناس معادن كمادن
الذهب والفضة ووجه التشبيه اشتغال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس كذلك الناس
من كان شريفا في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفا تفقه وصل الى غاية الشرف وكانت لهم اصول في
الجاهلية يستنكفون عن كثير من الفواحش قوله اذا فقهوا يعنى اذا فهموا امور الدين والفقه في
الاصل الفهم يقال فقد الرجل بكسر القاف يفقه يفقهها اذا فهم وعلم وفقه يفقه بضم القاف فيهما اذا صار
فقيها عالما وقد جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منهما قوله تجدون خير الناس
في هذا الشأن اى في الخلافة او في الامارة قوله اشداهم بالنصب على انه مفعول ثان تجدون قوله له
اى لهذا الشأن قوله كراهية نصب على التمييز وروى كراهية فان قلت كيف يصير خير جميع الناس
بعمد كراهته لذلك قلت المراد اذا تساوا في سائر الفضائل او ايراد من الناس الخلفاء او الامراء
او معناه من خيرهم بقربة الحديث الذى بعده فان فيه تجدون من خير الناس بزيادة كلمة من كانه قال
تجدون اكره الناس في هذا الامر من خيارهم والكرهية بسبب علة بصعوبة العدل فيها والمطالبة
في الاخرى وهذا في الذى ينال الخلافة او الامارة من غير مسألة فاذا نالها بمسألة فأمره اعظم لانه لا يعان
عليها وهذا القسم اكثر في هذا الزمان قوله ذا الوجهين مفعول ثان لقوله تجدون شر الناس وذو الوجهين
هو المنافق وهو الذى يعنى بين الطائفتين بوجهين يأتى لاحداهما بوجه ويأتى للآخرى بخلاف ذلك وقال الله
تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) قال المفسرون مذبذبين يعنى المنافقين متغيرين بين الايمان
والكفر فلا هم مع المؤمنين ظاهرا وباطنا ولا هم مع الكفار ظاهرا وباطنا بل ظاهرا هم مع المؤمنين وباطنهم
مع الكافرين ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى هؤلاء وروى مسلم من حديث عبد الله
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة الغائرة بين الغنمين تغير الى هذه مرة وإلى هذه
مرة لا تدرى اينهما تتبع **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع
لكافرهم والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس اشد
الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة المذكور رواه
مختصرا ومطولا والمغيرة هو ابن عبد الرحمن الخزاعي المدبني وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم **و** والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن القعني وفيه وفي الفضائل عن قتيبة قوله
الناس تبع لقريش قال الخطابي يريد بقوله تبع لقريش تفضيلهم على سائر العرب وتقديمها في الامارة وبقوله
مسلمهم تبع لمسلمهم الامر بطاعتهم اى من كان مسلما فليتبعهم ولا يخرج عليهم وامامه كافرهم تبع لكافرهم فهو
اخبار عن حالهم في مقدم الزمان يعنى انهم لم يزلوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا
وتعظمهم وكانت دارهم موسماو لهم السدانة والسقاية والرفادة يسقون الجبيج ويطعمونهم فجازوا به
الشرف والرياسة عليهم ويريد بقوله خيارهم اذا فقهوا ان من كانت له مآثرة وشرف في الجاهلية فاسلم وفقه
في الدين فقد احرز مآثره القديمة وشرفه الثابت الى ما استفاده من المزية بحق الدين ومن لم يسلم فقد هدم
شرفه وضيع قدمه ثم اخبر ان خيار الناس هم الذين يجدون الامارة ويكرهون الولاية حتى يقعوا فيها وهذا

يحمل وجهين احدهما انهم اذا وقعوا فيها عن رغبة وحرص زالت عنهم محاسن الاخبار اى صفة الخيرية كقوله من ولى قاضيا فقد ذبح بغير سكنين والآخر ان خيار الناس هم الذين يكرهون الامارة حتى يشعروا فيها ظاذا وقعوا فيها وتقلدوها زال معنى الكراهة فلم يجز لهم ان يكرهوها ولم يقوموا بالواجب من امورها اى اذا وقعوا فيها فليعلم ان يحتشدوا في القيام بحقها فعل الراغب فيها غير كاره لها

ص باب **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله **ص** حدثنا سعد

حدثنا يحيى عن شعبة حدثني عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الا المودة في القربى قال فقال سعيد بن جبير قري بن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا وله فيه قرابة فنزلت عليه الا ان تصلوا قرابة بيني وبينكم **ش** وجه ذكره عقيب الحديث السابق ان المذكور فيه ان الناس تبع لقريش وفيه تفضيلهم على غيرهم والمذكور في هذا انه لم يكن بطن من قريش الا ولله تعالى عليه وسلم فيه قرابة فيقتضى هذا تفضيله على الكل **و** يحيى هو القطان وعبد الملك هو ابن ميسرة ابو زيد الزراد وهذا الحديث ذكره في التفسير في حم عسق حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا عن ابن عباس انه سئل عن قوله الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قري بن محمد فقال ابن عباس عجلت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا لان له فيه قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة واخرجه الترمذي ايضا في التفسير عن ابن بشاره وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن اسمعق بن ابراهيم عن غندره قوله الا المودة في القربى وقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى لما اوحى الله تعالى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الكتاب الشريف قال قل لهم يا محمد لا اسألكم عليه اى لا اطلب من هذا التبليغ المال والجاه ولا نفعا ماجلا ولا مطلوبا حاضرا ولا ثلثيهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يطلب من هذا التبليغ حظا من الحظوظ وعن قتادة اجتمع المشركون في جمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون ان محمد اسأل على ما يتعاطاه اجرا فانزل الله تعالى هذه الآية يحتمل على مودته ومودة اقربائه قوله الا المودة في القربى يجوز ان يكون استثناء متصلا اى لا اسألكم اجرا الا هذا وهو ان لا تؤذوا اهل قرايتي ولم يكن هذا اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم وكانت صلتهم لازمة لهم في المودة ويجوز ان يكون استثناء منقطع اى لا اسألكم اجرا فط ولكن اسألكم ان تؤدوا قرايتي الذين هم فرائضك ولا تؤذوهم **و** اختلف المفسرون في ذلك على اقوال **ا** احدها محبة قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم اهل بيته من آل هاشم فمن بعدهم من اهل البيت **و** الثاني مودة قريش **و** الثالث المراد على وفاطمة وولداها ذكر في ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** به قال ابن عباس **و** الرابع قاله عكرمة كانت قريش تصل الرحم فلما بعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قطعتة فقال صلوني كما كنتم تعملون فالعنى لكن اذكركم قرايتي **و** الخامس مودة من يتقرب الله عز وجل وهو رأى الصوفية قوله الا ان تصلوا اى الاصلة الارحام قوله فنزلت عليه اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت هذا لم ينزل قلت نزله معناه وهو قوله تعالى الا المودة في القربى وتقديره الا المودة ثابتة في اهل القربى وقيل الضمير في قلت راجع الى الآية التى فيها الا المودة في القربى وقوله الا ان تصلوا تفسيرها **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس عن ابي مسعود يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ههنا جات الفتى نحو المشرق والجناف وظل

القلوب في الفدادين اهل الورع عند اصول اذئاب الابل والبقر في ربيعة ومضر ش
مطبا بقتله ترجية يمكن ان تؤخذ من قوله في ربيعة ومضر فانهما قبيلتان ولما فسر الكرماني هذا الحديث
والذي يصدده قال فان قلت ما وجه مناسبتها لترجمة قلت ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل
وكون الاتقي منهم فيها اكرم وفي القلب منه ما لا يخفى على الفطن * وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان
هو ابن عينة واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم البجلي وابو مسعود هو عقبه بن عمرو
الانصاري البدرى قوله يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما قال كذلك لانه اعم من انه سمع من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم او من غيره عنه قوله نحو المشرق هو ابن اوبل لقوله ههنا قوله في
الفدادين بالتشديد وهم الذين تعلوا اصواتهم في حروثهم ومواشيهم وبالتخفيف هي البقر التي تحرث
واحدتها فذان مشددا وقال ابن الاثير قال فذال الرجل يذفد يدا اذا اشتد صوته وقبل الفدادون هم
المكثرون من الابل وقيل هم الجمالون والبقارون والحمارون والرعيان قوله اهل الوبرى اهل
البوادي والوبر بفتح الواو والباء الموحدة وفي آخره راء هو وور الابل سمي بذلك لانهم يتخذون
بيوتهم منه قوله عند اصول اذئاب الابل هو عبارة عن جلبيتهم عند سوسة قوله في ربيعة
ومضر يدل عن في الفدادين ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول الفخر والخيلاء في الفدادين اهل الوبر والسكنية في اهل الغنم والايمايمان والحكمة بمائة ش
مر الكلام في وجه المطابقة في اول الحديث السابق وابو اليان الحكم بن نافع والحديث اخرجه
مسلم في الايمان عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليان به قوله والخيلاء بضم الخاء وكسر
الهاء والعجب يقال فيه خيلاء وخيلة اي كبر ومنه اختال فهو مختال وقال الداودي قوله والفخر
والخيلاء في الفدادين وهم وانما نسب اليهم الجفاء وهما في اصحاب الخيل قوله والسكنية هو
السكون والوقار قوله يمان اصله بمعنى حذف احدى الياءين وعوض منهما الالف فصارت يمان
وهي الافة الفصحى ثم بمعنى ثم يمانى بزيادة الالف ذكرها سيديويه وحكي الجوهرى وصاحب المطالع
وغيرهما عن سيديويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون اليماي بالياء المشددة وقال القاضي وغيره
قد صرفوا قوله الايمان يمان عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة * وحكى ابو عبد
الله في قوله احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من تهامة وتهامة من ارض اليمن والثاني
المراد مكة والمدينة فانه يروى ما في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الكلام وهو
يتلو مكة ومدينة حيث بينه وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان
ونسبها الى اليمن لكونها حيثئذ من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن
هو الثالث ما ذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها ان المراد بذلك الانصار لانهم يمايون في
الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره واعترض عليه الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح فقال
ما ملخصه انه لو نظر الى طرق الاحاديث لما ترك ظاهر الحديث * منها قوله عليه السلام اتاكم اهل اليمن
والانصار من جلة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم * ومنها قوله عليه السلام جاء اهل اليمن وانما جاء
حيثئذ غير الانصار حيثئذ لانما من اجراء الكلام على ظاهره وحله على الحقيقة لان من اتصف بشئ
وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بتمييزه وكمال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حيثئذ

في الايمان وليس في ذلك نفي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الايمان
ليأرز الى الجأز و يروى الايمان في اهل الجأز لان المراد بذلك الموجد منهم حيث لا كل اهل الجن
في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه قوله والحكمة بمثابة الحكمة عبارة عن العلم المتصف بالاحكام
المشتمل على المعرفة بالله من وجل المصوب بقاذا البصرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به
والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك اوزجرتك
او دعنتك الى مكرمة او فتهتك عن قبج فهي حكمة وحكم ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الشعر
حكمة وفي بعض الروايات حكما **ص** قال ابو عبد الله سميت الجن لانها عن عين الكعبة والشام
لانها عن يسار الكعبة والمشامة الميسرة واليد اليسرى الشؤمي والجانب الايسر الاشام **ش**
ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا اللفظ بمذكور في بعض النسخ قوله سميت الجن لانها عن عين
الكعبة هذا قول الجمهور وقال الرشاطي سمي بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن عين الشمس
وقيل سمي عين بن قحطان وقيل سمي بعرب بن قحطان لان يعرب اسمه عين فلذلك قيل ارض
عين قوله والشام اي سميت الشام لانها عن يسار الكعبة وقيل سمي بشامات هناك
حرو سود وقيل سمي بسام بن نوح عليه الصلاة والسلام لانه اول من اختطه وكان
اسم سام شام بالشين المجبة ففرب فقبل سام بالسين الممثلة وقيل شام اسم اعجمي من لغة بني حام
وتفسيره بالعربي غير طيب وقال البكري الشام مهموز وقد لا يميز وفي المطالع قال ابو الحسين بن سراج
الشام بمهزة ممدودة واباه اكثرهم فيه الا في النسب اعني قبح المهزة كما اختلف في اثبات الياء مع المهزة
الممدودة فاجازه سيويه ومنعه غيره لان المهزة عوض من ياء النسب فعلى هذا يقال شامى وشام
في الرجل كما يقال عاني ويمان قوله والمشامة الميسرة الميم فيها زائدة لان اشتقاقها يدل على ذلك
لانها من الشؤم واليسار قال الجوهري المشامة الميسرة وكذلك الشامة والشؤم نقض الجن قوله واليد
اليسرى يعني تسمى بالشؤمي قاله ابو عبدة وكذلك قال الجانب الايسر الاشام ومادة الكل من الشؤم
وهو نقض الجن كما ذكرناه **ص** * باب * مناقب قريش **ش** اي هذا باب
في بيان مناقب قريش والكلام فيه على انواع * الاول من هو الذي تسمى بقريش من اجداد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الزبير قالوا قريش اسم فهر بن مالك ومالم يلد فهر فليس من قريش
قال الزبير قال عى فهر هو قريش اسمه وفهر لقبه وعن ابن شهاب اسم فهر الذي سمته امه قريش
وانما بذته بهذا كما يسمى الصبي غرارة وشملة واشباه ذلك وقال ابن دريد الفهر الجرا الملس علاً
الكف وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروي يذكر وبؤنث وقال السهيلي الفهر من الجارة الطويل
وكنية فهر ابو غالب وهو جاع قريش وقال ابن هشام الضر هو قريش فمن كان من ولده فهو قريشي
ومن لم يكن من ولده فليس قريشي وهذا قول الجمهور ولحديث الاشعث بن قيس انه قال آتيت رسول الله
صلى الله عليه تعالى وسلم في وفد من كندة قال قتل يارسول الله انا نزعكم منا قال فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو الضر بن كنانة لا نتقوا امنا ولا نتق من ايننا قال فقال
الاشعث بن قيس فوالله لا اسمع احد انني قريشا من الضر بن كنانة الاجلته الحدرواه الامام اجد
ابن ماجه * قوله لا نتقوا منا من قولهم قفوت الرجل اذا قذفه صريحا وقفوت الرجل اقفوه
قفوا اذا رميته باسم قبج وقيل قصي هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له
قريش ولم يسم احد قريشا قبله والقولان الاولان حكاهما غير واحد من أئمة علم النسب كابن

عمر بن عبد البر والزبير بن بكار ومصعب وابي عبيدة والصحيح الذي عليه الجمهور هو النضر وقيل
 الصحيح هو فهر النوع الثاني في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا * الاول انه من القرش
 وهو التكميب والتجارة وكانت قريش يتقرشون في البياعات وهذا قاله ابن هشام * الثاني ما قاله
 ابن اسحق انما سميت قريش قريشا لتجمعها من تفرقها يقال لتجمع القرش * الثالث ما قاله ابن
 الكلبي كان النضر يسمى قريش لانه كان يقرش عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدها وكان بنوه يقرشون اهل
 الموسم اي يفتشون عن حاجاتهم فيردونهم عما يلغهم الى بلادهم * الرابع ان لفظ قريش تصغير قرش وهو
 دابة في البحر لا تمر بشيء من الفت والسمين الا كته قاله ابن عباس رواه البيهقي * الخامس انه جاء
 النضر بن كنانة في ثوبه يجتمعا قالوا قد تقرش في ثوبه * السادس انه جاء الى قومه فقالوا كأنه
 جل قريش اي شديد * السابع قاله الزهري انه نبذته امه بقريش كاذكرناه * الثامن قاله الزبير
 سمي نضر قريشا برجل يقال له قريش بن بدر بن مخلد بن النضر كان دليل بني كنانة في تجارتهم
 * التاسع ما قيل ان قصيا قرشها اي جمعها فسمى قريشا ويجمعا ايضا * العاشر سميت قريش بذلك
 لتجمعهم في الحرم * الحادي عشر من تقرش الرجل اذا تفره عن مدانس الامور * الثاني عشر
 من تقارشت الرماح اذا تداخلت في الحرب * الثالث عشر من اقرش به اذا سعى به ووقع فيه
 * الرابع عشر من اقرشت الشجة اذا صعدت العظم ولم تنشم * الخامس عشر من تقرش فلان
 لشيء اذا اخذه اولا قالوا * النوع الثالث فيما جاء فيهم فروى عن سعد بن ابى وقاص رضي الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من يريد هوان قريش اهان الله وعن واثلة
 ابن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى
 قريشا من كنانة واصطفى هاشما من قريش واصطفاني من بني هاشم رواه مسلم وكانت لقريش
 في الجاهلية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والعقاب والحجاية والندوة والاداء والمشورة والاشناق
 والقبعة والاعنة والسفارة والايثار والحكومة والاموال المحجرة وكانوا يسمون آل الله وجيران الله
 والذبة الى قريش قريشي وعن الخليل قرشي ايضا فان اردت بقريش الى صرفته وان اردت به القبيلة
 لم تصرفه **قص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ
 معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث انه سيكون ملك من قحطان
 فغضب معاوية فقام فاثني على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجلا منكم يتحدثون احاديث
 ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاولئك جهالكم فاياكم والاماني
 التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش
 لا يعادهم احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **ش** **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة ورجاله
 قد تكرروا كرههم مع يائهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام من ابى اليان ايضا واخرجه
 النسائي في التفسير عن محمد بن خالد بن حلي قوله وهو عنده حال عن محمد بن جبير قوله في وفد من قريش
 ايضا حال قوله ان عبد الله بن قحطان هو ابن عامر بن شاخ بن ارفخشذ
 ابن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله ابن ماکولا وقيل قحطان بن هود عليه
 الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل اخوه وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسمعيل عليه الصلاة
 والسلام حكاه ابن اسحق وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الميسع بن تيم بن قيدار بن نبت بن

اسماعيل عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حير المشهور انهم من قحطان والعرب ثلاثة فرق حرب ماربة وحرب متعربة وحرب مستعربة فاما العرب العاربة فهم تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهم عاد وثمود واميم وعيل وطسم وجديس وعليق وجرمهم ووبار واما العرب المتعربة فهم بنو قحطان والعرب المستعربة هم بنو اسماعيل عليه الصلاة والسلام وزعمت العرب ان قحطان ولد لعرب وانما سميت العرب به اذ هو اول من تكلم بالعربية وتزل ارض اليمن واول من قيل له ابيت الله من قبله عم صباحا قوله ولا تؤثر اى ولا تروى قوله والاماني جمع امنية وقال ابن الجوزي الاماني بمعنى التسلاوة كان المعنى اياكم وقراءة ما في الصحف التي تؤثر عن اهل الكتاب ما لم يأت به الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمرو قرأ التوراة ويحكى عن اهلها الا انه حدث به عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لو حدث عنه لما استطاع احده لانه لم يكن منهما وقال ابن التين انكار معاوية عليه لانه حل حديثه على ظاهره وقد يخرج القحطاني في ناحية من نواحي الاسلام ويحمل حديث معاوية على الاكثر قوله ان هذا الامر في قريش اراد به الخلافة قال الكرماني فان قلت فاقولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت في بلاد العرب الخلافة فيهم وكذا في مصر خليفة انتهى قلت هذا الذي ذكره ليس بشئ فمن قال ان في بلاد العرب خلافة ومن هو هذا الخليفة وليس في مصر الامن يسمى خليفة بالاسم وليس له حل ولا ربط ولئن سلمنا صحة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة فلا يجوز الاخلافة واحدة لان الشارع امر ببيعة الامام والوفاء ببعثته ثم من نازعه امر بضرب عنقه وروى الامام احمد وابوداود والترمذي والنسائي عن سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا وفي رواية ثم يوثق الله ملكه من يشاء وهكذا وقع فان خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه ستان واربعة اشهر الا عشر ليال وخلافة عمر رضي الله تعالى عنه عشرين سنة واثني عشر اشهر واربعة ايام وخلافة عثمان رضي الله تعالى عنه اثنا عشر سنة الا اثني عشر يوما وخلافة علي رضي الله تعالى عنه خمس سنين الا شهرين وتكملة الثلاثين بخلافة الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما نحو من ستة اشهر حتى تزل عنها معاوية مام اربعين من الهجرة فان قلت يعارض حديث سفينة مارواه مسلم من حديث جابر بن سمرة لا يزال هذا الدين قائما ما كان اثني عشر خليفة من قريش الحديث قلت قبل ان الدين لم يزل قائما حتى ولي اثني عشر خليفة واراد بهذا خلافة النبوة ولم ير دانه لا يوجد غيرهم وقيل هذا الحديث فيه اشارة بوجود اثني عشر خليفة حادين من قريش وان لم يوجدوا على الولاة وانما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد النبوة في ثلاثين سنة ثم قد كان بعد ذلك خلفاء راشدون منهم عرب بن عبد العزيز ومنهم المهدي بامر الله العباسي ومنهم المهدي المبشر بوجوده في آخر الزمان قوله الاكبه الله وهذا الفعل من الشواذ لان الفعل يتعدى بالهزة وهذا الفعل ثلاثيه متعدد ورباعيه لازم قال الله وقال افن يمشى مكبا على وجهه قوله ما قاموا الذين اى مدة اقامتهم الدين ويحتمل ان يكون معناه انهم لم يقيموا فلا تسع لهم وقيل يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز بقاؤهم وقد اجمعوا على انه اذا دعا الى كفره وبدعة يقام عليه وان غصب الاموال وانتك الحرم فاختلف فيه هل يقام عليه فقال الاشعري مرة نعم ومرة لا

ص حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لن يزال هذا الامر في قريش مايق منهم اثنان ش مطابقتة للترجة ظاهرة لان فيه منقبة لقريش وابوالوليد هشام بن عبد المسلك واصل بن محمد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن احدثين يونس واخرجه مسلم في المغازي عن احدثين يونس قوله هذا الامر اى الخلافة قوله مايق منهم وفي رواية مسلم مايق من الناس ولما كان الناس تبع لقريش في الجاهلية ورؤساء العرب كانوا ايضا تبعهم في الاسلام وهم اصحاب الخلافة وهى معمرة لهم الى آخر الدنيا مايق من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم فن زمنه الى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها وان كان المتغلبون ملكوا البلاد لكنهم معترفون ان الخلافة في قريش فاسم الخلافة باق ولو كان مجرد التسمية ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن ابن عفان فقال يارسول الله اعطيت بنى المطلب وتركنا وانما نحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنوها ثم وبنو المطلب شى واحد ص هذا الحديث بعينه قد مضى في الخمس في باب ومن الدليل ان الخمس للامام غير انه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث بن سعد وهنا عن يحيى بن بكير عن الليث وقدم الكلام فيه وزاد فيه وقال الليث وحدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبنى عبد شمس ولابنى نوفل الى آخرة ص وقال الليث حدثني ابراهيم بن الاسود محمد بن مروة بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع اناس من بنى زهرة الى عائشة رضى الله تعالى عنها وكانت ارق شى لقرايتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شى هذا التعليق مختصر من حديث باقى بعد حديث واحد ذكره متصلا فقال حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني الاسود الى آخرة واخرجه ابونعيم ايضا عن ابى احدثين قتيبة بن سعيد حدثنا الليث فذكره قوله من بنى زهرة بضم الزاى وسكون الهاء واسمه المغيرة بن كلاب بن مرة فيما ذكره ابن الكلبي ووقع في الصحاح ومعارف ابن قتيبة ان زهرة امرأة نسب البهاولدهادون الاب وهو غريب لاجماع اهل النسب على خلافه وقال ابن دريد زهرة فعلة من الزهر وهو زهر الارض وما شبهه ويكون من الثنى الزاهر المضى من قولهم ازهر النهار اذا ضاء قوله وكانت اى عائشة ارق شى لقرايتهم اى لقراية بنى زهرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من جهة ان امه كانت منهم لانها بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة ويتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذى باقى بعد حديث واحد في هذا الباب ص حدثنا ابونعيم حدثنا سفيان عن سعد (ح) وقال يعقوب ابن ابراهيم حدثنا ابى عن ابيه حدثني عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار مولى ليس لهم مولى دون الله ورسوله شى مطابقتة للترجة ظاهرة وابونعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد وابراهيم يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال ابن مسعود الدمشقي رواية يعقوب بن ابراهيم لهذا الحديث تخالف رواية سفيان الثوري في المتن والاسناد لان الثوري يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الاعرج عن ابى هريرة ويعقوب يرويه عن ابيه عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الاعرج باللفظ الذى باقى بعد هذه الترجمة ولا يرويه عن ابيه عن جده سعد

ابن ابراهيم عن الاعرج كازاة البخاري عقيب حديث الثوري وفيه نظر لان ابراهيم بن سعد والد يعقوب معروف بالرواية عن صالح بن كيسان وعن الاعرج فيحمل الثوري عن هذا تارة كازاة البخاري وعن هذا تارة كازاة مسلم في صحيحه قوله وقال يعقوب رفع في بعض النسخ قبل هذا قال ابو عبد الله قال يعقوب وابو عبد الله هو البخاري نفسه وعلق رواية يعقوب بن ابراهيم وكذا اخرجه الاسمعيلى من طريق البخاري نفسه معلما قوله قريش قد مر السلافة عن قريب قوله والانصار يريد الانصار الاوس والخزرج انى حارثة بن ثعلبة الغنم بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن وهو جاع غسان بن الازد بن الغوث بن ثعلبة بن مالك بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وادم الازد دراء بكسر الدال والماء والقصور وقد فتح الدال ومن قولهم ازدي اليه دراهما وكان معطاء فكثرت اسمع الله اياه حتى جعله اسما والاصل اسدى قلبوا السين ياء ليطابق الدال في الجهر وعن يعقوب وابي عبيد الله افصح من الازد وقال يحيى بن معين هما سواء وهى جرثومة من جرايم قحطان وبابهم واسع وفيهم قبائل وعماز وبطون وفتحاد لخراعة وغسان وبارق والعتيك وغادوش بها قوله وجهية بضم الجيم وقبح الهاء وسكون التاء آخر الحروف وقبح النون ابن زيد ابن ليث بن سود بضم السين المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحالف ويقال الحافى ابن قضاعة واسمه عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن جبر بن سبأ وقال ابن دريد جهينة من الجهن وهو الغلف في الوجه والجسم وبه سمى جهينة قوله ومن بنة بضم الميم وقبح الزاى وسكون الياء آخر الحروف وقبح النون وهى بنت كلب بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحافى بن قضاعة وهى ام عثمان واوس بن عمرو بن ادين طابحة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادها ينسبون الى مزينة تصغير مزنة وهى الصحابة البيضاء والجمع مزنن قوله واسلم في خراعة وهو ابن افضى وهو خراعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وفى مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشرية بن مذحج وفى بجيلة اسلم بن عمرو بن لؤى بن رهم بن معاوية بن اسلم بن احس بن الغوث والله اعلم من اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا قوله واشجع هو ابن ريث بن غطفان بن قيس غيلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطول يقال رجل اشجع وامرأة شجعاء والاشجع العقدة الثانية من الاصابع والجمع اشاجع قوله وغفار بكسر الغين المهملة وتخفيف الفاء وفى آخره راء هو ابن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة واما الحكم بن عمرو الغفارى الصحابي فهو من ولد نضلة بن مكيل اخى غفار فذهب الى اخى جده وكثيرا تصنع العرب ذلك اذا كان شهر من جده وقال ابن دريد هو من غفار اذا سترو منه قولهم يغفار الله لك قوله موالى خبر المبتدأ اعنى قوله قريش وما بعد قريش عطف عليه اى انصارى والمختصون بي وقال ابو الحسن روى بالتشديد والتخفيف وقال ابن التين والتخفيف اما ان يكون بغير ياء او يضيفهم الى نفسه بتشديد الياء وقال الداودى اراد من اسر من هذه القبائل لم يجر عليه رق ولا موقيل قوله موالى لانهم من ادم الى الاسلام ولم يسو افيرقوا كغيرهم من قبائل العرب وقال يونس اى هم اولياء الله مثلا وان الكافرين لامولى لهم اى لا ناصر لهم قوله ليس لهم مولى دون الله ورسوله اى غير الله ورسوله والمولى وان كان له معان كثيرة لكن المناسب هنا الناصرو المولى والمتكفل بمصالحهم والمتولى لامورهم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنى ابو الاسود عن عروة بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة رضى الله تعالى عنها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان ابر الناس

بها وكانت لا تمسك شيئا مما جاءها من رزق الله تصدقت فقال ابن الزبير يذبحني ان يؤخذ دلي يديها فقالت
 ايؤخذ علي يدي علي نذر ان كنته فاستشفع اليها برجال من قريش وباخوان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عبد الرحمن
 ابن الاسود بن عبد يغوث والمصور بن مخزومة اذا استأذنا فاقفهم للحجاب ففعل فارس اليها بعشر رقاب
 فاعتقهم ثم ازل ثقتهم حتى بلغت اربعين فقالت وددت اني جعلت حين حلفت عملا عمله فافرح منه
ش هذا الحديث المتصل بوضع الحديث المعلق المذكور قبل الحديث السابق على هذا
 الحديث وهو قوله وقال الالبث حدثني ابو الاسود ومحمد بن عروة بن الزبير الى آخره وقد ذكرنا هناك بقولنا
 وسيضع معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي بعد حديث واحد في هذا الباب ~~وتوضيحه~~ من الخارج
 ان عبد الله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت عائشة رضي الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر
 الصديق رضي الله تعالى عنها وامها ام العزى قبله او قبيلة بنت عبد العزى وام عائشة ام رومان بنت
 عامر فاسماء اخت عائشة من الاب وكانت عائشة تحب عبد الله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واني بكر رضي الله تعالى عنه وكان عبد الله يبر اليها كثيرا وكانت عائشة كريمة
 جدا لا تمسك شيئا وبلغها ان عبد الله قال والله لتنتهين عائشة اولا جرن عليها فقالت علي نذر ان كنته
 وبقية الكلام تظاهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن
 خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يقيم عروة بن الزبير لان اباه اوصى به اليه فقبل
 له يقيم عروة لذلك **قوله** يذبحني ان يؤخذ علي يديها اي تمنع من الاعطأ ويحجر عليها وفي رواية
 البخاري تأتي في الادب والله لتنتهين عائشة اولا جرن عليها **قوله** فقالت ايؤخذ علي يدي فيه حذف
 تقديره ولما بلغ عائشة ما قاله عبد الله بن الزبير من الحجر عليها قالت ايؤخذ علي يعني يحجر عبد الله
 علي فغضبت ذلك فقالت علي نذر ان كنته **قوله** فاستشفع اي من عبد الله اليها اي الى عائشة وفيه
 حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبد الله بن الزبير غضب عائشة من كلام عبد الله وبلغه نذرها بترك
 الكلام له خاف على نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت عائشة ولم ترض بذلك
قوله فقال له الزهريون اي فلما امتنعت عائشة عن قبول الشفاعة قال لعبد الله الجماعة الزهريون
 وهم المنسوبون الى زهرة واسمه المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب **قوله** اخوال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبد مناف بن
 زهرة **قوله** منهم اي من الزهريين عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي
 الزهري وامه آمنة بنت نوفل بن ابيب بن عبد مناف بن زهرة وهو ابن حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تدرجه له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات **قوله** والمصور
 ابن مخزومة بكسر الميم في الابن وبفتحها في الاب ابن نوفل بن ابيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي
 الزهري له ولا به صحبة **قوله** اذا استأذنا يعني اذا استأذنا عائشة في الدخول عليها فاقفهم الباب اي ارم
 نفسك فيه من غير امتئذان ولا روية يقال اقفهم الانسان الامر العظيم وتقحمه اذا رمى نفسه فيه
 من غير تمت ولا روية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستأذنين للدخول عليها
قوله ففعل اي فعل عبد الله بن الزبير ما قاله الزهريون من اقحام الباب **قوله** فارس اليها بعشر رقاب
 فيه حذف تقديره لما شفيع الزهريون في عبد الله عند عائشة رضيته عليه ثم ارسل عبد الله بعشر عبيد
 وجوار اليها لاجل ان تفتح ما ارادت منهم كفارة ليمينها فاعتقت عائشة جميعهم ثم ازل عائشة

تمتق حتى بلغ عتقا اربعين رقة للاحتياط في نذرها قوله فقالت وردت الى آخره معناه اني نذرت
 مبهما وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا كنت تيقنت بان أدتيه وبرئت ذمتي
 وحاصل المعنى انها تمت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقة او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة
 حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالاثان به بخلاف على نذر فانه مبهم لم يقطع قلبها باعتاق
 رقة او رقتين وارادت الزيادة عليه في كفارته وذكرا لكرامتي هنا وجهين آخرين * احدهما ان
 عائشة تمت ان يدوم لها العمل الذي علمته للكفارة يعني يكون دائما من اعتاق العبد لها * والاخر انها قالت
 يا ليتني كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمفارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعد من قال هذين الوجهين
 قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيها وليس فيهما بديل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وغاية
 ورعها على ما لا يخفى قوله اعلمه صفة لقوله عملاقوله فافرج منه يجوز بالرفع اى ما افرج منه ويجوز
 بالنصب اى فان افرج منه * واختلف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه يتعقد ويلزم
 به كفارة يمين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا يتعقد هذا لليمين وصح في
 مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفي لفظه لم نذرنذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضى
 الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقة او تأولت وقال ابن
 التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اى ثلاثة ايام من الهجرة وكيف وقع الحث عليها بمجرد
 دخول عبدالله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لماسلم الزهريون عليها ردت السلام وعبدالله في جلنهم
 فوقع الحث قيل ان اتهم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها ردت السلام عليهم اذا تواتر اخرج
 عبد الله فلا تخش ذلك ﴿ ص باب نزل القرآن بلسان قريش ش ﴾ اى هذا باب
 يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اى بلغتهم ﴿ ص حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان انس ان عثمان دطارد بن ثابت وعبدالله بن الزبير وسعيد بن
 العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقتلوه في لمصاحف وقال عثمان للرهط القرشيين
 الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شئ من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم
 ففعلوا ذلك ش ﴿ مطابقتها للترجمة طاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسى
 المدنى وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ﴾ والحديث اخرجه البخارى
 ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسمعيل وعن ابي العيان عن شعيب و اخرجه الترمذى في التفسير عن
 ينادر عن ابن مهدى و اخرجه النسائى في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب قوله وسعيد بن العاص بن
 احبة القرشى الاموى المدينى قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين
 وقال سعيد بن عبدالعزيز ان حريية القرآن اقيمت على لسانه وهو واحد الذين كتبوا المصحف لعثمان
 بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم القرشى المخزومى وقال
 الواقدى كان ابن عمر سنين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقتلوه الضمير المنصوب
 فيه يرجع الى المصحف التى كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها ولا يقال انه اصمار
 قبل ذلك لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة
 ان ارسلى اليها المصحف فنسخها في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فارم زيد بن ثابت
 وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقتلوه في المصاحف الحديث
 والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكرامة وحقيقتهما جمع المصحف قوله للرهط القرشيين هم عبدالله

ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث ومازيد بن ثابت فهو ليس بقريشي بل هو انصاري
 خزرجي **قوله** اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت قل الداودي يعني اذا اختلفتم فيه من المجمل ايسر من
 الاعراب وقل ابو الحسن اراد اذا اختلفتم في اعرابه ولا يبعد ان اراد بالوجهين الا ترى ان لغة اهل
 الحجاز ما هذا بشرا و لغة تميم بشر **قوله** اي فاكتبوه اي فاكتبوا الذي اختلفتم فيه باسان قريش لقوله
 تعالى (وما ارسلنا من رسول الا باسنان قومه) وقوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريش فيكتب باسانهم
قوله فاما نزل باسانهم اي فان القرآن انما نزل باسان قريش وقل الداودي ولما اختلفوا في التابوت فقال
 زيد بن ثابت التابوت وقولك الثلاثة التابوت امرهم عثمان رضي الله عنه ان يكتبوه باسان قريش
 التابوت **قوله** ففعلوا ذلك اي ما امره عثمان رضي الله عنه **ص** باب في بيان نسبة اهل اليمن الى اسماعيل بن
 اسمعيل عليه الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في بيان نسبة اهل اليمن الى اسماعيل بن
 ابراهيم خليل الله عليهما السلام ونسبة ربيعة ومضر الى اسمعيل عليه السلام متفق عليها
 واما اليمن فجماع نسبتهم تنهى الى قططان وقدم الكلام في قططان عن قريب **ص** منهم
 اسلم بن افيص بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة **ش** اي من اهل اليمن اسلم بن افيص الام ابن افيص
 بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها صاد مهيمة مقصورة قبل وقع في رواية الجرجاني انهي بعين
 مهيمة بدل الصاد وهو تصحيف ابن حارثة بالحاء المهيمة والهاء المثناة ابن عمرو بفتح الهاء ابنه امرئ
 حارثة بن امرئ القيس بن لعلمة بن مازن بن الازد بن الفوث بن ملكن بن زيد بن كهلان بن سبأ بن
 يشجب بن يعرب بن قحطان وقال الرشاشي يقال الازد بالزاي والاسد بالسين **قوله** من خزاعة في محل
 النصب على الحال من اسلم بن افيص وافيص هو خزاعة وهذا احتراز عن اسلم الذي في مذحج وفي بجيلة
 وقال الرشاشي اسلم بن افيص الام ابن افيص وهو خزاعة بن حارثة وساقه مثل ما ذكرنا الا ان اما الذي
 في مذحج فهو اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج واما الذي في بجيلة فهو اسلم بن عمرو بن اوى
 ابن رهم بن معاوية بن اسلم بن احس بن الفوث بن بجيلة **ص** حدثنا سعد بن حذاف بن يحيى عن زيد بن ابي
 عبيد حدثنا سلمة رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم من اسلم يتناضلون
 بالسوق فقال ارموا بني اسماعيل فان اياكم كان رايبا وانامع بني فلان لاحد الفريقين فاسكروا باديهم فقال ما لهم
 قالوا وكيف نرمي وانت مع بني فلان فقال ارموا وانامعكم كلكم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ويحيى
 هو القحطان وزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد هو سلمة بن الاكوع عروى عن مولا سلمة **ص** والحديث مضى في
 باب قول الله تعالى وادكر في الكتب اسمعيل فانه اخرجه هالك عن قتيبة بن سعيد عن حاتم عن زيد الى
 آخره قوله يتناضلون اي يترامون **ص** باب في بيان نسبة اهل اليمن الى اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام
 في كثير من النسخ **ص** حدثنا ابو ميمون حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة حدثني
 يحيى بن يعمر ان ابا الاسود الدبلي حدثه عن ابي ذر رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يعلمه الا كفرو من ادعى قوما ليس لهم فيه نسب فليدأ بمقدمه من
 من النار **ش** مطابقتها للباب المترجم من حيث التضاد والمقابلة لاز بالاضدتين الاشياء لان
 في الحديث ذكر النسب الحقيقي الصحيح وفي هذا ذكر النسب الباطل وفيه زجر وتوبيخ لمذهبه
 وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ القعدي وعبد الوارث بن سعيد والحسين
 هو ابن الواقد الملقب وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وقحراء وسكون الياء آخر الحروف
 ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهيمة وضم الميم وقحها وفي آخره راء وابو
 الاسود ظالم بن عمرو ويقال عمرو بن ظالم وقال الواقدى اسمه دوير بن غولم وقبل غير ذلك

قاضي البصرة وهو اول من تكلم في النحو والدبلي بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف
 وفتح الهزة وبضم الدال واسكان الواو وفتح الهزة اربع لغات وابوز جندب بن جنادة الغفاري
 وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي معمر
 ايضا واخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب قوله عن الحسين وفي رواية مسلم حدثنا حسين المعلم
 قوله عن ابي ذر في رواية الاسمعيلى حدثني ابو ذر قوله ليس من رجل كلمة من زائدة وذكر الرجل
 باعتبار الغالب والا فالمرأة كذلك قوله ادعى اى انتسب لغير ابيه ويرى الى غير ابيه قوله وهو يعلم
 جملة حالية اى والحال يعلم انه غير ابيه وانما قيد بذلك لان الاثم يتبع العلم وفي بعض النسخ الاكفر
 بالله ولم تقع هذه اللفظة في رواية مسلم ولا في غير رواية ابي ذر قالوجه على عدم هذه اللفظة ان المراد
 بالكفر كفران التهمة لا ايراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة والتوبيخ والمراد انه فعل فعلا يشبه فعل
 اهل الكفر والوجه على تقدير وجود هذه اللفظة فهو ان يحمل على انه ان كان مستحلاما عليه بالتحريم
 قوله ومن ادعى قوما اى ومن انتسب الى قوم قوله ليس له فيهم نسب اى ليس لهذا المدعى في هذا القوم
 نسب اى قرابة وليس في رواية الكشميهنى لفظه نسب وفي رواية مسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا
 وهذه اعم من رواية البخاري ولكن يحتاج فيها الى تقدير واولى ما يدور فيه لفظ نسب لوجوده في بعض
 الروايات قوله فليتبوأ مقعده اى لينزل منزله من النار او فليخذل من لا يهاو هو اما دما وما اخبر بلفظ الامر
 ومعناه هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه وقد توب فيسقط عنه هذا في الآخرة اما في الدنيا فان
 جماعة قالوا اذا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقبل توبته منهم احدين حنبل وعبد الله بن الزبير
 الحميدي وابوبكر الصيرفي وابو المظفر السمعاني وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء
 الى غيره وفيه لا بد من العلم للبحث فيما يرتكبه الرجل من النفي والاثبات وفيه جواز اطلاق لفظ الكفر على
 المعاصي لاجل الزجر والتفليط **ص** حدثنا علي بن عياش حدثنا حريز حدثنا عبد الواحد بن عبد الله
 النصرى قال سمعت وثالة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم القرا
 ان يدعى الرجل الى غير ابيه او يرى عينه مالم تر او يقول على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مالم يقل **ش** وجه المطابقة فيه مثل الوجه الذي ذكرناه على رأس الحديث الماضي
 وعلي بن عياش بن شدب الياء آخر الحروف وبالشين المجمة الالهاسنى الحصى وهو من افراد
 وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ابن عثمان الحصى من صفار التابعين وعبد الواحد بن
 عبد الله الدمشقي النصرى بفتح النون وسكون الصاد المهملة منسوب الى نصر بن معاوية
 ابن بكر بن هوازن وهو ايضا من صفار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد
 وجده كعب بن عير ويقال بسر بن كعب وعبد الواحد هذا ولي امرأة الطائف امير بن عبد العزيز
 ثمولى امرة المدينة ليزيد بن عبد الملك وكان محمود السيرة ومات وعمره ثمانين ربيع سنين
 ومن لطائف هذا الاسناد انه من عوا الى البخاري وان فيه رواية القرين عن اقرين من التابعين
 وانه من افراد البخاري قوله الفراء بكسر الفاء مقصور وممدود جمع فرية وهى الكذب والبهت
 تقول فري بفتح الراء فلان كذا اذا اختلفت فري بفتح اوله فري بالفتح وانترى اختلفت قوله
 ان يدعى الرجل اى ان ينتسب الى غير ابيه قوله او يرى عينه بضم الياء وكسر الراء من الارادة وعينه
 منصوب به قوله مالم تر مفعول ثان وضيم المنصوب فيه محذوف تقديره مالم تره حاصل المعنى
 ان يدعى ان عينه رأنا في المنام شيئا ومارأته وفي رواية احمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن

وأما أن يعترى الرجل على صينية فيقول رأيت ولم تره في المنام شيئاً فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد على كذبه في اليقظة فلم زادت عقوبته قلت لان الرؤيا جزؤ من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا والكاذب في الرؤيا يدعى ان الله اراه ما لم يره واعطاه جزءاً من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله اعظم فرية ممن كذب على غيره قوله ابو يعقوب من مضارع قال وفي رواية المستملى او تقول على وزن تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اى ما لم يقل الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة ﴿ص﴾ حدثنا مسدد حدثنا جراح عن ابي جرة سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائامن هذا الحى من ربيعة فدحالت يدينا وبينك كفار مضر فلسنا نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلوامرنا بما امرنا اخذنا منك ونبغنا من وراءنا فقال امركم بربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة واية الزكوة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانهاكم عن الدباء والحتم والنقر والمزفت ﴿ش﴾ ليس فيه مطابقة للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضر فان نسبتها الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث مر في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة وهو بالجيم والراء واسمه نضر بن همران الضحى ﴿ص﴾ حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة ههنا تبشر الى المشرق من حيث يطعم قرن الشيطان ﴿ش﴾ ليس لذكر هذا الحديث هنا مناسبة و ابو اليان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حنيفة وكلاهما حصيان والحديث مر من قريب في باب صفة ابليس عليه لعنة ﴿ص﴾ باب ﴿ذكر اسم وغفار ومزينة وجهنة واشجع﴾ ﴿ش﴾ اى هذا باب في بيان ذكر اسم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلجاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم بسبب ذلك وقدموا الكلام فيهم من قريب ﴿ص﴾ حدثنا ابو نعم حدثنا سفيان عن سعد بن عبد الرحمن بن هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهنة ومزينة واسلم وغفار واشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو نعم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هريرة هو الاخرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومرا الكلام فيه هناك مستوفى ﴿ص﴾ حدثني محمد بن غرير الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح حدثنا نافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصية عصمت الله ورسوله ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن غرير بضم الفين المجمة وبتكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني وهو من افراد البخارى ويعقوب بن ابراهيم بروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر ﴿ش﴾ والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب قوله غفار بكسر الفين المجمة بصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على باب خبر قوله واسلم سالمها الله من المسألة وترك الحرب

وهو دها، بأن الله يصنع بهم ما يوافقهم أو سالما يعني سلما الله نحو قاتله الله بمعنى قتله الله وفيه من جناس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولة وهو من الاتفاقات اللطيفة وقال الخطابي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دهاهاتين القبيلتين لأن دخولهما في الإسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرقة الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعمو عنهم تلك المسبة وأن يعلم أن ما سلف منهم مغفور لهم قوله وعصية بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وهي قبيلة ولكنه ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء أخرى بن امرئ القيس بن بهثة بضم الياء الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثناة ابن سليم بضم السين وإنما قال صلى الله تعالى عليه وسلم عصت الله ورسوله لأنهم الذين قتلوا القراء يث معونة بضمهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية قتلهم وكان يقتل عليهم في صلاته ويلعن رجلا وذكر أن ويقول عصية عصت الله ورسوله

ص حدثنا محمد أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن محمد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أسلم سالم الله وغفار غفر الله له أش مطابقتة للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن السلام كذا ثبت عند أبي علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التاويج قيل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذهلي قيل قوله ابن يحيى وهم لأن الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا فيحتاج إلى بيان وأيوب هو الهذلي ومحمد هو ابن سيرين وأخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى وغيره

ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرايتم أن كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بني تميم ومن بني أسد ومن بني غطفان ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا فقال هم خير من بني تميم ومن بني أسد ومن بني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة ش مطابقتة للترجمة ظاهرة وأخرج هذا الحديث من طريقين أحدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمار عن سويد بن حارثة الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن أبي بكرة نبيع بن الحارث بن كعدة والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري إلى آخره والحدث أخرجه البخاري أيضا في هذا الباب من بدار عن فندرو في النذور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكرة وابن المثنى وآخرين وأخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان قوله أرايتم أي أخبروني والخطاب للأقرع بن حابس على ما يأتي عقيب هذا الحديث قوله من بني تميم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادبضم الهجزة وتشديد الدال ابن طابخة ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبني أسد هو ابن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عددا كثيرا وارتدوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع طلحة بن خويلد وارتد بنو تميم أيضا مع مجاح التي ادعت النبوة قوله ومن بني عبد الله بن غطفان بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن سعد بن قيس غيلان بن مضر وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزيز قصيره التي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله وبنوه يعرفون ببني المحولة قوله ومن بني عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس غيلان وقال ابن درر

هو ازن ضرب من الطير وفيه بطون كثيرة وافخاذ **قوله** فقال رجل هو الافرع بن حابس التميمي **قوله** فقال لهم خير اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اى جهينة ومن بنه واسلم وغفار خير من بنى تميم الى آخره وخير يثم بسبقهم الى الاسلام وما كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ان الافرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما يابك سراق الحجيج من اسلم وغفار ومن بنه واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان اسلم وغفار ومن بنه واحسبه وجهينة خيرا من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان خابوا وخسروا قال نعم والذي نفسي بيده انهم خير منهم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن بشار عن غندرو وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب نسب الى جده الضبي البصري من بنى تميم **قوله** انما يابك بالباه الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ويروى تابعك بالياء المثناة من فوق وبعد الالف ياء موحدة **قوله** ابن ابي يعقوب شك هو مقل شعبة اى محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذي شك في قوله وجهينة فظهر في هذا ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر **قوله** ارايت اى اخبرني وان الخطاب للافرع ابن حابس **قوله** ان كان اسلم خبر ان هو قوله خابوا وخسروا **ولكن** همزة الاستفهام فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمة الاستفهام **قوله** قال نعم اى قال الافرع نعم خابوا وخسروا **قوله** قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اى ان اسلم وغفار ومن بنه وجهينة خير منهم اى من بنى تميم وبنى عامر واسد وغطفان **قوله** خير منهم وفي رواية لا خير منهم على وزن افعل التفضيل وهى لغة قليلة والمشهور لغير وكذا في رواية الترمذي وفي رواية مسلم والذي نفسي بيده انهم خير منهم بدون لام التثنية كيدولف خير على اصله بدون تفعلة اى افعل التفضيل ولم ارا احدا من شراح البخارى حرر هذا الموضع كما ينبغي ففهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من بعيد ومنهم من كاد ان يخطب فله الحمد والمنة على ما انضح لنا منه المراد **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد عن ابوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار وشئ من من بنه وجهينة او قال شئ من جهينة او من بنه خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتميم وهو ازن وغطفان **ش** هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثني زهير بن حرب يعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علي حدثنا ابوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا سلم وغفار وشئ من من بنه وجهينة او شئ من جهينة او من بنه خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وغطفان وهو ازن وتميم انتهى وجاد هو ابن زيد وابوب هو الهيثمي ومحمد هو ابن سيرين **قوله** قال قال اسلم الظاهران فاعل قال الاول ابو هريرة وفاعل قال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة الموقوف وقال خطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم يسم فاعل قال الثاني اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحيث يكون الحديث مرفوعا كما في رواية مسلم فانه صرح به فاعل قال الثاني كما ذكر قولا اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره **قوله** وشئ من من بنه وجهينة يعنى بعض منهم وهذا تفيد لما اطلق في حديث ابي بكرة الماضي قبله

قوله او قال شي من جهينة او مريضة شك من الراوى يعنى قال شي منهما او قال شي امان هذا و امان ذلك يعنى شك فى انه جميع بينهما او اقتصر على احدهما قوله او قال يوم القيامة شك من الراوى هل قال خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تشديد لما اطلق فى حديث ابى بكر لان ظهور انطرية انما يكون يوم القيامة قوله من اسد يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من فى اكثر المواضع كما صرف فى موضعه فافهم ﴿ص باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم ش﴾ اى هذا باب فى بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى المناصرة والتعاون ونحو ذلك واما بالنسبة الى الميراث فبعد نزاع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق يتناول الكل وهذا الباب وقع ههنا فى رواية كريمة وغيرها وكذا فى نسخة المتعمد عليها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش ﴿ص حديثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا النبی صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن اخت القوم منهم ش﴾ مطابقتها للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر حديث مولى القوم منهم مع ذكره فى الترجمة فقل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل بانه قد اورد فى الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا اكتماء بما ذكره هناك ورواية الحديث المذكور قد مضوا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بندار عن غندير عن آدم عن قتادة واخرجه مسلم فى الزكاة عن ابى موسى وبندار واخرجه الترمذى فى المناقب عن بندار بن ابراهيم عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار وروى الانصار خاصة قوله الابن اخت لنا وهو النعمان بن مقرن كما اخرجه احمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة فى حديث انس هذا قوله ابن اخت القوم منهم استدلت به الحنفية فى توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب فرض معنى وبه قال احدى اوضاعه ووجهة على مالك والشافعى فى تحريمهما الخال وذوى الارحام والحنفية احاديث اخر منها ما اخرجه الطبرانى من حديث عتبة بن غزوان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم القريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم ومنهما ما اخرجه الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته قال ادخلوا على ولا يدخل على الاقر شي فسال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى نحوه من حديث ابى سعيد ومنها حديث طائفة الخال وارث من لا وارث له اخرجه البخارى وفى الباب ايضا حديث المقدم بن معدى كرب ﴿ص باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه ش﴾ اى هذا باب فى ذكر قصة زمزم وفى ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع ههنا فى رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش ﴿ص حديثنا زيد هوان اخزم قال ابو قتادة سلم بن قتيبة حدثني يحيى بن سعيد القصير حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا اخبركم باسلام ابى ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار فبلغنا بن رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبى فقلت لاخى انطلق الى هذا الرجل كلمة واننى بخبره فانطلق فلقيته ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رايت رجلا يامر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفى من الخبر فاخذت جرابا وعصا ثم اقبلت الى مكة فجلست

لا اعرفه واكرمه ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال فربي على فقال كأن الرجل
 جريب قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا اخبره فلما أصبحت
 غدوت الى المسجد لاسأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال فربي على رضي الله تعالى عنه فقال
 اما ان الله جل يعرف منزله بعد قال قلت لانا انطلق معي قال فقال ما امر لك وما تقدمك هذه البلدة قال قلت له
 ان كنت على اخبرتك قال فاني افضل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلمه
 فرجع ولم يشفني من الخبر فاردت ان القاء فقال له اما انك قد شئت هذا وجهي اليه فابعني ادخل حيث
 ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك قت الى الحائط كأنني اصلى نعلي وامض افتضى ومضيت
 معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له اعرض علي الاسلام فرفضه
 فاسلت مكاني فقال لي يا ابا ذر اكنتم هذا الامر وارجع الي بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل قلت والذي
 بعثك بالحق لا صرحن بهايين اظهرهم فبهاء الى المسجد وقريش فيه فقال يا مشرق قريش اني اشهد ان لا
 اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت
 فادركني العباس فاكب علي ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومجرم على غفار
 فاقبلوا عني فلان أصبحت الغدر جعت قلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع
 بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكب علي وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام
 ابي ذر رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقتها لترجعه ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم
 واكتفاء ابي ذر به في الادة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية
 الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر من الحموى وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب
 ايضا عند ابي ذر بعد قصة خراقة **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول زيد بن اخزم**
 بسكون الخاء المججمة ووقع الزاي ابو طالب الطائي الحافظ البصري قتلته الزيج زمان خروجه في
 البصرة سنة سبع وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري **الثاني سلم بن قتيبة** السبيعي الميملي وسكون اللام
 ان ثنية مصغر القتيبة بالافاء والثاء للثمانية من فوق والياء الواحدة ابو قتيبة الشعيري الخراساني سكن بصرة
 مات بعد المائتين **الثالث حنثي** ضد المفرد ابن سعد القصير ضد الطويل القسام الضبيعي بضم الصاد المججمة
 فتح الباء الواحدة وبالعين الميملي البصري **الرابع ابو جرة** بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبيعي
 البصري **الخامس عبد الله بن عباس** والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن
 مهدي واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن مرة **ذكر معناه** قوله الا اخبركم كلمة
 الا لثنيه علي شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحى ينصرف واذا اريد به القبيلة
 لا ينصرف قوله فبلغنا رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ ابا ذر بعث النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بمكة قال لاخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لانا نقول
 قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة قوله قلت لاني انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم
 قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه يأتيه الخبر من السماء واسمع
 قوله ثم اتني واسم اخيه انيس قوله كله فيه حذف تقديره فاذا رأيته واجتمعت به كله واثنى بخبره
 وفي رواية مسلم واسمع قوله ثم اتني قوله فانطلق وروى فانطلق الاخ وفي رواية الكشيبي
 فانطلق الآخر وهو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب

الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي ذر الا واحد وهو انيس قوله فليق به اي فليق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم يرجع الى ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت يأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ماهو بالشر قوله قتلته اي لآخي لم تشفى من الخبر من الشفاء اى لم تشفى بىحباب يشفى من مرض الجهل قوله فأخذت جرابا بالجليم وعصا وفي رواية مسلم ما شقبنى فيما اردت فزود وحل شنته فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجعلت لا اعرفه يعنى لا تدري به قريش فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرفه وكره ان يسأل عنه حتى ادركه يعنى القليل فاضطجع قوله فربى على رضى الله تعالى عنه وهو على بن ابي طالب فقال كأن الرجل غريب وفي رواية مسلم قرأه على فصرف انه غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اى قال على له انطلق معى الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألنى عن شئ ولا يخبره وفي رواية مسلم فلما رأته فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شئ حتى اصبح قوله فلما أصبحت غدوت الى المسجد لاسأل عنه اى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احد يخبرنى عنه بشئ وفي رواية مسلم بعد قوله حتى اصبح ثم احتمل قربته وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اسى فساد الى مضجعه قوله قال فربى على رضى الله تعالى عنه قال اما للرجل يعرف منزله يقال ناله اذا آن له وروى ما أنى وفي رواية مسلم ما أن ان يعلم منزله وروى بدون همزة الاستفهام فى اللفظ اى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه ويروى يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد على رضى الله تعالى عنه بهذا القول دعوه الى بيته للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملابسة اضافته له فيه كما قال الشاعر * ذرينى قلت بالله حلفه *
لنغنى عني ذاك انا بك اجعاه او يرد ارشاده الى ما قدم له وقصده يعنى اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال به كالاتحاد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول فى منزله ونحوه وانما قال لآخي قوله قلت لآعلى التقدير الاول اذ لم يكن قصده التوطن عمدة على الثانى اذ كان عنده امر اهم من ذلك وهو التفتيش عن مقصوده وعلى الثالث ادخاف عن الاظهار وقال الكرماتى ما اذا قل نال قلت يعرف فى تقدير المصدر نحو تجمع بالمعدي خير من ان تراه قلت التقدير ان تجمع بالمعدي اى سماعتك بالمعدي خير من رؤيته وهنا التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امرك وما اقدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الاتحدثنى ما الذى اقدمك هذا البلد قوله ان كنت على خبرك وفي رواية مسلم ان اعطينى عهدا وميثاقا لترشدنى ففعلت قوله قال فآنى افضل اى قال على فآنى افضل ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قد رشدت من رشد برشد من باب علم يعلم رشدا بفتحين ورشد برشد من باب نصير نصير رشدا بضم الراء وسكون الشين وارشده اناو الرشد خلاف النى قوله هذا وجهى اليه اى هذا توجهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فآبى وفي رواية مسلم فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فآبى قوله ادخل حيث ادخل ادخل امر وادخل مضارع قوله قت الى الحائط كآنى اصلى فآبى وامض انت وفي رواية مسلم فآنى ان رأيت شيئا اخاف عليك فت كآنى اريق الماء فان مضيت فآبى حتى تدخل مدخلى قوله فضى اى على رضى الله تعالى عنه فضيت معه حتى دخل اى على رضى الله تعالى عنه قوله لين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهراتهم قوله وقريش فيه حال اى فى المسجد قوله الى هذا الصابى من صبا يصبو اذا انتقل من شئ الى شئ وكانوا يسمون من اسلم صابيا

قوله فضربت على صيغة المجهول قوله لا موت اى لان الموت يعنى ضربه وضرب الموت وفي رواية مسلم
 فضربه حتى اضجعوه قوله كعب على اى رمى نفسه على قوله فاقله اى كفوا عني وفي الحديث دلالة
 على تقدم اسلام ابي ذر ولكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى
 عنه من مخاطبته لابي ذر وتضيئه اياه والاصح ان سنة حين البعث كان عشرين سنة وقيل اقل من ذلك فظاهر
 من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد البعث بمدة بأكثر من ستين سنة بحيث تنهيا له على ما فعله وروى عبد الله بن
 الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغاربة كثيرة اسياق
 ابن عباس ولكن الجمع بينهما ممكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم **ص**
باب ذكر قحطان ش اى هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل
 هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا ومن ذكر نسبه وقدمضى الكلام فيه فيما مضى عن
 قريب **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الفيث
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل
 من قحطان يسوق الناس بعصاه **ش** مطابقتها للترجمة في ذكر اسم قحطان وثور بلفظ
 الجوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجملة وابو الفيث وهو المطر اسمه سالم
 مولى عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي العدوي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن
 عن عبد العزيز ايضا واخرجه مسلم في الفتن من قتيبة قوله رجل لم يدرك اسمه عند الاكثرين لكن
 القرطبي جزم انه جهجه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ لا تذهب
 الايام والليالي حتى يهلك رجل يقال له الججهه واخرجه عقيب حديث القحطاني قوله يسوق الناس
 بعصاه كناية عن تعذيب الناس واسترقاطهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطان
 يدل على انه خليفة ولكنه يحمل على نقله وروى نعيم بن حاد في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين
 من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن
 ابن قيس بن جابر الصدي عن ابيه من جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي يعنى بالحق
 ما هو دونه قبل هذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعا يصلح اسنادا
 منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يحمد المهدي
 امام المسلمين انتهى قلت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع
 وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة
ص **باب ما ينهى من دعوى الجاهلية ش** اى هذا باب في بيان ذم ما ينهى من
 دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة
 المجهول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند اداة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون
 وينصرون القاتل ولو كان ظالما فجاءه الاسلام بالنهي عن ذلك **ص** حدثنا محمد بن محمد بن
 يزيد اخبرنا ابن جريح اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر ارضى الله تعالى عنه يقول غزو نافع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد تاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل اعاب فكسع انصاريا
 فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى دعاوا وقال الانصارى بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسمة المهاجري

الانصارى قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا فاقبلنا خيثة وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد
تداعوا علينا لنرجعنا الى المدينة ليعرجن الا من هنال اذ قال فقال عمر رضى الله تعالى عنه لا تقتل يا رسول الله
هذا الخبيث ابعده الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه **ش**
مطابته للترجة في قوله ما بال دعوى الجاهلية **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** محمد كذا وقع
محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو
علي الجبائي وجزم به الديلماني ايضا **الثاني** محمد بن قيس الميم واللام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن
الحرائي الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة **الثالث** عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي
وقد تكرر ذكره **الرابع** عمرو بن دينار القرشي **الاثم المكي** الخامس جابر بن عبد الله الانصاري
رضي الله تعالى عنهما والحديث من افرادة **قوله** غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسيع وفي مسلم
قال سفيان برون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت في سنة ست من الهجرة
قوله ثاب بالثاء الثلاثة قال الكرماني اى اجتمع معناه وقال الداودي معناه خرج والذي عليه
اهل اللغة ان معنى ثاب رجع **قوله** لعاب قيل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحرب كما تصنع الحبشة
وقيل مزاح واسم جميعهم بن قيس الغفاري وكان اجير عربن انخطاب رضى الله تعالى عنه **قوله**
فكسع بن قيس الكاف والسين المهمل والمين المهمل من الكسع وهو ان تضرب يدك او رجلك در
انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع
كسبه بما ساء اذا تكلم فرمته على اثر قوله بكلمة تسوء بها **قوله** انصارى اى رجلا انصارى او هوسنان
ابن وبرة حليف بني سالم الخزرجي **قوله** حتى تداعوا اى حتى استعاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك
والدعوى الانتماء وكان اهل الجاهلية يتنون بالاستغاثة الى الآباء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر
تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجه على
الاصل **قوله** بالانصار وروى بال الانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخارى بلام مفصولة في
الموضعين وفي بعضها بوصلها وفي بعضها بال بضمزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام
الاستغاثة قالوا **الصحيح** بلام موصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيت بهم **قوله** ما بال دعوى الجاهلية
يعنى لا تدعوا بالقبائل بل تدعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اى ما جرى لهم وما الموجب
في ذلك **قوله** دعوا اى دعوا هذه المقالة اى تركوها او دعوا هذه الدعوى ثم بين حكم الترك بقوله
فانها خيثة اى فان هذه الدعوة خيثة اى قيمتها منكرة كريمة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق
والقتال على الباطل وتؤدي الى النار كما جاء في الحديث من دعا بدعى الجاهلية فليس منا ولا يتبوا
مقعده من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالصصية فجاء
الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما
والزم كلاما لزمه وقال السهيلي من دعا بدعى الجاهلية توجه لفقهاء فيه ثلاثة اقوال **الاحد** يجلد
من استجاب لها بالسلاح **خمس**ين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه في جلده النافذة
الجدى **خمس**ين سوطا حين سمع بالعامر **الثاني** فيه الجلد دون العشرة اسواط لئله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط **الثالث** بؤكل الى اجتهاد الامام على حسب ما رواه من سد الذريعة
واغلاق باب الشر اما بالوعيد اما بالهجن واما بالجلد قيل في القول الاول الذي ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابالفرج الاصمتهاني وغيره ذكروا ان النابتة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء فغشاها بالعصى لاتعد سلاحا
يقتل قوله وقال عبدالله بن ابي بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبدالله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجير الله
من خفله يقال له جمال كان معه فرس يقوده فحوض لعمر حوضا فيثاها وقام على الحوض اذا قبل رجل من
الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهني وسماه ابوهر سنان بن عيم وكان حليفا لعبدالله بن ابي قتالة فتدايا
بقبائلها فقال عبدالله بن ابي اقدمت ادعوا علينا لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واما قوله تعالى
في سورة المنافقين يقولون لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره
يقولون اي المنافقون عبدالله بن ابي واصحابه والله لنرجعنا من غزاة بني لحيان ثم بين المصطفى
وهو من هذيل الى المدينة ليخرجن الاعز عني به نفسه منها من المدينة الاذل يعني بمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضى الله تعالى عنه الاقتل بالنون ويروى بالناء المثناة
من فوق قوله هذا الخبيث اراده عبدالله بن ابي وقد بينه بقوله لعبدالله واللام فيه يتعلق بقوله
قال عمر اي قال لاجل عبدالله وقال الكرماني او اللام للبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعني عبدالله
وقال بعضهم اللام بمعنى عن قلت قال هذا بعضهم في قوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا
ما سبقونا اليه ورد ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا لتعليل وقيل غير ذلك قوله فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لاى لاقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له يتعلق بكلمة
لا فافهم قوله انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويقتل الناس عن الدخول في الاسلام
ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستجيب بذلك دماءكم
واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه لهلاك فيكون ذلك سبيلا لغفور الناس عن الدين **ص**
حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله رضى الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى
الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسحق العابد الشيباني الكوفي وهو
من افراد البخاري وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب
الحدود فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه
هناك **ص** وعن سفيان عن زيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون
موصولا وليس يتعلق وزيد بضم الزاي وقسم الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالدال
المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم البامي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق
هو ابن الاجدع وعبدالله هو ابن مسعود والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب ليس منا
من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زيد البامي عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله
الى آخره **ص** باب قصة خزاعة **ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة
وبالزاي المخففة وقسم العين المهملة قال الرشاطي خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو حلي بن حارثة بن
عمرو بن زريق بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا
مذهب من يرى ان خزاعة من الين ومن يرى ان خزاعة من مضريقول هو عمرو بن ربيعة بن ربيعة ويحتاج
بحديث رواه ابو هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تهم ابن الجون ان خراعى رأيت عمرو بن

لحى بن قعدة بن خندف يحرق صبه في النار وجمع بعضهم بين القولين اعنى نسبة خزاعة الى النين والى
 مضر فزع عن حارثة بن عمرو لمات قعدة بن خندف كانت امرأته حامل بالحى فولدته وهى عند حارثة
 فتبناه فنسب اليه صلى هذا هو من مضر بالولادة ومن النين بالنسب وقال صاحب الموصل خزاعة
 اسمه عمرو بن لحى ولحى اسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخزع فارتفع عمرو بن عامر حين ظن من النين
 بولده وسمي عمرو بن ربيعة لانه مزق الازد في البلاد وقيل لانه كان يمزق كل يوم حلقة في الثياع لابن هشام
 انخزعت خزاعة في ايام ثعلبة العنقادي عمرو بعد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخزعو
 من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سيل المرم لما صاروا الى الحجاز فافترقوا فصارقوا الى عمان
 وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه * فلما قطعنا بطن مري انخزعت * خزاعة
 منافي جوع كراكر * وانخزعت ايضا بنو اقصى بن جارية بن عمرو واقصى هو عم عمرو بن لحى
 وقال الكلبي انما سموا خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد بالين نزل بنو مازن
 على ماء عند زيد يقال له غسان فم شرب منه فهو غساني واقل بنو عمرو بن لحى فانخزعو امان
 قومهم فزولوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملك بنو اقصى بن حارثة فانخزعو ايضا فسموا
 خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدع
 ما عطسك وذلك انه لما راهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كذا اجبتكم بلدة اقامت منكم
 طاشة كيما انخزعت خزاعتكم هذه او شكتم ان ياكلكم اقلحى واذل قبل **ص** حدثني
 اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن لحى بن قعدة بن خندف ابو خزاعة **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان
 ابو زكريا القرشي الكوفي صاحب الثوري واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو
 حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المثلثين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي وابو صالح ذكوان الزيات
 والحديث من افراده قوله عمرو بن لحى مبتدأ وخبره قوله ابو خزاعة ولحى بضم اللام وقع الحاء
 المهملة وتشديد الباء قوله ابن قعدة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف
 وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المهملة وسكون
 النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهى ام القبيلة فلا تصرف وقعدة منسوب الى الام والا
 فابوه اسمه الياس بن مضر قال قائلهم * امتهى خندف والياس ابي * واسم خندف ليلى بنت حلوان
 ابن عمران بن الخاف من قضاة لقب بختدف لشيئها بالخندفة وهى الهولة واشتهر بنوها بالنسبة
 اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اى هو حى من الازد **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن
 الزهرى سمعت سعيد بن المسيب قال البصرة التي يمنع درها للعواغيت ولا يجلبها احد من الناس
 والسابة التي كانوا يسيونها لآلهم فلا يحمل عليها شئ * قال وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحى يحرق صبه في النار وكان اول من سب السواثب **ش** اول
 هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواه البخارى عن ابي اليان الحكم بن نافع الحمصي عن
 شعيب بن ابي حزة الحمصي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب وآخره عنه عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلا اما البصرة فهى التي يمنع درها الى ابنها

لطاوغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا نجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموها ركوبها ودرها فلا تطرد عن ماء ولا عن مرعى لتعظيم الطاوغيت وتسمى تلك الناقة البجيرة واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى اورثت من مرضى ففاقتى سائبة وجعلها كالبعيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيرونها لآلئهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها وبعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسيب لآلئته ماشاء من الله ويقره وغنمه ولا يسيب الا انثى فظهرها واولادها واصوافها واوبارها لآلئته والبانها ومنافها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين عشرين انا لم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضياف فانجت بعد ذلك من انثى شق اذنها ثم خلى سيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الاضياف كما فعل بامها فى البجيرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنها هى انهم كانوا اذا نجت الناقة خمسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكله الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنها وتلك البجيرة لا يميز لها وبرولا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركبت ولان حمل عليها وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شيئا ولا ينتفعن بها وان كان لبنها منافها خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذ ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم اى آخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله يحر قصبه بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم الماء وجهه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمي ان اباصالح السمان حدثه انه سمع اباه هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كنتم رأيت عمرو بن لحي يحر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البجيرة ووصل الوصلة وحى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو بن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ العماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه نعبدها ونعظم ربها فتمطرنا ونستنصرها فنصرنا فقال لهم افلا تعطونى منها صنما فسيره الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونفت جرهم عن مكة جعلته العرب ربلا ابتدع لهم بدعة الاتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسوهم فى المواسم فربما حذر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلبت السوق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من تقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يمت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يدينوا عليها بيتا يسمى اللات وودام امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمرا فقاهين عشرين بعيرا وكانوا من بلغت الله الفاهق اعين بعيرا واذ بلغت الفين فقأ لعينه الاخرى قال الزاجر وكان شكر القوم عند الملتن كى الصحبات وفقاً الاعين وهو الذى زاد فى التلبية الاشرىكا هولاء

تملكه ومملك ذلك ان الشيطان تمثل في صورة شيخ يلى معه قال عمرو ليك لاشريك لك قال الشيخ
الاشريكا هو لك فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا قال الشيخ تملكه ومملك فانه لا بأس به فقالها
عمرو فدانت بها العرب واما تفسير الوصيلة في رواية ابن اسحق فهي الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان
كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للالهة وان كانت انثى استحيوها وان كانت ذكرا وانثى استحيوا
الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون
النساء فان وضعت ميتا اشترك في اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم
فيه شركاء واما الحام فهو الفحل اذ اركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواقل من ذلك
قبل حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يجتمع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت
قتلته الرجال والنساء ﴿ ص باب قصة زمزم وجهل العرب ش ﴾ اى هذا
باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفي رواية غيره ما وقع الا باب جهل
العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكرفيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ
باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب ﴿ ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن
ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين
ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم على قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين
ش ﴾ مطابقته للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا
آثقا و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي و ابو عوانة بفتح العين المملة الواضحة اليشكري و ابو بشر
بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري
البصري والحديث من افراد البخاري ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن اجد بن ابراهيم
حدثنا محمد بن ابوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرجه قوله قد خسر الذين قتلوا
اولادهم سفها بغير علم وحرمو ما رزقهم الله افترأ على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله
تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اى من غير علم اتاهم في ذلك وحرمو ما رزقهم الله من
الانعام والحراث افترأ على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا
في الدنيا والآخرة واما في الدنيا فخرسوا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم في اموالهم وحرمو اشياء
ابتدعوها من تلقاء انفسهم واما في الآخرة فيصيرون الى شر المنازل يكذبهم على الله وافترأهم
وعن ابن عباس نزلت هذه الآية في ريعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم احياء في الجاهلية من
العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السى عليهم والفاقة الا ما كان من بنى كنانة
قاتم كانوا يضعون ذلك ﴿ ص باب من انتسب الى آياته في الاسلام والجاهلية ش ﴾
اى هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى آياته الذين مضوا في الاسلام وفي الجاهلية وكره بعضهم
ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والمشاجرة وقد روى الامام جدد
او ابو يعلى في مسندهما باسناد حسن من حديث ابي ربحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريدهم
عز او كرامة فهو عاشرهم في النار ﴿ ص وقال ابن عمرو ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آياته كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك واما تعليق عبدالله بن عمرو ابى هريرة قد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتعليق البراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا الاعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتلك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى يا بني فهر يا بني عدى يطون قريش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته بنسبة كل قبيلة الى آبائها وحفص ابن غياث بن طلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعمش وهو سليمان بن مهران **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبدالله ومحمد بن سلام فرقا وعن ابى يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابى كريب عن ابى اسامة وعن ابى بكر وابى كريب كلاهما عن ابى معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن هناد عن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابى كريب **قوله** يا بني فهر بكسر الفاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدى بفتح العين المهملة ابن كعب بن لؤى ابن غالب بن فهر هط عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه **قوله** يطون قريش وفي رواية الكشميحي لبطون قريش باللام وقد امر الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبدن ثم بمن يليه وان يقدم ائثارهم على ائثار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبيصة اخبرنا سفيان عن حبيب بن ابى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتلك الاقربين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور واما قال لنا قبيصة لانه سمع منه في المذاكرة **و** قبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة وقد تذكر ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابى ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان **قوله** يدعوهم اى يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يا بني فلان يا بني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما بانى توضيحه في الحديث الاخرى **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شبيب اخبرنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشتروا انفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشتروا انفسكم من الله يا ام الزبير بن العوام ع قد رسول الله باطمة بنت محمد اشتروا انفسكم كما لاملكا تكما من الله شيئا سلاخى من مالى ماشما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو اليان الحكم بن نافع و ابو الزناد بازاي والتون عبدالله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراد **قوله** اشتروا انفسكم كما لاملكا قالوا اشتروا انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم مشترون انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب **قوله** عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى

عليه وسلم ناداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها * وفيه ان قريشا
 كلهم من الاقرين * وفيه بداهته صلى الله تعالى عليه وسلم يقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من
 سواهم بمن امر بقلبه * وفيه فضل صفيق رضي الله تعالى عنها * وفيه تكتنية المرأة حيث قال يام اثير بن
 العوام ﴿ ص * باب * قصة الحبش ش ﴾ اى هذا باب في بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه
 الاشياء تزا من قصة الحبشة وذكر ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه
 والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل جل وجلان قاله الجوهري وهم من اولاد
 حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكا تواسع اخوة السندو الهندو والنرج والقبط والحبش والنوبة وكنعان
 والحبش على انواع الدهلك وناصع والزيغ والكوكوكو والفافور واللابة والقوماطين ودرقلة والقرنة
 والحبش ابن كوش بن جام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام
 وقصتهم مشهورة ﴿ ص * وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى ارفدة ش ﴾ وقول
 مجرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفدة بفتح الهمة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقيل
 ارفدة اسم امه وقدمضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم
 العيد وفيه وكان يوم عيد يلعب فيه السودان فاما سالت يعنى مائسة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واما قال تشنهين تنظرين فقلت نعم قائمى وراه خدى على خده وهو يقول دو بكم يا بنى ارفدة حتى اذا
 ملئت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي ﴿ ص * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
 عن صروة عن مائسة رضي الله تعالى عنها ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان في ايام
 مني تغنيان وتدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش شوبه فانهما ابوبكر رضي الله
 تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام
 ايام منى وقالت مائسة رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسترنى وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون
 في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهما امنابنى ارفدة يعنى من الامن ش ﴿
 مطابقتها لترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بنى ارفدة ورجاله قد تكرر ذكرهم وهذا
 الحديث قد مضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك قوله في ايام منى
 تغنيان ويروى في ايام منى تدفقان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اى فان ايام منى ايام عيد ايام فرح
 وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العيد اربعة ايام وبذلك يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثاني يوم العيد وانه فاذا
 كان كذلك فهو من ايام منى ولا يقال انه على عومه لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة عند الاكثرين
 لانهما قصة عين قوله متغش ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اى تغطى شوبه قوله
 فزجرهم اى فزجر ابوبكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهما اى تركهم آمنين ويحوز ان يكون أمنا
 مفعولا مطلقا اى آمنوا أمناليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة اى بنى ارفدة قوله بنى
 من الامن والغرض من ذكر لفظ يعنى بيان انه مشتق من الامن الذى هو ضد الخوف لام الامان
 ﴿ ص * باب * من احب ان لا يسب نفسه ش ﴾ اى هذا باب في بيان من احب ان
 لا يسب اى لا يشتم نفسه اى اهل نسله ﴿ ص * حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عدة عن هشام
 عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت استأذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين
 فقال كيف ينسبى فقال حسان لا سلك منهم كما تسلك الشجرة من العجين ش ﴿ مطابقتها لترجمة

تؤخذ من قوله فقال كيف بنسبي فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان ينجي نسبه مع هجو الكفار
وعبد هو ابن سليمان وهشام بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها
والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الغزاه عن عثمان بن ابى شبة ايضا وفى الادب عن محمد
ابن سلام وخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان بن ابى شبة قوله كيف بنسبي اى كيف بنسبي بمجتمعا بنسبهم بمعنى
كيف يهجو قريش اسمع اجتماعي معهم فى النسب وفى هذا اشارة الى ان معظم طرق الهجو والنقص من الآباء
قوله لا تسلك منهم اى لا تخلص نسبك منهم اى من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني
اى لا تلتفتن فى تخلص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كاتسل الشجرة
وبروى الشمر واما عين الشمر والعين لانه اذا سل من العين لا يتعلق به شيء ولا يقطع لتوهمته بخلاف
ما اذا سل من شيء صلب فانه ربما يقطع ويبقى منه بقية وهو روى انه لما استأذن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فى هجاء المشركين قال له انت ابكر فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبي فانه حسان
ثم رجع فقال قد خلص لي نسبك ﴿ص﴾ وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت
لا تسبه فانه كان ينافع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ش﴾ اى وعن ابى هشام وهو
عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس يعلق وقد اخرجه البخارى فى
الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك
اخرجه فى الادب المفرد قوله كان ينافع بكسر الفاء بعدها حاء مهملة ومعناه يدافع يقال فلان فافعت عن فلان
اى خاصمت عنه ويقال نفعت الدابة اذا رحمت بحوافرها ونفعتها بالسيف اذا تناولها من بعيد واصل
التفح بالمهملة لضرب وقيل للمعاضة ففتح كان المعطى يضرب السائل به ﴿ص﴾ باب ما جاء فى
السماء التى صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ش﴾ اى هذا باب فى بيان ما جاء من اسماء النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وفى بعض النسخ فى اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ص﴾ وقول الله تعالى محمد
رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمع احد ﴿ش﴾ وقول الله بالجبر
عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمع احد بالجبر ايضا عطف على قول الله وكانه اشار بما ذكر
من بعض الآيتين الى ان اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واحد فمحمدا من باب التفعيل للباقة
واحد من باب التفضيل وقيل معناه اذا جدى فى احد فانت احدوا اذا جدت احد فانت محمد وقال عياض
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احد قبل ان يكون محمدًا كما وقع فى الوجود لان تسميته احد وقعت
فى الكتب السالفة وتسميته محمد وقعت فى القرآن العظيم وذلك انه جد به قبل ان يحمده الناس وكذلك
فى الآخرة يحمده ربه فيشفعه فيصمده الناس وقد خص بسورة الحمد ولوا الحمد بالمقام المحمود وشرع
له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر وسميت امتة الحمدان لجمعه له
معاني الحمد واتوا به وقيل اسمه فى السموات احد وفى الارضين محمود وفى الدنيا محمد وقيل الانبياء
كلهم حادون لله تعالى ونبينا احد اى اكثر جدا لله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا احد
اى اكثر مناقبا واجمع للفضائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اى هو محمد
لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله واما مبتدأ رسول الله عطف بيان والذين معه اى اصحابه عطف
على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا فمحمدا مبتدأ ورسول الله خبره والذين
معه مبتدأ واشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه فى محل الجر عطف على قوله بالله فى قوله وكفى بالله

والجمهور على ان المراد من قوله الذين معه الصحابة وقيل هم الانبياء اجمعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسل الله فيحسن الوقف على معه قوله اشد اجمع شديدا ومعناه يغلظون على الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم او ابناؤهم قوله من بعدى اسمه احد وقيل ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد وعن كعب بن الحوارين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم ياروح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة احد حكماء علماء ابرار اقباه **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحي الذي يمحوا الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يمحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز مر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الجان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن جريد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الثمالي عن غير واحد واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى به قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا وقع موصولا عندهم عن عيسى بن مالك وقال الاكثر من مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مر سلا وافق معنى على وصله عن مالك جويرية بن اسماء عند الاسمعيلى ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند ابي عوانة واخرجه الدارقطني في الفرائض عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل وممر رواه البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عيينة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيه سؤالان **١** الاول انه قصر اسماء على خمسة واسماءه اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا الرسول **٢** والثاني ان قوله الماحي ونحوه صفة لاسم **٣** الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره الراوى بالمعنى ورد عليه لتصريحه في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلي وقبل معناه ان معظم اسمائى خمسة **٤** والجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى بمحمد اقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيىة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سايع لهم ثم عددهم فذكر منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خراعى السلمي ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء البكري ورد عليه ايضا بجامعة تسماوا بمحمد وهم محمد بن عدى بن ربيعة السعدي روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن اليحمد الازدي ذكره الفجيع البصري في كتاب المقتد ومحمد بن خولى الهمداني ذكره ابن رديد ومحمد بن حرماد ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون التين المجمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدي ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن عتارة اللبتي قوله وانا احمد هذا هو الثاني من الخمسة ويروى انا محمد واحد بغير

لقظة وانا قوله وانا الماسي هذا هو الثالث من الخمسة قبل ارا بقوله الذي يحسب الكفر من جزيرة
العرب وقال النكرماني هو الكفر املن بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل
ومعمر يحسب الله بن الكفر وفي رواية نافع بن جهمير وانا الماسي فان الله يحسب منه سيئات من اتبعه
قلت قوله هذا ما ينال كفر كل احد في كل ارض قوله وانا الحاشر هذا هو الرابع من الخمسة وقد
فسر بقوله الذي يحسب الناس على قدمي اي اثرى اي انه يحسب قبل الناس ويوافق هذا
لقوله في الزاية الاخرى يحسب الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قبامي على القدم بظهور
علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدمي ضبطوه بخفيف البايوت شديد مفر دامتني
قوله وانا العاقب هذا هو الخامس وزاد يونس بن زيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده احد
وقد سماه الله رؤفا رحيم وقال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الى آخره مدرج من قول الزهري
وفي دلائل البيهقي العاقب يعني الخاتم وفي لفظ الماسي والخاتم وفي لفظ فانا حاشر فبعت مع الساعة
تدبر لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبى التوبة ونبى المحممة
وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما اثار حجة مهناة وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا
برسول ياتى من بعدى اسمه اجد وقال انه لما قام عبدالله يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن
وقال طه وقال يس يعني يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
البيهقي وزاد عبدة وسماه في القرآن رسولا نبيا ميا وسماه شاهدا ومبشرا وتذبرا وادعيا الى الله ما ذنه وسراجا
منيرا وسماه ذكرا ورجة وجعله نعمة وهاديا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدي التوكل
المختار وعن حذيفة بسند صحيح برفعه انما التقى ونبى الرحمة وعن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه
وسلم ان رسول الرحمة ان رسول المحممة بعثت بالحصاد ولم يبعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وانا رسول
الراحة ورسول الملاح وانا قمم والقمم الجامع الكامل وفي القرآن المزل والمذر والنور والمندر
والبشير والشاهد والشهيد والحق والبين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى
والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول
رب العالمين والشفيع والشفيع والمنتقى والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم
وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الفرح المجلين وحبيب الله وخليل الرحمن وصاحب الخوض
المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب
التاج والمعراج والهواء والقضيب وراكب البراق والناقة والتجيب وصاحب الحجة والسلطان و
العلامة والبرهان وصاحب الهرارة والتعليق والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق
وهو معنى البار قليب في الانجيل وقال ثعلب البار قليب الذي يفرق بين الحق والباطل وما ذما معناه طيب
طيب والبر قليب بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقنا
ويسمى بالسرانية مشفيع والنحنما وفي التوراة احيى ذكره ابن دحية بمداليف وكسر الحاء ومعناه
احيد امتى عن النار وقبل معناه الو احد وقال عياض ومعناه صاحب القضيب اي السيف وفي الدر المنظم
للعز في من اسمائه المصدق السلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهي المحلل المحرم الواضع الرافع
المجبر وقال ابن دحية اسماءه وصفاته اذا بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى ﴿ ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن
الاصرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعجبون كيف يصرف الله عنى شتم
قريش ولعنهم يشقون مذمما ويطعنون مذمما وانا محمد ش ﴿ مطابقة لترجمة في قوله
وانا محمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان ابن عيينة وابو الزناد بالزى والنون
عبد الله بن ذكوان والاصرج عبدالرحمن بن هرمز قوله الاتعجبون كلمة اللاتنية وكان الكفار من
قريش من شدة كراهتهم فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى
ضده فيقولون مذموم ومذموم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذى يقع منهم فى ذلك مصروفا الى غيره
وانا اسمى محمد كثير الخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من جيد صفاته وفى المثل
المشهور الاقارب تنزل من السماء وقال ابن التين استدلهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض
وهم الاكثرون خلافا لما لك واجاب بأنه لم يقع فى الحديث انه لاشئ عليهم فى ذلك بل الواقع انهم
عوقبوا على ذلك ورد عليه بأنه لا يدل على التنى ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به ﴿ ص
باب خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﴿ اى هذا باب فى بيان معنى الخاتم
من اسمائه انه خاتم النبيين ﴿ ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر
ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلى ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا قائمها واحسنها
الاموضع لبنة فيعمل الناس بدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع البنة ش ﴿ مطابقة
لترجمة تؤخذ من معناه لان فى طريق من طرق الحديث عند الاسعبل من رواية عثمان عن سليم بن
حيان قائم موضع البنة جئت فتمتت الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ ومحمد بن سنان بكسر السين
المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افرادة وسليم
بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان يفتق الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وسعيد بن ميناء
بكسر الميم وسكون الباء آخر الحروف والنون بمدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم فى فضائل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى فى الامثال
عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح غريب من هذا الوجه قوله مثلى مبتدا ومثل الانبياء عطف
عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفى الجملة المثل النظير والمشبه هنا واحد
والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد فى التشبيه
وهوان المقصود من تعيينهم ماتم الا باعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع البنات ويقال ان
التشبيه هنا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثلى فيؤخذ وصف من جيع احوال المشبه
ويشبه بمثله من احوال المشبه فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق
بدار اسس قواعده ورفع بنيانه وبقى منه موضع لبنة فبينما صلى الله تعالى عليه وسلم بعث لتحميم مكارم
الاخلاق كانه هو تلك البنة التى بها الاصلاح مانق من الدار قوله الاموضع لبنة بفتح اللام
وكسر الباء الموحدة وجاز اسكانها مع فتح اللام وكسرها وهى القطعة من الطين تعين وتيس وينى
بها بناء فاذا احترقت تسمى آجرة قوله لولا موضع البنة بالرفع على انه مبتدا وخبره محذوف اى لولا
موضع البنة يومه القصص لكان بناء الدار كاملا كافى قولك لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود
لكان كذا ويجوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اى لولا ترك موضع البنة اوسوى

ويحوز موضع بالنصب اى لولا تركت ايا الزجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند
احد الاوضعت ههنا لبنة فيتم بيتك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر
عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل
الانبياء من قبلي كمثل رجل يبنى بيتا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية فبعل الناس يطوفون
به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه البنة قال فانا البنة وانا خاتم النبيين **ش**
مطابقته لترجمة ظاهرة **و** ابو صالح ذكر ان الزيات والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن ابيوب وعتيبة وعلى بن حجر واخرجه النسائي في التفسير عن علي
ابن حجر ثلاثتهم عن اسمعيل بن جعفر عنه به **قوله** من زاوية قال الداودي هي الزكن وفي رواية
همام عند مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر ان المراد انها مكلمة محسنة والا
لاستلزم ان يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه
كاملة فالمراد منها النظر الى الاكل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرايع **و** فيه
ضرب الامثال للتقريب للافهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الانبياء وان الله ختم به
المرسلين واكمل به شرايع الدين **ص** **باب** وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اى هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة
عند ابي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن
عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو
ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به
قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الاصح في سنة وقد ذكره البخاري في آخر الفزوات
وترجم عليه هذه الترجمة ايضا وروى ايضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول
سعيد بن المسيب والشعبي وابي جعفر محمد بن علي واحدى الروايتين عن انس وروى عن انس انه
توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الاكليل واسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال
عروة ويحيى بن جعدة والضفي وروى مسلم من حديث عمار بن ابي عامر عن ابن عباس انه توفي وهو
ابن خمس وستين وصححه ابو حاتم الرازي ايضا في تاريخه واما البخاري فذكره في تاريخه الصغير
عن عمار ثم قال ولا يسابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث ان ابن ابي خيثمة ذكره
ايضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه ايضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان
عن هشيم حدثنا علي فذكره مولوا عنه البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جادة عن عمار عن ابن عباس لكان
صوابا لان شعبة وان تكلم فيه فقد اثني عليه غير واحد وفي تاريخ ابن عساكر ثنتان وستون سنة ونصف
وفي كتاب عمر بن شبة احدى او اثنتان لا اراه بلغ ثلاثا وستين وروى البرار من حديث ابن مسعود
توفي في احدى وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وابي محجب انه صلى الله تعالى
عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الاول قال هذا القول وان كان خلاف قول الجمهور فانه لا يبعد ان كانت
الثلاثة الاشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول انس بن مالك ومحمد
ابن عمرو الاسدي والعمر بن سليمان عن ابيه وابي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك ايضا حكاه البيهقي

والقاضي أبو بكر بن كامل في البرهان وقال السهيلي في الروض اتفقوا انه توفي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين قالوا اكلمهم في ربيع الاول غير انهم قالوا وقال اكثرهم في الثاني عشر من الشهر الثالث عشر او الرابع عشر او الخامس عشر لاجماع المسلمين على ان رقة عرفة في جنة الوداع كانت يوم الجمعة وهو التاسع من ذي الحجة فدخل ذر الحجة يوم الخميس فكان الحرم اما الجمعة واما السبت واما الاحد فان كان الجمعة فقد كان صفر اما السبت واما الاحد فان كان السبت فقد كان ربيع اما الاحد واما الاثنين وكيفية ما دارت الحال على هذا الحجاب فلم يكن الثاني عشر من ربيع الاول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول يوم من ربيع الاول قال وهذا اقرب الى القياس وعن المعتز بن سليمان عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثني وعشرين ليلة من صفر بدأ به ووجهه عند وليده ريمانة وتوفي في اليوم العاشر وعند ابني معشر عن محمد بن قيس اشتكى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاربعاء لحدى عشرة بقيت من صفر في بيت زينب بنت جحش فبكى ثلاثه عشر يوما وعند الواقدي عن ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه بدى به صلى الله تعالى عليه وسلم ووجهه في بيت ميمونة زوجته وقال اهل الصحيح باجماع انه توفي يوم الاثنين قال اهل السير مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة علمه اثني عشر يوما وقيل اربعة عشر يوما قوله وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري واخبرني سعيد بن المسيب مثله اى مثل ما اخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الاول المذكور وقد اخرجوه الاحملي من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا فرقا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل ان يكون سعيد ايضا ممهدا من عائشة رضى الله تعالى عنها والله تعالى اعلم **ص** باب * كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنيته عن الامر هكذا اذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين العرب وبعضها يغلب على الاسم كابن طالب وابي لهب ونحوهما وقد يكنى واحدا بكنية واحدة فاكثروا منهم من يشتم باسمه وكنيته جميعا فالكنية والاسم واللقب كلها من الاعلام ولكن الكنية ما يصدر باب اوام والقب ما يشتمل على اسم او ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى بابي القاسم وهو اكبر اولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي القاسم لانه قسم الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكنى ايضا بابي ابراهيم باسم ولده ابراهيم الذي ولد في المدينة من مارية القبطية وروى البيهقي من حديث افس انه لما ولد ابراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال السلام عليك يا ابراهيم وفي رواية يا ابراهيم وذكره ابن سعد ايضا وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو ابو الارامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن جريد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الاسواق اخرجاه من طريقين احدهما عن آدم بن مالك والآخر عن اسمعيل ومضى الكلام فيه هناك **ص**

حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة طاهرة ومنصور هو ابن المعتز وسالم هو ابن الجعد والحديث مضى يأثم منه في الجنس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والاخر عن محمد بن يوسف عن سفيان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابيوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة طاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه في الادب عن علي بن عبد الله ايضا واخرجه مسلم في الاستيذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعمر بن الناقض ومحمد بن عبد الله بن نعيم واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابي بكر بن ابي شيبة **قوله** قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن **قوله** سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر بالمجماعة من التسمية والله اعلم **ص** **باب** **ش** اى هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الاعراب لا يكون الا في التركيب وهذا وقع كذا بغير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانسلم انه لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخوا فانه اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشئ منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لانتبه اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد بعض شيوخوا صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن الملتن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل ابن موسى عن الجعد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت ما تمتع به سمعي وبصري الابداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت في اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي شاك فادع الله قال فدعا **ش** توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيدان قرية من قرى مرو والروزي والجعد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة ابن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا الكندي المدني والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال البشبي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عدده في كسائة له ولديه صحبة توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الا هنا فقط بخلاف الحديث الا ترى على ما نبيه ان شاء الله تعالى **قوله** ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه في سنة اثنين وتسعين فيكون عاش بعد ذلك سنتين وهو الاشهر وابعد من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة **قوله** جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اى قويا صلبا **قوله** معتدلا اى معتدل القامة مع كونه مصرا **قوله** ما تمتع به على صيغة الجهمول **قوله** سمعي يدل من الضمير الذي في هو وبصري عطف عليه **قوله** شاك فاعل من الشكوى وهو المرض **قوله** فادع

الله اى اذع الله وهكذا بروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو هولانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم معه واه عليه بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**
باب خاتم النبوة ش اى هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كفى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اختي وقع تحت راسي ودعاني بالبركة
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم قت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** **ص** مطابقته
 للترجة في قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه **و** محمد بن عبيد الله بالتصغير ابوناث المدي مشهور بكنيته
 وهو من افراد **ص** وحاتم بالحاء المحملة وبالثاء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدم
 الكلام فيه هناك **قوله** وقع بالواو وكسر القاف اى وقع وقدمضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل
 يشكى رجله وروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجلة من جبل الفرس الذى بين
 عينيه وقال ابراهيم بن حنيفة مثل زرار الحجلة **ش** **ص** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور
 آنفا واشابه اياه فى انه فسر الحجلة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرار
 الحجلة على ما أتى في باب الدماء للصبيان من كتاب الدماء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث
 المذكور فاعرفه تفسيرها ههنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هو اعنى ابن عبيد الله او غيره مثل زرار الحجلة فمثل هو عن
 معنى الحجلة فقال من جبل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وليس مثل ما قال بعضهم
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شيء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زرار الحجلة ثم فسرهما كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنها ليست بمذكورة ههنا وهى مذكورة
 فيه في الطريق الآخر الذى اخرجه في كتاب الدعوات في باب الدماء للصبيان فلامعنى لقوله وكأنه
 كان فيه مثل زرار الحجلة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جبل الفرس
 الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عيني الفرس انما هو غرة والذى في قوائمه
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة
 لذكر الزرار قوله وقال ابراهيم بن حنيفة هو ابراهيم بن حنيفة الاسدي المديني وهو ايضا من مشايخ
 البخارى روى عنه في غير موضع ما سنه ثلاثين ومائتين واثار هذا التعليق الى انه روى هذا الحديث
 كما رواه محمد بن عبيد الله المذكور الا انه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زرار الحجلة مثل ما وقع في نفس
 الحديث وسيأتى عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقدمنا في هذا الباب الكلام في كتاب
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص**
 اى هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو
 عاصم عن عمر بن سعيد بن ابي حسين عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابوبكر
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج يمشى فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحملة على قافقه وقال باي

شبه بالنبي لاشييه بهلى وعلى يضحك ش مطاقتة لترجة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي
 في خلقه بالفتح وهى صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو اسلم
 الضحاك بن محمد المشهور بالنيل الثاني عمرو بن سعيد بن ابي حسين التوفلى القرشى الثالث عبد الله
 ابن ابي مليكة بضم الميم الرابع عقبة بن الحارث بن عامر القرشى التوفلى يومسروعة المكي
 ذكر اطائف اسناد فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العتنة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضع وفيه ان شخصه من افراده وهو بصرى والبقية كاهم مكبون وفيه عن ابن ابي مليكة
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل الحسن رضى الله تعالى
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المنائب عن محمد بن عبد الله الهجرى ذكر عنه
 قوله ثم خرج يمشى وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بليالى وعلى رضى الله
 تعالى عنه يمشى الى جانبه قوله وقال باي اى قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه باي اى اذ به باي اى وهو قدى
 باي وقال الكرماني باي نعم وفيه انظر قوله شيهه بالنبي اى هو شيهه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاشيهه بهلى يعنى اياه ابن ابي طالب قوله ودلى يضحك جلة حالية وضحهك بدل على انه واثق ابا بكر رضى
 الله تعالى عنه دلى ان الحسن كان يشبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشهورون برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن دلى وتيمم بن العباس وابوسفيان
 ابن الحارث والصاب بن عبيد رضى الله تعالى عنهم وقبل في ذلك شهر بخمسة شبه المختار من
 مضمر يا حسن ما خولوا من شهد الحسن بهجفروا بن عم المصطفى ثم وسائب وابي سفيان والحسن
 وفيه يرون الاثرو ومن كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عامر بن كعب بن ربيعة بن
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة
 منهم مسلم بن عتب وانس بن ربيعة بن مالك البياضى البصرى من بنى سامة بن لؤى وكان اشبه
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه فأنقه وبكى
 وقال من اراد ان يظن الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليظن الى هذا وبلغ معاوية بن ابي سفيان
 خبره فاستقدمه فلما دخل عليه قام واعتقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فرد المال وقبل
 الارض وفي الحديث نصيلة ابي بكر ومحبة لا لالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المير
 يلعب لان الحسن اذ ذلك كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه
 ولعبه يحول على ما يلقى لليلة في ذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحول على ما فيه تمرين وتشتيط
 ونحو ذلك ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي حنيفة رضى الله
 تعالى عنه قل رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطاقتة لترجة
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسمعيلى هو ابن ابي خالد الاحمسي الهلبي الكوفي وابو جعفر بضم الجيم
 وقص الحاء المعجمة واسمه وهب بن عبد الله السوائي انضم السنين المعجمة وبالاو وبالهزة بعد الالف
 نسبة الى بنى سواقة ابن عامر والحديث اخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله
 من واصل بن عبد الاعلى وعن سعيد بن منصور وعن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذى في الاستبذان من
 واصل بن عبد الاعلى وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المنائب عن عمرو بن علي عن
 يحيى ص حدثنا عمرو بن دلى حدثنا ابن فضال حدثنا اسمعيل بن ابي خالد سمعت ابا جعفر رضى الله

تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم يشهد قات
 لابي جعيفة صفه لي قال كان ايضاً قد شط و امر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث عشرة قلو صا قال
 قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يقبضها **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور
 بأنهم اخبره عن عمرو بن علي بن بحراني عن الباهلي البصري عن محمد بن فضيل
 بالتصغير الى آخره قوله قد شط بفتح الشين المجبة وكسر الميم اي صار شعر رأسه السواد مخالطاً بالياض
قوله فامرنا اي له ولقومه من بني سواة وكان امرهم بذلك على سيل جائزة الوفد قوله
 ثلاث عشرة و يروى بثلاثة عشر وقال ابن التين وكان حقدان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر
قوله قلو صاً بفتح القاف وضم اللام وهو الاثني من الابل وقبله هي الطويلة القوائم وقال الداودي
 هي الثانية من الابل **قوله** قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يقبضها اي قبل ان يقبض
 تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قريب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جعيفة ومن معه
 من قوم حجة الوداع كما سيأتي من قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلت نعم روى الاسمعيلى من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فانا موته
 فلم يعطونا شيئاً فلما قام ابو بكر رضي الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عدة فليجيئ فميت اليه فاخبرته فامرنا بها **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن
 ابي اسحق عن وهب ابي جعيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت ياضا
 من تحت شفته السفلى العنقفة **ش** هذا طريق آخر عن عبد الله بن رجاء بن المثني القداني
 البصري عن اسرائيل بن بونس من جده ابي اسحق السيمعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله
 العنقفة بالجر على انه بدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلا من قوله ياضا قال ابن سيدة في
 المخصص هي ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعر اولم يكن وقيل هو ما كان ثبت
 على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هي تلك الهزة التي بين الشفة السفلى والذقن وقال
 الخليل هي الشعيرات بينهما ولذلك يقولون في الحلية في العنقفة وقال ابو بكر العنقفة خفة الشيء
 وقلته ومنه اشتقاق العنقفة فدل هذا على ان العنقفة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفي هذا
 الحديث بين موضع البياض والشمط **ص** حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل
 عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 شيئا قال كان في عنقه شعرات بيض **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وعصام بكسر العين المهملة
 ابن خالد ابو اسحق الجمعي الحضرمي مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاري
 وليس له عنه في الصحيح غيره وهو من افراد البخاري وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامي مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر
 بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه **ص** والحديث من ثلاثيات البخاري
 الثالث عشر منها ومن افرادها ايضا **قوله** رأيت النبي يحوز فيه وجهان **ص** احدهما ان يكون
 رأيت بمعنى اخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعا على الابتداء وقوله اكان شيئا خبره على تأويل
 هل تقال فيه كان شيئا واخره بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه **ص** والوجه
 الآخر ان يكون رأيت استفهاما تقديره هل رأيت النبي اكان شيئا فيكون التي منصوبا على

المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رأيت عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محمص والناس يسألونه فدنوت منه وأنا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام شاب قال فقبس وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبيغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك قوله شعرات بيض الشعرات جمع شرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرماني شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيض التي كانت على عنقته سبعة عشر شرة والله اعلم **ص** حدثني ابن بكير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس بمحده قطط ولا بسيط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدينة عشرين وليس في رأسه ولحيته عشرون شرة ياضا قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هواجر فسألت قبل احر من الطيب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابو زكريا الخزومي المصري واليـث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن زيد الجمحي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المفتى وسعيد بن ابى هلال الليثي المدني وربيعة بن ابى عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بريعة الرأي والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي اللباس عن اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن حجر وعن القاسم بن زكريا واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن امهق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **ذكر معناه** **قوله** كان ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوطا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربعة وامرأة ربعة **قوله** ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القسامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسيأتى في حديث البراء عن قريب انه كان مربوطا ووقع في حديث ابى ربيعة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول اقرب **قوله** ازهر اللون اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقبل الازهر ابيض اللون ناصعا **قوله** ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي امهق ليس بابيض وقال الكرماني امهق ابيض لافى الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال ربيعة المهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصبي وكذلك الامهق وقبل هو بياض في زرقه وامرأة مهقاء ومهقاء وقال بعضهم هما الشديد البياض وعن ابن دريد هو بياض سجع لا يحاطه حرة ولا صفرة وفي التذييب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد مقبح وقيل هو شدة الخضرة وقال عياض من روى انه ليس بالابيض ولا الادم فقد وهم وليس بصواب ورد عليه بان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالادم الشديد الادمة وانما

يخالط بياضه الحجرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسم ولهذا جاء في حديث انس أخرجه
 احمد والبرار وابن منبه بإسناد صحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسم وفيه روايات
 كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها ان المراد بالحجرة التي تخالط البياض وان المراد
 بالبياض الثابت ما يخالط الحجرة والمنفى ما لا يخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا
 يظهر ان رواية المروزي امهق ليس بابيض مقبولة على انه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني
 آنفا قوله ليس يحدد قسط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقسط بفحنتين والجعودة في
 الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقسط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القسط شبيه بشعر
 السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوبة وهي ضد الجعودة
 والحاصل انه وسط بين الجعودة والسبوبة ويقال يعني شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جمعة
 بصلة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على انه
 خبر مبتدأ محذوف اي هو رجل اي مسترسل وقيل مفسر وحديث الترمذي عن علي رضي
 الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القسط ولا بالسبط كان جعدا رجلا ووقع عند الاصيلي رجل
 بالجر قيل انه وهم ويمكن توجيهه على انه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل
 بفتح اللام وتشديد الجيم على انه فصل ماض فان صححت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه
 هكذا الا تبسف قوله ازل عليه يعني الوحي وفي رواية مالاك بعنه الله قوله وهو ابن اربعين سنة
 جلة حالية يعني وعمره اربعون سنة وهو قول الاكثرين وقيل ازل عليه الوحي بعد اربعين
 سنة وعشرة ايام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل
 لسبع وقيل لاربع وعشرين ليلة منه فيما ذكر ما من حساكر وعن ابي قلابة نزل عليه الوحي لثان
 عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن
 اسحق ابتداء بالتزويل يوم الجمعة من رمضان بعته وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع
 سباط لسبع مائة واربع وعشرين عاما من سني ذى القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثان خلون
 من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل في اول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان القشوي
 على رأس خمسة عشر سنة من بيان الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنتين واربعين سنة وقال
 الواقدي وابن ابي عاصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث واربعين سنة
 وفي تاريخ ابي عبد الرحمن العتقي وهو ابن خمس واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله
 الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وجمع بين هذه الاقوال والاول بان
 ذلك حين حيى الوحي وتابع وعند الحاكم مسحانان اسرافيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين
 قبل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال اهل العلم ببلدنا يشكرون ان يكون وكل به
 غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي ان اسرافيل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم
 تدريبا وتدريجا لجبريل كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة قوله فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه
 اي الوحي وهذا يقتضي انه عاش سنين سنة واخرج مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم عاش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه
 قال الجمهور والله اعلم قوله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء يعني دون ذلك فان

قلت روى ابن اسحق بن زاهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبد الله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنقته وما زاد على ذلك يكون في صدغيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن جريد عن انس في اثنا حديث قال لم يبلغ ما في لحية من الشعر عشرين شعرة قال جريد واوما الى عنقته سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابى خيثمة من حديث جريد عن انس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال جريد كن سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرک من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عدت ما قبل من شبيه في رأسه ولحيته ما كنت ازيد من على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كما ذكرنا العشرة على عنقته والراشد عليها يكون في بقية لحيته لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء والبقية تشمل العنققة وغيرها وكون العشرة على العنققة بحديث عبد الله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخرى في بقية لحيته وكون جريد اشار الى عنقته سبع عشرة ليس بفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلا تنافي كون العشرة على العنققة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسألت قيل يمكن ان يكون المسؤل عنه انساً ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعرا من شعره قد لدون فقال انما هذا الاثر قد لدون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انساً عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطيب يعني لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل الباش ولا بالقصير ولا بالابيض الا مهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بمشبه الله على رأس اربعين سنة فانام بمكة عشرين سنين وبالمدينة عشرين سنين فوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابى عبد الرحمن والكلام فيه قد مر عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثاً وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسماعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على القاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجهاً

واحد من خلقه ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واجد بن سعيد
ابن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالباطلي مات يوم عاشوراء والوصف من محرم سنة ست واربعمائة
وما شين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولي الكوفي وابراهيم بن يوسف
ابن اسحق يروى عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف يروى عن جده ابي اسحق السديسي واسمه
عمر بن عبد الله لان اسحق يقال انه مات قبل ابيه ابي اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي كريب **قوله** واحسنه خلقا بفتح الخاء المججمة في رواية الاكثرين
وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسمعيلى
واحسنه خلقا او خلقا **قوله** البائن بالباء الموحدة من يان اى ظهر على غيره او افاق سواء **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا
انما كان شئ في صدغيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين ومام ابن يحيى
العوزي البصري والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الزينة
عن ابي موسى **قوله** شئ اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الخضاب لانه لم يكن له شئ من الشيب
الا قليلا في صدغيه لم يحتج الى التخصيب **قوله** في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا
الشعر المتدلى عليه صدغا فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان
فان قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبد الله بن بسر كان على
عنقته قلت يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال لم يخص رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذى مفرق **ش** فان قلت اخرج الحاكم
من حديث عائشة انها قالت ماشاه الله بيضاء قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البيض لم تغير بها
شئ من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق
عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوطا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه
رايته في حلة جرام لم أر شيئا قط احسن منه قال يوسف بن ابي اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابي الوليد مختصرا
واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى وبندار واخرجه ابو داود في اللباس عن حفص بن عمر
واخرجه الترمذي في الاستيذان والادب عن بندار وبعضه وفي الشمائل عن بندار تمامه
وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن الحسين وعن يعقوب بن ابراهيم الدورقي
قوله مربوطا وهو معنى قوله ربعة في الاحاديث السابقة **قوله** بعيد ما بين المنكبين اى عرض اعلى الظهر
ووقع في حديث ابي هريرة عند ابن سعد رجب الصدق **قوله** انه بالامراء وفي رواية الكشيحي اذنيه
بالثنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد جدته تصيب شحمة اذنيه **قوله** قال يوسف بن ابي اسحق نسبة الى
جده لانه ذكر الاب واد الجدة محازا وقال الكرمانى الضمير في ابيه يرجع الى اسحق لالى يوسف لان يوسف
لا يروى الا عن الجد **قوله** الى منكبيه اى يبلغ الجمجمة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسندته قبل عن احمد بن سعد
عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عن ابي اسحق عن البراء ولكنه اختصره
وقال الداودي قوله يبلغ شحمة اذنيه مفاير لقوله منكبيه ورد بان المراد ان معظم شعره كان عند شحمة اذنيه وما

استرسل منه متصل الى التكب او يحمل على حالتين **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي
اسحق قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر
ش مطابقته للترجة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق
عمر بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن سفيان بن وكيع قوله اكان الهمة
فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** مثل السيف يحتمل انه اراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل
مثل القمر في التدوير ويحتمل انه اراد مثل السيف في المعان والصلقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق
السيف في ذلك لان القمر يشمل التدوير والمعان بل التشبيه به ابلغ لان التشبيه بالقمر لوجه الممدوح
شائع ذابغ وكذا بالشمس وقد اخرج مسلم بن حديث جابر بن سمرة ان رجلا قال له اكان وجه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستدير وقد اشار بقوله مستدير الى انه جمع
التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاشراق والمعان والصلقال فكانه يهديه في حديثه انه جمع الحسن
والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين **ص** حدثنا الحسن بن منصور ابو
علي حدثنا جاج بن محمد الاغور بالمصيبة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالهجرة الى البطحاء فوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين
يديه عزة قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة قال كان يمر من وراء المرأة وقام الناس فجعلوا
ياخذون يديه فيمضون بها وجوههم قال فاخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج
واطيب رائحة من المسك **ش** مطابقته للترجة ظاهرة والحسن بن منصور ابو علي الصوفي
البغدادى وهو من افراده ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بفحنتين ابن عتية بضم العين المهملة
وقمع التاء الشاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقمع الياء الموحدة وقد مر غير مرة وهذا الحديث
مر في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه عن آدم عن شعبة الى آخره ومر ايضا
في كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العزة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة
قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدمر الكلام فيه هناك
قوله بالمصيبة بكسر الميم وتشديد الصاد المهملة وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وقمع
الصاد الثانية وفي آخرها هاء وهى مدينة مشهورة بناها ابو جعفر المنصور على نهر جيحان وهو الذى
يسميه القوم جاهان وقال البكرى نفر من نفور الشام قلت رأيتها في سفرى الى بلاد الروم وغالبها خراب
وهى في بلاد الارمن بالقرب من مدينة تسمى اذنة وانما قال بالمصيبة لان ججاج بن محمد سكن
المصيبة واصله ترمذى ومات ببغداد سنة ست وما ثبت **قوله** بالهجرة وهى نصف النهار عند
اشداد الحر **قوله** الى البطحاء وهو المسيل الواسع الذى فيه دقاق الحصى **قوله** عزة يفتح النون
اطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج **قوله** قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور **قوله** وزاد
فيه عون اى زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن ابيه عن ابي جحيفة وبأى هذا في آخر الباب وقال
الكرمانى وما وقع في بعض النسخ عون عن ابيه عن ابي جحيفة سهل لان موثقا هو ابن ابي جحيفة والصواب
نقص الاب قلت في كتاب الصلاة الذى ذكرناه الان قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابي جحيفة عن
ايه قال سمعت ابي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن ابيه
عن ابي جحيفة فلفظ عن ايه حشولا طائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة **قوله** فاذا هي ابرد من
الثلج

الثلج والحكمة فيه ان برودة يمدد على سلامة جسده من العلل والعوارض قوله واطيب رائحة من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه لملاقة الملائكة واخذ الوحي الكريم ومجالسة المسلمين وروى احمد في مسنده من حديث واثل بن حجر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدل من ماء فشرب منه ثم حج في الدلو ثم في البئر ففاح منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة وجد من رائحة المسك يقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا عبدان حدثنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبدالله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقتها للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم موصوفا بالجلود وعبدان هو عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن زيد الايلي والزهري محمد بن مسلم وعبدالله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود اחד الفقهاء السبعة وهذا الحديث مر في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن عبدان ايضا الى آخره نحوه والآخر عن بشر بن محمد عن عبد الله الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبدالله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس الى آخره قوله اجود الناس اي اعطاهم واكرمهم قوله من الريح المرسلة اي المبعوث لنفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها مسرورا تبرق اساربر وجهه فقال الم تسمعي ما قال المدلجى زيد واسامة ورأى اقدماهما ان بعض هذه الاقدام من بعض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تبرق اساربر وجهه فان هذا من جملة صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبدربه السخيتاني البخني الذي يقال له خت بفتح الخاء المجمة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن اعين البيكندی وكلاهما من افراد البخاري وكلاهما روى عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن عبد بن جدي عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اي فرحان قوله تبرق بضم الراء اي تضي وتستير من الفرح قوله اساربر وجهه الاساربر جمع الاسرار وهو جمع السر وهي الخطوط التي تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله فقال الم تسمعي ما قال المدلجى بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام وبالجم وباسم مجرز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الاولى المشددة ونسبته الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع الآثار ويعرفها ويعرف شبة الرجل باخيه وابه والجمع القافة يقال فلان يقوف لاثر ويقنافة قيافة مثل في الازر واقفاؤه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ايضا فربهما مجرز وهما تحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه الاقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا

القائفة بالحاق نسبه وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقية القيافة فرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم من الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن زيد بن جارية بن شراحيل بن كعب بن عبدالمزى وامه ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلفوا في العمل بقول القائف فاثبتته الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور من مآلات اثباته في الاماء ونفيه في الخرائر ونفاه ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدلجي دليل على وجوب الحكم بقول القائف لان اسامة كان نسبه ثابتا من زيد قبل ذلك ولم ينجح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا انما يحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة مجز كايحب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يخطئ في ذلك اثبات ما لم يكن ثابتا

ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن بيوتك قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يريق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سار استدار وجهه حتى كأنه قطعة قروكنا نعرف ذلك منه **ش** مطابقة للترجمة قوله استدار وجهه الى آخره وعبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلي المدني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري روى عن ابيه كعب بن مالك ابي بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة السلي الخزرجي الانصاري المدني **ذكر** لطائف اساده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه لاقول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وعقيل ابلي والبقية مدينون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجد وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسيأتي بطوله في المغازي واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود الانصار وفي موضعين من المغازي وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابي الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الطلاق عن ابي الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن جبلة ومحمد بن يحيى ومحمد بن معاذ قوله فلما سلمت وجوابه محذوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا قوله وهو يريق وجهه جبلة حالية ومعنى يريق يلع قوله اذا سار على صيغة المجهول من السرور قوله استدار اي اضاء وتور قوله كأنه قطعة قروكنا كائن الموضوع الذي تبيين فيه السرور وهو جليته قطعة **ق** حديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير قرون بني آدم قرنا قرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه **ش** مطابقة للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب ابن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمرو هو ابن ابي عمرو واسمه ميسرة مولى المطلب والحديث لم يخرج له الا هو قوله قرون جمع قرن وهو الناس المتهمون في عصر واحد وقبل مائة سنة وقبل سبعون سنة وقبل ثلاثون سنة قوله قرنا قرنا اي نقيت من خير

القرن او افضلها واعتبرت قرنا فخرنا من اوله الى آخره فهو حال للفضيل فخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة
 ثم قرن التابعين قوله كنت فيه وروى كنت منه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو صفة من صفاته
 ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي
 اللباس عن اجد بن يونس وخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر وعن
 ابي الطاهر وخرجه ابوداود في التزجل عن موسى بن اسمعيل وخرجه الترمذي في الثمائل عن سويد
 ابن نصر وخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين وخرجه ابن ماجه
 في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله يسدل شعره بفتح الياء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز
 ضمها اي يترك شعر ناصيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذ كالعصاة
 بضم القاف وبالصاد المهملة قوله وكان المشركون يفرقون بضم الراء وكسرها اي يلقون شعر رأسهم الى
 جانبيه ولا يتركونه شعثا على جبهتهم قوله يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين
 عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأمورا باتباع شريعته فيما لم يوح اليه فيه شئ وقال الكرماني احتج به بعضهم
 على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من الحبوة لو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة
 واجبة انتهى قلت الذي قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا اذا قصده الله
 بالانكار قوله ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه يعني القى الى جانبي
 رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن هروة عن عائشة قالت
 انافرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه على فاوقه **ص** حدثنا عبدان
 عن ابي حنيفة عن الاعشى عن ابي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خباركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقتها
 لترجمة ظاهرة وعدان عبد الله بن عثمان المروزي وابو حنيفة بالحاء المهملة وازاي اسمه محمد بن ميمون
 السكري المروزي والاعشى سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص وخرج حديث حفص بن عمرو
 مناقب عبد الله بن مسعود وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابي شيبة وعن ابي بكر بن
 ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن ميمون عن ابي سعيد الاشج وخرجه الترمذي في البرص محمود بن غيلان قوله
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا من الفحش واحمله الزيادة بالخروج من الحد قوله ولا متفحشا اي
 ولا متكفيا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جبليا ولا كسبيا وروى الترمذي من طريق ابي
 عبد الله الجذلي قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا في الاسواق ولا يجرى بالسيئة السيئة ولكن يعضو ويصفيح قوله
 احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم **و** حسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو
 صفة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء رضي الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

القرآن يغضب لخصمه ويرضى لخصمه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما ما لم يكن اثمًا فان كان ابعدا الناس منه وما انتقم رسول الله تعالى عليه وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن القعني واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى وبقية واخرجه ابو داود في الادب عن القعني به مختصرا قوله ما خير على صيغة المجهول قوله بين امرين اى من امور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن اثمًا لان امور الدين لا اثم فيها قوله ايسرهما اى اسهلها ما قوله ما لم يكن اثمًا اى ما لم يكن الاسهل اثمًا فانه حينئذ يختار الاشق قال الكرماني فان قلت كيف يخير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امرين احدهما اثم قلت الخبير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فعناء ما لم يؤد الى اثم كالخبير في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيما فان المجاهدة بحيث تفجر الى الهلاك لا تجوز قوله وما انتقم لنفسه اى خاصة فان قلت امر يقتل عقبة بن ابى معيط وعبد الله بن خطول وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع اذاهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اؤذى في غير السبب الذى يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاعرابى الذى جفا في رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذى جذب برءائه حتى اثر في كتفه وحل الداودى عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتصر بمن نال منه قوله الا ان تنتهك هذا استثناء منقطع اى لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر الله وانتقم من ارتكب ذلك واخرج الطبراني في الاوسط من حديث انس رضى الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى وفي الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام الخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يعمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن انس قال ما مسست حريرا ولا ديباجا لين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شممت ريحا قط او عرفا قط اطيب من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وجاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراده واخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله ما مسست بسنتين معملتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا الكلام في شممت فورا ولا ديباجا وفي المغرب الدباج الثوب الذى سداه ولحمته ابرسم وعندهم اسم لقص والجسم دابج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله اليك من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى انعم فان قلت هذا يعارضه ما روى من حديث هذبن ابى هالة الذى اخرجه الترمذى في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه انه كان شبن الكفين والقذمين اى غليظهما في خشونة قلت قيل اللبن في الجلد والغليظ في العظام فيجتمع له نعمة البدن مع القوة ويؤيده ما رواه الطبراني والبرار من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه اردني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلقه في سفر فامسست شيئا قط اليك من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او عرفا هو شك من الراوى لان العرف يفتح العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا ايضا شك من الراوى وقوله من ريح بكسر الحاء لا تنوين لانه في حكم المضاف تقديره من ريح

التي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرفه وهذا كما في قول الشاعر * بين ذراعي وجهيه الابد * تقديره
 بين ذراعي الاسد وجهته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قبل ووقع في بعض
 النسخ او مرقا بفتح الراء والقاف وكلمة او على هذا تكون للتويع دون الشك والمعروف من الرواية
 هي الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشده حياء من العذراء في خدرها
ش مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة * ويحيى هو القطان وعبد الله بن
 ابي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مرفى الحج والحديث اخرجه
 البخاري ايضا عن بندار عن يحيى وابن مهدي وفي الادب عن علي بن ابي الجعد وعن عبدان عن عبد الله
 واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد
 ابن المثني واحمد بن سنان واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه
 في الزهد عن بندار **قوله** حياءه نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم والعذراء البكر
 لان عذرتها وهى جلدة البكار باقية **قوله** في خدرها بكسر الخاء المجمة وسكون الدال المهملة اى في سترها
 ويقال الخدر ستر يحمل البكر في جنب البيت فان قلت مبنى امر العذراء على الست فاقادة قوله في خدرها قلت
 هذا من باب التعميم للبالة لان العذراء في الخلوة يشد حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لكون
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم يحمل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله ولهذا قال للذي
 اعترف بالزنا انك تهاولمكن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قال حدثنا شعبة
 مثله واذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** هذا طريق في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن
 بشار وهو بندار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روى عن شعبة قوله مثله اى مثل
 الحديث المذكور سند او متنا واخرجه الاسمعيلى من رواية ابي موسى محمد بن المثني عن عبد الرحمن
 ابن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبد الله بن ابي عتبة يقول سمعت ابا سعيد الخدري يقول الى آخره
قوله واذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف
 في وجهه انه لا يواجه احدا بما يكرهه بل يتغير وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك **ص**
 حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ما عاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتاه اكله والتركه **ش** مطابقته للترجمة من حيث
 ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمان الاشجعي وليس
 هو ابو حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن محمد
 ابن كثير واخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابي كريب وابن المثني وعن يحيى بن يحيى
 وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن جريد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير
 واخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار **قوله** والا
 اى وان لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضرم
 جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة الاسدي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا سجد فرج بين يديه حتى يرى ابطيه قال وقال ابن بكير حدثنا بكر بن باض ابطيه **ش** مطابقته
 للترجمة في قوله باض ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجميلة * والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم

ومضى الحديث في كتاب الصلاة في باب يدي ضبعه ويحافى في السجود قوله مالك بالتون قوله
 ابن بجة صفة لعبد الله لثالث وبجينة بضم الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقبح التون
 وهو اسم ام عبد الله فجمع في نسبة بين الاب والام قوله الاسدي بسكون السين ويقال فيه الازدي
 بالزاي الساكنة وهذا مشهور في هذه النسبة يقال بالزاي وبالسين قوله فرج بين يديه يعني قبح ولم
 يضم مرقبه اليه وهذه سنة السجود قوله حتى ترى نون المتكلم مع الغير قوله وقال ابن بكير وهو يحيى بن
 عبد الله بن بكير قال بالاسناد المذكور قوله بكر هو بكر بن مضر المذكور اراد ان يحيى بن بكير زاد لفظة
 يباض على لفظة ابطيه وفي رواية قتيبة حتى ترى ابطيه بدون لفظة يباض قبل المراد بوصف ابطيه باليباض
 انه لم يكن تحته ما شعر فكانا يكون جسده وقبل لدوام تعاهده لايق فيه شعرا فان قلت في رواية مسلم حتى
 رأينا عفرة ابطيه قلت لانتا في ينهما لان العفرة هي اليباض ليس بالناصع وهذا شأن المغابن يكون لونها في
 البياض دون لون بقية الجسد **ص** حدثنا عبد الاعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن
 قتادة ان انسا رضي الله تعالى عنه حدثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء
 من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه **ش** وسعيد هو ابن ابي عمرو
 والحديث قد مر في كتاب الاستسقاء في باب رفع الامام يده في الاستسقاء قوله كان لا يرفع الى آخره ظاهر مانه
 لم يرفع الا في الاستسقاء وليس كذلك بل ثبت الرفع في الدعاء في موطن فيأول على انه لم يرفع الرفع البالغ في
 شيء من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع الرفع البالغ حتى يرى بياض ابطيه **ص** وقال ابو موسى
 دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع يديه ورأيت بياض ابطيه **ش** ابو موسى هو محمد بن المنثري
 يعرف بالزمن العنبري شيخ البخاري ومسلم وهذا طرف علقه من حديث سيأتي موصولا في المناقب في ترجمة
 ابي حاتم الاشعري **ص** حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول سمعت
 عون بن ابي جحيفة ذكر عن ابيه قال دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالابطح في قبة كان
 بالهجرة خرج بلال رضي الله تعالى عنه فنادى بالصلاة ثم دخل فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فوقع الناس عليه يأخذون منه ثم دخل فاخرج العنزة وخرج رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كاشي انظر الى ويص ساقه فركز العنزة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين
 يبرين يديه الحمار والمرأة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كاشي انظر الى ويص ساقه بفتح الواو
 وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره صاد مهملة وهو البريق وزناو معنى والحسن
 ابن الصباح بتشديد الباء الموحدة وفي غالب النسخ الحسن بن الصباح البراء بتقديم الزاي على الراء وهو
 واسطي سكن بغداد ومحمد بن سابق ايضا من شيوخ البخاري روى عنه هنادي واسطة وروى عنه بدون
 الواسطة في الوصايا حيث قال حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب عند مالك بن مغول بكسر الميم
 وسكون الغين المججمة ابن عاصم ابو عبد الله الجعفي الكوفي وابو جحيفة اسمه وهب وقدم عن قريب وقدم
 الحديث في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس قوله دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على صيغة المجهول يعني وصلت اليه من غير قصد قوله وهو بالابطح جلة حاله والابطح ابطح مكة وهو مسيل
 وادهاو يجمع على البطح والابطح قوله في قبة ايضا حال قوله بالهجرة وهو نصف النهار عند اشتداد
 الحر قوله فاخرج من الاخراج قوله فضل وضوء النبي عليه السلام بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضوء به
 قوله فاخرج العنزة هو مثل نصف الرمح او اكبر شيئا وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكازة قريب منها

ص حديثي الحسن بن صباح البراء حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العاد لاحصاء ش **ص** مطابقتها لترجمة من حيث ان من صفات النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يسمع كلامه لو اراد ان يعد كلماته او مفرداته او حروفه لعدّها والمراد بذلك المبالغة في التزيل والتفهم والحسن بن الصباح هذا هو الذي مضى في الحديث السابق وقيل لابل غيره لان الحسن بن الصباح الذي قبله هو الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني نسبة الى جده وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه ابوداود في العلم عن محمد بن منصور الطوسي نحوه وذكر فيه قصة ابى هريرة رضي الله تعالى عنه قوله لوعده العادى لوعده العاد حديثه اى كلمات حديثه لعه اى لقد رعى عده فالشرط والجزاء مفيدان ظاهرا ولكنه من قبيل قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقدرها بلا تطيقوا عدها وبلوغ آخرها **ص** واليـث حدثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت الـابجـبـك ابوفلان جاء فجلس الى جانب جبرئى يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسمعى ذلك وكنت اسبح فقام قبل ان افضى سبحتى ولوادركته رددت عليه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم ش **ص** هذا التعليق وصله الذهلى في الزهريات عن ابى صالح عن اليـث قوله ابوفلان كذا في رواية كريمة والاصبلى وفي رواية الاكثرين اباملان اما الرواية الاولى فلا اشكال فيها واما الثانية فعلى لغة من قال لاولور ماه باباقيس قيل المراد به ابوهريرة يدل عليه مارواه الاسمعىلى من حديث ابن وهب عن يونس الـابجـبـك ابوهريرة جاء فجلس ووقع في رواية اجد ومسلم وابى داود من هذا الوجه الـابجـبـك من ابى هريرة ووقع للقابى اتي فلان فأتى فعل ماض من الاتيان وفلان فاعله وهو تصحيف قاله بعضهم ثم علل بقوله لانه تين انه بصيغة الكنية قلت فيه نظر لا يخفى قوله وكنت اسبح يجوز ان يكون على ظاهره من التسبيح الذى هو الذكر ويجوز ان يكون مجازا عن صلاة التطوع قوله لم يكن يسرد اى لم يكن يتابع الحديث استجمالا اى كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التأتى لئلا يلبس على المستمع وفي رواية الاسمعىلى عن ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فضلا يفهمه القلوب واعتذر عن ابى هريرة بانه كان واسع الرواية كثيرا لم يحفظه فكان لا يتمكن من المهل عند ارادة التحديث كما قال بعض البلغاء اريد ان اقتصر فتزدحم القوا في على **ص** باب ش **ص** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله **ص** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمام عينه ولا ينام قلبه رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** هذا وصله البخارى عن محمد بن عبادة عن يزيد بن هرون عن سليم بن حسان عن سعيد بن ميناء عن جابر في كتاب الانتصام وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون بمدودة ابوالوليد المكي قوله تمام عينه وفي رواية الكشيتهنى تمام عيناه بالثنية وقدمر الكلام فيه في كتاب التمجيد في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في حديث عائشة مطولا وفيه قلت يارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتنام قبل ان تور فقال يا عائشة ان عينى تام ولا ينام قلبى **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبرى عن ابى سلمة بن ابى عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان

يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا فقلت يا رسول الله تمام قبل ان تورث قال تمام عني ولا ينام قلبي ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان نوم عنه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجلية وهذا الحديث بهذا الاسناد وهذا المتن قدمضي في كتاب التعميد كالحدث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن شريك بن عبد الله بن ابي عمر سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة امسى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذواخيرهم فكانت تلك فلم يرههم حتى جاؤا ليلة اخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عينا ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم فتولاه جبريل ثم خرج به الى السماء ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرجه في الايمان عن هرون بن سعيد الايلي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رأيت في كتب كثيرة مخصوصة بالمعراج انهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تكن محفوفة فلم يأتها عقب تلك الليلة بل بعدها بستين لانه انما امسى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بستين وقيل بسنة قوله ايهم هو اي الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائما بين اثنين او اكثر وقد قيل كان نائما بين عمه حمزة وابن عمه جعفر بن ابي طالب قوله اوسطهم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان نائما بينهم قوله خذواخيرهم اي لاجل ان يرجع به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت الفصة تلك الكتابة لم يقع شي آخر قوله فيما يرى قلبه اي بين النائم واليقظان فان قلت ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة قلت ان قلنا بتعدد فظاهروا ان قلنا بانحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل على كونه نائما في القصة كلها والله اعلم **ص** باب ١٢ علامات النبوة في الاسلام ش **ص** اي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جع علامة انما يقل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لان المعجزة لا تكون الا عند التصدي بخلاف الكرامة قوله في الاسلام اي في زمن الاسلام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير سمعت ابا رجاء قال حدثنا عمران بن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادخلوا ليلتهم حتى اذا كان وجه الصبح عرسوا فقبلتهم اعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر رضى الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضى الله تعالى عنه فقعد ابو بكر عند راسه فجعل يبكر ويبرع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل وصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال يا فلان ما منعك ان تصلي معنا قال اصابني جنابة فامر ان يتيمم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقدمي عشا شديدا فبينما نحن تسير اذا نحن بامرأة سادلة رجليها بين مزادتين قلنا لها ان الماء فقالت انه لا ماء قلنا كم بين اهالك وبين الماء قالت يوم ليلة قلنا انطلق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ومارس رسول الله فلم نملكها من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثه بمثل الذي حدثنا غير انها

حدثه انها مؤتممة فامر بمزادتها ففتح بالزلاوين فشر باعطاشا اربعين رجلا حتى روي بالغلا فاكل قربة معنا
 وادوة غير انه لم ينسق بغيرا وهي تكاد تبض من المثل ثم قال ها تواما عندكم فجمع لهما من الكسر والتمر حتى اتت
 اهلها قالت لقيت اسمر الناس او هو نبي كاز هو افهدى الله ذلك الصرم تلك المرأة فاسلمت واسلو اش
 مطابقتها لترجة في تكثير الماء القليل بركته صلى الله عليه وسلم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
 وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام بن زريير بفتح الزاي وكسر الزاء الاولى وقد مر في بدء الخلق وابو
 رجاء ضد اخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واسلم بعد الفتح ولم يروى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ياجر اليه والحديث مر في كتاب التيمم في باب
 الصعيد الطيب وضوء المسلم بأنهم منه واطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادخلوا من الادلاج يقال
 ادلج القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادلجوا بشديد الدال قوله مرسوا من
 التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يفتقون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يوقف على صبغة الجهول
 قوله فجعل يكبراي فجعل ابو بكر يكبرها صوته وقد تقدم في كتاب التيمم ان عمر رضى الله تعالى عنه هو
 الذي كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة
 من حديث عوف الاخرابي عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جلدا فكبور رفع صوته بالتكبير حتى استيقظ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لا منع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في
 ركوب بالضم جمع راكب وبفتحها ما يركب قوله سادلة اى مرسله وجليلها قال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله
 مزادتين تثنية مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهي الزاوية وسميت بها لانها يزداد فيها جلد آخر من غيرها
 ولهذا قيل انها كبر من القربة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروى ايها وقال الجوهرى ومن العرب
 من يقول ايها بفتح الهزة بمعنى هبها ويروى ايها على وزن هبها ومعناه قوله مؤتممة من اتمت
 المرأة اذا صار اولادها ايتاما فهي مؤتممة بكسر التاء ويروى بفتحها قوله ففتح في الزلاوين هكذا في رواية
 الكشيته في وفي رواية غيره ففتح بالزلاوين وهي تثنية من لا يسكون الزاي وبالدم القربة قاله بعضهم
 قلت الزلا من المزايدة الاسفل قوله فشر باعطاشاى شربنا حالة كوننا عطاشا قوله اربعين بالنصب رواية
 الكشيته في وجه النصب انه بيان لقوله عطاشا ويروى اربعون بازفع اى ونحن اربعون نفسا قوله حتى روي
 بفتح الراء وكسر الواو من الزى قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المعجمة المنقلة اى تسيل
 وقال ابن التين تبض اى تنشق فيخرج منه الماء يقال بض الماء من العين اذا تبع وحكى القاضي عياض
 عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللعان وفيه بعد ويروى تبض باللون عوض الباء
 الموحدة وروى ابو ذر عن الكشيته في نصب من الانصباب ويروى تنضج من الضرج بالصاد المعجمة
 والراء والجيم وهو الشق ويروى يصير ماء مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف
 ساكنة وصاد مهملة وراء ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اى شقه
 ورد ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود في شئ من
 الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجتمعة تزول على
 الماء ص حديثي محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس رضى الله
 تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل
 الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة او زهاء ثلاثمائة

ش مطابقاً للرجلة ظاهرة وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد هو ابن أبي عمروة والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابن موسى قوله وهو بالزوراء جلة حالية والزوراء بفتح الزاي وسكون الواو وبالمد موضع يسوق للبدية ووقع في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند الزوراء وعند بيوت المدينة واخرجه ابو نعيم وعند ابن نعيم من رواية شريك بن ابى نمر عن انس انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نقص الاصبع وينبع من ذاتها واما انه يكثر في ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم في الاعجاز من نبعه من الحجر لان خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز في بابه ينبع الضم والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي بمدودا المقدار **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاتاء فأمر الناس ان يتوضؤا منه فرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم **ش** هذا طريق آخر في حديث انس وقدمضي هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من ههنا بمعنى الى وهى لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسبرون فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضؤن فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحوهم **ش** هذا الحديث لانس ايضا من وجه آخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العبدى وهو من افراده وروى عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن ابى حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الواو فيه للعال **ص** حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد اخبرنا حبيب عن انس قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ وبقي قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمخضب من حجارة فيه ماء فوضع كفه فصرغ المخضب ان يبسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعها في المخضب فتوضأ القوم كلهم جميعا قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا **ش** هذا طريق رابع في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن حبيب ففيها مغارة واضحة في المتن وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية وقال القرطبي قصة نبع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع

في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي
قال ولم يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبع الماء من بين
عظمه وعصبه ولحمه ودمه وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي ويزيد من الزيادة ابن
هارون بن زاذان ابو خالد الواسطي والحديث من افراده قوله بمخضب بكسر الميم وبالمجنتين
المركن وهو اناء من ججارة يفسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش
الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه
فقال ما لكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجمل
الماء ينورين اصابه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كنا
خمس عشرة مائة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسبي المروزي
سكن البصرة وحصين بضم الحاء وقح الصاد المملتين ابن عبد الرحمن السلي الكوفي وسالم بن ابي الجعد
بفتح الجيم وسكون العين المملعة واسم رافع الاشجعي **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن
يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن منير وعن رفاع
ابن الهميم وعن ابي موسى ويندار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه
النسائي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي
غزوة الحديبية وكانت في ذي العقدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المملة مثال دويبة
وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حذباء
كانت هناك قال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي العقدة معمر الا يريد حربا
وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحق به من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا
خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع
عشرة مائة رواء البخاري ايضا على ما يجهي الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك
تقته من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء
وهي اناء صغير من جلد يشرب منه الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والماء بعدها
شين مججمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومضاه امرعوا الى اخذ الماء والقاء في اوله رواية
الكشيميني وفي رواية غيره بدون الفاو قال الكرماني وجهش من الجهمش وهو ان يفرع الانسان
الى غيره ويربذ البكاء كالصبي يفرع الى امه وقد نهى للبكاء قوله ينور بالاء الثلاثة في رواية
الاكثرين وفي رواية الكشيميني بغير الفاو موضع الناموس هما بمعنى واحد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل
حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن البراء كساب يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بئر فخر حنا حتى لم تترك
فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا بما في مضى وج في البئر فكنشها فريده
ثم استقينا حتى رويتا ورويت او صدرت ركا بناس **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسرايل هو ابن يونس
ابن ابي اسحق بروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث من
افراده قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال الفاو اربع مائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المئات
ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال الفاو خمس مائة وكذلك في

رواية مسلم من حديث أنس بن مالك عن أبيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا أربع عشرة مائة وعلى هذا ما لثبوا في قول جابر كنا ثلاث عشرة مائة فإذا كان أكثر الرواة على أربع عشرة مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة أو ينقص مائة على عدد من انضم إلى المهاجرين والانصار من العرب فذهب من جعل المضافين إليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة ولم يبدوا المضافين إليهم لكونهم اتباعا لقوله على شفير البئر أي حده و طرفه قوله ورويت بكسر الواو قوله أو صدرت أي رجعت قوله ركنا بكسر الراء أي الأبل التي تحمل القوم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو طلحة لأم سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء قالت نعم فأخرجت أقرصا من شعير ثم أخرجت خارا لها فقلت أخبري به ضمه ثم دسته تحت يدي ولا تأتي بعضه ثم أرسلني إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أرسلك أبو طلحة فقلت نعم قال يطعمهم قلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فأنطلق وأنطلق بين أيديهم حتى جئت بأطلحة فأخبرته فقال أبو طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فأنطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلي يا أم سليم ما عندك فأنت بذلك الخبر فأمر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعصرت أم سليم عكة فأدتمته ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم أخرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم أخرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأكلكم وشبعوا والقوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا **ش** **ط** مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج أم سليم والدة أنس وقد اتفقت الطرق على أن الحديث المذكور من مسند أنس رضي الله تعالى عنه وأخرجه البخاري أيضا في الاطعمة عن اسمعيل وفي النذور عن قتيبة وأخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى ابن يحيى وأخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن موسى وأخرجه النسائي في الوصية عن قتيبة **و** ذكر معناه **ق** قوله ضعيفا أعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي رواية أحد عن أنس أن أبا طلحة رأى رسول الله طابا وفي رواية أبي يعلى عن أنس أن أبا طلحة بلغه أنه ليس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير فعمل بقية يومه ذلك ثم جاءه وفي رواية مسلم عن أنس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا مع أصحابه يحلثهم وقد عصب بطنه بعصاة فسألت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فذهبت إلى أبي طلحة فأخبرته فدخل على أم سليم فقال هل من شيء الحديث وفي رواية أبي نعيم عن محمد بن كعب عن أنس جاء أبو طلحة إلى أم سليم فقال عندك شيء فأتى مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرئ أصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله فأخرجت أقرصا من شعير وهذا جدر من رواية محمد بن سيرين عن أنس قال عدت أم سليم إلى نصف مد من شعير فطعمته وفي رواية البخاري تأتي عن أنس أن أمه أم سليم عدت إلى مد من شعير حشته ثم علمته وفي رواية لأحد ومسلم من حديث عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن انس أتي ابو طلحة بمدن من شعر فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لامنافة لاحتمال تعدد القصة او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر وقيل يمكن ان يكون الشعر من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تنني من الاتيات وهو الالتفاف ومنه لاث الهمامة على رأسه اى عصبها واصله من الموت بالثاء الثالثة وهو ألف ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه وفي الاطعمة البخارى عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث ففت الخبر ببعضه ودست الخبر تحت ثوبي وردأتني بعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا دخله في الشيء يتهرو قوة قوله قال فذهبت به اى قال انس فذهبت بالخبر الذى ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بمزة ممدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اى من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان ابو طلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا فان قلت اول الكلام يقتضى ان ابو طلحة وام سليم ارسلوا الخبر مع انس قلت يجمع بينهما بان ارادا بارسال الخبر مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فإيا كاه فواصل انس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استحيى وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل وهما وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك عن رأى من ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان ان لا يفهم ذلك الشيء وقد عرفوا اثار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأكل وحده وروايات مسلم تقتضى ان ابو طلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة في رواية سعد بن سعيد عن انس يعنى ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعله طعاما وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقمة خاصة ثم ارسلتني اليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على اى فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابه فقل له ان اباي يدعوك وروى احمد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لى ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ان رايت ان تغدى عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بني اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعوه ولا تدع معه غيره ولا تفضحنى قوله وليس عندنا ما نطعمهم اى قدر ما يكتفهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كلنا هم فثاته فعل ذلك عند التظهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص علة ام سليم وفي رواية عمرو بن عبد الله فقال ابو طلحة اتما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله اتما ارسلت انسا يدعوك وحده ولم يكن عندنا ما يشبع من اناه فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا منهش وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ان ابو طلحة قال يا انس فضحتنا والطبراني في الاوسط فجعل يرمينى بالجبارة قوله هلى

يامسليم كذا في رواية ابي ذر عن الكشميتي وفي رواية هلم وهي لغة حجازية فان عندهم لا يؤنت ولا يئني ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم اليها والمراد بذلك طلب ما عندها قوله عكة بضم العين الميملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يجعل فيه السم فالبوا والعسل وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سم فقال ابو طلحة قدكان في العكة شئ فجعلا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى سبانه ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رايت القرص في الجفنة يجمع قوله فادمنه اى جعلته اداما لمة فتوت تقول ادم فلان الخبر بالهم يأدمه بالكسر وقال الخطابي ادمنه اصلحته بالادام قوله ايذن لعشرة اى ايذن بالدخول لعشرة انفس اما اذن عشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منزل ابي طلحة وحده وجاء بذلك صريحافى رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الباب فقال لهم اعدوا ودخل * فان قلت في رواية يعقوب ادخل على ثمانية فآزال حتى دخل عليه ثمانون رجلا ثم دعاني ودعاهي واباطلحة فاكلنا حتى شبعنا قلت هذا يحصل على تعدد القصة واكثر الرويات عشرة عشرة سوى هذه فانه ادخلهم ثمانية ثمانية والله اعلم قوله فاكلوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كلوا بسم الله فاكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبدالله فقال لهم كلوا من بين اصابعي قوله والقوم سبعون او ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع الجزم بالثمانين وفي رواية مبارك بن فضالة حتى اكل منه بضعة وثمانون رجلا وفي رواية لاحد كانوا ثمانين وثمانين وفي رواية مسلم من حديث عبدالله بن عبدالله بن ابي طلحة وافضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن عبدالله وفضلت فضلة فاهدنا لجرا نسا وفي رواية سعد بن ابي سعيد ثم اخذ ما بقى فجمعه ثم دعا فيه بالبركة فصادكا كان **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا ابو احمد الزبيرى حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال كنا نعد الآيات بركة واتم تعدونها نخوفنا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سرققل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجأوا ناء فيه ماء قليل فادخل يده في الاء ثم قال حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل **ش** مطابقة لترجة في نبع الماء من بين اصابعه وفي تسبيح الطعام بين يديه وهم يصنعونه وابو احمد محمد بن عبدالله بن الزبير الزبيرى الاسدى الكوفى وقدم غير مرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور هو ابن المغيرة وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن القيس وعبدالله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه الترمذى ايضا في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا نعد الآيات وهى الامور الخسارقة للعادة قوله واتم تعدونها نخوفنا اى لاجل التخويف فكان ابن مسعود انكر عليهم عد جميع الآيات نخوفنا فان بعضها يقتضى بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها يقتضى نخوفنا من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سرجزم البيهقي انه في الحديث لكن لم يخرج ما يصرحه وعندنا في نعم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فاخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه عن ابراهيم في هذا الحديث كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبدالله التمس لى ماء فأنتبه بفضل ماء في اداة

قوله حتى على الطهور اى هلو الى الطهور وهو يفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها ويراد الفعل اى
تطهر واقوله والبركة مرفوع بالابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان اليجاد من الله تعالى قوله
وقد كنا نسمع تسليح الطعام وهو يؤكل اى فى حالة الاكل وذلك فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حديثنا ابو نعيم حدثنا زكريا حدثني عامر حدثني جابر رضى الله عنه ان ابا عبد الله توفى وعليه دين فابت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت ان ابى ترك عليه ديناً وليس عندي الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج
سنتين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفحش على الغرماء فغشى حول يدر من يادار الترفدا ثم آخر ثم جلس
عليه فقال اتزعه فآوفاهم الذى اثم وبقى مثل اعطاهم ش مطابقة للترجة من حيث
حصول البركة الزائدة بمشيه حول البيادر حتى بلغ ما يخرج نخله ما عليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا
من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكريا هو ابن ابي زائدة
وعامر هو الشعبي والحديث مضى مطولاً ومختصراً فى مواضع فى الاستقراض وفى الجهاد وفى الشروط
وفى البيوع وفى الوصايا ومرا الكلام فى الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله
ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى فى مدة سنتين وروى بصيغة الجمع قوله ما عليه مقبول قوله
ولا يبلغ اى ما على ابنى من الدين قوله لكيلا يفحش من الاغش قوله على بن شدب الباء قوله الغرماء بالرفع
فاعل يفحش قوله غشى حول يدر فيه حذف تقديره فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط فغشى حول يدر
بفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وقع الدال المهملة كالجرن الحب قوله فدا على فى عمره بالبركة
قوله ثم آخر اى ثم مشى حول يدر آخر فدا قوله فقال اتزعه اى اتزعه من البيدر قوله وبقى
مثل ما اعطاهم اى مثل ما اعطى اصحاب الديون وفى رواية مغيرة وفى رواية كانه لم ينقص منه شيئاً
ووقع فى رواية وهب بن كيسان فآوفاه ثلاثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً ويجمع بالجل
على تعدد الغرماء فكان اصل الدين كان منه ليهودى ثلاثون وسقاً من صنف واحد فآوفاه وفضل من
ذلك البيدر سبعة عشر وسقاً وكان منه لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فآوفاهم وفضل
من المجموع قدر الدين الذى آوفاه ص حديثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر بن ابي حذنا
ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا اناس اقراء وان
النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب
بخامس او سادس او سابع او كان اياك جاء ثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة او بكرة وثلاثة قال
فهو انا و اوى و اوى ولا ادري هل قال امرأتى وخادمى بين يمينى و بليت ابى بكر وان اياك تعشى عند النبي صلى
الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى
من الليل ما شاء الله قالت له امرأتى ما حديك عن اضيافك او ضيفك قال او عشيتم قالت ابوا حتى نجيئ قد
عرضوا عليهم فقبلوهم فذهبت فاختبأت فقال يا غثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطعمها ابداً قال وايم الله
ما كنا نأخذ من القمة الا رباً من اسفلها اكثر منها حتى شعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر رضى الله
تعالى عنه فاذا شئاً او اكثر قال لامرأتى يا اخت بنى فراس قالت لا ورة عني لى الآن اكثر مما قبل ثلاث
مرات فاكل منها ابو بكر وقال انما كان الشيطان يعنى بيته ثم اكل منها القمة ثم جهلها الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده ركان بيننا وبين قوم عهد فغضى الاجل ففرقنا اثني عشر رجلاً
مع كل رجل منهم افس الله اعلم كم مع كل رجل غيراته بعث معهم قال اكلوا منها اجمعون او كما قال ش

قل لا مطابقة فيه وبين الترجمة لان الترجمة هنا في علامات النبوة والحديث في كرامة الصديق واجب
بانه يجوز ان تظهر المجزة على يد الغير واستفيد الامجاز من آخره حيث قال اكلوا منها جعون * ومقر
ينوي عن ابيه سليمان بن طرخان وهو من صغار التابعين وفي رواية ابي التعمان التي مضت في كتاب
الصلاة حدثنا معمر بن سليمان حدثنا ابي وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون والحديث مضى
في او اخر كتاب مواقيت الصلاة في باب السمر مع الاهل والضيف قوله ان اصحاب الصفة هي مكان
في مؤخر المسجد النبوي مظل اعد لنزول الغراء فيه من لامأوى له ولاهل وكانوا يكثر فيه
ويقولون بحسب من يتزوج منهم او يموت او يسافر قوله فليذهب بثالث اى من اهل الصفة وفي
رواية مسلم فليذهب بثلاثة قال عياض وهو غلط والصواب رواية البخاري لو اختلفت السياق باقي الحديث
وقال القرطبي ان جل على ظاهره فسد المعنى لان الذى عنده طعام اثنين اذا ذهب معه ثلاثة لزم ان يأكله
في خمسة وحينئذ لا يكفيهم ولا يسد رمقهم بخلاف ما اذا ذهب معه الواحد فانه حينئذ يأكله من ثلاثة
واجاب النووي عنه بان التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة او فليذهب بتمام ثلاثة قوله وابوبكر
وثلاثة اى وانطلق ابوبكر وثلاثة معه وانما كرر وابوبكر ثلاثة لان الغرض من الاول الاخبار بان
ابابكر كان من الكثيرين من عنده طعام اربعة فاكثروا ما الثاني فهو بما يقتضى سوق الكلام على ترتيب
القصة ذكره قوله قال اى قال عبد الرحمن بن ابي بكر قوله فهو انا اى الشان انا وابي اى في الدار
والمقصود منه بيان ان في منزله هؤلاء فلا بد ان يكون عنده طعامهم وام عبد الرحمن هي امرؤمان مشهورة
بكتبتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر كانت تحت الحارث بن سفيانة الازدي فأت بعد
ان قدم مكة وخلف منها ابنة الطفيل فزوجها ابوبكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة واسلمت امرؤمان
قديما وهاجرت وعائشة معها واما عبد الرحمن فتأخر اسلامه وهجرته الى هذينة الحديبية فقدم في سنة
سبع او اول سنة ثمان واسم امرأته اميمة بنت عدي بن قيس السهمية وهي والدة اكراد لاد عبد الرحمن ابي
عتيق محمد رضى الله تعالى عنهم قوله ولا ادري هل قال القائل هل قال هو ابو عثمان الراوى عن عبد الرحمن
كانه شك في ذلك قوله وخادمي بالاضافة وفي رواية الكشميى بغير اضافة قوله بين بيتنا وبيت ابي بكر
يعنى خدمتها مشتركة بين بيتنا وبيت ابي بكر وقوله بين ظرف للخادم قوله وان ابابكر تعشى عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم قال وان ابابكر اى قال عبد الرحمن وان ابابكر تعشى عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ثم لبث اى مكث عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صلى العشاء فاما تقدم
في باب السمر مع الاهل ثم لبث حتى صليت العشاء الآخرة وكذا في رواية مسلم قوله ثم رجع اى ثم
رجع ابوبكر الى منزله هذا الذى يفهم من ظاهر الرواية والرواة ما اتفقوا على هذا لان في رواية
الاسمعيلى ثم رجع بالكاف اى ثم صلى النافلة والحاصل على هذا ان ابابكر مكث عند النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى صلى العشاء ثم صلى النافلة فلبث ابوبكر عنده حتى تعشى او حتى نفس يعنى اخذ
في النوم على ما ذكره الآن قوله فلبث معناه لبث عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان رجع
اليه حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم ثم رجع فلبث حتى نفس
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العشاء الذى هو مقدمة النوم وقال بعضهم شرح الكرماني
يعنى هذا انى رجع من المراداته لما جاء بالثلاثة الى منزله لبث في وقت صلاة العشاء ثم رجع الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلبث عنده حتى تعشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يصح

لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابا بكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى
 قلت لم يقل الكرمانى هذا مثل الذى ذكره وانما قال فان قلت هذا يشمران التعشى عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه وما تقدم بانه كان بعده قلت الاول بيان حال ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عنداهله والثاني هو سوق القصة على الترتيب الواقع او الاول
 تعشى الصديق والثاني تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او الاول من العشاء بكسر العين والثاني
 منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرمانى فلي نظر المتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الصحة الى الكرمانى صحيحة
 ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتأمل كثير قوله او ضيفك شك من الراوى وعلى
 هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكانه اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على
 القليل والكثير وقال الكرمانى او الضيف مصدر يتناول المشى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى
 قوله او عشيته وفي رواية الكشميهنى او ما عشيته بزيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعيلى
 والهزمة للاستفهام والواو والعطف على مقدر بعد الهزمة ويروى او عشيتهم بآلاء الساكنة بعد تاء
 الخطاب قوله قالت ابوا اى امتنعوا الى ان تجئ رقباه لظنهم انه لا يجد عشاء فصبر واحتى يأكل
 معهم قوله قد عرضوا بفتح العين اى قد عرض الاهل والخدم قوله فغلبوهم اى ان آل ابى بكر
 رضى الله عنه عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقيّة الكلام
 مرت في باب السمرع الاهل قوله فذهبت اى قال عبدالرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت
 انا قوله فاختبأت اى اخفيت خوفاً منه قوله فقال يا غنث بضم الغين المجبة وسكون النون
 وقبح التاء المثلثة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنث الذباب واراد به التغليظ عليه حيث
 خاطبه بشئ فيه التعقير وقد مر في الصلاة كلام كثير فيه فليراجع اليه هناك قوله فجدع اى جدع
 ابوبكر بفتح الجيم ونشدب الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دما بالجدع وهو قطع الانف
 والاذن ونحو ذلك قوله وسب اى شتم ظنا منه ان عبدالرحمن فرط في حق الاضياف قوله وقال
 كلوا اى قال ابوبكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لاهنيثا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له
 من الحرج والغيظ بتركهم العشاء بسببه وقبل انه ليس بدعا انما هو خبر اى لم تهزأ به في وقته قوله
 فقال لا اطعمه ابدا وقال القرطبي كل ذلك من ابى بكر على ابنه ظمانه انه فرط في حق الاضياف فلما
 تبين له ان ذلك كان من الاضياف ادبهم بقوله كلوا لاهنيثا وحلف ان لا يطعمه وفي رواية الجريرى
 فقال انما انتظر تموتى والله لا اطعمه ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمه ابدا حتى تطعمه وفي رواية ابى
 داود من هذا الوجه فقال ابوبكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمه ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من
 الشر كالميلة ولبكم ما انتم لم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من
 الشيطان فاكلوا قوله الاولى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضى وقيل معناه القمّة
 الاولى من اجل قمع الشيطان وارضاه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووى فيه ان من حلف على
 يمين قرأ غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وابع الله
 اى قال عبدالرحمن وابع الله هذا من الفساذ الذين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وابع الله قسمي
 وهزمة همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلقنا الكلام فيه في التيم في باب الصعبد
 الطيب قوله الاربا اى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله فاذا شئ اى

فاذا هو شيء كان او اكثر و يروى فاذا هي شيء اى البقية او الاطعمة قوله قال لامرأته اى
 قال ابو بكر رضى الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بنى فراس قال النبوى معناه بامن هي من بنى فراس بكسر
 الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة قال القاضي فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام
 رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو اخو فراس بن غنم فلعن بابكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر
 من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقيل المعنى يا اخت القوم المتسبين الى بنى فراس قوله
 قالت لا وقره عيني كلمة لازامة للتأكيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف اى لاشي غير ما قول
 وهو قولها وقره عيني والواو فيه للقسم وقره العين بضم القاف وتشديد الراء يعبر بها عن المسرة
 ورؤية ما يحب الانسان وقد طولنا الكلام فيه فى كتاب الصلاة فى باب العزم مع الاهل والضيف قوله
 لهى الاكن اكثر بالثلاث المثلثة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فاكل
 منها اى من الاطعمة قوله انما كان الشيطان يعنى انما كان الشيطان الحامل على عيئه التى حلفها وهى قوله
 والله لا اطعمه وفى رواية مسلم انما كان ذلك من الشيطان يعنى عيئه وهذا اقرب قوله فاصبحت
 عنده اى اصبحت الاطعمة التى فى الجفنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم
 يأكلوا منها فى الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله عهد اى عهد مهادة
 و يروى وكانت بيننا والثابت باعتبار المهادة قوله فضى العهد اى مضت مدة العهد قوله
 ففرقنا من التفريق فآراء فيه مفتوحة والضير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة نا
 مفعوله والفاء فيه فاء الفصيحة اى فجاؤا الى المدينة اى جعل كل رجل مع اثني عشرة فرقة وفى رواية مسلم
 ففرقنا بين العين المهملة والراء المشددة اى جعلنا عرفاء نقباء على قومهم وفيه دليل لجواز تعريف
 العرفاء على العساكر ونحوها وفى سنن ابى دود العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر
 ضبط الجيوش على الامام ونحوها باتخاذ العرفاء فان قلت جاء فى الحديث العرفاء فى النار قلت
 هو محمول على العرفاء المقصرين فى ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يجوز وقال الكرماني وفى بعض الروايات
 قري بناتقاف وراويه آخر الخروف من القرى وهى الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم
 من عدم وقوفه على ذلك الانتكار عليه لان من لم يقف على شيء اكثر من وقف عليه قوله اثنا عشر
 رجلا وفى رواية مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثني
 بالرفع فى الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله غير انه بعث اى غير ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله او كما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان
 جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التى ارسلها ابو بكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الجفنة فظهر
 بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي وقع فى بيت ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه كان ظهورا واثل البركة فيها والقوائم التى استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها فى باب السر
 مع الاهل والضيف ص حدثنا سعد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس
 عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو
 يحطب يوم جمعة اذ قام رجل فقال يا رسول الله هلكت الكراع هلكت الشاة فادع الله يسقينا فبديه
 ودعا قال انس وان السماء كمثل الزجاج فهاجت ريح انشأت ممحبا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء
 غزا اليها فخر جناحنا خوض الماء حتى اتينا منازلنا فلم تزل تمطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل

او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله بحبسه فتبسم ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت
 الى الصحاب تصدع حول المدينة كأنه اكليل ش ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث
 في كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه ١ الاول عن محمد بن ابي ضمرة عن شريك
 بن عبد الله بن ابي ثمر عن انس بن مالك ٢ والثاني عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس
 ٣ والثالث عن مسدد عن ابي عوانة عن قتادة عن انس ٤ والرابع عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك
 عن انس ٥ والخامس عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن انس ٦ والسادس عن الحسن بن بشر عن
 معاذ بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ٧ والسابع عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن شريك عن انس ٨ والثامن عن محمد بن ابي بكر عن معمر عن عبيد الله بن ثابت عن انس ٩
 والتاسع عن ابوب بن سليمان معلقا عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
 عن انس ١٠ والعاشر عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن
 ابي طلحة عن انس ١١ والوجه الحادي عشر اخرجه في كتاب الجمعة عن ابراهيم بن المنذر عن الوليد
 بن مسلم عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله عن انس ١٢ والثاني عشر اخرجه في الجمعة ايضا من طريقين
 كما اخرجه هنا نحو من طريقين ١٣ احدهما عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن
 انس رضي الله تعالى عنه ١٤ والاخر عن مسدد عن جاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصري عن ثابت
 عن انس والحاصل ان الحاد اسنادين احدهما حال والاخر نازل وذكر البرازان جادا تفرد بطريق
 يونس بن عبيد فالطريقان اخرجهما ابوداود في الصلاة عن مسدد باسناد نحوه قوله فخطا
 جذب يقال فخط المطر وقطع بكسر الحاء وقطعها اذا احتبس وانقطع واقطع الناس اذا لم يمتطروا
 قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وايامه قوله اذا قام جواب يذنا
 قوله رجل قيل هو خارجة بن حصن الفزاري قوله الكراع بضم الكاف وحكي عن رواية
 الاصيلي كرها وخطي والمراد به اخليل ههنا لانه عطف عليه وهلك الشاؤم فبطل على غير هاهو الشاء
 جمع شاة واصل الشاة شاهة فعدفت لامها وقال ابن الاثير جمع الشاة شاء وشاء وشوى قوله كثر
 الزجاجة اي في شدة الصفاء ليس فيه شيء من الصحاب ومن الكدورات قوله فهاجت اي ثارت
 ريح انشأت سمها وفي التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ الصحاب اذا ارتفع وانشأ الله ومنه ينشأ
 الصحاب الثقال اي يذنها قوله عن اليها جمع عزلاء يفتح العين المهملة وسكون الزاي وهو في الرواية من
 اسفلها وفي الجمع يجوز كسر اللام وقطعها كافي البخاري وقدمر عن قريب قوله منازلنا وروي
 منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء اي لم تزل السماء تمطر ويجوز ان يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك
 تمطر ولكن على صيغة المجهول قوله او غيره اي او غير ذلك الرجل الذي قام في تلك الجمعة شك فيه انس وتارة
 يجزم بذلك الرجل وبقية الكلام مررت في كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفي رواية الاصيلي تصدع
 وهو الاصل ولكن حذفت منه احدى التاءين قوله اكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصابه مزينة
 بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها ﴿ ص حدثنا محمد بن النعمان حدثنا يحيى
 ابن كثير ابوغسان حدثنا ابو حفص واسمه عمر بن العلاء اخو ابي عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه
 فحين الجذع قائم فسمع يده عليه ش ﴿ مطابقته للترجمة في حين الجذع ويحيى بن كثير ضد

القليل ابن جبرهم ابو غسان بفتح الغين المججمة وتشديد السين المهملة العنبري يسكون النون البصري
 مات بعد المائتين وابو حفص بالمهملتين عمر بن العلاء بن حمارة البصري المازني وقال صاحب الكشاف
 الاصح انه معاذ بن العلاء لاهر وقيل لم تقع تسمية ابي حفص بعمر بن العلاء الا في رواية البخاري
 والظاهر انه هو الذي سماه وقد اخرج الاسمعيلى من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا ابو حفص
 ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم ابو احمد في ترجمة ابي حفص في الكنى فساقه من طريق
 عبد الله بن رجاء القداني حدثنا ابو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق
 عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم اخرج من طريق معمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء ابي غسان قال وكذا
 ذكر البخاري في التاريخ ان معاذ بن العلاء يكنى ابا غسان قال الحاكم الله اعلم اهما اخوان احدهما يسمى عمر
 والاخر يسمى معاذ او حدثا معا عن نافع بحديث الجذع او احدى الطريقين غير محفوظ لان المشهور العلاء
 ابو عمرو صاحب القراءت وابوسفيان ومعاذ فاما ابو حفص عمر فلا يعرفه الا في هذا الحديث المذكور وقيل
 ليس لمعاذ ولا لعمر في البخاري ذكر في هذا الموضع واما عمرو بن العلاء فهو اشهر الاخوة واجلهم
 وهو امام القراءت بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاري ايضا رواية ولا ذكر الا في هذا
 الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا ولا يظهر ان اسمه كنيته واما اخوه ابوسفيان بن العلاء فخرج
 حديثه الترمذي وحديث الباب اخرجه الترمذي في الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن
 عمر ويحيى بن كثير ابي غسان العنبري كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزي وقيل ان قوله عمر بن
 العلاء هوهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذي قوله الى جذع اى مستند اليه
 قوله فأتاه اى فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمسح يده عليه وفي رواية الاسمعيلى فأتاه
 فاحتضنه فسكن وقال لولم افعل لماسكن وفي حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم احتضنه لمخ
 الى يوم القيامة وفي حديث انس عند ابي عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذى نفسى يده لولم التزمه
 لما زال هكذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر به فدفن وفي حديث
 ابي سعيد عند الدارمي فامر به ان يحفر له ويدفن فان قلت وفي حديث ابي بن كعب فاخذ ابي بن كعب
 ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد ترابا * قلت هذا لا ينساق ما تقدم من دفعه
 لانه يحتمل انه ظهر بعد الهدم عند التكايف فاخذه ابي بن كعب * ص وقال عبد الحميد اخبرنا
 عثمان بن عمر اخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا ش * هذا التعليق اخرجه عبد الله بن
 عبد الرحمن الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وعبد الحميد ما ترجم له احد من رجال
 البخاري ولكن المزي ومن تبعه جزمو ابانه عبد بن حيد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد
 الحميد واما قيل له عبد بغير اضافة لاجل التخفيف وعثمان بن عمر بن فارس البصري ومعاذ بضم الميم
 ابن العلاء بالمذ المازني اخو ابي عمرو بن العلاء * ص ورواه ابوصاحم عن ابن ابي رواد عن نافع عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اى روى الحديث المذكور ابوصاحم الضحاك
 ابن محمد النبيل احد مشايخ البخاري الكبار عن عبد العزيز بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو
 اسمه ميمون المروزي وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد بن عمرو عن ابي عاصم مطولا واخرجه
 ابو داود عن الحسن بن علي عن ابي عاصم مختصرا * ص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى
 شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يا رسول الله لا تجعل لك منبرا قال ان شئتم فيجعلوا له
 منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فضمه اليه فبينما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمشي على ما كانت تجمع من الذكر عندها شئ
 مطابقة لترجة ظاهرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الواحد ابن ايمن ضد الايمر
 الخزومي مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو المخزومي روى عن ايمن الحبشي عند البخاري وحده
 والحديث مضى في كتاب البوع في باب التجار فانه اخرجه هناك عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن
 ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسمعيلى من طريق وكيع عن عبد الواحد
 فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقدمضى الكلام فيه في
 الجمعة وقال مالك غلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عباد وقال غيره غلام لامرأة من
 الانصار او للعباس وكان ذلك سنة سبع وقبل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع
 بضم الدال وفي رواية الكشمي بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع
 وفي رواية الكشمي فضمه اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسين **ص**
 حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن
 مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فقمنا لذلك الجذع صوتا
 كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت شئ **هـ** هذا
 طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر
 عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشي التيمي عن يحيى بن سعيد الانصارى عن حفص بن عبيد الله وروايته
 عنه من رواية الاقران لانه في طبقته وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجه في الجمعة
 في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن
 انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو مسعود ان البخاري انما قال في حديث محمد بن جعفر عن
 يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال
 البخاري عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل اراد ان
 الجذوع كانت له كالعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها
 قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشار وهى الناقة التى أتت
 عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عند النساء من الكبرى اضطربت
 تلك السارية تكذب الناقة الخلو ج انتهى والخلوج بفتح الخاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم
 الناقة التى انتزع منها ولدا وفي حديث انس عند ابن خزيمة فخت الخشبة حين الولادة وفي روايته
 الاخرى عند الدارمى خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابي بن كعب عند احمد والدارمى وابن
 ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمى من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال له اختر اعرسك في المكان الذى كنت فيه كما كنت بعنى قبل ان تصير جذعا وان شئت ان
 اعرسك في الجنة فتشرب من انهارها فيحس نبتك وتبر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اختار ان تفرسنى في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن
شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد عن شعبة عن سليمان سمعت ابا وائل يحدث عن حذيفة ان عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه قال انكم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال
حذيفة انا احفظ كما قال قال هات ائت جبرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل
في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليست هذه
ولكن التي تموج كوج البحر قال يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها ان يبتك وبينها بابا مغلقا قال يفتح الباب
او يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك لآخرى ان لا يفلق قلنا علم الباب قال نعم كما ان دون غد البله اتى حديثه
حديثا ليس بالاغليظ فبينما ان نساءه وامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش**
مطابقة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده
وهذا ايضا مجهزة من مجهزاته واخرجه من طريقين الاول عن محمد بن بشار وابن
ابى عدى وهو محمد بن ابراهيم بن ابي عدى ابو عمرو البصرى واسم ابي عدى ابراهيم عن
شعبة والثاني عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن خالد ابو محمد
العسكرى الفرائضى عن محمد بن جعفر الذى يقال له غندر عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابي
وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن ايمان العبسى والحديث مر في اول كتاب مواقيت الصلاة في
باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك
فلنذكر بعض شئ قوله في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الشراء ان يأتى
لاجل الناس بما لا يجل له او يحل بما يجب عليه قوله هات تقول هات يا رجل بكسر التاء اى
اعطنى وللأثنين هاتيا مثل آتيا ولجميع هاتوا وللهأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل
حاملين قال الخليل اصل هات من آتى يؤق قلبت الالف هاء قوله جبرى من الجرأة وهو الاقدام
على الشئ من غير تخوف قوله فتنة الرجل في اهله باليل البهن او عليهن في القسمة والابتنار قوله وماله
اى وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبجسه عن اخراج حق الله تعالى قوله وجاره اى وفي
جاره بالحسد والمفاخرة والمزاحاة في الحقوق واما خص الرجل بالذكر لانه في الغالب صاحب
الحكم في داره واهله والا فالنساء شقائق الرجال في الحكم وذكرنا ثلاثة اشياء ثم اذكر ثلاثة اشياء
تكفرها فذكر من عبادة الافعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الاقوال
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله ليست هذه اى ليست الفتنة التي اريدها هذه ولكن اريد
الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة المخاصمة
وكثرة المنازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاتمة والمقاتلة وقوله الفتنة منصوب بلفظ اريد المقدر
قوله قال يا امير المؤمنين اى قال حذيفة لعمر رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لا بأس عليك منها اى من
هذه الفتنة التي تموج كوج البحر قوله ان يبتك وبينها اى وبين هذه الفتنة بابا مغلقا يعنى لا يخرج منها
شئ في حياتك وفيه تمثيل الفتنة بالدار وحياة عمر بالباب الذى لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فادامت
حياة عمر موجودة فالباب مغلق لا يخرج منها شئ فاذا مات فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار
قوله قال لا بل يكسر اى قال حذيفة لا يفتح بل يكسر قوله قال ذلك اى قال عمر ذلك اخرى اى اجدد
قال ابن بطلان اما قال ذلك لان العادة ان الفلق انما يقع في الصحيح فاما ما انكسر فلا يتصور غلقه حتى

يجبر انتهى . قيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الامة ووقوع البأس بينهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذه فقمزها فقال له ابوذر ارسل يدي باقتل الفتنة وبيد ان ابذر قال لاتصيكم فتنة مادام فيكم و اشار الى عمر رضى الله تعالى عنه قوله اني حدثته من بقية كلام حذيفة قوله بالا غلط جمع اغلوطه وهو ما يغلط به يعنى حدثته حديثا صدقا محققا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اجتهاد ولا عن رأى قوله فهنا ان نسأله من كلام ابى وائل اى حثنا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الاعدع فسأله اى فسأل مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرها من كبار الصحابة وفي ذلك ما يدل على حسن تأديبهم مع كبارهم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصرع عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعرو حتى تقاتلوا الترك صفار الاعين جر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم الجمان المطرقة وتجدون من خبر الناس اشد هم كراهية هذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خبائرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على احكم زمان لان راي احب اليه من ان يكون له مثل اهل و ماله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوقعت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليان يفتح الياء آخر الحروف المحكم بن نافع وابو الزناد بازى والنون عبد الله بن ذكوان والاصرع عبد الرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر والاخر قوله وحتى تقاتلوا الترك صفار الاعين جر الوجوه الى قوله المطرقة وقد مر هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين ينزلون الشعر الثاني عوقوله وتجدون الى قوله فيه قوله لهذا الامر اى الامارة والحكومة الثالث قوله الناس معادن الى قوله في الاسلام وقد مر هذا في باب المناقب عن ابى هريرة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولستكم في بعض الفاظه وان كان مكررا زيادة الفائدة قوله في الحديث الاول تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وفي الثاني تقاتلوا الترك وهما جنسان من الترك كثيران وقبل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعر وقبل المراد بطول شعورهم حتى نصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقبل المراد ان نعالهم من شعر بأن يجعلوها من شعر مضفورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ابن دحية ان المراد القدس الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كل الماء و عن ثنائى بن مسعود العيون كأنها مثل خرت المسلة وبحمرة الوجه كأن وجوههم مطلية بالصغ الاحمر وبذلك لا انوف يقال ذاف الانوف والذاف بضم الذال المجمة جمع اذلف وروى بالمهملة ايضا وهو صغير الالف مستوى الارنية وقبل الذلافة تشمير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقطاسة انفراس الانف قوله كالجمان وهو جمع مجن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقبح الراء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الراء وذكر ابن دحية عن شيخه ابى اسحق ان الصواب سكون الطاء رقيق الراء وهى التى اطرفت بالعقب اى البست حتى غلظت فكأنها ترس على ترس ومنه طارقت النعل اذ ركبت جلدا على جلد وحزنته **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الاياج
 حجر الوجوه مطس الانوف صغار الاعين كان وجوههم المجان المطرقة نعالهم الشعر ش
 هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث ابي هريرة اخبره عن يحيى بن موسى الذي يقال له نخت
 او هو يحيى بن جعفر البكندی عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بتشديد الميم ابن
 منه عن ابي هريرة قوله خوزا بضم الخاء المججمة وبالأزى قال الكرمانى خوز بلاد الا هواز
 وتسترو كرمان بفتح الكاف وكسرها وهو المستعمل عنداهلها هو بين خراسان وبحر الهند وبين
 عراق البجم وسجستان والمعنى لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اهل خوز واهل كرمان قوله من
 الاياج يعنى هؤلاء الصنفان من الاياج قيل فيه اشكال لان هؤلاء ليسوا من الترك وردا به
 لا اشكال فيه لان هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع في اشتراك الصنفين في الصفات
 المذكورة مع اختلاف الجنس وقال الكرمانى هذان الاقليتان ليسوا على هذه الصفات ثم قال اما
 ان بعضهم كانوا بهذه الاصاف في ذلك الوقت او سيصيرون كذلك فيما بعد وامانهم بالنسبة الى
 العرب كالتواضع للترك وقيل ان بلادهم فيها مواضع اسمه كرمان وقيل ذلك لانهم يتوجهون من
 هذين الموضعين وقال الطبري لعل المراد بهما صنفان من الترك فان احد اصول احدهما من خوز
 واحد اصول الاخر من كرمان وقال ابن دحية خوز قيدناه في البخارى بالزى وقيد الجرجاني
 خور كرمان بالراء المهملة مضافا الى كرمان وصوبه الدار قطنى بالراء مع الاضافة وحكا عن
 الامام احمد وقال غيره تصحيف وقيل اذا اضيف خور فبالهملة لا غير واذا عطف كرمان عليه
 فبالزى لا غير وفي التلويح وهما جنسان من الترك وكان اول خروج هذا الجنس متغلبا في جادى
 الاولى سنة سبع عشرة وستمائة فعاتوا في البلاد واظهروا في الارض الفساد وخرجوا جميع المدائن
 حتى بغداد وربطوا خيولهم الى سوارى الجوامع كافي الحديث وعبروا القرات وملكوا ارض
 الشام في مدة يسيرة وعزموا على دخولهم الى مصر فخرج اليهم ملكها قطز المظفر فالتقوا بعين
 جالوت فكان له عليهم من النصر والظفر كما كان لطالوت فالتجولوا عن الشام منهزمين ورأوا مالم
 يشاهدوه منذ زمان ولا حين وارحوا خاسرين اذلاء صاعرين والحمد لله رب العالمين ثم انهم في
 سنة ثمان وتسعين ملك عليهم رجل يسمى غازان زعم انه من اهل الايمان ملك جلة من بلاد الشام
 وعات جيشه فيها عيث عباد الاصنام فخرج اليهم الملك الناصر محمد فكمهم كسرا ليس معه
 انجبار وتقل جيش التتار وذهب معظمهم الى النار وبئس القرار انتهى كلام صاحب التلويح
 قلت هذا الذى ذكره ليس على الاصل والوجه لان هؤلاء الذين ذكرهم ليسوا من خوز ولا من كرمان
 وانما هؤلاء من اولاد جنكز خان وكان ابتداء ملكه في سنة تسع وتسعين وخسمائة ولم يزل في
 الترقى الى ان صار يركب في نحو ثمان مائة مقاتل وافسد في البلاد وكان قد استولى على سمرقند
 وبخارى وخوارزم الذى كرسها تبريز والرى وهمدان ولم يكن هو دخل بغداد وانما
 اخرب بغداد وقتل الخليفة هلاون بن طلو خان بن خرخان المذكور وقتل الخليفة
 المستعصم بالله وقتل من اهله وقربائه خلق كثير وشعر بنصب الخلافة بعده وكان قتله
 في سنة ست وخمسين وستمائة ثم بعد ذلك توجه هلاون الى حلب في سنة سبع وخمسين وستمائة
 ودخلها في اوائ سنة ثمان وخمسين وستمائة وبقي السيف مبدولا ودم الاسلام مطولا سبعة ايام

وليا ليهما وقتلوا من اهلها خلقا لا يحصون وسبوا من النساء والذراري زهاء مائة الف ثم رحل هلاون
من حلب وتزل على حصن وارسل اكبر ثوابه كتيبتاوين مع اثني عشر طومان كل طومان عشرة
الاف الى مصر ليأخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المنصور فجهز وخرج ومعه مائة الف مقاتل
الف نفس مقاتلين في سبيل الله فتلاقوا على عين جالوت فصره الله تعالى على التار وهزمهم
بعون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخمسين وستمائة
ابن وقتل كتيبتاوين في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم العرب في البراري والمفاوز
وقال صاحب التوضيح تابعا لصاحب التلويح انه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غازان الى آخر ما ذكرناه
عن قريب قلت هذا ايضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالقيين والزي المجهتين يسمى ايضا قازان
بالقاف موضع الفين واسمه محمود تولى ملكة جنكزخان في العراقيين وما والاها بعد يسديين
طرقا بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وقازان بن ارغون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث
وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاوون لم يجتمع بقازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا
وقع بينهما حرب ثم خرج الملك الناصر لاجل حركة قازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء
والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة
لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قطلوشاه من اكبر امراء قازان فنصر الله تعالى الناصر
وانهزم التار وعاد عسكر المسلمين منصورا **قوله** فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد
فسرناه عن قريب **ص** تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق **ش** اي تابع غيري
شيخ البخاري في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسمعني بن راهويه
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني فطس قال ابانا ابو هريرة
رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لما اكر في شيء
احرص على ان اعني الحديث مني فيهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة تقتلون
فوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز **ش** هذا طريق
آخر من حديث ابى هريرة اخرج عن عني بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابى
خالد عن قيس بن ابى حازم عن ابى هريرة والحديث اخرج عن مسلم في الفتن عن ابى كريب عن ابى
اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه **قوله** ثلاث سنين كذا وقع في النسخ وفيه نظر
لان اباهريرة قدم في خير سنة سمع وكانت خيرة في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في ربيع الاول سنة احدى عشرة فتكون المدة اربع سنين وزيادة ويؤكد هذا بما قال حينئذ
عبد الرحمن سمعت رجلا صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما سمع ابو هريرة
اخرجه اجد وغيره ووجه ما ذكره البخاري بوجوه * الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الملازمة الشديدة ولم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من غزوة وحجة وعمره لان ملازمته فيها ليست كملزمته له في المدينة * الثاني اعتبر المدة
التي وقع له فيها الحرص الشديد من السماع والضبط وما عداها لم يكن فيها هكذا * والثالث انه وقع
له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواه واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم **قوله** لما اكن
في شيء بفتح الشين المعجمة وسكون الباء وفي آخره همزة واحد الاشياء وهذه رواية الكشيحي

وفي رواية غيره لم يكن في سني بكسر السين المهملة وكسر النون على اضافة جمع السنة الى ياء
المتكلم واراد في مدة عمرى قوله احرص افضل التفضل والمنضل عليه والمفضل كلاهما هو
هزيمة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقى سني عمره قوله على ان اى احفظ
قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل مصداق لما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز
بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصبلى في الموضعين ووافقه ابن السكن وغيره ومنهم من
ضبطه بكسر الراء قال القابسي معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض
وقال الكرمانى قبل المراد بالبارز ارض قارس وقبل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون
في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقبلهم الديالة قوله
وقال سفيان اى ابن عيينة وهم اهل البارز بفتح الزاي بعدها الراء قبل هو السوق بلغتهم
قلت البارز بالزاي اولاهم الراء اسم السوق بلغة العجم والترك ايضا وقال ابن كثير قول سفيان
المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كانه اشبهه على الراوى من البارز وهو السوق
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن ثعلبة قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما ينتعلون الشعر وتقاتلون
قوما كائن وجوههم الجمان المطرقة ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشئ من ذلك وقع وشئ سبق وهذا الحديث مضى
في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي التعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك
ص حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود قتلطون عليهم ثم يقول الجمر يا مسلم
هذا يهودى ورائى قاتله مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن امر سبق وهو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم مضى نحوه في الجهاد
في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبدالله بن عمرو الحكم بفتح الكاف هو ابن ايمان
قوله ثم يقول الجمر يروى حتى يقول الجمر قوله ورائى اى اختفى خلفي ص حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال باقى على الناس زمان يفتزون فيه فيقال هل فيكم من صحب من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون
نعم فيفتح عليهم ثم يفتزون فيقال هل فيكم من صحب من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
فيقولون نعم فيفتح لهم ش مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عبيدة
وعمر هو ابن دينار وجابر هو ابن عبدالله الحنابى ابن الصحابى بروى عن ابي سعيد سعد بن بن مالك
الحدرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى
الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل اخبرنا سعد
الطائى اخبرنا محل بن خليفة عن عدى بن حاتم قال بينا انا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا تاه رجل فشكى اليه الفاقة ثم اتاه آخر فشا قطع السيل فقال يا عدى هل رأيت الحيرة قلت لم ارها
وقد انشئت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظمئة ترتحل من الحيرة حتى تطوف الكعبة لانخاف احدا
الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فان دعا رطبى الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك الحياة لتفتحن كنوز
كسرى قال كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز لوئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه

من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجان يترجمه فيقولن الم ابعت اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول الم اعطتك مالا وافضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقعة تمره فمن لم يجد شقعة تمره فبشقة طيبة قال عدى فرأيت الظئيلة ترشح من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالبت بكم حياة لآتون ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج مل كفه ش مطبقته للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابو عبد الله المروزي الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجهمة ابن شميلة بن حراشة ابو الحسن المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يوسف بن ابي اسحق السديسي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو من افراد الحضاري ومحل بضم الميم كسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند التصديت بصيغة الجمع في موضع والعنفة في موضع والباقي كله اخبرنا والي الآن لم يقع مثل هذا والحديث مضى في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اي الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياه آخر الحروف وقص الرءاء بالدمع معروف قديما مجاور الكوفة قوله اثبتت على صيغة المجهول اي اخبرت قوله الظئيلة بالطاء المجهمة المرأة في اليهودج وهو في الاصل اسم اليهودج قوله حتى تطوف بالكعبة وفي رواية احد من غير حوار احد قوله فابن دما رطى بضم الدال المهملة وتشديد العين المهملة جمع داهر وهو الشاطر الخيث المفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقي والسمامة يقولون بالذال المجهمة والمعروف بالمهملة ووطى قبيلة مشهورة واسمه جلهمة ابن ادب بن زيد بن يشجب بن هريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اي اوقدوا نار الفتنة في البلاد وهو مستعار من سمرت النار اذا اوقدت قوله تتقنن على صيغة المجهول وفتح اللام وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز اي قال عدى مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لترن على صيغة العلوم باللام المفتوحة والنون المشددة وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الباء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله لعدم الفقراء في ذلك ازمان قيل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل يحتمل ان يكون هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه لما رواه البيهقي في الدلائل من طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال اتناولى عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا الا والله مامات حتى جعل الرجل يأثينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء خائبر حتى يرجع بماله يذكر من يضعه فيه فلا يجده فداغنى عمر الناس قال البيهقي فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم رضي الله تعالى عنه انتهى قبل هذا ارجح من الاول لقوله في الحديث ولئن طالبت بكم حياة قوله وليليقن بضم الباء آخر الحروف وباللام المفتوحة والنون المشددة ولقطة الله منصوبة به واحدكم بارفع فاعله قوله وافضل عليك من الافضل اي ولم افضل عليك منه قوله ولو بشقعة تمره بكسر الشين هذا رواية المستمل بشقعة بالتاء في الموضعين وفي رواية غيره بشق تمره بدون التاء في شق وهو النصف قوله ولئن طالبت بكم الى آخر من كلام عدى ابن حاتم ص حدثني عبد الله حدثنا ابو عاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

محل بن خليفة سمعت عبدًا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم **ش** عبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابو عامر الضحاك بن مخلد أحد مشايخ البخاري روي عنه هنا بالواسطة وسعدان بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون السين المملقة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهنى الكوفي وليس له في البخاري ولا الشيخ ولا الشيخ غيره هذا الحديث وهو من أفراد وهذا السند بهؤلاء الرجال وتحديثه قدم في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد **ص** حدثني سعيد بن شرحبيل حدثنا ليث عن يزيد عن أبي الخبير عن عقبة بن عامر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال أتى فرطكم وأنا شهيد عليكم أتى والله لا أنظر إلى حوضي الآن وأتى قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض وأتى والله ما أخاف بعدى أن تشرکوا ولكن أخاف أن تنافسوا فيها **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من ثلاثة مواضع من قوله أتى والله لا أنظر إلى حوضي إلى آخره ولا يخفى على القطن ذلك وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المجمة وقبح الراء وسكون الحاء وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام الكندي مات سنة ثنتي عشرة ومائتين وزيد هو من الزيادة وهو ابن أبي حبيب وابو الخبير هو مثنى بن عبد الله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الصلاة على الشهداء فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث إلى آخره نحوه قوله أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما وفي بعض النسخ عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما قبل حذف فيه لفظ أنه قلت يكون تقديره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثيرا من الخط ولابد من التلغظ بها قوله فرطكم بفتح الراء وهو الذي تقدم الواردة فيهم لهم الارشاد والدلائل ونحوها قوله أعطيت مفاتيح خزائن الأرض وقال الكرمانى وفي بعضها خزائن مفاتيح الأرض والاول اظهر قوله أن تنافسوا أصله أن تنافسوا فحذفت إحدى التائين من التنافس وهو الرغبة في الشيء والانفراد به وكذلك المناصفة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة رضي الله تعالى عنه قال أشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من الآطام قال هل ترون ما أرى أتى أرى الفتق تقع خلال بيوتكم مواقع القطر **ش** مطابقة للترجمة من حيث أن فيه أخبارا عن أمر غيب على الناس وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هوسفيان بن عيينة والحديث مضى في أوخر الحج في باب آطام المدينة فإنه أخرجه هناك عن علي بن سفيان إلى آخره قوله على اطم الاطم يخفف ويثقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم أي أنها لكثيرة وتم الناس لا تختص بها طائفة قال الكرمانى وهذا الإشارة إلى الحروب الحادثة فيها كوقعة الحرة وغيرها **ص** حدثنا ابو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة حدثته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها فرعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقد اقترب فتح اليوم من ردم بأجوج وأجوج مثل هذا وخلق باصبه وبالتالي تليها فقالت زينب قتل يارسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم إذا كثرت الخبيث **ش** مطابقة للترجمة من حيث أن فيه أخبارا عن أمر غيب عن الناس وقد شاهدته هو صلى الله تعالى عليه وسلم وابو اليان الحكيم بن نافع وفيه ثلاث صحابيات وهو زينب بنت أبي سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم أبي سلمة عبد الرحمن بن عبد الأسد وام

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه رملة بنت ابي سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابات وقدمضى الحديث في احاديث الانبياء في باب يا جوج ومأجوج ومضى الكلام فيه هناك قوله فرما اى خاشعا مما اخبره انه بصيب امته قوله ويل كلمة قال لمن وقع في هلكة ولا يترحم عليه ويوح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترحم عليه قوله العرب يعنى المسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله من رددم يا جوج ومأجوج اى من سدهم قوله باصبعه اى الابهام وقد صرح به في كتاب الانبياء في باب ويسألونك عن ذى القرنين قوله انك وفيما الصالحون ارادت ابقع الهلاك بقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال نعم اذا كثرت الخبث اى الزنا وقيل اذا هن الاشرار وذل الصالحون ﴿ص﴾ وعن الزهرى حدثتني هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استبقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبحانه الله ماذا اتزل من الخزائن وماذا اتزل من الفتى ش ﴿ص﴾ هو عطف على الزهرى في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتامه يأتى في الفتى عن ابي الجان المذكور انفا قوله ماذا اتزل من الخزائن قال الداودى الخزائن الكنوز والفتى ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبه التى لا يعلمها الا هو ﴿ص﴾ حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال انى اراك تحب الغنم وتخذها فاصلمها واصلم رعاها فأتى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شفع الجبال او سعف الجبال في مواقع القطر يفربده من الفتى ش ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابي سلمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة وامم ابي سلمة دسار والماجشون بكسر الجيم وقصها وضمها قال الكرماتى وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابي سلمة بن الماجشون بزيادة لفظة ابن بعد ابي سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة لعبد العزيز ويجوز كسرهما لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابي سلمة هو الماجشون فسمى بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنته كانتا حراوان فسمى بالفارسية لما يكون فيه خرسه وجنتاه بالخمر فحربه اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب ابن ابي سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة ينسب الى جده ورواته لهذا الحديث عن ابيه لاعتن ابي صعصعة فافهم واول الحديث مضى في باب ذكر الجن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخر في باب خير مال المسلم غنم ولكن فيها بعض زيادة وتقصى في المتن يعرف عند النظر ورعاها بضم الرا وتخفيف العين المهملة وهو الخطاط يقال شاة رعوهم بها داسيل من انفا الرعام اى دوا الرعام منها وروى رعاتها جمع الراعى نحو القضاة والقاضى قوله شفع الجبال بالشين المججمة قوله او سعف الجبال بالسين المهملة شك من الراوى وهو جمع سعة في رأس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المججمة وهى غصن النخل وقال ابن الاثير غصن النخل اذ يسى يسمى سعة بالسين المهملة واذا كان رطبا فهو طية والشعف بالشين المججمة رأس جبل من الجبال ومنه قيل لاعلى شعر الرأس شعفة ﴿ص﴾ حدثنا عبد العزيز بن الاويسى حدثنا ابراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقيام
 فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذ فليعذبه
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز
 هو ابن عبد الله بن يحيى ابوالقاسم القرشي الاويسى بضم الهمزة وقطع الواو وسكون الياء آخر الحروف
 وفي آخره سين معجمة نسبة الى اويس احد جداده وهو من افراده وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن
 عبد الرحمن بن عوف وفيه ثلاثة اثنان منهما مذكوران بالابن والثالث بالكسبة والحديث اخرجه
 مسلم قوله فتن بكسر القاء جمع فتنه قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب
 لشيء والتطلع اليه والتعرض له وروى من تشرف على وزن قفل من الماضي وكذا في رواية مسلم
 قوله تستشرفه اي تغلبه وتصرعه وقيل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقبل من طلع لها
 بشخصه طالعه بشرفها قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذبه وهو امر للغائب من عاذبه قوله
 او معاذ اشك من الراوي وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها
 يكون بحسب التعلق بها **ص** وعن ابن شهاب حديثي ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن
 عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث ابى هريرة هذا الا ان ابكر يزيد من
 الصلاة صلاة من فاتته فكا تماوت اهلكه وماله **ش** هو باسناد حديث ابى هريرة الى الزهري وشيخ هو
 ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المحضومي ويقال راهب فريش
 لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن ابن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا
 عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله
 ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذكور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث
 ونوفل بن معاوية بن عمرو الكنتاني الديلي وهو من مسلمة القتيق عاش الى خلافة يزيد بن معاوية
 ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخاري غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوي
 عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حبيب قوله مثل حديث
 ابى هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذي رواه ابو هريرة قوله الا ان ابكر اي شيخ الزهري
 قوله يزيد من الصلاة الى آخره قيل يحتمل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور
 عن عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائي في روايته قوله
 اهلكه وماله بالنصب فيهما وعن من وتره حقه اي قصه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن واما
 تكرونها قالوا يا رسول الله فانما نقاتل تؤدون الحق الذي عليكم وتساؤون الله الذي لكم **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التي ستقع ورجاله قد ذكرها غير مرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن مسدد وخرجه مسلم في المغازي عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى
 سعيد الانشعي وعن ابى كريب ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان بن ابى شيبة الكل عن الاعمش
 وخرجه الترمذي في الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قيس اثره بفتح الهمزة وقطع التاء الملتفة
 وبضم الهمزة وسكون التاء اي استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله تؤدون الحق
 الذي عليكم قيل المراد بالحق السمع والطاعة للامة ولا يخرج عليهم قوله وتساؤون الله الذي لكم

﴿ص﴾ حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو عمر اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ابو اسامة حدثنا شعبة عن ابى التياح عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس اعترلوهم شىء ﴿ص﴾ مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الغيبات ﴿ص﴾ ومحمد بن عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر فى الوضوء وابو عمر بفتح الميم اسمه اسمعيل ابن ابراهيم الهذلى الهروى البغدادى مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو احدث مشايخ البخارى ومسلم وروى البخارى عنه ههنا بواسطة وهو صاعقة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وابو اسامة حاد بن اسامة وابو التياح بفتح التاء المشاة من فوق وتشد يد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن جند الصبغى مات سنة ثمان وعشرين ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو جاد وابو زرعة بضم الزاى وسكون الزاى اسمه هرم بن عمرو بن حرز بن عبد الله البجلي ﴿ص﴾ والحديث اخرجه مسلم فى الفتى عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اجد بن ابراهيم الدورى قوله يهلك بضم الياء من الاهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله هذا الحى بالرفع فاعله يعنى بسبب وقوع الفتى والحروب بينهم يتخبط احوال الناس قوله لو ان الناس جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان يكون لئنى فلا يحتاج الى جواب ﴿ص﴾ وقال مجاهد حدثنا ابو داود اخبرنا شعبة عن ابى التياح سمعت ابازرعة شىء ﴿ص﴾ مجاهد هو ابن غيلان هو احدث مشايخ البخارى المشهورين وابو داود سليمان الطيالسى ولم يخرج له البخارى الاستشهادا واراد بذلك تصريح ابى التياح بسماعه من ابى زرعة ﴿ص﴾ حدثنا اجد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الاموى عن جده قال كنت مع مروان وابى هريرة فسمعت اباه هريرة يقول سمعت الصادق المصدق يقول هلاك امى على يدى غلمة من قريش قال مروان غلمة قال ابو هريرة ان شئت ان اسمهم بنى فلان وبنى فلان شىء ﴿ص﴾ مطابقتة للترجمة ظاهرة ﴿ص﴾ واجد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي ويقال الازرق المكي وعمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاص ابو امية القرشى سمع جده سعيد بن عمرو وابا عثمان القرشى الكوفى وروى له مسلم ايضا الا ان ابن ابى عمرو من افراد البخارى وكذلك اجد بن محمد من افرادهم ﴿ص﴾ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتى عن موسى بن اسمعيل قوله الصادق فى نفسه والمصدق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله غلمة يكسر الفين جمع غلام جمع قلة والغلام الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرماني تعجب مروان من وقوع ذلك من غلمة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهى وكأنه غفل عن الطريق المذكورة فى الفتى فانهم اظهروا فى ان مروان لم يورد هامورا تعجب فان لفظه هناك فقال مروان لعنة الله عليهم غلمة فظهر ان فى هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبهم من ذلك مع لعنة عليهم فلا وجه لنسبته الى التغفل قوله ان شئت خطاب لمروان ويروى ان شتم خطاب له ولمن كان معه او يكون له بالتعظيم ﴿ص﴾ حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني بسر بن عبد الله الحضرمى حدثني ابو ادريس الخولانى انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركنى فقلت يا رسول الله انا كفا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت ومن بعد هذا الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال نوم يدرن بغير هدى تعرف منهم وتكره قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة الى ابواب جهنم من اجابهم بها قذفوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتا قلت فما تأمرنى ان اذكركى ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام قال فارتز تلك النرق كلها

ولو ان تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة مثل الذي ذكرناه فيما قبل **و** يحيى بن موسى بن عبد بن الحنفى الذى يقال له خت يفتح الخاء المعجمة وتشديد الناء المشاء من فوق والولد هو ابن مسلم القرشى الاموى ابو العباس الدمشقى وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر مرقى الصلاة وبسر بضم الباء الموحدو سكون السين المهملة ابن عبد الله بضم العين مصغر الحضرى يفتح الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة وابو ادريس اسمه عائد الله بالعين المهملة وبالدال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولانى وهو لا الاربعة شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن ابى موسى محمد بن المثنى واخرجه مسلم قال المزى فى الفتن وليس كذلك وانما اخرجه فى كتاب الامارة والجماعة عن محمد بن المثنى به واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن على بن محمد ببعضه قوله مخافة نصب على التلبيل وكلمة ان مصدوقه قوله دخن بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون معه شوب وكدورة بمنزلة الدخان فى النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين الدخن الحقة وقال ابو عبيد تفسيره فى الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفى الجامع هو فساد فى القلب وهو مثل الدغل وقال النووى المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء قوله بغير هدى بالتوين يروى بغير هدى بضم الهاء وتوين الدال يروى بغير هدى باضافة الهدى الى ياء المتكلم قوله تعرف منهم وتنكر قال القاضى عياض الخير بعد الشر ايام عمر بن عبد العزيز والذين يعرف منهم ويتكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالخوارج ونحوهم قوله دعاء بضم الدال جمع داع قوله من جلدتنا قال الكرماني اى من العرب وقال الخطابى اى من انفسنا وقومنا والجلد غشاء البدن واللون انما يظهر فيه وقال الداودى من بنى آدم وقال الشيخ ابو الحسن اراد انهم فى الظاهر مثلنا معننا وفى الباطن مخالفون لنا فى امورهم وجلدة الشئ ظاهره قوله ولو ان تعض اى ولو كان الاعتزال بأن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك العض بالاسنان وهو من باب عضض بعضض مثل مس مس ومنه قوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه فادغمت الضاد بالضاد فصار عض بعض وحكى القرأز ضم العين فى المضارع مثل شديشد قوله وانت على ذلك الواو فيه للعمال **ص** حدثنى محمد بن المثنى حدثنى يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثنى قيس عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلم الشر **ش** هذا طريق آخر من حديث حذيفة اخرجه عن محمد بن المثنى عن يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابى خالد البجلي الكوفى عن قيس بن ابى حازم عنه قوله تعلم على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابى فاعله والخير بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضا وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابى كانوا يسألون من ابواب الخير ويتعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسى من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يحلب الخير ويدفع الشر **ص** حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرنى ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل قتان دعواهما واحدة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله فشان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة بتبعية فتنة وهى الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع على ومعاوله لما تحارب بالصفين قوله دعواهما اى دينهما واحد لان كلا منهما كان يسمى بالاسلام او المراد ان كلا منهما كان يدعى انه الحق وذلك ان عليا رضى الله عنه كان ادراكا امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولا اهل الحل والعقد باعوه بعد قتل عثمان رضى الله عنه

وتخلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرمانى دعواهما واحدة اى يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان علي رضى الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطئ معذور في الخطأ لانه بالاجتهاد والاجتهاد اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجرانتهى وفيه نظر وهو موضع التأمل بل الاحسن السكوت عن ذلك ﴿ص﴾ حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فقتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله ﴿ش﴾ هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر مسمى اى قتل عظيم فان كان المراد من الفتين فتنة على وقتة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزى في المنظم عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفاخسة وعشرون الفا من اهل العراق وخسة واربعون الفا من اهل الشام فن احسب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرىا وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقموا بصفين تسعة اوسبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهرى بلغنى انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اى حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو الخيط والتويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اى ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود العنسى والمختار رواه ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسى والمختار قتل ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التيمية والحارث الكذاب وجاعة في خلافة بنى العباس وليس المراد بالحدث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم من نشأة جنون اوسوداء غالبية وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قتل خرج مسيلة بالجماعة والاسود باليمن في آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسيلة في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وخرج طليحة في خلافة ابي بكر ثم تاب ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل ان سجاحا تابت والمختار بن عبد الله الثقفي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام باثبه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج في خلافة عبد الملك بن مروان وقتل ﴿ص﴾ حدثنا ابو ليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباسعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقيم قسما اذا تاه ذوا الخويصرة وهو رجل من بنى تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال ويحك ومن يعادل اذ لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يا رسول الله ائذنى فاضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحرق احدهم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز

تراقيم يعرفون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه
 فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى فضيه وهو قد حده فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قذذه فلا يوجد فيه شيء
 قد سبق القرت والدم آتيم رجل اسود احدى عضديه مثل ندى المرأة او مثل البضعة تدرود ويخرجون
 على غير فرقة من الناس قال ابو سعيد قاشد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واشهد ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى
 نظرت اليه على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعته **شي** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفى استنابة المرتدين عن
 عبد الله بن محمد وفى فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن المنثري به وعن
 ابى الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائى فى فضائل القرآن عن
 محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه فى السنة عن
 ابى بكر بن ابي شيبة وذكر معناه **الكلام** فى ثلثا قد مر غير مرة **قوله** وهو يقسم الواو فيه الحال **قوله**
 اتاه ذوا الخويرة بضم الخاء المحبة وقبح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة
 وبالراء وفى تفسير الثعلبى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هو اذن
 جاء ذوا الخويرة التميمى اصل الخوارج فقال اعدل قال هذا غير ذى الخويرة البسائى
 الذى بال فى المسجد وقال ابن الاثير فى كتاب الاذواء ذوا الخويرة رجل صحابى من بني تميم وهو الذى
 قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهلبى عقبه بقوله ويذكره عن الواقدي
 انه حرقوص بن زهير الكعبي من سعد تميم وكان لحرقوص هذا مشاهد كثيرة مشهورة بمجوده فى حرب
 العراق مع الفرس ايام عمر رضى الله تعالى عنه ثم صار خارجيا قال وليس ذوا الخويرة هذا هو ذوا النديبة
 الذى قتله على رضى الله تعالى عنه بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره ابو داود وقيل المعروف ان ذا النديبة
 اسمه حرقوص وهو الذى جل على على رضى الله تعالى عنه ليقته فقتله على رضى الله تعالى عنه **قوله**
 قد خبت بلفظ المتكلم وبالخطاب اى خبت انت لكونك تابعا ومقتديا بالنابعد والفتح اشهر واوجه **قوله**
 فقال عمر اى ابن الخطاب وقال فى وضع آخر فقال خالد بن الوليد ائذنى فى قتله ولا مانع ان يكون
 كل منهما استأذن فى ذلك **قوله** فان له اصحابا الفاء فيه ليس لتعليل فى ترك القتل فى كون الاصحاب له وان
 استحق القتل بل لتعقيب الاخبار اى قال دعهم عقب مقاتله بقصتهم وغاية ما فى الباب ان حكمه حكم المتأفق
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم لثلاث اقال ان محمد يقتل اصحابه **قوله** لا يجاوز
 تراقيم التراقي جمع ترقة هو عظم واصل ما بين ثغرة الخرو والعاتق وفى رواية لا يجاوز حناجرهم **قوله**
 يعرفون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج وان كان المراد
 الطاعة لا يكون فيه حجة والى هذا مال الخطابى **قوله** من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد
 الرمى شبه مروقه من الدين بالسهم الذى يصيب الصيد فى دخل فيه ويخرج منه من شدة مرعة خروجه
 لقوة الرامى لا يعلق من جسده الصيد بشيء **قوله** الى نصله وهو حديدة السهم **قوله** الى رصافه
 بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم يالفاء هو العصب الذى يلوى فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة
 بالحركات الثلاث **قوله** الى فضيه بفتح النون وحكى ضمها وبكسر الصاد المحبة وتشديد الياء آخر
 الحروف وقد فسر فى الحديث بالقدح بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان يراش

ويصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمى بذلك لأنه يرى حتى ما دنفوا
 أي هز بلا وحكى الجوهري عن بعض أهل اللغة أن النضى النصل والاول اولى قوله الى قدذه بضم القاف
 وبالدالين مجعنين الاولى مفتوحة وهو جمع قدزة وهي واحدة الريش الذي على السهم يقال اشبه به من القدزة
 بالقدزة لأنها تحذى على مثال واحد قوله قد سبق الفرث أي قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شيء من الفرث
 والدم ولم يظهر أثرهما فيه والفرث السرجين مادام في الكرش ويقال الفرث ما يجمع في الكروش مما تأكله
 ذوات الكروش وقال القاضي يعني تقد السهم من جهة أخرى ولم يتعلق شيء منه به قوله أيهم أي علامتهم
 قوله أو مثل البضعة بفتح الباء الموحدة أي مثل قطعة اللحم قوله تدر در بدالين ورأى مبهلات أي
 تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت إذا اندفع سمعه اختلاط وقيل تدر در نجى
 وتذهب ومنه دردر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفي
 آخره راء أي على أفضل فرقة أي طائفة وهذه رواية الكتبخيني وفي رواية غيره على حين فرقة
 بكسر الخاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف ثم نون وفرقة بضم الفاء على هذه الرواية أي على
 زمان فرقة أي امتراق وقال القاضي خير فرقة أي أفضل طائفة هم على رضى الله تعالى عنه واصحابه
 وخير القرون وهو الصدر الاول قوله قالتم على صيغة المجهول أي فطلب قوله على نعمت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أي على وصفه الذى وصفه والفرق بين الصفة والنعت هو أن النعت
 يكون بالخلية نحو الطويل والقصير والصفة بالأفعال نحو خارج وضارب فعلى هذا لا يقال
 الله منعت بل يقال موصوف وقيل النعت ما كان لشيء خاص كالعرج والعشى والعور
 لأن ذلك يخص موضعاً من الجسد والصفة ما كان لشيء مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك
 قال أبو سعيد هنا على نعمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم قال فيه دقة **ص** حدثنا
 محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن خثيمة عن سويد بن غفلة قال قال على رضى الله تعالى
 عنه إذا حدثكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تأنأ من السماء أحب إلى من أن
 أكذب عليه وإذا حدثكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من قول خير البرية
 يرقون من الإسلام كما يرقى السهم من الرمية لا يجاوز إيمانهم حناجرهم فأتينا لقتلهم فقتلهم فأن قتلهم
 أجر لمن قتلهم يوم القيامة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة والأعمش
 سليمان وخثيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الشاء المثناة ابن
 عبد الرحمن الجعفي الكوفي ورث مائى ألف وانفقها على أهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح
 الواو وسكون الباء آخر الحروف أب غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقد مر في أول كتاب القطفة والحديث
 أخرجه البخاري أيضاً في فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان أيضاً في استنابة المرتدين عن عرب بن
 حفص وأخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن عبد الله بن نمير وأبي سعيد الأشج وعنه إسحق بن إبراهيم
 وعن عثمان بن أبي شيبة وأبي بكر بن أبي كريب وزهير بن عيسى بن بكر بن نافع ومحمد بن أبي بكر الكلعي عن
 الأعمش عن خثيمة وأخرجه أبو داود في السنة عن محمد بن كثير وأخرجه النسائي في المحاربة عن محمد
 ابن بشار ولم يذكر صدر الحديث قوله فلان آخر من الخروار وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة
 بفتح الخاء وضموها وكسرها والظاهر أباحة الكذب في الحرب لكن الإقتصار على التعريض أفضل قوله

حدثنا الاستاذ ابي الضمير وقد يعبر عن السن بالمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال غلمان
حدثنا بالضم قوله سفياء الاحلام اي ضفاء العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل
قوله يقولون من قول خير البرية اي من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير
الخليقة قال الكرماني ويروى من خير قول البرية اي من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب
ما يكون المضاف داخلا في المضاف اليه وحيتئذ يراد به السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكم
الله في قضية التكليم وكانت كلمة حق لكن ارادوا بها باطلا قوله يعرفون اي يخرجون وقدم من
قريب قوله حناجرهم جمع خبيرة وهي رأس الغلصمة حيث تراه ناثما من خارج الخلق قوله فان قتلهم
اجرا لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشيحي وفي رواية غيره فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان
الاجر في قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لافتراق كلمة المسلمين **ص** حدثنا
محمد بن المني حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برذله في ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الادمعو
لله لنا قال كان الرجل فين كان قبلكم يحفرله في الارض فيصل فيه فيصاه بالمنشار فيوضع على رأسه
فيشق بالثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم او عصب وما يصده
ذلك عن دينه والله ليتفن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى القطان واسمعيل
ابن ابي خالد وقيس ابن ابي حازم البجلي وخباب بن قتيبة المجهي وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن
الارت بفتح الهزرة والراء وبالثاء المثناة من فوق كان سادس ستة في الاسلام مات بالكوفة رضى الله
تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه عن مسدد وفي مبعث النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الجدي واخرجه ابوداود في الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله
واخرجه النسائي في العلم عن عبدة بن عبد الرحمن وفي الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المني
بعضه قوله وهو متوسد الواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهي نوع من الثياب معروف
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اي الا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله
شكونا وكلمة الا في الموضعين للحث والتعريض قوله بالمنشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة
نشر الخشب ويقال ايضا المشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اشمرت الخشب اذا
قطعت قوله مادون لحمه اي تحت لحمه او عند لحمه قوله ليتفن اللام وبالنون الثقيلة قوله
من صنعاء الى حضرموت قال الكرماني وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون وبالمد قاعدة
الين ومدينة العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المجهي وفتح الراء والميم بلدة ايضا بالين
وجاز في مثله بناء الاسمين وبناء الاول واصراب الثاني فان قلت لامبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان
قلت الغرض بيان اتقاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء
دمشق قرية في جانبها الغربي في ناحية الربوة قال الجوهري حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى
كلامه قلت قال ياقوت في المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجملها تشبه دمشق في كثرة البساتين
والمياه وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب القرداس واتصلت بحيطانها بالعقبة وهي محلة
في ظاهر دمشق قلت قوله لانهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشحر أربعة أيام وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت أكثر من أربعة أيام **قوله** أو الذئب عطف على الاسم الأعظم وإن احتمل أن يعطف على المستثنى منه المقدر **قوله** ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لا تستعجلوا فإن من كان قبلكم قالوا ما ذكرنا فصبروا وأخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الأذى **من** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أزهر بن سعد حدثنا ابن عون أنبأني موسى بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله أناعلمك عمله فأناؤه فوجده جالسا في بيته منكسارأسه فقال ماشأئك فقال شركان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار فأثنى الرجل فأخبره بأنه قال كذا وكذا فقال موسى بن أنس فرجع المرة الآخرة بيشارة عظيمة فقال اذهب إليه فقل له أنك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة **شي** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة لأن هذا امر لا يطلع عليه إلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يعيش جيدا ويموت شهيدا فلما كان يوم القيامة ثبت حتى قتل وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت بن أنس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال أنس قلنا نراه يمشي بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم القيامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فأقبل وقد تكفن وتحفظ فقاتل حتى قتل **ذكر رجاله** وهم خمسة على بن عبد الله المعروف بابن المديني وأزهر بفتح الهزة وسكون الزاي ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين وابن عون هو عبد الله بن عون بن أربطان أن عون المزني البصري وموسى بن أنس بن مالك قاضي البصرة وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنه **ذكر معناه** **قوله** أنبأني موسى بن أنس ووقع في رواية أبي حنيفة ورواية عبد الله بن أحمد عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس وأخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا أدري من الوهم وأخرجه الأسعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فقد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل إلا أنه يقوى أن الحديث لابن عون عن موسى لآعن ثمامة **قوله** افتقد ثابت بن قيس وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك وهو الأغرب ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الأنصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا أنه قتل بالجماعة شهيدا **قوله** فقال رجل قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق جاد عن ثابت عن أنس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ماشأنا ثابت أشتكى فقال سعد أنه لجاري وما علمت له شكوى فأنقلت الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الأقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك في سنة خمس قلت أجيب عن ذلك بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الأقرع أول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقيل الرجل المذكور هو سعد بن عبادة لما روى أن المنذر في تفسيره من طريق سعد بن بشر عن قتادة عن أنس في هذه القصة فقال سعد بن عبادة يا رسول الله هو جاري الحديث قيل هو أشبه بالصواب لأن سعد بن عبادة من قبيلة

ثابت بن قيس فهو اشبه ان يكون جاره من سعد بن معاذ لانه من قبيلة اخرى قوله انا اعلم لك
هكذا ورواية الاكثرين وقال الكرماني كلمة لا تنبيه او الهمة في الاستفهام وفي بعضها انا اعلم قلت
كان النسخ التي وقعت عندهم الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال كلمة لا تنبيه او تكون الهمة
في الاستفهام ثم اشار الى رواية الاكثرين وهي انا اعلم بقوله وفي بعضها انا اعلم قوله لك
اي لاجلك قوله فأتاه اي فأتى الرجل المذكور ثابت بن قيس فوجده جالسا في بيته وقوله
جالسا ومنكسا حالان مترادفان او متداخلان ورأسه منصوب بقوله منكسا قوله ما شئت اي ما حلت
قوله فقال شراي فقال ثابت حال شر قوله كان يرفع صوته هذا التفات ومقتضى الحال ان يقول كنت
ارفع صوتي ولكنه التفات من الحاضر الى الغائب قوله فقد حبط عمله اي بطل وكان القياس
فيه ايضا ان يقول فقد حبط عملي وكذا قوله وهو من اهل النار والقياس فيه وانا من اهل النار قوله فأتى
فاخبره اي فأتى الرجل الرجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره انه قال كذا وكذا وكان ثابت لما نزلت
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال انا من اهل النار وفي رواية لمسلم فقال ثابت
انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا قوله فقال موسى بن انس وهو الراوي
المذكور عن ابيه انس قوله فرجع المرأة الآخرة اي فرجع الرجل المذكور وروى المرة الاخرى
قوله ببشارة بضم الباء وكسر ها والكسر اشهر وهي الخبر السار سميت بذلك لانها تظهر طلاقة
الانسان وفرحه قوله فقال اذهب اليه بيان البشارة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل
المذكور اذهب الى ثابت بن قيس فقل له الى آخره فان قلت فيه زيادة العدد على المبشرين
بالجنة قلت الخصيص بالعدد لا ينافي الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة وبإفظ
البشارة وكيف لاوا الحسن والحسين وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الجنة قطعها
ونحوهم ص حديثي محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب قرأ
رجل الكهف وفي الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضيابة او صحابة غشيته فذكره للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن او نزلت للقرآن ش
مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نزول السكينة عند قراءة
القرآن وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه مسلم
في الصلاة عن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر وعن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهادي وابي
داود واخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان قوله قرأ رجل هو اسد بن حضير
قوله الكهف اي سورة الكهف قوله تنفر بكسر الفاء من النفرة قوله فسلم اي دعا بالسلامة
كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله ورضى بحكمه او قال سلام عليك قوله ضيابة هي صحابة
نفثى الارض كالسدخان وقال ابن فارس الضيابة كل شيء كالغبار وقال الداودي قريب من الصحاب
وهو الغمام الذي لا يكون فيه مطر قوله او صحابة شك من الراوي قوله غشيته اي احاطت
به قوله فلان اي يا فلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتقتنم ما حصل لك من نزول
الرحمة وتستكثر من القراءة قوله فانها اي فان الضيابة المذكورة هي السكينة واختلفوا في معناها فقل
هي ريح هافقة ولها وجه كوجه الانسان وقيل هي الملائكة وعليهم السكينة والمختار انها شيء من مختارات

الله تعالى فيه طمانينة وراحة ومعه ملائكة يستمعون القرآن **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 اجد بن يزيد بن ابراهيم ابو الحسن الحراني حدثنا زهير بن معاوية حدثنا ابو اسحق سمعت البراء بن عازب
 يقول جاء ابو بكر رضي الله تعالى عنه الى ابي في منزله فاشترى منه رحلا فقال لعازب ابعت ابنك بحمله
 معي قال فحملته معه وخرج ابي ينقذه منه فقال له يا ابي بكر حدثني كيف صنعتما حين سريت مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم اسرنا ليلتنا ومن الغد حتى قام قائم الظهيرة وخلا الطريق لا يمر
 فيه احد فرغت لنا ضحرة طويلة لها ظل لم تأت عليه الشمس فزنا عنده وسويت للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مكانا يدي ينام عليه وبسطت فيه فروة فقلت نعم يا رسول الله وانا انقض لك
 ما حوكت فقام وخرجت انقض ما حوكت فاذا انا براع مقبل بغنم الى الصخرة يريد منها مل الذي اردنا
 فقلت له من انت يا غلام فقال رجل من اهل المدينة او مكة فقلت في غفلة لم نزلنا فقلت يا غلام ماخذ
 شاء فقلت انقض الصرغ من القراب والشعر والقذى قال فرأيت البراء يضرب احدي يديه على الاخرى
 ينقض فقلب في قعب كثبة من لبن ومعى اداة جلستها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرتوي منها يشرب
 ويشوض فأثيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكرهت او قطعه فوافقته حتى استيقظ فصبيت من الماء على اللبن
 حتى ردا سفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فشرب حتى رضيت ثم قال الم يا ابن الرجل قلت بلى قال فاحملنا
 بعد ما مالت الشمس واتبعنا سراقه بن مالك فقلت أتيننا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا فذاع عليه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتطمت بدفرسه الى بطنها أرى في جلد من الارض شك زهير فقال
 اني اراك قد دعوتنا على فادعوا لي قاله لهما ان ارد عنكما الطلب فدعاه النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فصاح فجعل لا يلقى احدا الا قال كيف كنتم ما هنا فلا يلقى احدا الا رداه قال ووفى لنا **ش** مطاقته
 للرجة من حيث ان فيه معجزة ظاهرة لا تخفى على متأمل **هـ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول**
 محمد بن يوسف ابو احمد البخاري البكندى سكن بغداد وهو من افرادة وصفار شيوخه وشيخه
 الآخر محمد بن يوسف القرطبي اكبر من هذا واقدم سمعا وقد كثر البخاري عنه **الثاني** اجد بن يزيد
 من الزيادة ابن ابراهيم ابو الحسن الحراني يعرف بالورثي بفتح الواو وسكون الراء وقبع المشاة من
 فوق وتشديد النون المكسورة بعدها يا آخر الحروف ساكنة ثم بين مهمة قلت الورثي احد اجداده
 وهو ابراهيم ابو احمد الحالك اسم الورثي ابراهيم **الثالث** زهير بن معاوية ابو خيثمة الجعفي
الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **الخامس** البراء بن عازب **ذكر** لطائف اسناده **هـ**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفي رواية اخبرنا اجد بن يزيد وفيه السماع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ان اجد بن يزيد انفرد به البخاري دون الخمسة وفيه ان زهير بن حرب هو الذي
 روى هذا الحديث تأما عن ابي اسحق وابوه خديج واسرائيل وروي شعبة من قصة اللبن حاصة وقد
 رواه عن ابي اسحق مطولا ايضا حفيده يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وهو في باب الهجرة الى المدينة
 لكنه لم يذكر منه قصة سراقه وزاد فيه قصة غيرها **هـ** ذكر معناها **و** قول ابي جاء ابو بكر اى الصديق
 رضي الله تعالى عنه قوله الى ابي هو عازب بن الحارث بن عدي الاوسى من قدماء الانصار قوله فاشترى
 منه رحلا بفتح الراء وسكون الحاء للمهمة وهو لنا فقه كالمسرح للهرس وقيل الرجل اصغر من القعب
 واشتراه بثلاثة عشر درهما قوله فقال لعازب ابعت ابنك بحمله اى يحمل الرجل معي قوله قال
 فحملت معه اى قال البراء فحملت الرجل معه وفي رواية اسرائيل التي تأتي في فضل ابي بكر رضي الله
 تعالى عنه ان غاربا امتنع من ارسال ابنه مع ابي بكر حتى يحضه ابو بكر بالحديث وهي زيادة ثقة
 بقوله قوله وخرج ابي ينقذه ثم اى يستوفيه قوله حين سريت سرى واسرى لغتان بمعنى السير

في الليل قال الله تعالى سبحانه الذي اسرى بعده وقال والليل اذا سرى قوله اسرىنا لئلا ينسب من ربنا الاو ذلك
حين نخرجهم من الغار وكانا بالثيا في الغار ثلاث ليال ثم خرجا قوله ومن الغد اي بعض الغد والعطف فيه كما في
قوله علفنا بذوا ما بارداه اذا اسراء انما يكون بالليل قوله حتى قام قائم الظهيرة اي نصف النهار وهو
استواء حالة الشمس وسمى قائما لان الظل لا يظهر حيث ذكرا به قائم واقف وفي رواية اسرايل اسرىنا لئلا
ويومنا حتى اظهرنا في وقت الظهيرة قوله وخلا الطريق هذا يدل على انه كان في زمن الحروب قبل
في قوله على حين غفلة من اهلها اي نصف من النهار قوله فرغت لنا صحرة اي ظهرت لابصارنا ورفعت
على صينة المجهول قوائمه وبسطت فيه فروة وهو الجلد الذي يلبس وقيل المراد بها قطعة حشيش مجمعة
ويقوى المعنى الاول ما في رواية ابني يوسف بن ابي اسحق ففرشت له فروة معي قوله وانا انقضت لك
ما حوالت يعني من الغبار ونحو ذلك حتى لا يشبهه عليه الريح وقبل معنى النفض هنا الحراسة يقال نقضت المكان
اذا انظرت جميع ما فيه ويؤيده قوله في رواية اسرايل ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا
والنفضة قوم يمشون في الارض ينظرون هل بهاعدو او خوف قوله لرجل من اهل المدينة او مكة هذا شك
من الراوي وهو احمد بن زيد فان مسلما اخرجه من طريق الحسن بن محمد بن اعين عن زهير فقال فيه
لرجل من اهل المدينة ولم يشك ووقع في رواية خديج فسمى رجلا من اهل مكة ولم يشك فان قلت كيف
وجه هذا قلت المراد من المدينة في رواية مسلم هي مكة ولم يرد به المدينة النبوية لانها حينئذ لم تكن
تسمى المدينة وانما كان يقال لها يثرب وايضا فلم تجر العادة للرعاة ان يبعدوا في المراعي هذه المسافة
البعيدة ووقع في رواية اسرايل فقال لرجل من قريش سماء فرفقه وهذا يؤيد هذا الوجه لان
قريش لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذاك قوله افي غنمك لبن بفتح اللام والباء الموحدة
وحكى عياض ان في رواية ابن بضم اللام وتشديد الباء الموحدة جمع لان اي هل في غنمك ذوات ابن
قوائمه اقبلت قال نعم اي احلب واراد بهذا الاستفهام امك اذن من صاحب الغنم في الحلب لمن يمر
بها على سبيل الصبابة فهذا يتدفع اشكال من يقول كيف استبحر ابو بكر اخذ الابل من الراعي بغير اذن
مالك الغنم واجب هنا بجواب آخر وهو ان ابناكر عرف مالك الغنم وعرف رضاه بذلك لصدافته له
اولا ذنه العام بذلك وقيل كان الغنم لحري لا امان له وقيل كانوا مضطربين قوله انقض الضرع اي ثدى الشاة
قوله والقذى بفتح القاف وفتح الذال المججمة مقصور او هو الذي يقع في العين يقال قدت عينه اذا وقع
فيها لذي كانه شبه ما يصير في الضرع من الاوساخ بالقذى في عين قوله في قب هو القدح من الخشب
قوله كشة بضم الكاف وسكون التاء المثناة وفتح الباء الموحدة اي قطعة من لبن قد رمل القدح
وقيل قدر حلبة خفيفة وقال الهروي والقزاز كل ما جعته من طعام اي ابن او غيره ما في كشة قال الهروي
بمدان يكون قليلا قوله اداوة بكسر الهمزة وهي نعل من جلد يستعجمه المسافر قوائمه بتروى منها اي
يستقي قوائمه يشرب حال قوائمه فوافقه حتى استيقظ اي وافق اتياني وقت استيقاظه وبروى حتى
تأيت به حتى استيقظ قوائمه حتى رد بفتح الراء وقال الجوهري بضمها قوله حتى رضيت اي طابت
نفسى لكثرة ما شرب قوائمه قال لم بأن الرحيل اي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يكره رضى الله
تعالى عنه المأبى رقت الارتحال ثوراي واتبعنا سراقة بن مالك بن جهم ثم اتبعنا بفتح العين فاعله فقول
وسراقة فاعله وفي رواية اسرايل فارتحلنا والقوم يطلبوننا نام بدر كسا غير سرقة قوائمه آية انضم
الهمزة على حبة المجهر لثوراي فارتحلت به اي سرقة فرسه ومعنى ارتطمت غاصت قوائمه في ثلاث

الارض الصلبة وارطم في الوحل اى دخل فيه واحتبس ورطمت الشيء اذا دخلته فارطم
 قوله ارى بضم الهمة اى اظن وهو لفظ زهير الراوى وفي رواية مسلم الشك من زهير يعنى هل قال هذه
 اللفظة ام لا قوله في جلد بفتح الجيم واللام وهو الصلب من الارض المستوى قوله فقال انى اراك اى قال
 سراقا للنبي ولا بى بكرانى اراكا قد دعوتما على قوله قاله بالرفع مبتداً وقوله لكما خبره اى
 ناصر لكما قوله ان اردتكما اى ادعوا لان ارد فهو علة للداء ويروى بنصب لفظه الله اى
 فاشهد الله لاجلكما ان اردتكما الطلب وقيل بالجر ايضا بنزع الخافض والتقدير اقيم بالله لكما
 بان ارد الطلب وهو جمع طالب وفي شرح السنة اقيم بالله لكما على الرد قوله فجا اى من الارتطام
 قوله الا قال كفتكم ويروى كفتهم قوله ما هنا يعنى ما هنا الذى تطلبونه قوله فلا يلقى احدا
 الورد بيان قوله ما هنا قوله ووفى لنا اى وفى سراقا بما وعده من رد الطلب * وفي هذا الحديث
 معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه * وفيه خذمة
 التابع للمتبوع واستصحاب الركوة في السفر وفضل التوكل على الله تعالى وان الرجل الجليل اذا
 نام يدافع عنه وقال الخطابي استدله بعض شيوخ السوء من المحدثين على الاخذ على الحديث
 لان عازبا لم يحمل الرجل حتى يحدته ابوبكر بالقصة وليس الاستدلال صحيحا لان هؤلاء اتخذوا
 الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها اجرا واما ما للشمس ابوبكر من تحميل الرجل فهو من باب
 المعروف والعادة المقررة ان تلامذة التجار يحملون الاثقال الى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك
 لكان لا يمتنع افادة القصة قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون ﴿ص﴾ حدثنا
 معلى بن اسد حدثنا عبدالعزيز بن المختار حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على اعرابي يعبده قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 دخل على مريض يعبده قال لا بأس طهور ان شاء الله قال قلت طهور كلا
 بل هو حى تقور او تنور على شيخ كبير تربره القبور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فم اذا شئ
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فم اذا وذلك من حيث ان الاعرابي لما رد على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله لا بأس طهور ان شاء الله مات على وفق ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من معجزاته
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم ووجه دخوله في هذا الباب ان في بعض طرقه زيادة
 تقتضى ايراده في علامات النبوة اخرجه الطبراني وغيره من رواية شريحيل والدعسد الرجن
 فذكر نحو حديث ابن عباس وفي آخره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذا ابت فمى كما تقول
 وقضاء الله كائن فاما منى من الغدا اميتا انتهى قلت الذى ذكرنا اوجرد لان الذى ذكره هو حاصل قوله
 فمى اذا توجهه المطابقة من نفس الحديث اوجه من توجهها من حديث آخر هل البخارى وقف عليه
 ام لا وهل هو على شرطه ام لا وعبد العزيز بن المختار بالخاء المعجمة الانصارى الدماغ مرفى الصلاة
 وخالد هو ابن مهران هذا والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن اسحق بن خالد بن التوحيد
 عن محمد بن عبد الله واخرجه انس بن مالك في الطب وفي اليوم واليلة عن سوار بن عبد الله قوله على
 اعرابي قال الزمخشري في ربيع الاربار اسم هذا الاعرابي قيس فقال في باب الامراض والعلل دخل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيس بن ابى حازم يعبده فذكر القصة وقال بعضهم لم أر رسميته
 لغيره فهذا ان كان محمودا فهو غير قيس بن ابى حازم احدا المحض من لان صاحب القصة مات في زمن

صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عير عن جابر بن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وذكر وقال لتفقد كنوزهما في سبيل الله **ش** قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري **و** الحديث قدمضى في الحسن عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك بن جابر بن سمرة قوله رفعه وروى رفعه اي برفع الحديث اي الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده هذا المقدار هو في رواية الاكثر بن وفي رواية ابى ذر بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده قوله وذكر اي وذكر بعده قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وقال لتفقد كنوزهما في سبيل الله اي في ابواب البر والطاعات **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة فقال لوسألتني هذه القطعة ما اعطيتكها ولان تعدو امر الله فيك ولاني ادبرت ليعقرنك الله واني لاراك الذي اريت فيك ما ريت فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم اريت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فوحي الي في المنام ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولهما كاذبان يخرجان بعدي فكان احدهما العنسي والاخر مسيلة الكذاب صاحب اليمامة **ش** **م** مطابقتهم للترجمة تؤخذ من قوله فاولهما كذايين الى آخره لان فيه اخبار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر قد وقع بعضه في ايامه وبعضه بعده فان العنسي قتل في ايامه ومسيلة قتل بعده في وقعة اليمامة قتله وحشي قاتل حزة رضي الله تعالى عنه **و** فان قلت قال يخرجان بعدي ومسيلة خرج بعده واما العنسي فانه خرج في ايامه قلت معنى قوله بعدي يعني بعد نبوت نبوتي او بعد دعوى النبوة **و** ابو اليمان الحكم بن نافع وشبيب ابن ابي حزة الحمصي وعبد الله بن ابي حسين هر عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين التوفلي مرفي البيع ونافع بن جبير بن مطعم مرفي الوضوء **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي اليمان ايضا واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن سهل بن ابي اليمان به واخرجه الترمذي فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليمان بقصة الرؤيا دون قصة مسيلة وقال غريب واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليمان **و** ذكر معناه **و** قوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وكان قد رآه في سنة تسع من الهجرة وهي سنة الوفودات قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رفد بني حنيفة قديم مسيلة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلة بن نمارة ويكنى ابا نمارة وقال السهلي هو مسيلة بن نمارة بن كبير بن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث بن هيمان بن ذهل بن الدول ابن حنيفة ويكنى ابا نمارة وقيل باهرون وكان قد تسمى بالرحان وكان يقال له رحان اليمامة وكان يعرف ابو ابا من النير نجات فكان يدخل البيضة في القارورة وهو اهل من فعل ذلك وكان يقص جناح الطير ثم يصله ويدعي ان غلبة تأتية من الجبل فيجلب لبنا قال الواقدي وكان رفد بني حنيفة بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن علي وعلى بن سنان ومسيلة بن حبيب الكذاب فازلوا في دار رملات الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بفداء وحشاء مرة خبز او لحما ومرة خبز او لبناء مرة خبز او سمنا مرة تمرا ينزلهم فلما قدموا المسجد واسلوا وقد خلفوا مسيلة في رحالهم

ولما ارادوا الانصراف اعطاهم جواهرهم خمس اواق من فضة وامر لمسيكة بمثل ما اعطاهم
 لماذكروا انه في رحالهم فقال اماله ليس بشركم مكانا فلما رجعوا اليه اخبروه بما قال عنه قال انما قال
 ذلك لانه عرف ان الامر لي من بعده وهذه الكلمة تثبت قبضه الله حتى ادعى النبوة وقال ابن اسحق
 ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما انتهوا الى اليمامة ارتد عدو الله وتنبى وتكذب
 لهم وقال انى اشركت معه فى الامر ثم جعل يجمع لهم السمجات مضاهيا للقرآن فاصعبت على ذلك
 بنو حنيفة وقتل فى ايام ابى بكر الصديق فى وقعة اليمامة قتله وحشى قاتل حزة كما ذكرناه وكان
 عمره حين قتل مائة وخمسين سنة قوله فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تألفاه
 ولقومه رجاء اسلامهم ولبيلغ ما نزل اليه وقال القاضى عياض يحتمل ان سبب مجيئه ان مسيلة
 قصده من بلده للقائه فجاءه مكافاة قال وكان مسيلة حينئذ يظهر الاسلام وانما يظهر كفره بعد ذلك
 قوله ومعه ثابت بن قيس بن شماس خطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يجابو
 الوفود من خطبهم قوله وفى يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه للحال قوله لن تعدو
 امر الله فيك اى خيتك فيما ملته من النبوة وهلاكك دون ملكك او فيما سبق من قضاء الله تعالى وقدره
 فى شقاوتك ويروى لن تعد بحذف الواو للجزم والجزم بلن حكاه الكسائى قوله ولئن اذبرت
 اى عن طاعتي ليعقرنك الله اى ليقتلنك ويهلكك واصله من عقر الابل ضرب قوائمها بالسيف
 وجرحها وكان كذلك قتله الله عز وجل يوم اليمامة قوله وانى لاراك بضم الهزة اى لاظنك الشخص
 الذى رأيت فى المدام فى حلق مارأيت قوله فاخبرنى ابو هريرة اى قال ابن عباس اخبرنى ابو هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره وفى مسلم وانى لاراك الذى اريت قبل ما اريت وهذا ثابت يجيبك
 عنى ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانى لاراك
 الذى أريت فاخبرنى ابو هريرة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليثما انا انما رأيت فى يدي
 سوارين الحديث وهذا يعد من مسند ابى هريرة دون ابن عباس فلذلك ذكره الحافظ المزى فى مسند
 ابى هريرة قوله سوارين من ذهب بضم السين وكسرهما وقال النووى قال اهل اللغة اسوار
 ايضا بضم الهزة وفيه ثلاث لغات وفى التوضيح قوله من ذهب لتأ كيد لان السوار لا يكون الامن
 ذهب فان كان من فضة فهو قلب قوله فاهمنى شأنهما اى احزننى امرهما قوله ان انفضهما اى انفض
 السوارين وهوامر من النفض فلما امر بالنفض نفخهما وتأويل نفخهما انها قتلا بريجه اى ان الاسود
 ومسيلة قتلا بريجه والذهب زخرف يدل على زخرفهما ودلا بلفظهما على ملكين لان الاساور هم
 الملوك وفى النفض دليل على اضمحلال امرهما وكان كذلك قوله فأوتيهما اى السوارين قوله
 يخرجان بعدى قال النووى اى يظهران شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة والافتقدا كانا فى زمنه
 انتهى وقد ذكرنا ان المراد بعد دعوى النبوة او بعد ثبوت نبوتى قوله فكان أحدهما اى احد
 السوارين فى التأويل العيسى بفتح العين المهملة وسكون النون والسين المهملة وهونسية الاسود
 الصنعانى الذى ادعى النبوة وقيل اسمه بلة بفتح العين المهملة وسكون السين الواحدة ابن كعب وكان يقال له
 ذوالخمار لانه زعم ان الذى يأتيه ذوالخمار قتله فيروز الصحابي الديلى بصعاه دخل عليه
 فخطم عنقه وهذا كان فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه على
 الاصح وبشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحابة بذلك ثم بعده جل رأسه اليه وقيل

كان ذلك في زمن الصديق رضي الله تعالى عنه والعنق نسبة الى عنس قال الرشاطي اسمه زيد بن مالك
 ابن ادد ومالك هو جاع مذبح قال ابن دريد العنق الناقة الصلبة قوله والآخر اى السوار الآخر
 في التأويل مسئلة الكذاب قوله اليامة بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف الميم وهى مدينة باليمن على
 اربع مراحل من مكة شرفها الله ومرحلتين من الطائف قيل سميت بذلك باسم جارية زرقاء كانت
 تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال هو ابصر من زرقاء اليامة فسميت اليامة لكثرة ما ضيف
 اليها والنسبة اليها بما **ص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا جاد بن اسامة عن يزيد بن عبد الله
 ابن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في المنام
 انى اهاجر من مكة الى ارض ما نخل فذهب وهلى الى انها اليامة او الهجر فاذهى المدينة يثرب ورايت
 فى رؤياى هذه انى هزرت سيفاً فقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم احدثهم هزرتة باخرى
 نعم احسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الخير وثواب الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا
 والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احدثوا اذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذى اتانا الله بعد
 يوم بدر **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن رؤياه الصدق ووقوعها مثل ما عبرها به
 وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ثم دال مهملة ابن عبد الله بن ابي بردة
 بضم الباء الموحدة بروى عن جده ابي بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته ابن ابي موسى
 الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **و** الحديث اخرجه البخارى مقطعا في غير موضع من المغازى وعلامات
 النبوة والتعريف عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم فى الرؤيا عن ابي كريب وعبد الله بن راد
 واخرجه النسائى فيه عن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن فيلان اربعتهم
 عن ابي اسامة عنه قوله اراه بضم الهجزة اى اظنه قوله وهلى بفتح الهاء يعنى وهى واعتقادي ويجوز
 فيه اسكان الهاء مثل نهر وهى يقال وهلت الى الشئ اذا ذهب وهلك اليه يقال وهل يهل وهلا وعن
 ابي زيد وهلت فى الشئ وعنه اهل وهلا اذا نسيت وغلظت فيه وضبطه بكسر الهاء قوله او الهجر بفتح
 الجيم وهى مدينة باليمن وهى قاعدة البحرين ويقال بدون الالف واللام بينها وبين البحرين عشر مراحل
 قوله فاذا هى المدينة كلمة اذا المفاجأة وهى ترجع الى ارض ما نخل وهو مبتدأ والمدينة بالرفع خبره قوله
 يثرب بالرفع ايضا عطف بيان بفتح الباء آخر الحروف وسكون التاء الثلاثة وكسر الراء ثم باء موحدة
 والنهى الذى ورد عن تسمية المدينة يثرب انما كان للتنزيه وانما جمع بين الاسمين هنا لاجل خطاب من
 لا يعرفها وفى التوضيح قد نهى عن التسمية يثرب حتى قيل من قالها وهو عالم كتبت عليه خطيئة ومثبه
 ما فيه من معنى التثريب والشارع من شأنه تغيير الاسماء القبيحة الى الحسنة ويجوز ان يكون هذا قبل النهى
 كانه سماها فى القرآن اخبارا به عن تسمية الكفار لها قيل ان ينزل تسميتها قوله وثواب الفتح اراد
 بالفتح قمع مكة او هو مجاز عن اجتماع المؤمنين واصلاح حالهم قوله بقرا قال النووى قد جاء
 فى بعض الروايات هكذا رأيت بقرا تنصر بهذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا اذ نصر البقرة وهى قبل الصحابة
 باحد قولهم والله خير قال القاضي ضبطنا والله خير برفع الهاء والراء على المبتدأ والخبر قيل معناه
 ثواب الله خير اى صنع الله بالقة ولين خير لهم من مفاعهم فى الدنيا والاولى قول من قال انه من جملة
 الرؤيا قلنا كلمة معناه فى الرؤيا عند رؤياه الفر يدلىل تأويله لايأتى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاذا الخير ما جاء الله به **ت** قوله وثواب الصدق الى آخره يريد به بعد احدثوا لا يريد ما كان قبل احدث قوله

بعديوم بدر قال القاضي يضم دال بعد وينصب يوم قال وروى بنصب الدال ومعناه ما جاء الله به
 بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم وخوفهم فزادهم ذلك ايمانا
 وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وتفرق العدو عنهم هية لهم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء
 عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اقبلت فاطمة عشي كأن مشيتها
 مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرحبا بابنتي ثم اجلسها
 عن يمينه او عن شماله ثم اسر اليها حديثا فبككت فقلت لها لم تبكين ثم اسر اليها حديثا فضحك
 فقلت ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن فسألتهما قال فقالت ما كنت لافشي سر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألتهما فقالت اسر الى ان
 جبريل عليه السلام كان يعارضني القرآن في كل سنة مرة رانه عارضني العام مرتين ولا اراه الا حاضرا
 اجلي وانك اول اهل بيتي لحاقا فبككت فقال اما تريين ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة او نساء
 المؤمنين فضحك لك ذلك **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر عن حضور اجله ومن
 حيث انه اخبر ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة
 وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب مرفي الزكاة وعامر
 هو الشعبي وفي بعض النسخ لفظ الشعبي مذكور ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الاستيذان عن موسى بن اسمعيل وفي فضائل القرآن واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي
 كامل الجحدري وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه النسائي في الوفاة
 عن محمد بن معمر وفي المناقب عن علي بن حجر وفي اوله زيادة قوله كأن مشيتها بكسر الميم لان
 القملة بالكسر للحالة وبالفتح للمرة قوله مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرفع لانه خبر
 كأن بالتشديد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مشى كأنه يتحد من صلب اى من موضع منحدر
 قوله او شماله شك من الراوى قوله يعارضني القرآن من المعارضة وهى المقابلة ومنه عارضت
 الكتاب بالكتاب اى قابلت به قوله ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن اى كان الفرح
 قريب الحزن قوله لافشي من الافشاء وهو الاظهار حتى قبض متعلق بمحذوف اى لم يقل حتى
 قبض قوله ولا اراه الا حاضرا جلي بضم الهزة اى ولا اظنه الا ان موقى قرب وبكاؤها في هذه
 الرواية كان من اجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراه الا حاضرا جلي وضحكها كان لاجل
 اخبارها لها انها سيدة نساء اهل الجنة او سيدة نساء المسلمين واما بكاؤها في الرواية التي تاتي الآن كان لاجل
 قوله انه قبض فوجعه الذي توفي فيه وضحكها لاجل انه قال فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه وماتت فاطمة
 بعد ابها بستة اشهر قالت عائشة وذلك في رمضان عن خمس وعشرين سنة وقيل ماتت بعده ثلاثة
 اشهر وفيه ان المرء لا يحب البقاء بعد محبوه قال ابن عمر في عاصم فليت المنيا كن خلفن عاصما ففشن
 جبهة الودعين بها **ع** وفيه ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة قال الكرماني فهي افضل من خديجة وعائشة
 رضي الله تعالى عنهما قلت المسألة مختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية
 انك رايت احدى ائمة من ائمة المؤمنين غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فليكن ذلك فيكون
 في يوم كذا من سنة كذا عند الاصولي **ح** عن ابن يحيى بن قزعة حدثنا ابا عبد الله بن سعد
 عن ابيه عن سمره عن عائشة قالت سالت سعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة يا سعا انك رايت
 (قصة)

قبض فيه فسارها بشئ فبكت ثم دماها فسارها فضحكك قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرني انه قبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني
اني اول اهل بيته اتبعه فضحكك **ش** هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاوي والعين الجملة المفتوحات الحجازي وهو من افراده يروى عن
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابراهيم بن روى عن ابيه سعد المذكور عن مروة
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضي الله تعالى عنها عن منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم بن
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه واخرجه النسائي في المناقب عن
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمي عن ابراهيم بن سعد بن قولة في شكواه اى في مرضه وبقيته
الكلام مرث في الحديث السابق **ص** حدثنا محمد بن مغيرة حدثنا شعبة عن ابي بشر عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يذني ابن عباس فقال له عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله تعالى عنه ان لنا بنا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا
ما تعلم **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اى اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه
ووقع الامر كذلك وهو ابو بشر بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن ابي وحشية اياك الشكري البصري
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي النعمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازي
ايضا عن محمد بن مغيرة واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشر عن غندر عن عبد بن جندب قال
حسن صحيح قوله يذني اى يقرب وفيه النقائت قوله ان لنا بنا مثله اى مثل ابن عباس في العمرو خرضه
اننا شوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسك قال اقربه واقدمه من جهة علمه والعلم برفع كل
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اى من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك بركة دماها صلى الله تعالى
عليه وسلم اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل **قوله** اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى
مجى النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله
رسوله بذلك **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن القيسيل حدثنا
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه بمخفة
قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بعد فان الناس يكثرون
ويقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فمولى منكم شيئا بضر فيه قوموا ويقع
فيه آخرون فليقبل من محبتهم ويتجاوز عن مسيئتهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم
من يتولى امور الناس وانه وصى اليهم بما ذكر فيه **و** ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان
ابن حنظلة بن قيسيل الحامى الجملة وسكون النون وقبح الظاء المعجمة وباللام ابن ابي عامر الراهب قد مر
في الجمعة **قوله** ابن القيسيل ويروى حنظلة القيسيل بدون لفظ الابن وكلاهما صحيح ولكن بشرط
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بن قيسيل

الملائكة فسألوا امرأته فقالت سمع الهبة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال وكان يوم احد فقاتل
 حتى قتل قتله اوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بانه حنظلة المقتول بدر فقاتل شهيدا
 اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه
 في الجمعة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقدم الكلام فيه هناك **قوله** بهصاصة دسما قال
 الخطابي اي بهصاصة سوداء **قوله** بمنزلة الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الانساد بالكثير
 كما في قولهم الهو في الكلام كالمح في الطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام **قوله**
 فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس **قوله** جالس به وروى جلس فيه **ص**
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابي موسى عن الحسن عن ابي
 بكرة اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعد به على التبر فقال ابني هذا سيد
 ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اخبر بان الحسن رضي الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما خبر
 فانه ترك الخلافة لعائبة وارتفع النزاع بين الطائفتين وعلى بن عبد الله المعروف بالمسندى ويحيى
 ابن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون
 العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهري ابو قبيلة من اليمن
 والنسبة اليه كذلك وابو موسى اسرائيل بن موسى البصري تزل الهند والحسن هو البصري
 وابو بكرة نفع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البزارى ايضا في الصلح وقدمضى
 الكلام فيه هناك **قوله** ذات يوم معناه قطعة من الزمان ذات يوم **قوله** ابني دليل على ان ابن البنت
 يطلق عليه الان ولا اعتبار بقول الشاعر • بنونا بنوا بناتنا • بنوهن ابنا الرجال
 الاباعد **قوله** فئتين اي طائفتين **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ابوب
 عن جريد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفرا وزيدا قبل ان يحيى
 خبرهم وعيناه تذرفان **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل
 جعفر بن ابي طالب وزيد بن حارثة بموته قبل ان يحيى خبرهما وهذا من علامات النبوة وسواء في بيان
 ذلك في خروء مؤفة مفصلا ان شاء الله تعالى وابوب هو الصخيثاني وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هبيرة
 ابونصر البصري ومضى الحديث في الجائز عن ابي ممر عبد الله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك **قوله**
 خبرهم وروى خبرهما اي جعفر وزيد الصخيثاني في الرواية الاولى يرجع اليهما الى من قتل بهما والمراد
 اهل مؤفة وما جرى بينهم **قوله** وعيناه الواو فيه للحال اي وعيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تذرفان بالذال المعجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دما **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا
 ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم
 من انماط قلت واني تكون لنا الانماط قال اما انه سيكون لكم الانماط فانا اقول لها يعني امرأته اخرى
 عنى انماطك فنقول المبقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستكون لكم الانماط قاعدها **ش** **ص**
 مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بأنه سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك
 وهي جمع نط بفتحها وهو بساطه خل دقيق **ص** وعمر بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان
 البصري من افراده يروى عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الازدي البصري يروى عن سفيان

التورى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن عبدالله بن عمر وعن محمد بن الثنى واخرجه الترمذى فى الاستيذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انما قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك الجار لما تروج قوله واتى يكون اى ومن ان يكون لنا الانما قوله اما بفتح الهزبة وتخفيف الميم وهى من مقدمات اليين وطلائعه كقول الشاعر اما الذى لا يعلم الغيب غيره ولما ذكر ابن هشام الا بفتح الهزبة والتخفيف وذكر انواعها قال واختها اما من مقدمات اليين وطلائعه قوله فانا نقول لها اى قال جابر انا نقول لها يعنى لامرأته قوله فنقول اى امرأته قوله فادعها اى اتركها بحالها مفروشة **ص** حدثنى احمد بن اسحق حدثنا عبيد حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبدالله بن مسعود قال انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل على امية بن خلف ابى صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا اتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذى يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آمتا وقد اوتيت محمد او اصحابه فقال نعم فلاحيا بينهم فقال امية لسعد لا ترفع صوتك على ابى الحكم فانه سيد اهل الوادى قال سعدوا لله لئن منعنى ان اطوف لاقطعن متجرك بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه قال قال ابى قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته فقال اما تعين ما قال الى اخى البثرى قالت وما قال قال زعم انه سمع محمد يزعم انه قال قلت فوالله ما يكذب محمد قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقال له امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك البثرى قال فاراد ان لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشرف الوادى فمرو بما او يومين فصار معهم فقتله الله **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف قتل في وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بنى مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتركوا فيه وهوا امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح **ذكر رجاله** **وهم ستة** **الاول** احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلى السمر مارى وسمرار قرية من قرى بخارى **الثاني** عبدالله بن موسى بن باذام ابو محمد العيسى الكوفى وهو احمد مشايخ البخارى **الثالث** اسرائيل بن يوسف بن ابى اسحق السيبى **الرابع** ابو اسحق عمرو بن عبدالله السيبى **الخامس** عمرو بن ميمون الازدى الكوفى ادرك الجاهلية **السادس** عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه وقد اخرج البخارى هذا الحديث ايضا فى اول المغازى فى باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يقتل بدر **ذكر معناه** **قوله** سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشمل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج ن لبيت وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاشلى يكنى ابا عمرو واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يدى مصعب بن عمير وشهد بدر واحدا والحدوق فرمى يوم الحدوق بسهم ففأش شهرا ثم اتفص جرحه فمات منه قوله معتمرا نصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فنزل اى سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة على امية بن خلف بن وهب يكنى ابى صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعنى لاجل التجارة فر بالمدينة لانها طريقه نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مواخيا معه قوله وقال امية لسعد انتظر حتى اذا اتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقائلة انطلقت فطفت بالناء

قَاتَلَ اَيُّ اَن اَبَاجَهْل قَاتَلَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَانَّمَا ارَادَ سَعْدُ اَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ اُمِيَّةً فَلَمَّا فَهِمَ هَذَا فَهَمَ اسْتَشْكَلَ ذَلِكَ بِمَكُونِ اَبِي جَهْلٍ عَلَى دِينِ اُمِيَّةٍ ثُمَّ
 تَصَفَّ بِالْجَوَابِ كَذَلِكَ **ص** حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ الْمَغِيرَةِ عَنْ اَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنَ رَسُولُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ النَّاسَ يَجْتَمِعُونَ فِي صَعِيدِ قَهْقَامٍ اَوْ يَكْفِرُونَ فَرَزَعُوا ذُنُوبًا اَوْ ذُنُوبِينَ وَفِي بَعْضٍ
 تَزَعَهُ ضَعْفٌ وَاللهُ يَغْفِرُهُ ثُمَّ اخَذَهَا مِنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُنُوبِينَ **ش**
 مَطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ مِنْ حَيْثُ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْبَرَ عُمَارَةَ فِي النَّامِ فِي امْرِ خِلَافَةِ الشُّعْبَيْنِ وَقَدْ
 وَقَعَ مِثْلُ مَا قَالَتْ عَلَى مَا تَذَكَّرُوهُ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَقٌّ بِاخْلَافِ **و** عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ
 هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ شَيْبَةَ اَبُو بَكْرٍ الْخَوَارِزْمِيُّ الْقُرَشِيُّ مَوْلَاهُمُ الْمَدَنِيُّ وَهُوَ مِنْ اَفْرَادِهِ
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمَغِيرَةِ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْفَيْنِ الْمَجْمَعَةِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ حِزَامٍ بْنِ
 خُوَيْلِدٍ اَبُو الْقَاسِمِ الْحِزَامِيُّ الْمَدِينِيُّ يَرْوِي عَنْ اَبِيهِ الْمَغِيرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ يَرْوِي عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ
 ابْنِ اَبِي عِيَّاشٍ الْاَسَدِيِّ الْمَدِينِيِّ الْاِمَامَ وَهُوَ يَرْوِي عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا وَالْحَدِيثُ اخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ اَيْضًا فِي التَّعْبِيرِ عَنْ اَحَدٍ مِنْ بَنِي بَنِي وَنَسَبِهِ مَسْلُومٌ فِي الْفَضَائِلِ
 عَنْ اَحَدٍ مِنْ بَنِي بَنِي وَنَسَبِهِ وَخَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الرَّوِّاءِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ وَخَرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِيهِ عَنْ يُونُسَ
 ابْنِ سَعِيدٍ قَوْلُهُ فِي صَعِيدِهِ فِي الْهَجَةِ وَجَدَ الْاَرْضَ قَوْلُهُ ذُنُوبًا بِفَتْحِ الدَّالِ الْمَجْمَعَةِ وَهُوَ الدَّلْوُ الْمَمْتَلِئَةُ مَاءً
 وَقَالَ ابْنُ فَارَسٍ هُوَ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ قَوْلُهُ اَوْ ذُنُوبِينَ شَكٌّ مِنَ الرَّوِّاءِ قَوْلُهُ وَفِي بَعْضٍ تَزَعَهُ اَيَّ اسْتِنَاقَهُ قَوْلُهُ
 ضَعْفٌ بِفَتْحِ الضَّادِ الْمَجْمَعَةِ وَصَحَّاحُ الْفَتَاوَانِ وَلَيْسَ فِيهِ حُطٌّ مِنْ فَضِيلَةٍ اَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ وَانَّمَا
 هُوَ اخْبَارٌ عَنْ حَالٍ وَلَا يَنْبَغِي اَنَّهُ اسْتَقْبَلَ بِقِتَالِ اَهْلِ الرَّدَّةِ فَلَمْ يَتَفَرَّقْ لَفْظُ الْاِمْصَارِ وَجِبَابَةُ الْاَمْوَالِ
 وَلَقَصَرُ مَدَنِهِ فَانَّمَا سِتْنَانٌ وَثَلَاثَةٌ اشْهُرٍ وَعَشْرُونَ يَوْمًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَاللهُ يَغْفِرُهُ لَيْسَ فِيهِ تَقْصِيلٌ لَهُ
 وَلَا اِشَارَةٌ اِلَى الذَّنْبِ وَانَّمَا هِيَ كَلِمَةٌ يَدْعُونَ بِهَا كَلَامَهُمْ وَنَعْمَتُ الدَّامَةِ قَوْلُهُ ثُمَّ اخَذَهَا اَيَّ الذُّنُوبِ وَقَالَ
 الدَّوْدِيُّ اَيَّ اخِذَ الْخِلَافَةَ قُلْتُ لَفْظُ الْخِلَافَةِ غَيْرُ مَذْكُورٍ وَانَّمَا الذُّنُوبُ الَّتِي اسْتَحَالَتْ غَرَابًا كُنْيَاةً عَنْ
 خِلَافَةِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَوْلُهُ فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرَابًا اَيَّ تَحَوَّلَتْ مِنَ الصَّغَرِ اِلَى الْكِبَرِ وَالْغَرَبِ بِفَتْحِ
 الْغَيْنِ الْمَجْمَعَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ الدَّلْوُ الْعَظِيمُ يَسْقِي بِهِ الْبَعِيرَ فَهِيَ اَكْبَرُ مِنَ الذُّنُوبِ وَهَذِهِ الْحَالَةُ اِنَّمَا حَصَلَتْ لَهُ
 لَطُولُ اَيَّامِهِ وَمَاقِعُ اللهِ مِنَ الْبِلَادِ وَالْاَمْوَالِ وَالْفَنَاءُ فِي عَهْدِهِ وَانَّهُ مَصْرُ الْاِمْصَارِ وَدُونَ الدَّوَابِّ
 وَقَالَ الْوَوِيُّ هَذَا النَّامُ مِثْلُ الْمَاجِرِيِّ لِلْمُخْلِيقِينَ مِنْ ظُهُورِ آثَارِهِمَا وَاتِّفَاعِ النَّاسِ بِمَا وَكُلَّ ذَلِكَ مَا خُوِذَ
 مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ هُوَ صَاحِبُ الْاَمْرِ قَامَ بِهِ الْاَكْمَلُ قِيَامًا وَقَرَّرَ الْقَوَاعِدَ ثُمَّ خَلَفَهُ اَبُو بَكْرٍ
 رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ سِتْنَيْنِ فَقَاتَلَ اَهْلَ الرَّدَّةِ وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ ثُمَّ خَلَفَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فَاتَّسَعَ الْاِسْلَامُ
 فِي زَمَنِهِ فَقَدْ شَبَّهَ اَمْرَ الْمُسْلِمِينَ بِقَلْبٍ فِيهِ الْمَاءُ الَّذِي بِهِ حَيَاتُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ وَسُقْيَاهُمْ قِيَامُهُمَا
 عَصَاهُمَا قَوْلُهُ عُبْقَرِيًّا بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَقَطَعَ الْقَافَ وَكُسْرِ الرَّاءِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ
 اَخْرَاجَهُ وَفَوَ الْعُبْقَرِيُّ هُوَ الْحَاقِظُ فِي عَمَلِهِ وَهَذَا عُبْقَرِيٌّ قَوْمُهُ اَيَّ سَيِّدِهِمْ وَقِيلَ اَصْلُ هَذَا مِنْ عَقَرٍ
 وَهِيَ اَرْضٌ يَسْكُنُهَا الْجِنُّ فَضَارٌّ مِثْلُ كُلِّ مَنْسُوبٍ اِلَى شَيْءٍ غَرِيبٍ فِي جُودَةِ صَنْعَتِهِ وَكَيْلِ رَفْعَتِهِ
 وَقِيلَ عُبْقَرٍ قَرِيْبَةٌ يَحْمِلُ فِيهَا اَلْتِّيَابَ الْحَسَنَةَ فَيَنْسَبُ اِلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ جَيِّدٍ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ الْعُبْقَرِيُّ كُلُّ شَيْءٍ يُلْغَى

النهاية في الخبر والشرق قوله بقرى فريه بقرى بكرم الراة وفريه بفتح الفاء وسكون الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء اى يعمل علاماصلا ويقطع قطعة مجديا يقال فلان بقرى فريه اذا كان باقى بالحب في عمله وقال الخليل يقال في الشجاع ما بقرى احد فريه مخففة الياء ومن شدد اخطأ يقال معناه مائل احد بقرى على عمله قوله ضرب الناس بعطن والعطن مبرك الابل حول موردها تشرب عللا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضي ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه عائد الى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل يعود الى خلافتها لان تدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الامر لان ابابكر جمع شملهم وابند الفتوح وتكامل في زمن عمر رضى الله تعالى عنه قوله وقال همام اى همام ابن منبه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذنوبين يعنى من غير شك وهذا تعليق وصله البخارى في التمييز من هذا الوجه من غيره **ص** حدثنا عباس بن الوليد الزبى حدثنا معمر سمعت ابى حدثنا ابو عثمان قال انبثت ان جبريل عليه السلام اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده ام سلمة فيجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلمة من هذا او كما قال قال قالت هذا دحية قالت ام سلمة ايم الله ما حسيت الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعلم بنجر جبريل عليه السلام او كما قال قال فقلت لابي عثمان ممن سمعت هذا قال من اسامة ابن زيد **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذى كان يخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالفتيات فكان علما من اعلام نبوته **ع** وعباس بتشديد الباء الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصرى وهو من افراد مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين والنزبى بفتح النون وسكون الراء وبالسبب المهمة قال الكلابى نرس لقب احد اجداد عباس المذكور وكان اسمه نصر فقال له بعض التبط نرس بدل نصر فبقى لقبا عليه ومعمر هو ابن سليمان التيمى كان رأسا في العلم والعبادة كايه مات سنة سبع وثمانين ومائة وابوه سليمان بن طرخان التيمى من السادة تابعى مات سنة ثلاث واربعين ومائة وابو عثمان اسمه عبدالرحمن بن مل النهدي بفتح النون ذكرى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث يأتى في فضائل القرآن واخرجه مسلم في فضائل ام سلمة رضى الله تعالى عنها قوله انبثت على صيغة المجهول اى اخبرت وهذا مرسل لكنه صار مسندا متصلا حيث قال في آخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد قوله وعنده ام سلمة جللة حالية واسمها هند بنت ابى امية احدى زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فجعل اى جبريل يحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قام قوله او كما قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال قالت اى قال ابو عثمان قالت ام سلمة هذا دحية بكسر الدال المهمة وقصها ابن خليفة الكلبي الصحابي وكان من اجل الناس وكان جبريل عليه السلام يأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته ويظهر لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته وربما لم ير الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بنجر جبريل عليه السلام بفتح الناء المهملة والباء الموحدة وروى بنجر جبريل على لفظ المضارع من اخبر وروى ايضا خبر جبريل بدون باء الجر قوله قال فقلت لابي عثمان اى قال سليمان بن طرخان والد معمر المذكور لابي عثمان عبدالرحمن المذكور ممن سمعت هذا اى هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة وامه ام ايمن حاضنة النور صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر أيام معاوية سنة ثمان
اوتسع وخسين بالمدينة رضى الله تعالى عنه

❦ **ص** بسم الله الرحمن الرحيم ❦ **باب** ❦ قول الله تعالى يعرفونه كما
يعرفون انسابهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ❦

اى هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولدهم والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا قال القرطبي ويروى
ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل
الامين من السماء بنعمه فرفقه واننى لا ادري ما كان من امه وقيل يعرفون محمدا كما يعرفون انسابهم من
بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفة ابنه اذ ارآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم
مع هذا التحقق والايقان العلمى ليكتمون الحق اى ليكتمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجه دخول هذا الباب المترجم
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التورية والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سألهم عن التورية في حكم من زنى والحال انه لم يقرأ التورية ولا وقف عليها قبل ذلك
فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة ❦ **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ماتجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفصهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام
كذبتم ان فيها الرجم قالوا بالتورية فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم تقرأ ما قبلها وما بعدها
فقاله عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامرهما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا فان عبد الله فرأيت الرجل يحنا على المرأة فيها الحجارة ❦
وجه المطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في المحارين عن اسمعيل بن ابي اويس
واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي عن مالك به واخرجه
الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه مختصرا واخرجه النسائي في الرجم عن قتيبة عنه
بتامه قوله فذكروا له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوائمه ان رجلا منهم اى من اليهود وامرأة
زنيا وفي رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم في الزنا يهوديين رجل
وامرأة زنيا فانت اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قوله ماتجدون في التورية
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لاثباتهم بما يتقدونه في كتبهم ولعله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم في التورية الموجودة في ايديهم لم يغير وكما غيروا الاشياء اوانه اخبره
بذلك من اسلم منهم ولذلك لم يخف عليه حين كتبه قوائمه في شأن الرجم اى في امره وحكمه قوائمه فقالوا
نفصهم اى تكشف مساوئهم والاسم الفضيحة من فضح فلان فلانا اذا كشف مساويه وبينا للناس
وفي رواية مسلم نسود وجوههما ونجسهما ونخالف بين وجوههما ويظاف بهما ❦ قوله
ونجسهما بالخال واللام في اكثر الروايات وفي بعضها نجسهما بالجيم المفتوحة وفي بعضها نجسهما

بمعين وكله متقارب فمضى فحملهما يعني على الجمل ومعنى الثاني فحملهما جميعا على الجمل ومعنى الثالث
نسود وجوههما بالجلم بضم الجاء وقبح الميم وهو القبح قوله فقال عبد الله بن سلام يخفف الام ابن
الحارث وهو اسراييل من بني قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فقبروه
وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهده الشارع بالجنة قوله ان فيها
اي ان في التورية الرجم على الزاني قوله فوضع احدهم اي احد اليهود هو عبد الله بن سوريا
الاغور وقال المنذرى انه ابن صوري وفيد بهضم بكسر الصاد قوله يحنأ يحنأ بفتح الياء آخر الحروف
وسكون الحاء المعجمة وقبح النون وبالهزة في آخره قال الخطابي من حيث الشيء احنيه اذا غطيته
والمحفوظ بالجلم وبالهزة من جنأ الرجل على الشيء يحنأ اذا كب عليه قيل فيه سبع روايات كلها
راجعة الى الوقاية قوله يشبهان وفي بقاء وقاية وهو الحفظ من وصول الجحارة اليها ذكر ما يستفاد
منه ثم ان الشافعي واحدا احتج به ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند
ابي حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرك بالله فليس
بمحسن والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها ومنه وجوب حد الزنا على الكافر ومنه ان الكفار مخاطبون
بفروع الشرع وفيه خلاف فقيل لا مخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهي دون الامر ومنه ان
الكفار اذا نكحوا النسا حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله النووي قلت اختلف العلماء في الحكم
بينهم اذا ارتفعوا النيا الواجب علينا ام نحن فيه يخبرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام
او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم اذا نكحوا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم وعن قال ذلك
مالك والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء الشعبي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله فان جاؤك
قال نزلت في بني قريظة وهي محكمة قال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان نكح
اهل الذمة الى حكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفهما فان كره ذلك
اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم
بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل
دينهم الا ان باتوا راغبين في حكمنا فحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم
بينهم اذا نكحوا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله ناسخ للتخيير
في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين
والحكم من مجاهد عنه ومنهم من رويه عن سفيان والحكم من مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد
وعكرمة وبه قال الزهري وعمرو بن عبد العزيز والسدي وابيه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد
قولي الشافعي الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت
المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك
ص باب سؤال المشركين ان يرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق
القمر ش اي هذا باب في بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يرهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم آية معجزة خارقة للعادة فأراهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشقاق القمر وهي معجزة
عظيمة محسوسة خارجة عن عادة المعجزات وقال الخطابي انشقاق القمر آية عظيمة لا يعادها شيء من آيات

الأنبياء لانه ظهر في ملكوت السماء وخطب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جلة طباع
 ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيح
 عن مجاهد عن ابي عمر عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم شقين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقته
 للترجة ظاهرة وذلك ان كفار مكثوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم
 انشقاق القمر وفي لفظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كبشة فاسألو السفار يقدمون عليكم فان كان مثل
 ما رأيتم فقد صدقوا والافهوسحر فقدم السفار فاسألوه فقالوا رأينا فدانشق **و** صدقة بن الفضل
 ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وهو
 عبد الله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابي عمر بفتح الميم واسمه عبد الله بن سبرة
 الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وعن الجدي وفي
 التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث وخرجه مسلم في
 التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص
 ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبد الله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار
 وخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر وخرجه النسائي فيه عن محمد بن
 عبد الاعلى وعن عبد الله بن سعيد وروى الترمذي ايضا من حديث عبد الله بن مسعود قال بلغنا نحن
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمعى فانشق القمر فلقين فلقة من وراء الجبل وفلقة دونه
 فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقتربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث
 حسن صحيح **قوله** على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وفي ايامه **قوله** شقين
 بكسر الشين وفتحها ويروى شقين **قوله** اشهدوا من الشهادة اما قال ذلك لكونه معجزة عظيمة
 محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض محدول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض
 الامر من احدهما فذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والآخر لم ينقل لاعتزال اهل الارض انهم
 رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولونقل اليانعين لا يجوز نقله لشتم في الكذب لما كانت علينا
 حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون
 من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يحول بين قوم وبينه صحاب او جبال ولهذا نجد
 الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جريئة وفي بعضها كالية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعون
 اعلموا ذلك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيان عن
 قتادة عن انس بن مالك قال قال خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن
 مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم
 انشقاق القمر **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبد الله بن محمد هو
 المعروف بالسندی عن يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي عن شيان هو ابن عبد الرحمن
 الصوي عن قتادة عن انس **و** والثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع
 بضم الزاي وقبح الراي العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله بن محمد وخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب

وعبد بن جريد قوله ان اهل مكة اراذله الكفار من قریش **ص** حدثني خلف بن خالد القرشي حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عمارك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس ان القهر انشق في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** خلف بن خالد القرشي المصري يروي عن بكر بن مضر بن محمد القرشي المصري يروي عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي المصري يروي عن عمارك بن مالك الفقاري ثم الكناني المدني يروي عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بضم العين المهمله وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسعود احد الفقهاء السبعة يروي عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن يحيى بن بكير وفي انشقاق القمر عن عثمان بن صالح وخرجه مسلم في التوبة عن موسى بن قریش وهذا كما رأيت اخرج البخاري في انشقاق القمر هنا عن ثلاثة من الصحابة احدثهم عبد الله بن مسعود وقد اخرج البخاري حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور ذلك واورده في التفسير من طريق ابراهيم عن ابي عمر بن عامر وفيه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا وروي ابو نعیم في الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله بن عتبة عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود فلقد رأيت احد شقيه على الجبل الذي يعني ونحن بمكة والثاني انس بن مالك قاله لم يحضر ذلك لانه كان بمكة قبل الهجرة نحو خمس سنين وكان انس اذ ذاك ابن اربع او خمس سنين بالمدينة والثالث ابن عباس وهو ايضا لم يحضر ذلك لانه اذ ذاك لم يكن ولد له وفي الباب عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله ابن عمر اخرج حديثه الترمذي من حديث مجاهد عنه قال انطلق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا وقال هذا حديث حسن صحيح ومنهم جابر بن مطعم اخرج حديثه الترمذي ايضا من حديث محمد بن جابر بن مطعم عن ابيه قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صار فرقتين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل فقالوا سمعنا نحمد فقال بعضهم لبعض لئن كان سمعنا ما يستطيع ان يسحر الناس كلهم وعند عياض وذلك يعني فرأيت الجبل بين فرقتي القمر ومنهم علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم حذيفة بن اليمان يروي عنه ايضا كذلك **ص** باب **ش** اي هذا باب كذا وقع في الاصول باب بغير ترجمة وهو كالفصل لما قبله وقال بعضهم كان حق هذا الباب ان يكون قبل كل من البابين اللذين قبله قلت لا يحتاج الى هذا الكلام ولا الاعتذار عنه لان البابين اللذين قبله من علامات النبوة ايضا وهذا الباب الجرد في نفس الامر ملحق بما الحق به البابين اللذان قبله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا معاذ حدثني ابي عن قتادة حدثنا انس بن رجلي عن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرجا من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهما مثل الصباحين يضيئان بين ايديهما فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى اتى اهله **ش** كرامة احدث من الصحابة ومن كان بعدهم من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويلحق بها **ص** ومحمد بن المثنى يروي عن معاذ بن هشام وهو يروي عن ابيه هشام بن ابي عبد الله الدستوائي واسم ابي عبد الله سنين وهو يروي عن قتادة والحديث بعينه سندا ومتنا في باب مجردين ابواب المساجد ومثل هذا هو المكرر حقيقة وهو قليل وقدم الكلام فيه والرجلان في الحديث اسيد بن حضير وعبد بن بشر **ص** حدثنا

عبد الله بن ابى الاسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتى ظاهرين حتى يأتهم امر الله وهم ظاهرون **ش** هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزول حتى يأتى امر الله المذكور في الحديث **ع** وعبد الله بن ابى الاسود واسم ابى الاسود جند بن الاسود البصرى ويحيى القطان واسمعيل بن ابى خالد الجعفى الكوفى وقيس بن ابى حازم **ع** والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاعتصام عن عبد الله بن موسى وفى التوحيد عن شهاب بن عباد وخرجه مسلم فى الجهاد عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن ابى عمير **قوله** ظاهرين من ظهرت اى علوت والواو فى قوله وهم ظاهرون للحال واحتجبت به الحائبة على انه لا يجوز خلوا الزمان عن المجتهد **قوله** حتى يأتهم امر الله قال النووى هو الريح الذى يأتى فى أخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وروى حتى تقوم الساعة اى تقرب الساعة وهو خروج الريح وروى لا تزال طائفة من امتى وهو فى مسلم كذلك قال البخارى واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احمد بن حنبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا درى من هم قال القاضى انما اراد احداهل السنة والجماعة من يعتقد مذهب اهل الحق وقال النووى يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين فهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين فى اقطار الارض قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا يجتمع امتى على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد حدثنى ابن جابر حدثنى حمير بن هانى انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتى امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتهم امر الله وهم على ذلك قال حمير فقال مالك ابن بخامر قال معاذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذ يقول وهم بالشام **ش** الكلام فى مطابقتها لترجمة مثل الكلام فى الحديث الماضى **ع** والحميدى بضم الحاء عبيد الله بن الزبير بن عيسى نسبة الى جيد احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشى الاموى الدمشقى وابن جابر هو عبد الرحمن بن زيد من الزيادة ابن جابر الازدى الشامى وغير مصغر عمر وابن هانى بالنون بعد الالف الشامى مرفى التهجى ومعاوية بن ابى سفيان الاموى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التوحيد عن الحميدى عن الوليد وخرجه مسلم فى الجهاد عن منصور بن ابي مزاحم **قوله** قال حمير هو ابن هانى الراوى **قوله** مالك بن بخامر بضم الباء آخر الحروف وبالحاء المجمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامى من كبار التابعين وقيل اراد له صحبة وليس بصحيح وماله فى البخارى الا هذا الحديث **قوله** قال معاذ هو معاذ بن جبل **قوله** وهم بالشام هذا مقول معاذ اى الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام **قوله** فقال معاوية هو ابن ابى سفيان هذا مالك هو مالك بن بخامر المذكور **قوله** سمع معاذ يعنى ابن جبل وحديث مالك هذا غير مرفوع **ح** **ص** حدثنا على بن عبد الله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحى يحدثن عن عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه دينارا يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما دينارا وجاءه دينار وشاة فدعاه بالبركة فى بيعه وكان لو اشترى الثراب لرج فيه قال سفيان كان الحسن بن عمار جاعا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من عروة

فأثبته فقال شبيب اني لم اسمعه من عروة قال سمعت الحلي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره سبعين فرسا قال سفيان يشترى له شاة كأنها اضية شئ فيه من علامات النبوة ما في قوله فذله بالبركة في بعده وكان لو اشترى التراب لربح فيه يظهر ذلك عند التأمل ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث شبيب بن فضال بن المغيرة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن فرقة بن فضال بن المغيرة وسكون الراء وقح القاف السلي الكوفي من صفار التابعين الثقات وماله في البخاري غير هذا الحديث الرابع عروة بن الجعد او ابن ابي الجعد البارق بالباء الموحدة نسبة الى بارق جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة عروة بن الجعد البارق ويقال ان عمر رضى الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضى الله تعالى عنه الخامس الحسن بن عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفي الفقيه كان على قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن عماره احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثوري من اقرانه وروى عنه ايضا سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن الشيباني ويحيى بن سعيد القطان وآخرون من اكابر المحدثين وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرمي الفاخوري سمعت ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثوري فذكر الحسن بن عماره فتمزقه فقلت يا ابا عبد الله هو عندى خير منك قال وكيف ذلك قلت جلست منه غير مرة فيجوزى ذكر كذا فايد كرك الاخبار قال ايوب ما ذكر سفيان الحسن بن عماره بعد ذلك الاخبار حتى فارقه وقال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عماره ﴿ذكر من اخرجه غيره﴾ اخرجه ابوداود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن الصباح واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن سعيد الدارمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واما حديث الخليل فقد اخرجه البخاري في الجهاد وفي المحرم وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به ﴿ذكر معناه﴾ قوله سمعت الحلي اى قبيلته النسويين الى بارق نزل بنو سعد بن عدى بن حارثة بن عمرو بن عامر من قبيلة وهذه العبارة تقتضى ان يكون سمعه من جماعة واقبلهم ثلاثة وقال الخطابي والبيهقي وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحلي لم يسم وفي اتوضيح وفيه جهالة الحلي كما ترى فهو غير متصل والشافعي توقف فيه في بيع الفضولي وقال ان صح قلت به كذا في البويطى وحكى المزني عن الشافعي انه حديث ليس بنائب عنده قال البيهقي وانما ضعفه الشافعي لان شبيب بن فرقة رواه عن الحلي وهم غير معروفين وفي موضع آخر انما قال الشافعي لما في استناده من الارسل وهو ان شبيب بن فرقة لم يسمعه من عروة البارقي انما سمعه من الحلي يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحلي الذي اخبر شبيب بن فرقة عن عروة لانعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذرى في اختصاره لسنن تخرىج البخاري لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود بنواصي الخيل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شيب سماعه من عروة
حديث الشاة وانما سمعه من الحى عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخبر
معمود بنواصى الخليل ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لآخرجه في البيوع والوكالة كما جرت
عادته في الحديث الذى يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التى تصلح له ولم يخرجها الا هنا
وذكر بعد حديث الخليل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فدل ذلك ان
مراده حديث الخليل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شيب بن عرقدة عن عروة
مقتصراً على ذكر الخليل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث
الخليل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يعكر عليه ذكره بين ابواب
علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية المجاهيل
اذ الحى مجهول قلت اذا علم ان شييا لا يروى الا عن عدل فلا بأس به او لما كان ذلك ثابتاً بالطريق
العين المعلوم اعتماد على ذلك فيلبيال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه أكد اذ فيه اشعار بأنه لم يسمع من
رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث
المذكور متصل عنده وان الجاهل بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوى اذا كان معروفاً
عندهم بأنه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة مجهولين
ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاء ديناراً اى اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لعروة ديناراً ليشترى به شاة وفي رواية اجد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني ديناراً فقال اى عروة انت الجلب فاشترينا شاة قال فأتيت الجلب
فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية اجد
فقال اللهم بارك له في صفقة قوله وكان لو اشترى الزاب لربح فيه وفي رواية اجد قال لقد رأيتنى أقف
بكناسة الكوفة فاربع اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلى قال وكان يشترى الجوار ويبيع قوله
قال سفيان يعنى ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جاءنا
بهذا الحديث اى الحديث المذكور عنه اى عن شيب بن عرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة
الحسن وماله حسن في البخارى الا هذا الموضع قوله قال اى الحسن بن عماره سمعه شيب عن عروة قوله
فأتيته اى قال سفيان أتيت شييا فلما جاءه سأله قال شيب اى لم سمعه اى الحديث من عروة قال اى عروة
سمعت الحى يخبرونه عنه اى يخبرون الحديث من عروة وقال بعضهم اراد البخارى بذلك بيان ضعف
رواية الحسن بن عماره وان شيب لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحى ولم يسمع من عروة
فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم تجر عادة البخارى ان يذكر في صحيحه حديثاً ضعيفاً
ثم يشر اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخليل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام
في سماعه من الحى قدم عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية اجد وابى داود والترمذى وابن
ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابي لبيد قال حدثني عروة البارقي قال دفع الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ديناراً لاشرى له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احدهما بدينار
وجئت بالشاة والدينار الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فدل به بارك الله لك
في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابولبيد ليس بمعروف في العدالة

قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري ووثقه جماعة وابوليد اسمه ملازمه بضم اللام
ابن زيار بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان
ثقة وقال احمد صالح الحديث واثني عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عمارة كاذب
يكذب فكيف جاز النقل عنه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على
ظنه انتهى قلت قد اشيع في العبارة فلم يكن من ذاب اهل العلم ان يذكر شخصا لما اتفقهم فقيها متقدما
في زمانه علما ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحته التعصب بالباطل
وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة قال سفيان بن
عيينة ايضا وهو ايضا موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار عروته والقائل بالرؤية هو شبيب
قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كانتها اخصية الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من
سفيان وقد اخرج الحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان
عروته لم يكن وكلا الا في الشراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكلاما مطلقا في البيع
والشراء انتهى قلت هذا عجيب بترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع
الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد
سليتين في صفة ما امر به وثمانيا ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة به فقال ابن القاسم
الامر بخير ان شاء اخذوا واحدة بحصتها من الثمن ويرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعا
وقال اصعب عند ابن حبيب تلزمان الامر جميعا وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الامر اخذها جميعا
او تركها جميعا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
ش مطابقتها لترجعه كاقبله من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر
الى يوم القيامة **يحيى** هو ابن سعيد القبطان وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
والحديث مر في الجهاد في باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن نافع الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص
حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اخيل معقود في نواصيها الخير **ش** مطابقتها لما قبله ظاهرة
ع وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افراده وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجيمي
البصري وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة
واسمه زيد بن حديد وقدم الحديث في الجهاد فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة
عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي
الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
السحان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اخيل لثلاثة لرجل
اجر ورجل سترو على رجل ورجل فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال لها في مرج اوروضة
وما اصاب في طيلها من المرج او الروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستتت شرفا وشرفين
كانت ارواها حسنات له ولو انها مرت بنهر فمربت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسنات ورجل ربطها

تفنيا وسرا وتعقفا ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهي له كذلك ستور رجل ربطها فتمرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحر فقال ما نزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش** وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جملة ما خبره ما وقع كما خبر وقد مضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبدالله بن مسلمة عن مالك وبعين هذا المتن في الجهاد في باب الخيل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقد مضى الكلام فيه مستوفي والمرج بالجيم الموضع الذي رعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وقح الياء آخر الحروف الحبل الذي يطول للدابة ترى فيه والاستنان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله ارواها وفي كتاب الشرب آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد النواوة وهي العداوة والجر بضم الجاء المهملة جمع الحمار قال الكرماني وكثيرا يصحفون بالجر بالمجعة اى في صدقة الجر **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان حدثنا ايوب عن محمد سمعت انس بن مالك يقول صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا بكرة وقد خرجوا بالساحي فلاراه قالوا الحمد والنجيس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقع كما خبر وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عينة وايوب هو الحضياني ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن محمد عن سفيان الى آخره قوله والنجيس اى الجيش وسمي به لانه خمسة اقسام المينة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب قوله واحالوا بالهاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبدالله يقال احال الرجل الى مكان كذا تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح وليس بشئ وقال الكرماني واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه قال الكرماني قال البخاري لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اى سقربت في توجهنا اليه **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثا كثيرا فانساه قال ابسط رداءك فبسطت فعرف بيده فيه ثم قال ضمه فضمته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى و ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزاعي المديني وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي فديك بضم الفاء دينار الدبلي المديني وابن ابي ذئب بكسر الذا والمجعة وسكون اليا آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المدني والمقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة هو سعيد بن ابي سعيد واسم ايه كيسان المديني وهو لاء كلهم مديون والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب حفظ العلم عن ابي مصعب احد بن ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قوله فانسيت حديثا بعد وهناك فانسيت شيئا بعده **ص** باب في فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهي خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف النقص والفضل في اللغة

الزيادة من فضل بفضل من باب نصر بن نصر وفيه لفة أخرى فضل بفضل من باب علم حكاه ابن
 السكيت وفيه لفة مركبة منهما فضل بالكسر بفضل بالضم وهو شاذ لا نظير له وقال سيويه هذا عند
 اصحابنا انما يحكى على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
 رواية ابن ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد
 بالفضائل الخصال الحميدة والحلال الرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافرارخ قاله
 الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجع الاصحاب اصحاب من صحبه
 يصحبه صحبة بالضم و صحابة بالفتح وجع الصحاب صحب مثل راكب وركب و صحبة بالضم مثل قاره
 وفرهة و صحاب مثل جابع وجياح و صحبان مثل شاب وشبان **ص** ومن صحب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصحاب وفيه
 اقوال الاول ما اشار اليه البخارى بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين
 فهو من اصحابه وقال الكرماني يعني الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وضمير
 المفعول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والقاسم للسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانها
 متلازمان عرفا فان قلت التريد بانى التعريف قلت التريد في اقسام الحدود يعني الصحابي فثمان لكل
 منهما تعريف فان قلت اذا صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفاقا مع انه لم يره
 انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة و صحب صلتها وقوله اورآه عطف عليه
 اى اورأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصحاب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى
 ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جلة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول
 الفاء تضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد ليخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى
 صحابيا قيل في كلام البخارى نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام والعبارة السالفة من
 الاعتراض ان يقال الصحابي من لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد
 ومات كافرا كان خطا و ربيعة بن امية ومقيس بن صباية ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون
 حين اجتماعه به بالغيا وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن علي رضى الله عنهما ونحوه من احداث
 الصحابة **ع** القول الثاني انه من طالت صحبته وكثرت مجالسته مع طريق التبع له والاخذ عنه هكذا حكاه
 ابو المظفر السمعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث الله والظاهر قالوا واصحاب
 الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا او كله ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية من
 الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره قاتبا بعد عوده فالصحيح انه معدود في الصحابة لاطباق المحدثين
 على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الامدى الاشبه
 ان الصحابي من رآه وحكاه عن احدوا كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تم
 القليل والكثير وفي كلام ابن زرة الرازي وابي داود ما يقتضى ان الصحبة اخص من الرؤية فانها قالوا
 في طاروق بن شهاب له رؤية وابسته له صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات
 عن علي بن محمد عن شعبة عن موسى السبائي قال آتيت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه فقلت انت آخر
 من رآه من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه **س** ما قال فديق قوم من الاعراب فانما من اصحابه فانما آخر
 من رآه قال ابن الصلاح اسناده جيد **ع** القول الثالث ما روى عن عبيد بن المسيب انه لا بعد الصحابي الا ان

اقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة او سنتين وغزاه معه غزوة ارض تبتين وهذا فيه ضيق
 وجب ان لا يدورن الصحابة جريبن عبد الله الجلي ومن شاركه في نقد ظاهر ما شرطه فيهم ممن لا نعلم
 خلافا في عدده من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لا يصح لان في اسناده محمد بن عمار الوافدي وهو
 ضعيف في الحديث القول الرابع انه يشترط مع طول الصحبة الاخذ عنه حكاية الامدي عن عمرو بن بحر
 ابني عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ذهب اليه غير ثمة ولا مأمون ولا يوجد هذا القول لغيره
 القول الخامس انه من رآه مسلما بالغا فلا حكاية لوافدي عن اهل العلم والتقييد بالبلوغ شاذ وقدم عن قريب
 القول السادس انه من ادركه من صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان
 المصري فانه قال فيمن دفن ابي بصير من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن ادركه ولم
 يسمع منه او تميم الجبشاني وراعه عبد الله بن ماث انتهى وانما هاجر ابو تميم الى المدينة في خلافة عمر رضي الله
 تعالى عنه باثنا في اهل السير ومن حكى هذا القول من الاصوليين القرافي في شرح التلخيص وكذلك ان كان
 صغيرا محكما ما بالامه تبع الاحاديث في غائده وتعرف الصحبة اما التواتر كابي بكر وعمر وبقية العشرة
 وخلق منهم واما الامة فاضرو الشهادة الفاصلة عن التواتر كعاشية بن محمد بن وضمان بن ثعلبة وغيرهما
 واما ما خارجه عن الصحابة عنه انه صحابي كسيرة بن ابي جهم الدوسي الذي مات باصبعها ان بطوناف شهد
 له ابو موسى الاشعري انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو نعيم في تاريخ
 اصبهان واما ما خبره عن نفسه انه صحابي بعد ثبوت عدالته قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح
 تبع الخطيب وقال شيخنا لا بد من تقييد ما اطلق من ذلك بأن يكون ادعاؤه لذلك يقتضيه الظاهر اما لو
 ادعاه بعد مضي مائة سنة من حين وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لا يقبل وان كان قد ثبت عدالته
 قبل ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ارايتم ليبتلكم هذه فانه على رأس مائة
 سنة لا يبق احد من علي وجه الارض يريد انخرام ذلك القرن فان ذلك في سنة وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقد اشترط الاصوليون في قبول ذلك منه ان يكون عرفت معاصرته للبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الامدي فلو قال من عاصره ان صحابي مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه
 عن حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول اخبرنا ابو سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي على الناس زمان فيغزو قدام من الناس فيقولون فيكم من
 صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتي على الناس زمان فيغزو قدام
 من الناس فيقال هل فيكم من صاحب اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
 يأتي على الناس زمان فيغزو قدام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب اصحاب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله
 المعروف بابن الدبيني وسفيان هوابن عيينة وعرو هو ابن دينار وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث
 مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن
 محمد عن سفيان عن عمرو الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قدام بكسر الفاء الجماعة من الناس
 لا واحده من لفظه والعامدة تقول فيام بلا همزة **ص** حدثني اسحق حدثنا النضر اخبرنا
 شعبة عن ابي جرة سمعت زهد بن مضرب سمعت عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم خير امتي قرني ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذ كره بعد قرنه قرنين او ثلاثا ثم ان بعدكم

قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم العين
ش مطابقته لترجمة ظاهرة **ش** واسحق هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكيت وابونعيم
 في المسخرج وقال الكرماني اسحق اما ابن ابراهيم واما ابن منصور والضرب يقع النون وسكون
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مرفى الوضوء وابوجرة يقع الجيم وبالراء نضرب
 عمران صاحب ابن عباس وزهدم يقع الزاي وسكون الهاء وقص الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
 بلفظ اسم الفاعل من التضرب بالضاد المعجمة الجرعي يقع الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هناك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
 وعشرين والاكثرون على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
 قوله فلا درى شك عمران بعد قرنه هل ذكر قرنين او ذكر ثلاثة وجاء اكثر طرق هذا الحديث بغير
 شك وروى مسلم من حديث عائشة قال رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم
 الثالث وروى الطبراني من حديث عمر رفعه خير امتي القرن الذي انا فيه والثاني ثم الثالث ووقع في حديث
 جمعة بن هبيرة ورواه ابن ابي شيبة والطبراني اثبات القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جمعة بن هبيرة مختلف في صحبته
 فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليدركن المسيح اقواما منهم لتلكم او خير ثلاثون لئن يحزى الله امة انا واهلها
 والمسيح آخرها وروى ابن عبد البر من حديث عمر رضى الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم
 في اصلاص الرجال يؤمنون في ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
 بعدكم قوما بنصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قال بعضهم يحتمل ان يكون من الناسخ
 على طريقة من لا يكتب الالف في المنصوب ويحتمل ان يكون ان تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
 انتهى قلت الاحتمال الاول ابعد من الثاني والوجه فيه ان يكون ارتقاع قوم على تقدير
 صحة الرواية بفعل محذوف تقديره ان بعدكم يحى قوم قوله يشهدون ولا يستشهدون معناه يظهر
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤتمنون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيما و قيل ليسوا بمن
 يوثق بهم قوله وينذرون بضم الذال وكسر هاء قوله ويظهر فيهم العين بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
 يكتزون بماليس فيهم من الشرف وقيل يجمعون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر
 الدين ويقالون الاهتمام لان الغالب على السمين ان لا يهتم بالرياسة والظاهر انه حقيقة في معناه
 وقالوا المذموم منه ما يتكسبه واما الخلق فلا **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن ابي عبد الله رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحى اقوام تسق شهادة احدهم
 بيمينه ويمينه شهادته قال ابراهيم وكانوا يضربون على الشهادة والعهد ونحن صغار **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر و ابراهيم هو النعمي وعبيدة
 بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن قيس بن عمرو السلمي بفتح السين وسكون اللام المرادى قال العجلي
 هو جاهلي اسلم قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين وكان اعور والحديث بيمينه بهذا

الاسناد والمتن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان
هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله ويمينه شهادته اى ويسبق يمينه شهادته قبل هذا دور
واجيب بأن المراد بان حرصهم على الشهادة وترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون
قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما
حتى لا يدري بايهما يتبدى فكانه يتسابقان لقلة مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا
اى على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **ص** باب مناقب المهاجرين
وفضلهم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والنائب جمع منقبة وهو ضد المثلية
والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا
الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهاجروا الى الصلابة من هذه الحثية ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس
والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابن ذر **ص** منهم ابو بكر عبدالله
ابن ابي خنافة التيمي رضى الله تعالى عنه **ش** اى من المهاجرين ومن ساداتهم ابو بكر
رضى الله تعالى عنه وحزم البخارى بان اسمه عبدالله وهو المشهور وفي التلويع كان اسمه في
الجاهلية عبدالكعبة وسمى في الاسلام عبدالله وكانت امه تقول يارب عبدالكعبة انتع به ما ربه
فهو يضربوا شبه **ص** وصخر اسم ابي امه واسمها سلى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن
سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن خنافة بضم القاف وتخفيف
الحاء المهملة وبعد الالف فاه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الآن يلتقي مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه
لانه انتظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديقه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى به قال لجبريل عليه السلام ان
قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابو بكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى
الابواه وكان يسمى ايضا عتيقا تقدمه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجباله وسئل ابو طلحة
لم سمي ابو بكر عتيقا فقال كانت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدتها استقبلته البيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك
من الموت فبهسلى وقال ابن الملقى فكانت امه اذا قرنته قالت عتيق ماعتيق ذوالنظر الاتيق
رشت منه ريق كازرنب العتيق وقيل سمي بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع الابرار للزمخشري
قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان لابي خنافة ثلاثة من الولد اسماء هم عتيق وعتيق وعتيق
وفي الوشاح لابن دريد كان بلقب ذوالخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب
امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشى
ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخالفة ان الخالفة الذي يكون بعد الرئيس
الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني لست خليفة ولكني خالفته
كنت بعده اى بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفتي وقدر دوا عليه ذلك وولى ابو بكر الخلافة
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربعة اشهر الا عشر ليال وقيل
ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنى عشر يوما وقيل
عشرين شهرا واستكمل بخلافته سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوات وهو ابن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه عمر بن الخطاب في المسجد ودفن ليلا في بيت عائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل في قبره عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وابنه عبد الرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء ثمان وقيل لثلاث بقين من جادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

ص وقول الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون وقال الله تعالى الاتصروا و قد نصره الله الى قوله ان الله معنا **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله مناتب المهاجرين المجرور باضافة الباب اليه وتلى قول ابوذر وقول الله بالربع لانه ضعف دلي لفظ مناتب الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه مناتب المهاجرين **قوله** تعالى للفقراء المهاجرين قال الرخيمى للفقراء بدل من قوله لذي القربى والمطوف وهو قوله ما قاله الله على رسوله من اهل القرى دله والرسوا ولذى القربى **قوله** الذين اخرجوا اي اخرجهم كفار مكة من ديارهم **قوله** يبتغون فضلا اي يطلبون بجزيتهم فضل الله وخفراته وينصرون الله اي دين الله وشريعته **قوله** اولئك هم الصادقون اي حققوا اقوالهم بافعالهم ادهجروا ديارهم لجهاد اعداء الله تعالى **قوله** تعالى الاتصروا اي الاتصروا رسول الله فان الله ناصرهم وقده وحافظه وكافيه كما تولى نصره اذا خرجهم الذين كفروا **قوله** الى قوله ان الله معنا في رواية الاصيلي وكرمة هكذا الى قوله ان الله معنا وبروى الآية وتامها اذا خرجهم الذين كفروا ثاني اثنين ادما في الغار اذ يقول صاحبه لا تخزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وابده بجنوده لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عز حكيم **قوله** اذا خرجهم اي حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش **قوله** ثاني اثنين حال من الضمير المنصوب في اذا خرجهم الذين كفروا يقال ثاني اثنين يعني احدا الاثنين وهما رسول الله وابوبكر الصديق بروى ان جبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابوبكر وقرى ثاني اثنين بالسكون **قوله** ادما بدل من قوله اذا خرجهم والغار ثقب في اعلى ثور جبل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة **قوله** اذ يقول بدل ثمان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك اسائر اصحابه **قوله** فانزل الله سكينته اي تأيده ونصره عليه اي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القولين وقبل على ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تزل معه سكينته وهذا لان في نجد سكينته خاصة بذلك الحال **قوله** وابده بجنوده اي الملائكة **قوله** وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشرك و اراد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عز في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تدييره

ص قالت عائشة وابو سعيد وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار **ش** اما قول عائشة فسيأتي مطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفار في جبل ثور واما قول ابى سعيد فقد اخرجهم ابن حبان من طريق ابى عوانة عن الاعشى عن ابى صالح عنه في قصة بعث ابي بكر الى الحج وفيه قتله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرجهم احد والحاسم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر فدخل معه الغار **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من مازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر اعازب مر البراء فليصل الى رحلي فقال مازب لاحتى تجدنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحيينا او سربنا ليلتنا ويومنا حتى اظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت بصري هل ارى من ظل فأوى اليه فاذا صخرة أثبتها فظفرت بقبة ظل لها فسوته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له اقتضطجع ياني الله فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولى هل ارى من الطلب احدا فاذا انا براعى يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذى اردنا فسالته فقلت له لمن انت يا غلام قال لرجل من قريش سماه فرفته فقلت هل فى غنمك من لبن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعهما من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالآخرى فخلب لى كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة على فمها خرقه فصبيت على الابن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فواقفته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضى ثم قلت قد آن الرجل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت له هذا الطلب ولقد حلقتنا يا رسول الله قال لا تخزن ان الله معنا **ش** مطافقه للترجة تؤخذ من حيث ان فيه فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وعبد الله بن رجا بالجيم والمدا بن المشى القداني ابوعمر والبصرى واسرايل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي يروى عن جده ابى اسحق واسمه عمرو بن عبد الله الكوفى والبراء بن مازب بن الحارث الانصارى الخزرجى الاوسى والحديث مضى عن قريب فى باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولنذكر هنا ما يحتاج اليه قوله اوسرنا شك من الراوى من السرى وهو المشى فى الليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابى ذر بالالف واسقطها غيره والصواب الاول اى صرنا فى وقت الظهر قوله قلت قد آن الرجل اى دخل وقته وقد تقدم فى علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأن الرجل ولا منافاة لجواز اجتماعهما قوله هذا الطلب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا القدر وقد روى الاسعبلى هذا الحديث عن ابى خليفة عن عبد الله بن رجا شجع البخارى فزاد فيه فى آخره ومضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانام معه حتى أتيها المدينة ليلا فتنازع القوم ايهما ينزل عليه فذكر القصة مطولة **ص** تريحون بالعنى تسرحون بالنداء **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها جبال حين تريحون وحين تسرحون ولا مناسبة لذكره هنا اصلا الا انه ذكر فى رواية الكشميهنى وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة فى قصة الهجرة فان فيه وبرعى عليها عامر بن فهيرة وبريحهما عليها ولا مناسبة له فى حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن ثابت عن انس عن ابى بكر رضى الله عنه ما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا فى العاروان احدهم نظرت تحت قدميه لا بصرنا فقال ما ظنك باثنين الله ثالثهما **ش** مطافقه للترجة ظاهرة لان فيه منقبة ابى بكر رضى الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالنون بينهما الف ابوبكر العو فى الباهلى الاعمى وهو من افراد همام بالتشديد هو ابن يحيى بن ديسار الشيبانى البصرى وثابت هو ابن اسلم البصرى ابو محمد البنانى والحديث اخرجه البخارى ايضا

في الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد وخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعبد بن جيد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن ايوب قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن انس عن ابي بكر في رواية حبان بن هلال حدثنا انس حدثني ابي بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا في الغار وفي رواية حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام فرفعت رأسي فاذا انا باقدام القوم قوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثنتين نفسه و ابا بكر ومعنى ثالثهما بالقدرة والنصرة والامانة وفي رواية موسى بن اسمعيل فقال اسكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما فقله انسان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **ص**

باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلم سدوا الابواب الاباب ابي بكر قاله ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلفظ سدوا عني كل خوذة في المسجد وهذا هنا نقل بالمعنى ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وخرجه من طريقين احدهما عن محمد بن سنان ولفظه لا يقيم في المسجد باب الاسد الاباب ابي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عني كل خوذة في هذا المسجد غير خوذة ابي بكر ومرا الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح حدثني سالم بن ابي النضر عن يسري بن سعيد عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عنده قال فيبي ابي بكر فحببنا لكانه ان يصبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان ابو بكر اعلمنا به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من آمن الناس على في صحبته وماله ابا بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام و مودته لا يقيين في المسجد باب الاسد الاباب ابي بكر **ش** هذا الحديث قد مضى في كتاب الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وقد اخرجه عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن فليح وهذا اخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن ابي عامر العقدي واسمه عبد الملك ابن عمرو البصري عن فليح بضم الفاء ابن سليمان الخزاعي وكان اسمه عبد الله وفليح لقبه وهو يروى عن سالم بن ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة القرشي التيمي المدني عن يسري بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة عن ابي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ بين ان يؤتية من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده قوله وكان ابو بكر اعلمنا به اي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان من آمن الناس ويروى ان آمن الناس قوله ابا بكر بالنصب في رواية الاكثرين وروى ابو بكر بالرفع وتكلم الشراح في وجه الرفع بالتعريفات فلا يحتاج الى ذلك بل وجه الرفع ان صح على رواية ان آمن الناس بدون لفظة من ولفظ آمن أفضل تفضيل من امن وهو العطاء والبذل والمعنى ان ابذل الناس لنفسه وماله لامن المنة وروى الترمذي من حديث ابي هريرة بلفظ ما لاحد عندنا يد الا كافئناه عليها ما خلا ابا بكر قال له عندنا يدا يكا فيه الله تعالى يوم القيامة وروى الطبراني من حديث ابن عباس ما احدا عظم مني بدا من ابي بكر واساني بنفسه وماله واتكنى ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابو بكر زوجي ابنته وواسي نفسه
وان خير المسلمين مالا ابو بكر اعنى بلالا وحلني الى دار الهجرة اخرجه ابن عساکرو جاء عن عائشة
مقدار المال الذي انفق عليه ابو بكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان عن طريق هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة قالت اتفق ابو بكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين الف درهم وروى عن الزبير بن
بكر عن عروة عن عائشة انه لما مات ابو بكر مات ترك ديناراً ولادراًهما قولا له ولو كنت متخذاً خليلاً
قال الداودي لا ينافي هذا قول ابى هريرة وابى ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم
لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يقول ابراهيم
خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم واختلف في معنى الخلقة واشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبة له اختلال وقبل الخليل المختص واختار هذا القول غير
واحد وقيل اصل الخلقة الاستصفاء وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويعدى فيه وخلقة الله له
نصره وجعله اماما لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلقة وهي الحاجة
فسمى ابراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه به ولم يجعله قبل غيره وقال
ابو بكر بن فورك الخلقة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقيل اصل الخلقة المحبة
ومعناها الاسعاف والاعطاف وقيل الخليل من لا تسع قلبه لسواه واختلف العلماء ارباب القلوب ايهما
ارفع درجة درجة الخلقة ادرجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلاً ولا يكون الخليل
الا حبيباً لكنه خص ابراهيم بالخلقة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع
واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً غيري فلم يتخذة وقد اطلق صلى الله
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة لان
درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والانتفاع بالوفق وهي درجة المخلوق واما الخالق عز وجل
فغزه عن الاعراض فحبه لعبده تمكينة من سعاده وعصمته وتوفيقه وتبعية اسباب القرب وافاضة
رحمته عليه وقصوها كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه بصيرته فيكون كما قال
في الحديث فاذا حبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي
ان يفهم من هذا سوى التجرد لله تعالى والانتقطاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص
الحركات له ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلقة بكلام طويل ملخصه
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والخليل قال ولا تخشني والحبيب قيل له يوم لا يخشى الله النبي فابتدأ بالشارة
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حسنى الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال
واجعل لي لسان صدق والحبيب قيل له ورفعتك ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني
وبني ان نعبد الاصنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قوله ولكن اخوة
الاسلام اخوة الاسلام مبتدأ وخبره محذوف نحو افضل من كل اخوة وودعة لغير الاسلام وقيل وقع في بعض
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالف فقال ابن بطال لا يعرف معنى هذه الكلمة ولم اجد نخوة

معنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال
ابن التين لعل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت
حركة الهمة الى التون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع
اثبات الهمة الاسكون النون فقط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يقين يقع
اوله وبنون التأكيدي وروى بالضم وازافة التهي الى الباب يجوز لان عدم بقاء لازم لانه عن ابيه فكان
المعنى لا يقوه حتى لا تبقى قوله الاسد على صيغة المجهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه
لا يتقوا بابا غير مسدد الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد وفي رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا
الحديث فاني رأيت عليه نورا فان قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على رضى الله تعالى عنه واسناده قوى
وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما ناسدتها ولكن
الله سدها ونحوه عن زيد بن ارقم اخبره احد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع
بينهما بان المراد بالباب في حديث على الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر راد به الخوخة كما صرح
به في بعض طرقه وقال الطحاوي في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة
الى داخله وبيت على لم يكن له باب الامن داخل المسجد قلت فذلك لما ياذن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الالهي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد
رواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص
ظاهر لابي بكر رضى الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في
آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم
ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسكنية عن طلبها كما انه قال لا يطلب احد الخلافة الا بابكر فانه لا حرج
عليه في طلبها الى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حميم بقوله سدوا عن كل خوخة في المسجد اطعم الناس كلهم عن ان يكونوا
خلفاء بعده وعن انس رضى الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل بستانا
وجاء آت ودق الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال
اعلمه فاذا ابوبكر فقلت ابشر بالجنة وبشره بالخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاء آت فقال يا انس افتح
له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضى الله تعالى عنه فبشرته
ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان
قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني والله ما نسيت ولا نمت ولا مسست ذكرى بيد ابيك
قال هو ذا ثرواه ابو يعلى الموصلي من حديث المختار بن قلفل عن انس وقال هذا حديث حسن **ص**
باب فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان
فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية
لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقهرنا بابكر ثم هزم بن الخطاب ثم عثمان ثم عفان رضى الله تعالى عنهم **ش** مطابقتها
للترجمة عن حيث ان فضل ابي بكر ثبت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوسي المدني وهو من أفراد وسليمان
هو ابن بلال أبو أيوب القرشي التميمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والحديث من أفراد ورجال استاده
كلهم مدينون **قوله** نخير أي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول أبو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية عبيد الله بن عمر بن نافع
الأنصاري في مناقب عثمان كنا لا نعدل بأبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وفي رواية الترمذي كنا نقول ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم أي أبو بكر وعمر وعثمان وقال حديث صحيح غريب ورواه الطبراني بلفظ كنا نقول
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي أفضل هذه الأمة أبو بكر وعمر وعثمان يسمع ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينكره وعلى هذا أهل السنة والجماعة **ص** باب قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد **ش** أي هذا باب في بيان قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا إلى حديث أبي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب فراجع
إليه **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي **ش** مطابقتها
لترجمة طهارة **ص** ومسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري وهو هيب تصغير وهب بن خالد البصري
وأيوب هو السخيتاني **قوله** لا اتخذت أبا بكر عدم اتخذه أبا بكر خليلاً لعدم اتخذه خليلاً فهذا الحديث
وغيره دل على نفي الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأحد من الناس **ص** فان قلت أخرج أبو الحسن
الحرمي في فوائده عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال أنا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس
دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته خليلاً وان خليلي أبو بكر الا فان الله اتخذني
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً قلت هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على أنه يعارضه ما رواه
مسلم من حديث جندب أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس اني
أبرأ الى الله تعالى ان يكون لي منكم خليل فان قلت ان ثبت حديث أبي بن كعب فما التوفيق
بينهم وبين حديث جندب قلت يحمل على أنه يرى من ذلك تواضعاً له واعظاماً له ثم اذن الله له في
ذلك اليوم لما رآه من شوقه اليه واكراماً لأبي بكر بذلك فلا يتنافى الخبران **قوله** ولكن أخي وصاحبي
أي ولكن هو أخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضر والسفر وفي رواية خيمته في فضائل
الصحابة عن أحمد بن أبي الاسود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه ولكن أخي وصاحبي في الله
تعالى **ص** حدثنا علي وموسى قال حدثنا وهيب عن أيوب قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته
خليلاً ولكن أخوة الاسلام افضل **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن
علي بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي الى آخره كذا في أكثر الروايات التبوذكي وهو الصواب
ووقع في رواية أبي ذر وحده التنوخي وهو تصحيف **قوله** ولكن أخوة الاسلام افضل قال الداودي
لأراه محفوظاً وان كان محفوظاً فنهان ان أخوة الاسلام دون المحاللة افضل من المحاللة دون
أخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي صحيحاً لم يحز ان يقال أخوة
الاسلام افضل وليس يقضى في هذا بأخبار الآحاد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب
عن أيوب مثله **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن
عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السخيتاني عن عكرمة عن ابن عباس مثل الحديث المذكور وهذه
الطرق الثلاثة من أفراد **ص** حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا جداد بن زيد عن أيوب عن ابن

ابى مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابايعنى ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه فضل ابي بكر حيث اجاب بان الجدة كالا ب في استحقاق الميراث **ش** وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله ابن عبد الله بن ابي مليكة وقدم من قريب والحديث من افراده **قوله** كتب اهل الكوفة اى بعض اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة **قوله** في الجدة اى في مسألة الجدة ميراثه **قوله** اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اى انزل ابو بكر الجدة منزلة الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجدة كالا ب وانزله منزلة في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة مالم يقصد ذلك عن الثلث وهو قول زيد **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وهذا كالفضل لما قبله **ص** حدثني الحميدى ومحمد بن عبيد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال انت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامر هان ترجع اليه قالت ارأيت ان جئت ولم اجدك كانهما يقول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فأتى ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده مارواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى الاسمعيلى في معجمه من حديث سهل بن ابي حمزة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم فساءله ان اتي عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سألهم من يقضيه بعده قال عمر رضى الله عنه الحديث والحميدى هو عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشى الاموى وكلاهما من افراده وابراهيم ابن سعد بروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن عبد الله بن سعد وخرجه مسلم في الفضائل عن عباد بن موسى ومن حجاج بن الشاعر وخرجه الترمذى في المناقب عن عبد بن حنيد **قوله** ارأيت اى اخبرنى **قوله** ان جئت ولم اجدك كانهما كانت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومراد هان جئت فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفي رواية الاسمعيلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية الحميدى في الاحكام كانهما تعنى الموت **ص** حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن مجالد حدثنا يان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عمار يقول رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اهد وامرأتان وابو بكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان في ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه في الاسلام حيث لم يسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابي الطيب اسمه سليمان المروزي البغدادي روى عنه البخارى هذا الحديث الواحد واسمعيل بن مجالد بالجيم ابن عمر الهمداني الكوفي وليس له عند البخارى الا هذا الحديث الواحد وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العلم الاحسنى بالمهمتين التابعي ووبرة بفتح الواو وسكون الباء الموحدة وقحها ابن عبد الرحمن الحارثي وهمام بن الحارث الضعي الكوفي مرفى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وعمر هو ابن ياسر رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في اسلام ابي بكر عن عبد الله

عن يحيى بن معين قوله ومعه اي من اسلم قوله الاخسة اجد وهم بلال وزيد بن حارثة
وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر فانه اسلم قديما مع ابي بكر وابو فكيهة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر
ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذه امية فاشتراه ابوبكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشي وذكر ابن السكن
في كتاب الصحابة عن عبدالله بن داود ان النبي صلى الله تعالى عليه ورثته من امه هو وام ايمن وفي التلويح
هم عامر وزيد بن حارثة وبلال وعامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس
رضي الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام ايمن اوسمية قلت هما بن ياسر مولى بنى مخزوم وامه
سمية بنت خياط وكان هو وابوه يعذبون في الله فرجهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون
وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المججمة وسكون القاف لقب واسمه صالح
ابن عدى الحبشي وقيل اوس وقيل هرمز ورثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امه وقيل عن
ابيه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قص** حدثني هشام بن
عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله ابى ادريس عن ابى الدرداء
قال كنت جالسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل ابوبكر رضي الله تعالى عنه آخذنا بطرف
نوبة حتى ابدى عن ركبته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال
اني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فامرعت اليه ثم دمت فأسأله ان يغفر لي فأبى علي فقلت اليك فقال
يغفر الله لك يا ابوبكر ثلاثا ثم ان عمر رضي الله تعالى عنه قدم فأتى منزل ابى بكر فسأل ائمة ابوبكر فقالوا الا فأتى
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم عليه فبعل وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعم حتى اشفق ابوبكر
فبجنا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اعظم مرتين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابوبكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركوا لي صاحبي
مرتين فاوذى بعدها شيء **قص** مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلي
الدمشقي وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابى سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن
واقد بكسر القاف الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخاري غيره هذا الحديث وبسر بضم الباء
الموحدة وسكون السين المهمل المضمرة الشامي وعائدة الله بالذال المججمة من العوذاتين عبدالله الخولاني
بفتح الخاء المججمة وبالنون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخاري ايضا
في التفسير عن عبد الله قيل انه ابن حجاد الايلي وهو من افراده قوله عن بسر بن عبيد الله
وفي رواية عبدالله بن العلاء عند البخاري في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني ابو
ادريس سألت ابا الدرداء قوله اما صاحبكم وفي رواية الكشيتهني اما صاحبكم بالافراد قوله
فقد غامر بالعين المججمة اي خاصم ولا بس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل في غمرة الخصومة
وهي معظمها وغمر الحرب ونحوها والغامر الذي يرمى بنفسه في الامور والحروب وقيل من المعاجلة
اي سارع قوله فلم بتشديد اللام من السلام ووقع عنداني نعيم في الحلية حتى سلم على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدكر الرذوهوما يحذف للعلم به وقسم اما محذوف نحو
واما غيره فلا اعلمه قوله ائمة بفتح التاء الثلاثة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اي اهنا
ابوبكر قوله شيء وفي رواية التفسير بيني وبينه محاوراة بالحاء المهمل اي مراجعة قوله
ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فسأله ان يغفر لي وفي رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى انطلق بابه في وجهه قوله قاضي علي زاد محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى
خرج من داره قوله ثلاثاى اعاد هذه الكلمة ثلاث مرات قوله ينقر بالعين المهملة المشددة
اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المر وهو الجذب يقال امر المكان اذا اجذب ويقال
معناه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامر قوله حتى اشفق ابو بكر
اى حتى خاف ابو بكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما يكره قوله
فيما بالجيم والثاء الثلاثة اى برك على ركبتيه قوله انا كنت اعلم اى من عمر في القصة
المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرمانى
مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواسانى وفي رواية الكشميهنى وحده واوسانى والاول
اوجده لانه من المواصلة قوله تاركولى صاحبي وفي رواية التفسير تاركولى على الاصل
قوله لى فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك
جائز كقول الشاعر * فرشتى بخير لا اكونن ومدحتى * كناحت يوما صخرة بعسيل *
قلت رشتى امر من راش يرش يقال رشت فلانا اصلحت حاله والواو في ومدحتى حتى للمصاحبة
اى مع مدحتى والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كناحت
وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كناحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر
السين المهملة وهو قضيب القبل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون
من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف واللام وانما يجوز في هذين الموضعين ولاوجه
لانتكاره لوقوع مثل هذه كثيرا في الاشعار وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين
قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجر شركائهم قوله فا اودى بعدهاى فا اودى ابو بكر بعد
هذه القضية لاجل ما ظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابا بكر رضى الله تعالى
عنه * وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغي للفاضل
ان يقاضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحله اذا أمن عليه الافتتان
والاغترار * وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى
لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف
من الشيطان تذكروا * وفيه ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بلغ في الفضل الغاية فليس
بمعصوم * وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلم * وفيه ان من غضب على صاحبه
نسيه الى ابيه اوجده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني
وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابي طالب
يريد ان ينكح ابنتهم * وفيه ان الركبة ليست بعورة * ص حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز
ابن المختار قال خالد الخذاء حدثنا عن ابي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من
الرجال فقال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجالا ش * مطابقة لترجمة ظاهرة
وذلك لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل
الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * وعبد العزيز بن المختار ابو اسمعيل الانصارى الديلمي وخالد

هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل التهدي بالنون ورجال هذا الاسناد
كلهم بصريون الا الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين
واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب
وبندار واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم
الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن
ابي عثمان قوله ذات السلاسل يمينين مهملتين والمشهور وقع الاولى على لفظ جمع السلسلة
وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسرهم بمعنى السلسال اى السهل وفسره
ابو عبيد بانه اسم مكان سمي بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض بمارمل يعتقد بعضهم على بعض كالسلسلة
وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا صححه ابن ابي خالدة في تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة
ثمان في جادى الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلى فبعته النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى العرب يستقر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام يقال له
السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على باقى الباقي في المغازي وقال ابن التين سميت
ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض بخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب
قال هي مشارق الشام الى بلى وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحان وكفار
العرب ويقال لها بدر الآخرة وقال ابن سعد وهي وادى القرى بينها وبين المدينة عشرة ايام
قوله قتل اى الناس احب اليك هذا السؤال من عمرو انما كان لما وقع في نفسه حين امره على الجلس
وفهم ابوبكر وعمرانه مقدم عنده في المثلة عليهم فساله لذلك قوله فعد رجالا وروى فعد رجالا
يحمل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن شقيق قال
قلت لعائشة اى اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابوبكر قلت ثم
من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت قيل يحتمل ان يفسر بعض
الرجال الذين اجمعوا في حديث الباب بابي عبيدة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباهريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول يثغراع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال من لها
يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى وبيننا رجل يسوق بقرة قد دخل عليها فالتفت اليه فكلمته فقالت
اى لم اخلق لهذا ولكنى خلقت للحرث قال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فانى او من بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجال اسناده
على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ما ذكر عن ابى اسرائيل في باب مجرد بعد
حديث الغار فانه رواه عن ابى هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في ثبوتها
وبينا غير مرة قوله راع مرفوع بالابتداء متصفا بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم
السبع بضم الباء الموحدة وروى بالسكون وبقيّة الكلام قد مر هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا
عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع اباهريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيتني على قلب عليا دلوفزعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي خافة فززع
منها ذنوبا وذنوبين وفي نزعه ضعف والله يفرقه ضعفه ثم استحالت قريبا فاخذها ابن الخطاب فلما رعبقرا

من الناس يزعم تزعم عمر حتى ضرب الناس بطن ش مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو يزعم من القلب وذكره قبل عمرو هو يدل على فضل ابى بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في التزعم فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرناه وعبد ان هو عبدالله بن عثمان وشيخه عبدالله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرمة بن يحيى وقدم نظيره في علامات النبوة عن عبدالله بن عمرو مر الكلام فيه هناك مستوفى والقلب بشر يحفر في قلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلووا كبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ التساوية والعطن مناخ الابل ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جر ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ان احد شق ثوبى يسترخى الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا قال موسى فقلت لسالم اذكر عبدالله بن جر ازاره فقال لم اسمعه ذكر الاثوبه ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما ينافى ما يكره عبدالله بن شيخ البخارى هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا فى لباس من احد بن يونس وفى الادب عن علي بن عبدالله عن سفيان واخرجه ابو داود فى لباس عن النخعي عن زهير واخرجه النسائي فى الزينة عن علي بن حجر قوله خيلا اى كبرا وتبشرا او اتصابه على انه مفعول له اى لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اى لا يرجع فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل فى المخلوق يقال لا ينظر اليه زدهو كناية قوله يسترخى لعل عادته انه عند المشى يميل الى احد الطرفين الا ان يحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عقبة قوله اذكر فضل ماضى دخلت عليه همزة الاستفهام وعبد الله فاعله قوله فقال اى فقال سالم لم اسمع عبدالله بن ذكر فى حديثه الاثوبه ص حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني حديد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من انفق زوجين من شئ من الاشياء فى سبيل الله دعى من ابواب يعنى الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ما على هذا الذى يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجوا ان تكون منهم يا ابا بكر ش مطابقتها للترجمة فى قوله وارجوا ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مر فى كتاب الصوم فى باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حديد بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله فى سبيل الله اى فى طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله هذا خير يعنى فاضل لاعمى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان بدل او بيان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم فى اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقى من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى فنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه احمد عن روح بن عباد عن الاشعث عن الحسن مرسل ان الله بابا فى الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلة ومنها الباب الايمن وهو

باب المتوكلين الذي يدخل منه من لاحتساب عليه ولا عذاب **﴿** واما الثالث فلعله باب الذكر فان عند الترمذي ما يوجب اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق الظن والحسبان ولا تخصص الابواب التي اعدت للدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب اي من احد تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع والموصول كلاهما امان وكلمة ما نفى قوله من ضرورة اي ضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اي باب دخلها **﴿** فان قلت روى مسلم من حديث عمر بن نضلة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله الحديث قصته له ابواب الجنة بدخلها من ايها شاء قلت لامنافة بينه وبين ما تقدم وان كان ظاهره المعارضة لانه يفتح له ابواب الجنة على سبيل التكرم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي يكون اغلب عليه والله اعلم **﴿** ص **﴿** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن هروث عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنع قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر رضي الله تعالى عنه يقول والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان في نفسي الا ذلك وليس بعنه الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر رضي الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله قال يا بني انت وامى طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيق الله الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخالف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابوبكر واثى عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افاثن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فنشج الناس يكون قال فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابوبكر وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم فذهب عمر بن الخطاب فاسكته ابوبكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هيات للناس كلاما قد ايجني خشيت ان لا يلبثه ابوبكر ثم تكلم ابوبكر فكلهم ابلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا تفعل منا امرو ومنكم امير فقال ابوبكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب دارا واعربهم احسابا فبايعوا عمر وابوعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فآخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت شخص بصري رضي الله تعالى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرقيق الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت فما كان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بما قد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ثم لقد بصر ابوبكر الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين **﴿** ش **﴿** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **﴿** وذكر رجال الحديث **﴿**

وهم خمسة * الاول اسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخنت مالك بن
انس * الثاني سليمان بن بلال ابواب القريش التيمي * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابو عمرو ابن
الزبير بن العوام * الخامس عائشة ام المؤمنين * ذكر الرجال الذين فيه * ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنهما * وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصاري الساعدي وكان تقيب بنى ساعدة
عند جميعهم وشهد بيرا عند البعض ولم يبايع ابا بكر ولا عمر وسار الى الشام فاعلم بحوران الى ان مات
سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مفصله قيل ان قبره بالتيهة قرية من غوطة دمشق
وهو مشهور يزار الى اليوم * وعبيدة بن الجراح واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة
في طاعون عواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيا * وحباب بضم الحاء الممثلة وتخفيف الباء
الموحدة وبعد الالف بام اخري ابن المنذر بن الجحج الانصاري السلي وهو القائل يوم السقيفة انا
جديلها المنك * وعديقه المرحب * منا امير ومنكم امير مات في خلافة عمرو رضي الله تعالى عنه
* وعبدالله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة * والزبيدي بضم الزاي وقم
الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف والمدا بالهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل
الشامي الحمصي الزبيدي وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة * وعبد الرحمن
ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة * ذكر معناه *
قوله وابوبكر بالسبع بضم السين الممثلة وسكون النون بعدها هملة وضبطه ابو عبيد البكري
بضم النون وقال انه منازل بني الحارث بن الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوي ميل وبه
ولد عبدالله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما وكان ابوبكر نازلا بها ومعه اسماء ابنته وسكن
هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خاتمة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البصري
المذكور وهو ابن ابي اويس قوله يعني بالصالية اراد تفسير قول عائشة بالسبع العالية
والعوالي اما كن باعلى اراضي المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وبعدها من جهة نجد
ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثم حلف
عمر رضي الله عنه بهذا بناء على ظنه حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اي عائشة رضي الله عنها قوله
ذلك اي عدم الموت قوله وليعنه الله اي ليعين الله محمدا في الدنيا فليقطع ايدي رجال وارجلهم
وهم الذين قالوا بموته قوله جاء ابوبكر اي من السبع فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قبله وقدم في اول الجنائز قالت عائشة اقبل ابوبكر على فرسه من مسكنه بالسبع حتى نزل فدخل
المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معجب يرد خيرة
فكشف عن وجهه ثم كب عليه قبله ثم بكى قوله باني انت واهي اي انت مفدى باني واهي قوله جابو ميتا
في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يذيقك الله الموتين بضم الياء من الاذاقة واراها الموتين الموت في الدنيا
والموت في القبر وهما موتان المعروفان المشهوران فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان
لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واماسا تر الخلق فانهم يموتون
في القبور ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموت فلابد من ذوق الموتين
لكل احد غير الانبياء * وقد تمسك بقوله لا يذيقك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن
نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به في الحياة اللازم من الذي ائتمه عمر رضي الله عنه

بقوله ليعشه الله في الدنيا ليقطع ايدى القاتلين بموته فليس فيه نفي موت عالم البرزخ قوله ثم خرج اى ثم خرج
 ابو بكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلك بكسر الراء وسكون السين اى انتد في الحلف
 او كن على رسلك اى التؤدة لاستعجيل قوله الامن كان كلمة الالهة للتنبيه على شئ يأتى او بقوله قوله فتشج
 الناس بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال تشج الباكى اذا غص في حلقه البكاء وقبل التشج بكاء
 معه صوت تنقله الخطابي وقيل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبي بكاءه في صدره وقال ابن فارس تشج الباكى
 غص بالبكاء في حلقه من غير انتهاب والتحبب بكاء مع صوت قوله في حقيقته بنى ساعدة وهو موضع
 سقف كالسباط كان مجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج وقال ابن دريد ساعدة
 اسم من اسماء الاسد قوله فقالوا اى الانصار منا امير ومنكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب
 ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعملوا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذعنوا لذلك وبايعوا الصديق قوله خشيت ان لا يبلغه
 ابو بكر خشيت بالخاء المعجمة من الخشية وهو الخوف وبروى حسبت بالخاء والسين المهملتين
 من الحسبان وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اى هياأت وحسبت مقالة اعجنتى اريدان اقدمها
 بين يدي ابى بكر وكنت اأدارى منه بعض الهداى الخدة فقال على رسلك فكرهت ان اخضبه
 قوله فتكلم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعال التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقته
 لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هى الامور الداعية الى التكلم على
 الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاؤه على انه خبر مبتدأ
 محذوف اولى بالتقدير تكلم ابو بكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا
 لمدهه وصرف الوهم عن ان يكون احده موصوفاً بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر
 رضى الله تعالى عنه ماترك كلمة اعجبتنى في تزورى الاقالها في يديهنه وافضل حتى سكت قوله
 فقال في كلامه اى فقال ابو بكر في جله كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كما انه اراد بهذا ان الامارة اعنى
 الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المشاورون في الامور تابعون للمهاجرين
 لان مقام الوزارة الامانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا نفعل بعنى لانرضى ان
 تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وامير من الانصار فلم يرض
 ابو بكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لانرضى بما تقول لكننا نحن الامراء وانتم الوزراء
 ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اى قريش اوسط العرب
 دارا اى من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالاوسط الاخير
 والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط لاس اى من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اى
 خيارهم قوله واعربهم احسابا بالباء الموحدة في اعربهم اى اشبه شتمائل وافعالا بالعرب وبروى اعربهم
 بالقاف موضع الباء من العرافة وهى الاصاله في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب يفتح الهمزة جمع
 حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسبوا مناقبهم فمن كان يعد لنفسه ولايه مناقب
 اكثر كان احسب قوله فبايعوا عمر هذا قول ابى بكر يقول للمهاجرين والانصار بايعوا عمر وبايعوا
 اباعبده انما قال هذا الكلام حتى لا يتوهموا ان له ضرافى الخلافة وازضاف الى عمر اباعبده حتى لا يظنوا
 انه يحامى عمر فلما قال ابو بكر هذه المقالة قال عمر رضى الله عنه بل تباعك انت مقاموا بابعده وبايع الناس قوله

فقال قاتل اى من الانصار قتلتم سعدا يعنى سعد بن عباد وقال الكرماني هو كناية عن الاعراض والخذلان
 لاحقيقة القتل وقال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قاتل من
 الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطاؤه فقال عمر اقتلوه قتل الله انتهي قلت لا وجه قط للرد المذكور لانه ليس
 المراد من قول عمر اقتلوه حقيقة القتل بل المراد منه ابضا الاعراض عنه وخذلانه كما في الاول ومعنى قول عمر
 قتل الله دماء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف
 اليها الى ان مات بالشام كاذكرناه عن قريب قوله وقال عبدالله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره
 البخاري الامعلقا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قوله شخص بصر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من الشخص وهو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر واتزاجه قوله في الرفيق
 الاعلى اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرفيق جماعة الانبياء عليهم السلام الذين يسكون اعلى عليين
 وهو اسم جاء على فصيل وهو الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن
 اولئك رفقا) فان قلت ماتعلق في الرفيق الاعلى قلت محذوف بدل عليه السياق نحو ادخلوني
 فيهم وذلك قاله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قوله وقص الحديث اى قص
 القاسم بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن
 يموت حتى يقطع اباى رجل من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين
 كما مضى قوله قالت اى عائشة رضى الله تعالى عنها قوله من خطبتها اى من خطبة ابى بكر وعمر
 وكلمة من تتبع بعض ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قوله لقد خوف عمر الى آخره بيان
 الخطبة التى نفع الله بها قوله وان فيهم لفساقا اى ان فيهم لمنافقين وهم الذين مرض بهم
 عمر رضى الله تعالى عنه في قوله الذى سبق من قريب قبل وقع في رواية الحميدى في الجمع بين
 الصحيين فان فيهم لتقى فقبل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لفساقا تصحيف فصوره لتقى
 كانه استعظم ان يكون في المذكورين تفارق وقال القاضي لا ادري هو اصطلاح منه او رواية
 فعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحوادث العظيم الذى اذهل عقول
 الاكابر فكيف بضمفاء الايمان فالصواب ما في النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير
 اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابى راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اى الناس
 خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول
 عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وسفيان هو
 الثوري وجامع هو ابن راشد الصيرفي الكوفي وابو يعلى بفتح الباء آخر الحروف وسكون
 العين المهملة وقبح اللام وبالقصير اسمه منذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الاشارة ابن يعلى
 الثوري الكوفي ومحمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابى طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه
 وهى من سبي اليمامة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة
 ابن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالبقيع ورضوى
 جبل بالمدينة والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن شيخ البخاري الى آخره نحوه قوله قلت
 لابي اى الناس خير وفي رواية الدارقطني عن منذر عن محمد بن علي قلت لابي يا ابي من خير
 الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قوله

وخشيت قبل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنه بناء على ظنه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير
من قوله ما نا الارجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع * وفيه خلاف بين اهل
السنة والجماعة فتم من فضل عليا على عثمان والاكثر من العكس ومالك توقف فيه **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت خرجنا
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجبلش انقطع عقدي
فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على القامسة واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء
فاتي الناس ابا بكر فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واضع رأسه على فخذي فذا من قال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء
وليس معهم ماء قالت فهايتي وقال ماشاء الله ان يقول وجعل يطعنني يده في خاصرتي فلا يمنعني
من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فارتل الله آية التيمم
فتميموا فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا الجبر الذي كنت عليه
فوجدنا العقد نحتته **ش** **ص** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر
والحديث قد مر في كتاب التيمم في اوله فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك وهذا
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومرا الكلام فيه هناك والبيداء بقع الباء الموحدة وسكون الباء
آخر الحروف اسم للمفازة في الاصل والراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجبلش
بالجم والياء آخر الحروف والشين المجمة واسيد بضم الهزرة مصغرا سد وحضير بضم الحاء المملة
مصغر حضر ضد السفر **ص** حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان
يحدث عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الصحابي فلوان احدكم
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصفه **ش** **ص** هذا الايدل على فضل ابي بكر على
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلامطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل
على حرمة سب الصحابة كلهم فدلالته على الحرمة في حق ابي بكر اقوى وكذا انه قد تقرر انه افضل
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحيثية يمكن ان يؤخذ وجه
المطابقة لترجمة * والاعمش هو سليمان وذكوان بالذال المجمة ابو صالح الزيات السمان * والحديث
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الأشجع وابي كريب وعن ابي موسى
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذي في المناقب
عن الحسن بن علي الخلال وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن علي بن محمد وعن ابي كريب **قوله** لا تسبوا الصحابي
خطاب لغير الصحابة من المسلمين المفروضين في العقل جعل من سبوجد كالموجود ووجودهم المتوقف
كالخاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التغل بانه وقع التصريح في نفس الخبر
بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق قلت فمروى مسلم
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن
الوليد وبين عبد الرحمن شئ فسيبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا احدا

من صحابي الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان المخاطب بذلك خالد والمخاطب الجماعة ولا يبعد ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرماني ويدخل فيه خالد ايضا لانه ممن سب على تقدير ان يكون خالد اذ ذاك صحابيا والدهوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق يحتاج الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله اتفق مثل احد ذهب الى مثل جبل احد الذي بالمدينة زاد البرقاني في المصاحفة من طريق ابي بكر بن عياش عن الامش كل يوم قوله ما بلغ مداحدهم اى المدمن كل شئ وهو يضم الميم في الاصل ربع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراقي عند الشافعي واهل الحجاز وهو رطلان عند ابي حنيفة واهل العراق وقيل اصل المدمن بان يمد الرجل يديه فيلما كفيه طعاما وانما قدره لانه اقل ما كانوا يتصدقون به في العادة وقال الخطابي يعنى ان المدمن من التمر الذي يتصدق به الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذي يتفقه غيرهم مع السعة وقدرى مداحدهم بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضي وسبب تفضيل اتفاقهم ان اتفاقهم انما كانت في وقت الضرورة وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان اتفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه تعالى وسلم وحجته وذلك معدوم بعده وكذا جهادهم وسائر طاعتهم قوله ولا نصيفه في اربع لغات نصف بكسر النون وبضمها وبقيها ونضيف بزيادة الياء مثل العشر والعشرون والثين وقبل النصف هنا مكيا ل يكال به

ص تابعه جرير وعبد الله ابن داود وابو معاوية ومحاضر عن الامش ش اي تابع شعبة جرير بن عبد الحميد في روايته عن سليمان بن ابي سميع الخدرى وحديث جرير عن الامش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اى وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع المهداني ابو عبد الرحمن المعروف بالخرى سكن الخريبة محلة بالبصرة وهى بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وقص الباء الموحدة وحديثه عن الامش رواه مسدد في مسنده ورواه عنه قوله وابو معاوية اى تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالمجتين الضرير وحديثه عن الامش عن احد في مسنده هكذا رواه مسلم عن ابي معاوية عن الامش عن ابي صالح هو ذكوان ولكن عن ابي هريرة قوله ومحاضراى وتابعه محاضر بضم الميم وبالهاء المعجمة والضاد المعجمة على وزن مجاهد بن المورع بالراء المكسورة مرفى آخر الحج وحديثه عند ابي الفتح الحداد في فوائده من طريق احمد بن يونس الضبي عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين ابي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح ص حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابي نمر عن سعيده بن المسيب اخبرني ابو موسى الاشعري انه توضأ في بيته ثم خرج فقلت لا ترم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا كون معه يومى هذا قال فبجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج ووجهه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئرا ريس فجلست عند الباب وبابها من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوضأ اليه فاذا هو جالس على بئرا ريس وتوسط فقها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البر فسلت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه ودفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسالك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لا بى بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يشرك بالجنة فدخل ابو بكر فيجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف وقد
 رجليه في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت وجلست وقد
 تركت اخي يوضاً ويحقي فقلت ان يراد الله بفلان خيراً يريد اخاه يأت به فاذا انسان يحرك الباب
 فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فجيئت فقلت ادخل وبشرك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فيجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف
 عن يساره ودلى رجليه في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيراً يأت به فجاء انسان يحرك
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك فجيئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاخبرته فقال ائذنه وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاهه من الشق الآخر قال
 شريك قال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه التصريح
 بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابى بكر وعمر و عثمان وان ابكر افضلهم لسبقه بالشارة بالجنة وجلوسه على يمين
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من اراده في مناقب ابى بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه
 ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** محمد بن مسكين بن نميلة الجامي يكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم
 ايضا **الثاني** يحيى بن حسان بن حبان ابو زكرياء التنيسى حكى البخارى عن حسن بن عبد العزيز
 انه مات سنة ثمان ومائتين **الثالث** سليمان بن بلال ابو ايوب وابو محمد القرشى التميمى مولى القاسم بن
 محمد بن ابى بكر الصديق وكان بربريات سنة سبع وسبعين ومائة **الرابع** شريك بن عبدالله بن
 ابى عمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبدالله القرشى ويقال الليثى من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو
 منسوب الى جده **الخامس** سعيد بن المسيب **السادس** ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه
 واسمه عبدالله بن قيس **والحديث** أخرجه البخارى ايضا في الفتن عن سعيد بن ابى مرجم وأخرجه
 مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن على الحلواني وابى بكر بن ابى اسحق
وذكر معناه **قوله** لا تزن باللام المفتوحة وبالتون الثقيلة لتأكيد وكذلك قوله لا كونن **قوله**
 وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضى هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجه او وجه نفسه
 وفي رواية الكشميهنى بسكون الجيم بلفظ الاسم مضاعفا الى الظرف اى جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها
 اى في بعض الرواية وجهته يعنى بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره **قوله** اريس بفتح الهجزة وكسر الراء
 وسكون الباء آخر الحروف بعدها سين مهملة وهوستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر
 سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته
 اسماء تلك البقرة يكون غير منصرف للعلية والتأنيث **قوله** وتوسط فقها اى صار في وسط فقها
 والقف بضم القاف وتشديد الماء قال الدوى هو حامة البئر واصله العليظ المرتفع من الارض وقال غيره
 القف الدكة التى جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحتمل ان يكون سمي به لان ما ارتفع
 حول البئر يكون يابس ادون غيره غالبا **قوله** فدلاهما اى ارسلهما **قوله** فقلت لا كونن بوابا للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن
 جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرنى وقال ابن التين فيه ان المريك بوابا للامام وان لم يأمره

فان قلت وقفي في رواية ابي عثمان التي تأتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
دخل حائطاً وامره بحفظ باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة
عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث قال يا يا موسى امك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فعمد
على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا يا موسى امك على الباب
فلا بد خلن على احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب
وقد سبق في كتاب الجنائز قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على
رسلك بكسر الراء اي على هيتك وهو من اسماء الافعال ومعناه اتشد قوله وقد تركت اخي توضأ ويحتمل ان
لا ي موسى اخوان ابورهم وابوردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة واسمه عامر وقد
اخرج احمد في مسنده عنه حديثاً قوله فاذا انسان يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستئذان وقال
ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى
تستأذنوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة
بجاء رجل فاستاذن فرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستاذناً لادافعا قوله يشرك
بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي
عثمان ثم جاء آخر يستاذن فسكت هنيئاً ثم قال ائذنه قوله على بلوى تصيبك وهي البلية التي صار بها
شهد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فيجعل يقول اللهم
صبر احتى جلس قوله فجلس وجاهه بضم الواو وكسر ها اي مقابله قوله قال شريك هو شريك
ابن ابي نمر الراوى وهو موصول بالاسناد الماضى قوله فاولتها قبورهم اي اولت هؤلاء الثلاثة
الجالسين على الهيئة المذكورة قبورهم والتأويل بالقبور من جهة كون الشخين مصاحبين له عند الحفرة
المباركة لا من جهة ان احدهما في اليمين والاخر في اليسار واما عثمان فهو في القبع مقابلاً لهم وهذا من الفراسة
الصادقة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احداً وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فرجع بهم
فقال اثبت احد فاما عليك نبي وصديق وشهيدان **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي هريرة والحديث اخرج البخارى
ايضاً في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضاً واخرجه
الترمذي في المناقب عن ينداره واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن
يحيى ويزيد بن زريع به قوله صعد احداً هو الجبل المعروف بالدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه
آخر عن سعيد حراء جبل عكة قال بعضهم والاول اصح ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة
قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند الحارث بن اسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احداً وحرأ
بالشك ولكن لاشك في تعدد القصة فان احمد رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح
وابا يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث
ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة
قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لا خلاف فيه لوجود قوله احداً وهو
الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه في ماضى فرجع

لى اضطرب احد بهم قوله ثبت امر من ثبت قوله احد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره
 يا احد قوله صدق هو ابو بكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني احمد بن سعيد
 ابو عبد الله حدثنا وهب بن جريح حدثنا صفير من رافع ان عبد الله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينا انا على بئر اترع منها جاءني ابو بكر وعمر فاخذ ابو بكر الدلو فزرع ثوبا او ثوبين وفي
 ترعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده فريافلم اربع قرياً من الناس
 يفرى فيه فزرع حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فاناخت
ش وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم لابي بكر رضى الله تعالى عنه وتقديعه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه **ص** وحدثني سعيد بن
 ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالراطل مات يوم عاشوراء والصف من محرم سنة ست واربعم
 وثمانين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جورية بالجمع ابورافع
 الثمري يعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث
 في اواخر علامات النبوة قوله بينا انا على بئر اى في المنام وقال البيضاوى البئر اشارة الى الدين
 الذى هو منبع ما حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعنى ان معنى حتى ضرب الناس بعطن
 حتى رويت الابل فاناخت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن
 سعيد بن ابى الحسن المكي عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال انى لواقف في قوم
 فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد وضع على سريره اذارجل من خلفى قد وضع
 مرفقه على منكبي يقول رحل الله ان كنت لارجو ان يحملك الله مع صاحبك لاني كثيرا مما كنت
 اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وابوبكر وعمر وانطلقت وابوبكر وعمر فان
 كنت لارجو ان يحملك الله معهما فالتفت فاذا هو على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه **ش**
 وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشجين ولكن الغرض منه منقبة ابى بكر
 لفضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شئ حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفلسطيني
 الخامس بالنون وائحاء المعجمة الضبي مولا هم البغدادى فيه كلام لان احدا لم يكتب عنه قيل لانه كان
 من اصحاب الراى فرآه يصلى فلم تعجبه صلاته وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وعيسى
 ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي الهمداني الكوفي وعمر بضم العين ابن سعيد بن ابى حسين النوفلي
 القرشي المكي وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة المكي قوله لواقف
 اللام فيه لتأكيد مقو حذ قوله وقد وضع الواو فيه للحال قوله رحل الله الخطاب فيه لعمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه قوله لارجو اللام فيه هي الفارقة بين ان الخففة والناية قوله وابوبكر عطف
 على الضمير المتصل بدون التأكيد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين
 بدون التأكيد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير
 عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن اشد ما صنع المشركون برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عقبة بن ابى معيط جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع رداءه
 في عنقه فحققه به خنقا شديدا فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فقال تقتلون رجلا
 ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فجاء

ابوبكر حتى دفعه عنه الى آخره * ومحمد بن يزيد من الزيادة البراز بشديد الزاي الاولى الكوفي كذا
قاله الكرمانى رحمه الله وقال بعضهم قيل هو ابو هاشم الرفاعي وهو مشهور بكينته وقال
الحاكم والكلاباذى هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن الفريرى محمد بن كثير وهو وهم به
عليه ابو على الجبائى لان محمد بن كثير لا تعرفه رواية عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال ابو
على هكذا هذا الاسناد في رواية ابى زيد وابى احمد عن الفريرى محمد بن يزيد والقول قول
ابى زيد ومن تابعه والاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو ويحيى بن ابى كثير الجامى الطائى واسم ابى كثير
صالح من اهل البصرة سكن الجماعة ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التميمى القرشى المدينى مات
سنة عشرين ومائة والحديث يأتى في باب مالى النسي صلى الله تعالى عليه وسلم واصابه من المشرى بمكة
من وجده آخر من الوليد بن مسلم قوله عقبه بن ابى معيط بضم الميم وفتح العين المملة الاموى قتل يوم بدر
كافرا بعد انصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم * وفيه منقبة عظيمة لابي بكر رضى الله تعالى عنه
ص * باب * مناقب عمرو بن الخطاب ابى حفص القرشى العدوى رضى الله تعالى عنه
ش * اى هذا باب في بيان مناقب عمر بن الخطاب وفي غالب النسخ ليست فيه لفظا بهذا
مناقب عمر بن الخطاب اى هذا مناقب عمر بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقد مر بيها وعمر بن الخطاب
ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى بن غالب القرشى
العدوى ابو حفص امير المؤمنين واهل حنيفة يفتح الحاء المملة وسكون النون ويقال خميسة بالخاء المعجمة
وسكون الهمزة آخر الحروف وفتح التاء الثلاثة ثم بالميم وهو الاشهر والاول اصح وهى بنت هاشم ذى الرقبتين
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى كناه بابى حفص وكانت
حفصة اكبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل اول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواء
ابن سعد من حديث عائشة وقيل اهل الكتاب اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة
والسلام ذكره النووى * ص * حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن
النكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتنى دخلت الجنة فاذا انا
بالرمضاء امرأتى طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصرا فبناؤه جارية
فقلت لمن هذا فقال لعمرك فاردت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرك فقال عمر رضى الله تعالى عنه
بابى واحى يا رسول الله اعليك اغار ش * مطابقته للترجمة في قوله ورأيت قصرا الى آخره
وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلى الانماطى البصرى وعبد العزيز هو ابن
عبد الله ابن ابى سلمة وفي رواية ابى ذر عبد العزيز بن الماجشون زيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون
وهو لقب جده ويلقب به اولاده والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرغ واخرجه
النسائى في المناقب عن نصير بن الفرغ قوله رأيتنى اى رأيت نفسى ودخلت الجنة جلة حالية قوله
فاذا كلة المفاجأة قوله بالرمضاء هو مصغر الرمضاء مؤنث الارمضاء بالراء الصاد المملة ولقبته بالرمضاء
كان بعينها واسمها سلمة وقيل رملة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها و يقال فيه بالغين المحجمة بدل الراء وهى
بنت لمعان بكسر الميم وبالحاء المملة ابن خالد بن زيد الانصارى زوجة ابى طلحة زيد بن سهل الانصارى
وهى ام انس بن مالك خالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهى اخت ام حرام
بنت لمعان وقال ابو داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن اثنين ان يكون المراد امرأة

اخرى لابي طلحة قوله خشفة بفتح المجهتين والفاء حركة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوضيح هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر قعها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين الحسن والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا اذا سمعت له صوتا او حركة وقبل واصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما سمع من حس وقع القدم قوله فقال هذا بلال القائل بمحتمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلا لا نفسه قوله بفناء بكسر الفاء وبالمد ما امتد مع القصر من جوائده من خارج وقال الداودي قديقال القصر نفسه فناء قوله فقال له مرو في رواية الكشميني فقالوا القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع من الملائكة ويروى فقالت اى الجارية قوله باني واحى اى انت مفدى بهما او افديك بهما قوله اعليك اغار هذا من القلب لان الاصل اعليها اغار منك وقال الكرماني والاصل ان يقال انك اغار عليها ثم اجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اغار بل معناه امستعليك اغار عليها مع ان كون الاصل ذلك ممنوع فلا محذور فيه **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قل بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا لعمري ان الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبني وقال اعليك اغار يا رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قدمضى في باب ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت ابو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري اخبرني حجة عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت بعمى اللبن حتى انظر الى الرى يجرى في ظفري او في ظفاري ثم ناولت عمر فقالوا لا والله يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** ومحمد بن الصلت بنفع الصادق الملهة وسكون التاء المثناة من فوق الاسدى الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين وابن المبارك هو عبدالله وحجة بالمهملة والزاى ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى في كتاب العلم فانه اخرجه هناك عن سعيد بن قيس عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حجة بن عبدالله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن عمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبدالله بن عمر بن بكر بن سالم عن سالم بن عبدالله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اريت في المنام انى اتزع بدلو بكرة على قلب فجا ابو بكر فزع ذنوبا او ذنوبين تزما ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غرما فلم أرعقبيا يغفر فيه حتى روى الناس وضربوا بعمى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** وعبدالله هو ابن عمر العمري وابو بكر بن سالم هو ابن عبدالله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مديان من صفار التابعين واما ابو سالم فغددود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخارى غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راوا الا عبدالله بن عمر المذكور وانما اخرج له البخارى في المتابعات والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في فضل ابى بكر من طريق صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن السيب عن ابى هريرة نحوه **ت** قوله

بدلو بكرة بإضافة الدلو الى البكرة باسكان الكاف وحكى قبحها وقيل بكرة مثلثة الباء قلت البكرة باسكان الكاف على ان المراد نسبة الدلو الى الالف من الابل وهى الشابة اى الدلو التى يستقى بها واما بتحريك الكاف فالمراد الخشبة المستديرة التى تعلق فيها الدلو **ص** قال ابن جبير العبقرى عتاق الزرابى وقال يحيى الزرابى الطنافس لها خجل رقيق مبثوثة كثيرة **ش** ابن جبير هو سعيد بن جبير وهذا تعليق وصله عبد بن حيد من طريقه **قوله** عتاق الزرابى اى حسان الزرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شىء وقع فى رواية الاصيلى وكريمة وبعض النسخ عن ابى ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبد الله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرماني هو اول اذهو الراوى له **قوله** وقال يحيى قال الكرماني اى القطان اذهو ايضا راوى هذا الحديث مرآة فى مناقب ابى بكر وقال بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معاني القرآن له ووطن الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان فيجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد فى روايته كما تقدم فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني اقوى ولا يلزم من ذكر الفراء الزرابى فى كتابه ان يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الاقرب ما قاله الكرماني لان كثيرا من الرواة يفسرون ما وقع فى الفاظ الاحاديث التى يروونها **قوله** الطنافس جمع طنفسة بكسر الطاء والفاء وبضمهاو بكسر الطاء وقح الفاء البساط الذى له خجل رقيق والحل يفتح الخاء المججمة والميم بعدها لام الاهداب **قوله** رقيق اى غير غليظة **قوله** مبثوثة اشار به الى ما فى قوله تعالى وزرابى مبثوثة وفسرها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى بلا دليل بل الظاهر انه من كلام البخارى ولهذا قال هو * ثم استورد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزرابى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزرابى مبثوثة وهذا كلام مديد على انه من كلام البخارى وانه يرد عليه نسبته الى يحيى فانهم **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنى ابى عن صالح عن ابن شهاب اخبرنى عبد الحميد بن محمد بن سعد اخبره ان اياه قال (ح) وحدثنى عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكنهن ويستكثرن عالية اصواتهن على صوته فلما استأذن عمر بن الخطاب قن فيادرن الحجاب فأذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت احق ان يهن يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن اتينني ولا تهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها يا بن الخطاب والذى نفسى بيده مالتبك الشيطان سالكا فجاظ الاسلاك فجاء غير فيبك **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله والذى نفسى بيده الى آخره * واخرج هذا الحديث من طريقين * احدهما عن على بن عبد الله عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان واليا عمر بن عبد العزيز على الكوفة رضى عن محمد بن سعد بن ابى وقاص وكلهم مدنيون وفيه اربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق

في باب صفة ابليس وجنوده والطريق الآخر عن عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى الاوبسى المدني عن ابراهيم بن سعد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعنده نسوة من قريش هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قرينة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه اكثر مما يعطين كذا قاله بعضهم وقال النووى يستكثرنه اى يطلبن كثير من كلامه وجوابه لجوابهن وفي التوضيح يستكثرنه بردن الطعام وقد اُبان في موضع آخر ذلك انه يردن النفقة وقال الداودى المراد انهن يكثرن الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انه يطلبن النفقة قلت الذى قاله النووى اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذى يدل عليه يكمنه وثمة قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضى الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اى عدوات انفسهن في حضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه جئن لاجل حوائجهن كآلة النووى واكثرن الكلام كما قاله الداودى ورد كلامه ليس له وجه ولا يصح ان يكون حديث جابر مؤيد للمذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولئن سلمنا ان يكون معناهما واحدا فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة غائبن ولم يكن عندهن شيء فجن الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات على ما لا يخفى قوله عالية بالنصب على الحال ويجوز بالرفع على ان يكون صفة للنسوة واما علواصواتهن فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم واما انه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فسادرن اى اسمرن قوله اضحك الله سنك لم يرد به الدماء بكثرة الضحك بل اراد لازمه وهو السرور والفرح قوله يهينى بفتح الهاء اى يوقرنى ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله افظ واغلظ من الغلاظة والغلاظة وهما من افعال التفضيل وهو يقتضى الشركة في اصل الفعل فان قلت كيف ذلك في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذى في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظة على الكفار وعلى المتهمين لحرمات الله تعالى فان قلت يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) قلت الذى في الآية يقتضى ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل يوجد ذلك عند الانكار على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هنا بمعنى اللفظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لكون افضل على بابه قلت اراد البعض الكرماني فانه قال هكذا وليس بمحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله ايهما بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وباللهاء المفتوحة المونة ويروى ايه بكسر الهمزة وكسر الهاء المونة والفرق بينهما ان معنى الاول لا يتبدلنا بحديث ومعنى الثانى زدنا حديثا وفيه لغة اخرى وهى ايه بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين ومعناه زدنا بما عهدنا وقال الجوهري ايه بمعنى بكسر الهمزة والهاء بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزنته من حديث او عمل ايه بكسر الهاء وقال ابن السكيت فان وصلت نونت قلت ايه حديثا وقال الجوهري ايضا وان اردت التباعد قلت ايهما بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير ايه كلمة يراد بها الاستزادة وهى

مبنية على الكسر فاذا وصلت نومت فقلت ايه حدثنا واذا قلت اياها بالنصب فاقم ايراد بها نأمره بالسكوت وقال الطيبي الامر بتوقيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته نحمد الزيادة منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه فلذلك عقبه بقوله والذي نفسى بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقالته وحجده ففعله قوله فجاء اى طريقا واسعا * وفيه فضيلة عظيمة لعمر رضى الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضى ان لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضى وجوب العصمة اذ ليس فيه الاقرار الشيطان من ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل اليه قدرته هكذا قرر بعضهم قلت هذا موضع التأمل لان عدم سلوكه الطريق الذى يسلك فيه عمر رضى الله تعالى عنه انما كان لاجل خوفه لا لاجل معنى آخر والدليل عليه ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث حفصة بلفظ ان الشيطان لا يليق عمر منذ اسلم الاخر لوجهه انتهى فالذى يكون حاله مع عمر هكذا كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بنى آدم ما هو الا بانه يجرى في هروق بنى آدم مثل ما يجرى الدم فالذى يهرب منه ويختر على وجهه اذا راه كيف يجد طريقا اليه وما ذاك الا خاصة له وضما الله فيه فضلائه وكرما وبهذا لا ادعى العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسماعيل حدثنا قيس قال قال عبد الله مازلنا اعزة منذ اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة طاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** اخرجه البخارى ايضا في اسلام عمر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله مازلنا اعزة الى آخره لما فيه من الجلد والقوة في امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرته نصرا وامارته رجة والله ما استطعنا ان نصلى حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله حدثنا عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكنفه الناس يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانافهم فلم يرعنى الا رجل اخذ منكبي فاذا على رضى الله تعالى عنه فترجم على عمرو قال ما خلفت احدا احب الى ان التقي الله بمثل عمله منك واما الله ان كنت لاظن ان يجعلك الله مع صاحبك وحسبت انى كنت كثيرا اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذهبت انا وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت انا وابوبكر وعمر **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره رعيان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد ابن ابي حسين النوفلى القرشى المكي وابن ابي مليكة بضم الميم عبد الله بن ابي مليكة وقد مرهؤ لاه غير مرة والحديث مر عن قريب في مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وضع عمر على سريره يعنى لاجل الغسل قوله فتكنفه الناس بالنون والفاء اى احاطوا به من جميع جوانبه والاكتاف النواحي قوله فلم يرعنى بضم الراء اى لم يخوفنى ولم يفجأنى قوله اخذ على وزن فاعل وفي رواية انكشمت ينى اخذ بلفظ الفعل الماضى قوله فاذا على اى فاذا هو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه

وكلمة اذا للفاضة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرماني وغيره ولم يذكر احد وجه ما قلت اما النصب فعلى انه صفة لاحد واما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله واما الله اى عين الله قوله مع صاحبك اراد بهما النبي وابا بكر قوله وحسبت انى يجوز بفتح الهزة وكسرها اما الفتح فعلى انه مفعول حسبت واما الكسر فعلى الاستيفاء التعليلى اى كان فى حسابى الجعل سماعى قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وقالى خليفة حدثنا محمد بن سواء وكهش بن المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى احد و معه ابو بكر وعمر وعثمان فرجفهم فضربه برجله وقال اثبت احدنا عليك الانبي او صديق او شهيد **ش** مطابقتها للترجمة فى ذكر عمر واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد عن يزيد بن زريع بضم الزاى وقص الراى عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس **و** والاخر بطريق المذاكرة عن خليفة بن خياط احديثه عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد الضررى السدوسى مات سنة سبع وعثمان ومائة يروى هو وكهش بن المنهال كلاهما عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس وليس لكهش فى البخارى غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من رواية ابى ذر واقصره على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث فى مناقب ابى بكر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة قوله اثبت احدينى يا احد قوله او شهيد كان مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ما عليك غير هؤلاء الاجناس اى لا يخلو عنهم وقيل شهيد فعيل يستوى فيه المتنى والجمع ويروى الانبى وصديق بالواو او شهيد بأولان فيه تغيير الاسلوب للاشعار بغير تحالفا لان النبوة والصدقية حاصلتان حيث يختلف الشهادة والاولان حقيقة والثانى مجاز ويروى بلفظ اوفيهما كافى المت هنا وقيل اوبعنى الواو **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثنى ابن وهب حدثنى عمر هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن بعض شائعه يعنى عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله ما رأيت احدا الى آخره **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفى سكن مصر و ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابو امامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبى الين قال الواقدى ابو زيد الحبشى البجاوى بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وبالواو من بجاوة من سبى الين اشتراه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعته ابو بكر الصديق ليعلم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة **س** قوله عن بعض شائعه اى عن بعض شاعر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده فى هذه الخصال او بعده موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افعل التفضيل من جد اذا اجتهد يعنى اجد فى الامور قوله واجود افعل ايضا من الجود يعنى ولا اجود فى الاموال قوله حتى انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احد اجد منه ولا اجود فى مدة خلافه **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة فقال وماذا اعددت لها قال لا شئ الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فاخرحنا بشئ فرحنا بقول النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم انت مع من احببت قال انس قانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا
بكر وعمر وادجو ان اكون معهم يحيى اياهم وان لم اعلم بمثل اعمالهم **ش** مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قول انس فانه قرن بابكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه
مسلم في الادب عن ابي الربيع **قوله** ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذواخ وبصرة اليماني وزعم
ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابو ذر وسياقى في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل
هنا اعرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الاعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى
الساعة فقال وما اعددت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الاعرابي الذي بال
في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين **قوله** فافرحنا بك مرة واحدة بصيغة الفعل الماضي
قوله فافرحنا بفتح الراء والحاء مصدر اى كفرحنا لانتصابه بنزع الخافض **قوله** معهم اى مع النبي وابى
بكر وعمر **فان** قلت الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ومعه قلت المراد المعية في الجنة اى ارجو ان اكون في دار الثواب لا للعقاب ونحن ايضا نخبرهم
وزجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه
عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم
محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاد زكريا بن ابي زائدة عن سعيد بن ابي سلمة عن ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون
من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهر **قوله** ابراهيم
ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروى عن ابيه سعد بن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف رضى الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن
عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة الى آخره
واصحاب ابراهيم بن سعد لهم رواوا بهذا الاسناد عن ابي هريرة العبد الله بن وهب فانه خالفهم
فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابي سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب
علي هذا والمعروف عن ابي هريرة لاعم عائشة وهو زكريا بن ابي زائدة ذكره كاذم البخارى لما يأتى
الآن **فان** قلت قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذى
والنسائى قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابي هريرة
جميعا **قوله** زاد زكريا الى آخره معلق وفي روايته زائدان احدهما كونهم من بني اسرائيل
والاخرى تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق
زكريا وصله الاسعدي وابونعم في مستخرجيهما **قوله** محدثون وروى ناس محدثون وقدم تفسير
محدثون هناك **قوله** لقد كان قبلكم وروى لقد كان فين كان قبلكم **قوله** يكلمون قال الكرماني
يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول **قوله** فان يكن من امتي وروى في
امتي **قوله** احد وفي رواية الكشيى من احد **قوله** فمر اى فهو عمرو كله ان ليست للشك
فان امته افضل الامم فاذا كان موجودا فبالاولى ان يكون في هذه الامة بل للتأكد كقول
الاجيران عملت لك فوفنى حتى **ص** قال ابن عباس من نبى ولا يحدث **ش** اشار بهذا
الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها
ولا يحدث واخرجه عبد بن حيد من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرؤ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولانبي ولا يحدث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينما راع في ضئمة عدا الذئب فاحذمتها شاة فطلبها حتى استنفذها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاق او من به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابني بكر فانه اخرجه هناك عن ابني اليان عن شعيب عن الزهري الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكر حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابوامامة بن سهل بن حنيف عن ابني سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قصقها ما بلغ الثدي ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قبض اجتره قالوا قالوا لته يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتة للترجة من حيث ان فيه فضيلة عمر رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **قوله** قص بضم الميم وسكونها جمع قص قوله الثدي يضم التاء المثلثة وكسر الدال وتشديد الباء جمع ثدي **قوله** اجتره يعني يحميه لطوله **قوله** قالوا اي الحاضرون من الصحابة وسياقي في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضي الله تعالى عنه فان قلت يلزم منه ان يكون عمر افضل من ابني بكر قلت خص ابوبكر من عموم قوله عرض على الناس ويحتمل ان ابابكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **ص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب عن ابن ابني مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن عمر رضي الله عنه جعل يالم فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه يا امير المؤمنين ولئن كان ذاك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبته ثم فارقه وهو عنك راض ثم صحبت ابابكر فاحسنت صحبته ثم فارقه وهو عنك راض ثم صحبت صحبته فاحسنت صحبته ولئن فارقتهم لتفارقهم وهم عنك راضون قال اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضاه فاما ذلك من من الله تعالى من به على واما ما ذكرت من صحبة ابني بكر ورضاه فاما ذلك من من الله جل ذكره من به على واما ترى من جزى فهو من اجلك واجل اصحابك والله لو اني طلاع الارض ذهباً لقتدبت به من عذاب الله عز وجل قبل ان اراه قال جادين زيد حدثنا ايوب عن ابن ابني مليكة عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقتة للترجة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اما ما ذكرت من صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك انه فضلا عظيم ان حيث انه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عنه راض وكذلك مع ابني بكر وبقية الصحابة رضي الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام والتاء المشامة فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابوهام الخاركي بالخاء المعجمة والراء البصرية وهو من افراده واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علي وعليه بضم العين امه وقدمت غير مرة وايوب هو السخنياني وابن ابني مليكة بضم الميم هو عبد الله والمسور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقبحها في الاب ولها صحبة والحديث من افراده قوله لما طعن عمر وطمته ابو لؤلؤة عبد المفيرة بن شعبة ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين **قوله** وكأنه يجزعه

اى وكان ابن عباس يخرجه بضم الياء وفتح الجيم وتشديد الزاي اى يقسبه الى الجزع ويلومه وقيل معناه
 يزبل عنه الجزع كما في قوله تعالى (حتى اذا فزع من قلوبهم) اى ازيل عنهم الفزع قوله ولئن كان ذلك
 هكذا في رواية الاثرين وفي رواية الكشميني ولاكل ذلك اى لا تبلغ في الجزع فيما انت فيه وقال
 الكرماني ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا دعاء اى لا يكون متخاف منه من العذاب ونحوه ولا يكون
 الموت بهذه الطعنة قوله ثم فارقه اى ثم فارقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه رواية
 الكشميني وفي رواية غيره ثم فارقت بحذف الضمير المنصوب قوله وهو عنك راض الوافيه
 للحال قوله ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب واراد به اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر قال بعضهم هذا في رواية بعضهم وفيه نظر للانيان بصيغة الجمع
 موضع التثنية قلت لا يتوجه النظر فيه اصلا بل الموضع موضع ذكر الجمع لان المراد اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وقال مياض يحتمل ان يكون الاصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة
 الذى هو الجمع قوله فان ذلك من بفتح الميم وتشديد النون اى عطاء وفي رواية الكشميني فانما
 ذلك قوله فهو من اجلك اى جزى من اجلك واجل اصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده
 وفي رواية ابي ذر عن الحموي والمستلي اصحابك بالتصغير قوله طلاع الارض بكسر الهمزة
 المعجمة وتخفيف اللام اى ملء الارض قال الهروي اى مائلا الارض حتى يطلع ويسيل وقال
 ابن سيده طلاع الارض ما طلعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابي طلاعها ملؤها
 اى ما يطلع عليها ويشرق فوقها من الذهب قوله قبل ان اراه اى العذاب انما قال ذلك لغلبة
 الخوف الذى وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله
 قال جاد بن زيد الى آخره معلق ووصله الاسمعيلى من رواية القواربرى عن جاد بن زيد **ص**
 حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابواسامة حدثني عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابي
 موسى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتحله وبشره بالجنة فقحت له فاذا هو ابو بكر فبشرته بما قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اقتحله وبشره بالجنة فقحت له فاذا هو عمر فاخبرته بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله
 ثم استفتح رجل فقال لي اقتحله وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فاخبرته بما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ويوسف
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بهاسنة اثنتين وخسين ومائتين وهو من افراد
 وابواسامة جاد بن اسامة الليثي وعثمان بن غياث بكسر الفين المعجمة وتخفيف الياء وبعد الالف ثمانية
 اراسى ويقال الباهلي من اهل البصرة وابو عثمان النهدي بفتح النون عبدالرحمن بن مل والحديث
 مضى عن قريب في مناقب ابي بكر رضى الله تعالى عنه عن ابي موسى الاشعري مطولا من غير هذا
 الوجه ومر الكلام فيه مستوفى قوله المستعان اسم مفعول يقال استعان به واستعان اياه
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني حيوة حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد
 انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ يد عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان اخذ اليد دليل على غاية المحبة وكال

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بمائة ثمان اوسبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله ابن وهب المصري وحبوة بفتح الحاء المهملة والواو ينهماياء سا كنة آخر الحروف ابن شريح بضم الشين المجهة اوزرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتم منه **ص** باب مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشي رضي الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابى العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله بابنه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى ابن قتيبة ان بعض من ينقصه بكنية ابى ليلي يشير الى لين جانبه وقد اشتران لقبه ذوالنورين وقيل للمهلب بن ابى صفرة لم يقل لعثمان ذوالنورين قال لانه لم تعلم احدا اسيل ستر على ابنتي نبي غيره وروى خثيفة في الفضائل والدار قطنى في الافراد من حديث على رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذاك امرؤ يدعى في السماء ذوالنورين واهاروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فخرها عثمان رضي الله تعالى عنه **ش** هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه عن شعبة الى آخره ووصله الدار قطنى والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة ففخرتها الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص** وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان **ش** اى وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قدم في الباب المذكور آتفا في الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو خزوة بولسوسميت بها لانها كانت في زمان شدة الحروب والبلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهزه عثمان اى جهز جيش العسرة وقال الكرماني فجهزه بتسمائة وخسين بعيرا وخسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ابوب عن ابى عثمان عن ابى موسى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائط فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوك ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا صرتم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان بن عفان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذكور وابوب هو السخنياني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري **ش** والحديث مضى عن قريب في آخر الباب الذي قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلها من الهنة كناية عن الشيء من نحو الزمان وغيره واصلها هنة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الساكنة هاء فيقال هنيهة

اي شيء قليل **ص** قال جاد وحديثنا حاصم الاحول وعلي بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث عن ابي موسى بن جهم وزاد فيه حاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء قد انكشف عن ركبته اوركبته فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاد هذا هو ابن زيد عند الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر وحديثنا جاد بن سلمة حدثنا حاصم الى آخره الاول هو الاصب وقوله قال جاد متصل بالاسناد الاول وبقيته منه فلذلك ذكره وحديثنا حاصم بالواو **و** وعلي بن الحكم يفتخين ابو الحكم البناني البصري مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفحل ولما اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد تحدثني علي بن الحكم وحاصم انهما سمعا ابا عثمان يحدث عن ابي موسى نحوه من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي حنيفة في تاريخه لكن من علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن اسماعيل وكذا اخرجه الطبراني من طريق ججاج بن منهال كلهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده وليست فيه هذه الزيادة قوله اوركبته شك من الراوى ووهم الداودي هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث اثماني ابو بكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فحذه فجلس ابو بكر ثم اتي صهر كذلك ثم اسأذن عثمان فغطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحذه فقبل له في ذلك فقال ان عثمان رجل حي فان وجدني على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه خنثى فزوج البنت اكثر حياء من ابي الزوجة بوضعه ارسال علي رضي الله تعالى عنه ليسأل حكم المذي **ص** حدثني احمد بن شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدى بن الخيار اخبر ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قالاما ينعك ان تكلم عثمان لاختيه الوليد فقد اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة قلت اني اليك حاجة وهى نصيحة لك قال قال يا ايها المرء منك قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فاتيته فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله فهاجرت المهاجرين وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت هديه وقد اكثر الناس في شان الوليد قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا ولكن خلص الى من علمه ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت المهاجرين كما قلت وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويا بعتة فوالله ما عصيته ولا عشتته حتى توفاه الله عز وجل ثم ابو بكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلف افيلى من الحق مثل الذي لم قلت في قال فاهذه الاحاديث التي تلعني عنكم وما اذكرت من شان الوليد ففسنا خذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضي الله تعالى عنه فامر ان يجلده فجلده ثمانين **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى عنه الى آخره من حيث انه اقام الحد على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق **و** وفيه منقبة من مناقبه **و** واحد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الجبلى البصري وابوه شبيب بن سعيد يروى عن يونس ابن يزيد روى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مفردا وفي غير موضع مقرونا وعروة ابن الزبير وعبيد الله بن عدى يفتح العين المهملة وكسر الهمزة ابن الخيار النوفلى الفقيه والمسور بن مخرمة يفتح الميم في الاب وكسرها في الابن وقسمرا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عديفوث بفتح الياء آخر الحروف وضم الفين المجمة وفي آخره ثاء مثلثة القرشي الزهري المديني
وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك ان تكلم خالت لان صيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله
تأني في هجرة الحبشة قال ما يمنعك ان تكلم خالت لان صيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله
لاخيه اي لاجل اخيه وفي رواية الكشمي في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية
معمر وكان الوليد هذا اخ عثمان لأمه وعقبه هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان
عثمان رضى الله تعالى عنه ولى الوليد الكوفة وكان ماملا بالجزيرة على حربها وكان على الكوفة سعد بن
ابي وقاص وكان عثمان ولاملا ولى الخلافة بوصية من عمر رضى الله تعالى عنه وكان عمر قد عزل عن الكوفة
كما ذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولى الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن مسعود كان
على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سهرا لا لاجاء يقاضاه فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا
واستخضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله فقد اكثر الناس فيه اي في الوليد يعني اكثروا من
الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال
ازيد كم كان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه وانكروا ايضا على
عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احدا العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم
والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن
أخرا قامة الحد عليه ليكشف عن حال من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما
تذكره وروى المدايني من طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله فقصدت
القاتل هو صيد الله بن عدي حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية
الكشمي حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادف عبيد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى
الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للحال ولغة
هي ترجع الى الحاجة قوله قال اي قال عثمان يا ايها المرء منك يخاطب بذلك عبيد الله بن عدي تقديره
اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما يأتي وأشار اليه ههنا بقوله قال
معمر اراء قال اعوذ بالله منك اي قال معمر بن راشد البصري وكان قد سكن اليمن قوله اراء اي اظه
قال ايها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه
وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرفت اي من عند عثمان رضى الله تعالى عنه
قوله فرجعت اليهم اي الى المسورين مخزومة وعبدالرحمن بن الاسود ومن كان عندهما وفي رواية
معمر فانصرفت فحدثهما الى المسور وعبدالرحمن بالذي قلت لعثمان فقال لا قد قضيت الذي عليك قوله
اذ جاء رسول عثمان كلمة اذ المفاجأة وفي رواية معمر فبينما انا جالس معهم اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد
ابلاك الله فانطلقت قوله فأتيت اي فأتيت عثمان فقال ما نصحتك اذ اديما في قوله لما جاء اليه وقال له ان لي
اليك حاجة وهي نصيحة لك قوله فقلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة بالقائه التفسيرية من قوله ان الله
سبحانه الى قوله ادرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح ثاء الخطاب
يخاطبه عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصحبت ورأيت واراد بالهجرة الى
الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اي رأيت طريقته قوله
وقد اكثر الناس في شأن الوليد اي اكثروا فيه الكلام بسبب شره الخمر وسوء سيرته وزاد معمر

في روايته عقيب هذا الكلام وحق عليك ان تقيم عليه الحد قوله قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى قال عثمان لعبيد الله بن عدى مخاطب بقوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية معمر فقال لى ابني اختي وفي رواية صالح بن الاخضر عن الزهري عند عمر بن شبه هل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع والاخذ عنه وبالرواية رؤية الميراث ولم يرد في الادراك بالعين فانه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مأكولا ولد على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل ابوه يوم بدر كافرا وقال ابن سعد في طبقة الفقيين والمدائني وعمر بن شبه في اخبار المدينة ان هذه القصة المحكية ههنا وقعت لعدي بن الحيار نفسه مع عثمان رضى الله تعالى عنه والله اعلم قوله قلت لاي مارأيت ولكن ادركت زمانه قوله خلس بفتح اللام يقال خلس فلان الى فلان اى وصل اليه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غير صحيح وفي حديث المراج فلما خلصت بمستوى اى وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام قوله الى العذراء وهى البكر واراد عبيد الله بن عدى بهذا الكلام ان علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا ذاتا عا حتى وصل الى العذراء المخدرة في بيتها فوصله اليه مع حرصه عليه بالطريق الاولى كاقولت بفتح التاء خطاب لعبيد الله بن عدى وجه التشبيه فيه بيان حال وصول عمار رسول صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى كما وصل علم الشريعة اليها من وراء الحجاب فوصله اليه بالطريق الاخرى قوله ثم ابوبكر مثله اراد ثم صحبت ابوبكر رضى الله تعالى عنه وما عصبته وما غششته مثل ما فعلت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم عمر مثله يعنى ثم صحبت عمر ايضا فافضلت شيئا من ذلك قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله افليس لى الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى افليس لى عليكم من الحق مثل الذى كان لهم على قوله قلت لى القائل هو عبيد الله بن عدى قوله فاهذه الاحاديث جع احدوثة وهى ما يتحدث به وهى التى كانوا يشككون بها من تأخيرهم اقامة الحد على الوليد قوله ثم دعا عليا هو على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فامر ان يجلدوا اى فامر عثمان عليا ان يجلد الوليد بن عقبة ويجلده بالضمير المنصوب في رواية الكشميهني وفي رواية غيره ان يجلد بلا ضمير قوله فجعله ثمانين وفي رواية معمر فجعله الوليد اربعين جلدة قبل هذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوى عنه شبيب بن سعيد المرجم لرواية معمر مارواه مسلم من طريق ابى ساسان قال شهدت عثمان اتى بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشهد عليه رجلان احدهما جمران يعنى مولى عثمان بن عفان انه قد شرب بالجر فقال عثمان ثم ياعلى فاجلده فقال على ثم باحسن فاجلده فقال الحسن ولحارها من تولى قارها فكتاه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر فاجلده فجلده وعلى يعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الى انتهى فان قلت من الشاهد الاخر الذى لم يسم في هذه الرواية قلت قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواء يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذى شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده وفي رواية اخرى ان من شهد عليه ابازيب بن عوف الازدي وابامورع الاسدى ابوزيب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسم الحجير وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة قد اخطأ ليس له شيء يدل على ذلك وابو المورع

المسعود في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا ما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها في الجاهلية وذكر الطبري ان الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان بعده سعيد بن العاص فسار فيه سيرة عادلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة ثلاثين من الهجرة وفتح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدي لما ولي عثمان سعيد بن العاص وقدمها قال لاصعد المنبر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فغسلوه ثم ظهرت بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات واحتج اصحابنا بهذا الحديث ان احد السكران من شرب الخمر وغيرها من الانبذة ثمانون جلدة وقال الشافعي ار بعون جلدة وبه قال احد في رواية لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابوبكر اربعين قلنا ما رواه كان يجردين والتعنين فكان كل ضربة بضربتين والذي يدل على هذا قول ابي سعيد جلدة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بتعنين فلما كان في زمن عمر رضي الله تعالى عنه جعل بدل كل نعل سوطا رواه احد **ص** حدثني محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانفصل بينهم ش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل على ان عثمان افضل الناس بعد الشخين **و** محمد بن حاتم بالهام المملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن بزيع بفتح الباء الموحدة وكسر الازاي وسكون الباء آخر الخروف وفي آخره عين مملة ابو سعيد مات بغداد في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المجمة والذال المجمة وفي آخره نون واسمه الاسود بن عامر ويلقب بشاذان اصله شامي سكن بغداد وعبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون بكسر الجيم وفتحها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرهما صفة لابي سلمة لان كلامها يلقب به وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة عن الاسود بن عامر به قوله لانفصل ابي بكر احدا اى لانفصل احدا مثاله ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك **قوله** ثم تركت اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا انهم بعد تفضيل الشخين وعثمان لا يتعرض لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يجتمعون في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيخزمون به قوله لانفصل اى في نفس الامر تفسير قوله ثم تركت يعنى لانفصل بعدهم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابي وجه هذا انه اراد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حزه امر شاورهم وكان على رضى الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن ولم يرد ابن عمر الا زرداء يعلى رضى الله تعالى عنه ولان آخره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضله مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقر عند اهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدا وقال الكرماني ما ملخصه لاحجة في قوله كنا ترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كنا تفعل لافي صيغة كنا لانفصل لتصور تقرير السؤال في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون جملة فاهو من العمليات حتى يكتفي فيه الظن ولئن سلما فقد عارضه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك

كان وقع له في بعض ازمته التي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يمنع ذلك ان يظهر بعد ذلك ولئن سلمنا عموما لكن انعقد الاجماع على فضيلة علي بعد عثمان انتهى قلت في دعواه الاجماع نظر لان جماعة من اهل السنة يقدمون عليا على عثمان رضي الله تعالى عنهما **ص** تابعه عبد الله عن عبد العزيز **ش** اي تابع شاذان عبد الله بن صالح كاتب الليث المجهي المصري وقيل عبد الله بن صالح بن مسلم البجلي الكوفي في روايته عن عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون باسناد المذكور وكلاهما من مشايخ البخاري **ح** **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال جاز رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم قال قريش قال فن الشيخ فيهم قالوا عبد الله بن عمر قال يا ابن عمر اني سالت عن شيء فمحدثني هل تعلم ان عثمان فر يوم احد قال نعم فقال هل تعلم انه تغيب يوم بدر ولم يشهد قال نعم قال هل تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر فقال ابنك اما فراره يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدر او سمعه واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اخر بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده النبي هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الآن معك **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه فضيلة عظيمة لعثمان وهي ان الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم والاجر وهو غائب ولم يحصل ذلك لغيره و اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يده النبي وقال هذه يد عثمان وهذا افضل عظيم اعطاه الله اياه **و** ابو عوانة يفتح العين المهمة الواضح ابن عبد الله البشكري وعثمان هو ابن عبد الله بن موهب يفتح الميم وسكون الواو وضبطه الكرمان يفتح الهاء وضبطه بعضهم بكسر ها وبعد هاء ب موحدة تابعي و سطمن طبقة الحسن البصري وهو ثقة بالثقافة وفي الروايات اخرى قال له عثمان بن موهب تابعي ايضا بصري لكنه اصغر منه روى عن انس وروى عنه زيد الحباب وحده اخرج له النسائي قوله جلوسا اي جالسين قوله قال قريش اي هم قريش وروى قالوا قريش بصيغة الجمع فعلى الاول قالوا احد من القوم الذين كانوا هناك قوله فن الشيخ اي الكبير الذي رجعون اليه في قوله قوله قالوا عبد الله بن عمر اي كبيرهم هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هل تعلم الى آخره مشتمل على ثلاث مسائل سأل عن ابن عمر عنها والذي يظهر انه كان متعصبا على عثمان رضي الله تعالى عنه فلذلك قال الله اكبر مستحسنا ولكن اراد ان يبين معتقده فيه لما اجاب عبد الله بن عمر عن كل واحدة منها بحجوب حسن مطابق لما كان في نفس الامر قوله فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له بما قال ابن عمر هذه المقالة اخذ ان قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استلهم الشيطان بعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله فقور حلیم قوله يوم التقي الجمعان هو يوم احد والجمعان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه وابوسفیان بن حرب مع كفار قريش قوله بعض ما كسبوا اي بعض ذنوبهم السالفة قوله ولقد عفا الله عنهم اي عما كان منهم من الفرار و روى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار ابن خزيمة عن ابي الزبير عن جابر قال انهزم الناس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبقي معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبد الله وهو بصعد في الجبل الحديث

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احدى من زول برعى من قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تهاجروا وقال البخارى لم يبق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنى عشر رجلا على ما يأتى ان شاء الله تعالى وقال البلاذرى ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة واصل بن ثابت بن ابى الافطح والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية وروى الحاكم فى المستدرک من طريق جابر بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة ابن زيد على رقية فى مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة قوله مكانه اى مكان عثمان قوله هذه يد عثمان اى بدلها قوله على يده اى اليسرى قوله فقال هذه اى البيعة لعثمان اى عن عثمان قوله اذهب بها الآن معك اى اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبق لك فيما جبتك به حجة على ما كنت تعتقد من غيبة عثمان رضى الله تعالى عنه وقال الطيبى قاله ابن عمر تكلم به اى توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انساً رضى الله تعالى عنه حدثهم قال صعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدا معه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احد اظنه ضربه برجله فليس عليك الانبى وصديق وشهيدان **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان لان احدهما هو عثمان رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع فى رواية ابى ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن زريع عن شاذان فى هذا الباب ومرفى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك قوله فرجف اى اضطرب احد وقال ويروى فقال بالقائى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ حراء فالتوفيق بينهما يكون بالجل على التعدد ووقع لفظ حراء فى حديث ابى هريرة اخرجه مسلم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتمركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى فاعطيك الانبى وصديق وشهيد وفى رواية له وسعد **ص** **باب** قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم عثمان بن عفان فى الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا فى رواية المرحسى والبيعة بفتح الباء الموحدة عبارة عن المعاقدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهم ما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تكونا قد جلتنا الارض مالا تطيق قال قالا جلتنا امر اهل مطيعة ما فيها كبير فضل قال انظر ان تكونا حلتما الارض مالا تطيق

قال قال لا فقال عمر لئن سلمني الله لادعن ارامل اهل العراق لا يحجنن الى رجل بعدى ابدا قال فانت عليه
الارامية حتى اصيب قال اتى لقائم ما بيني وبينه الاعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما غداة
صيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استنوا حتى اذا لم يرفين خلا تقدم فكبور وبما قرأ
سورة يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فا هو الا ان كبر
فجمعه يقول قلنى اواكلنى الكلب حين طعنه فطار العليج بسكين ذات طرفين لا يمر على
احد عينا ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك
رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العليج انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن
عوف رضى الله تعالى عنه فقدمه فخن يلى عمر فقد رأى الذى ارى واما نواحي المسجد فانه لا يدرون
غير انهم قد قذفوا صوت عروهم يقولون سبحان الله سبحان الله فضلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة
حقيقة فلما انصرفوا قال ابن عباس انظر من قلنى فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المفيرة قال الصنع قال
نعم قال قاله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذى لم يجعل مني يد رجل يدعى الاسلام قد كنت
انت وابوك نجبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رقيقا فقال ان شئت فعلت اى
ان شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وجهوا بحكم فاحتل الى بنته
فاطلقنا معه وكاثر الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقاتل يقول لا بأس وقاتل يقول اخاف عليه
فأتى بنبيه فشر به فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشر به فخرج من جرحه ففعلوا انه ميت فدخلنا عليه
وجاء الناس ينثون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشريا امير المؤمنين ببشرى الله لك من محبة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم فى الاسلام ما قد علمت ثم وليت فسدلت ثم شهادة قال
وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره عيس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن
الحجر ارفع ثوبك من الارض فانه اتى ثوبك واتى لربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا عالى من الدين فمسيبوه
فوجدوه ستة وعشرين الفا واثموا قال ان وفى له مال آل عمر فاده من اموالهم والافضل فى بنى
عدى بن كعب فان لم تقم اموالهم فسل فى قريش ولا تعدهم الى غيرهم فادعى هذا المال انطلق
الى عائشة ام المؤمنين فقل يقرؤ عليك عمر السلام ولا تقبل امير المؤمنين فأتى لست اليوم للمؤمنين
اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبه فسل واستأذن ثم دخل عليها فوجدها
قاعدة تبكى فقال يقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبه فقالت كنت
اريد انفسى ولا وثرته اليوم على نفسى فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعونى فاسنده
رجل اليه فقال ما لديك قال الذى تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شيء اهم الى
من ذلك فاذا انا قضيت فاجلوني ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلوني وان
ردتني ردوني الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيتها فنافولت
عليه فبكيت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجلت داخلا لهم فمسمنا بكماها من الداخل فقالوا اوص
يا امير المؤمنين استخلف قال ما اجد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطحمة وسعدا وعبد الرحمن وقال
يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شيء كهينة التعزية له فان اصابته الامرة سعدا فهو ذلك
والا فليس من به ابيكم ما امر فأتى لم اعزله عن مجزوا لاختيانه وقال اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعفى عن سيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذتهم الافضلهم عن رضاهم واوصيه بالاهراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بدمه الله ودمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكتفوا الاطاعتهم فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي فلم عبدالله بن عمر قال يستأذن عمن الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبدالرحمن اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير فجعلت امرى الى على فقال طلحة فجعلت امرى الى عثمان وقال سعد فجعلت امرى الى عبدالرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ايكم اترك من هذا الامر فجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرون افضلهم في نفسه فاسكت الشيطان فقال عبدالرحمن اقتبعلونه الى والله على ان لا آلو عن افضلكم قالوا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فانه عليك لئن امرتك لتعدلن وان امرت عثمان تسمعن ولنطمعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له على وولج اهل الدار فبايعوه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحديث يشتمل على جميع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابوسلمة المقرئ البصري الذي يقال له التبوذكي وابو حوافة الوضاح بن عبدالله الشكري وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وبالنون ابن عبدالرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودى ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدمضى فطمة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر معناه** **قوله** قبل ان يصاب اى قبل ان يقتل بايام اى اربعة لاسيما **قوله** حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسيل وبقال احسن بن جابر ابو عبدالله العيسى حليف بنى الاهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقبه لانه خالف اليمانية **قوله** وعثمان بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح الون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره **ابن واهب** الانصارى الاوسى الصحابي وهو احدث من تولى مساحة سواد العراق ما روى عن الخطاب وولاه ايضا السواد مع حذيفة بن اليمان **قوله** قال كيف فعلت اى قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما في ارض سواد العراق توليتما معها **قوله** اتحافان ان تكونا حملتما الارض اى هل تحافان بأن تكونا اى من كونكما قد حملتما الارض اى ارض العراق ما لا تنطبق حمله وذلك لانه كان بينهما بضرمان الخراج عليها والجزية على اهلهما فساءلهم اهل فلاة ذلك ام لا فاجابوا قالوا جئناها امراهى اى الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء **قوله** اى لما جئناها مطابقة خبر المبدأ يعنى ما جئناها شيئا فوق طاعتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاضمفت اى جعلت خراجها ضعفين وروى من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جرب درهمين وقصيرا من طعام لاطاقوا ذلك قال نعم وقال الكرمانى وروى الخفاف بخذف النون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم **قوله** قال انظرا اى قال عمر انظرا في التمهيل ويجوز ان يكون هذا كناية عن الحذر لانه مستلزم لنظر **قوله** قال قالوا اى قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وعثمان ما جعلنا الأرض فوق طاقها **قوله** فأنت عليه أي على عمر رضي الله تعالى عنه الأربعة أي صبيحة رابعة ويروى الأربعة أي أربعة أيام حتى أصيب أي حتى طعن بالسكين **قوله** قال أي لقائم أي قال عمرو بن ميمون أي لقائم في الصف تنتظر صلاة الصبح **قوله** ما بيني وبينه أي ليس بيني وبين عمر رضي الله تعالى عنه الأربعة بن عباس وفي رواية أبي اسحق الأرجلان **قوله** غداة نصب على الظرف مضاف إلى الجملة أي صبيحة الطعن **قوله** فبين أي في الصفوف وفي رواية الكشميني فيهم أي في أهل الصفوف **قوله** أو التحل شك من الراوي أي أو سورة التحل **قوله** أو أكلني شك من الراوي وإراد بالكلب العليج الذي طعنه وهو غلام الغيرة بن شعبة ويكنى أبو لؤلؤة واسمه فيروز **قوله** حتى طعنه يعني طعنه ثلاث مرات وفي رواية أبي اسحق ففرض له أبو لؤلؤة غلام الغيرة بن شعبة ثم طعنه ثلاث طعنات فرأيت عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلني وروى ابن سعد بأسناد صحيح إلى الزهري قال كان عمر رضي الله تعالى عنه لا يأذن لسبي قدامه من دخول المدينة حتى كتب الغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعوا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول إن عنده أعمالا لا ينفع به الناس أنه حداد نقاش نجار فاذن له فضرب عليه الغيرة كل شهر مائة فتشكى إلى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك بكثير من جنب ما فعل ما نصرف ساخطا فلبث عمر ليالي فربه العبد فقال المحدث أنك تقول لو شاء لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت إليه عابسا فقال لا صنعت لك رحي يتحدث الناس بما فاقبل عمر رضي الله تعالى عنه على من معه فقال تودعني العبد فلبث ليالي ثم اشتغل على خنجر ذي رأسين نصابه وسطه فكنى في زاوية من زوايا المسجد في العليج حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دنا عمر منه وشب عليه و طعنه ثلاث طعنات إحداهن تحت السرة قد خرفت الصفاق وهي التي قتله وروى مسلم من طريق مهرا بن أبي طلحة أن عمر خطب فقال رأيت كأن ديكنا قرني ثلاث نقرات ولأرأاه الحضور اجلي **قوله** فطار العليج بكسر العين المهملة وسكون اللام وفي آخره جيم وهو الرجل من كفار الجهم وهذه القصة كانت في أربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين **قوله** حتى طعن ثلاثة عشر رجلا وفي رواية أبي اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثاثة عشر ومنهم كليب بن البكير الليثي وله ولاخوته قافل وعامر وإياس صحبة **قوله** مات منهم سبعة أي سبعة أنفس وعاش الباقيون **قوله** فلما رأى ذلك رجل قبل هو من المهاجرين يقال له حطان التيمي البربوي **قوله** برنسا بضم الباء الموحدة وسكون الراء وضم النون وهي قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعله الرجل في رأسه وفي رواية ابن سعد بأسناد ضعيف منقطع قال قطع أبو لؤلؤة نفرا فأخذ بألؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خجصة كانت عليه فأنبت هذا يحمل على أن الكل اشتد كوا في ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي بأسناد آخر أن عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبي لؤلؤة **قوله** فلما ظن العليج أنه مأخوذ فخر نفسه وقال الكرماني رمي رجل من أهل العراق برنسه عليه وبرك على رأسه فلما علم أنه لا يستطيع أن يتحرك قتل نفسه **قوله** قد قدمه أي قدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد أن كبر عمرو وقال مآلات قبل أن يدخل في الصلاة **قوله** صلاة خفيفة في رواية ابن اسحق بأقصر سورتين من القرآن أنا أعطيتا لو إذا جاء نصر الله والفتح **قوله** قال يا بن عباس انظر من قتلني وفي رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فناد في الناس أعن ملاء منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطعنا **قوله** قال الصنع أي قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وقح النون اى الصانع وفي رواية ابن ابي شيبة وابن سعد الصانع
 بتخفيف النون وقال في الفصحى رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وفي نوادر ابن زيد الصانع
 يقع على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا الغلام نجارا وخيل نحاتا للاجبار وكان مجوسيا
 وقيل كان نصرانيا قولا مبنيا بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى موتى هذه رواية
 الكشميهني وفي رواية غيره مبنى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بدهاتاء مثناة من فوق
 اى قتلتي على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعلة بكسر الفاء وقد علم ان الفعلة بالكسر للنوع
 وبالفتح للمرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذى لم يجعل قاتلى
 يحاجنى عند الله بسجدة سجدة سجدة قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا برجله المغفرة خلافا
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له اذ اقول قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفي رواية
 ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد
 ان لا يدخلها حلج من السبي فقلتونى قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت
 يخاطب به عمر وفعلت بضم التاء وقد فسر بقوله اى شئت قتلنا وقال ابن التين انما قاله ذلك لعلمه
 بأن عمر رضى الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا
 على ما ألفوا من شدة عمر في الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الجاهز يقولون كذبت في
 موضع اخطأت قلت هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجه قوله فاحتمل بيته
 قال عمرو بن ميمون بعد ذلك احتمل عمر الى بيته قوله فأتى بنبذة فشرب المراد بالنبذة هنا تمرات كانوا
 يبتذونها في ماء اى يصفونها لاستعداد الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من
 جرحه وهكذا رواية الكشميهني وهى الصواب وفي رواية ابن شهاب فاخبرنى سالم قال سمعت
 عبد الله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحى قال فارسلوا الى طبيب من العرب
 فسقاه نبذة انشبهه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة قال فدعوت طبيا آخر من
 الانصار فسقاه نبذة فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اعهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقنى ولو قال
 غير ذلك لكذبت قوله وجاء الناس يتون عليه وفي رواية الكشميهني ففعلوا يتون عليه وفي
 رواية ابن سعد من طريق جوهرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا واثوا عليه وأتاه كعب اى كعب الاحبار فقال الم اقل
 لك انك لا تموت الاشهاد وانت تقول من ابن وائى في جربة العرب قوله وجاء رجل شاب وفي
 رواية كتاب الجائر التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فضل
 وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق في الاسلام ويقال مضاه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق
 اى اتى حسنة وقال الجوهرى القدم السابقة فى الامر قوله ما قد علمت فى محل الرفع على
 الابتداء وخبره قدما هو قوله لك قوله ثم شهادة بالرفع عطف على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطف
 على قوله من حسنة قال الكرماني ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف قلت
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة
 قوله وددت اى احببت او تمنيت قوله ان ذلك كفاف اى ان الذى جرى كفاف بفتح الكاف
 وهو الذى لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عنى شرها

وقيل معناه لا ينال معنى ولا اقال وقوله لاعلى ولا لى اى رضى سواء بسواء بحيث يكلف للتدريج
 لاعتقابه على ولا يجره الى قوله اذا ازاره كلمة اذا المفاجأة قوله انى ثوبك باليه الموحدة من البقاء
 هذه رواية الكشيتهى وفي رواية غيره انى بالنون بدل الباء قوله ابن اخى اى يا ابن اخى فى الاسلام
 قوله مال آل عمر فظة آل محقة اى مال عمر ويحتمل ان يريد رطهه قوله فى بنى عدى يفتح العين
 وكسر الدال المهملتين وهو الجدل الاعلى لعمر رضى الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا
 تعدهم بسكون العين اى لا تجاوزهم فان قلت روى عمرو بن شبة فى كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا
 مولى ابن عمر قال من اين يكون على عرد بن وقداح رجل من ورثته ميراثه بمائة الف قلت قيل هذا لا ينق ان
 يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم فى الدين عند قوله ولا تقتل امير المؤمنين
 واني لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قال ذلك عند ما يقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة
 حتى لا تحياه لكونه امير المؤمنين قوله ولا تثرن به على نفسى اى اخصه بما سألته من الدفن عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واترك نفسى قيل فيه دليل على انها كانت تملك البيت ورواها كانت تملك السكن الى
 ان توفيت ولا يلزم منه التملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين نجوسات بعد وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يتزوجن الى ان يموت فهن كالمعتدات فى ذلك وكان الناس يصلون الجمعة فى حجر ازاوجه وروى
 عن عائشة فى حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان شاشت بعده ان تدفن الى
 جانب فقالت لها واني ذلك بذلك وايس فى ذلك الموضع الاقبرى وقبر ابى بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله
 ارفضونى اى من الارض كأنه كان مضطجعا فامرهم ان يقعدوه قوله فاسنده رجل اليه اى اسند عمر رجل
 اليه قيل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل فى الاحتمال المذكور كون
 ابن عباس فى القضية فغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيما مضى فانطلقا معه
 قوله اذنت اى عائشة قوله فقل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن فى الاستيذان الاول لاحتمال
 ان يكون الاذن فى الاستيذان الاول فى حياته حياه منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان
 لا يكرها فى ذلك قوله حفصة هى بنت عمر بن الخطاب قوله فوجلت عليه اى دخلت على
 عمر رضى الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشيتهى اورواية غيره فابثت اى فكثرت قوله
 فوجلت داخلاهم اى فدخلت حفصة داخلاهم على وزن فاعل اى مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل
 اى من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه فان قلت سعيد ابو عبيدة
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معها راض قلت اما سعيد
 فهو ابن عمر رضى الله تعالى عنه فقله لم يذكره لذلك اولانه لم ير اهلها بسبب من الاسباب
 واما عبيدة مات قبل ذلك قوله يشهدكم عبدالله بن عمر اى يحضركم ولكن ليس له من الامر شئ واما
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهية التعزية له قال الكرماني هذا من كلام الرواى
 لا من كلام عمر رضى الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من اين تمأله الجزم بذلك مع الاحتمال قلت
 لم يبين وجه الاحتمال ما هو ولا تلمح فى كلامه ما يدل على الجرم قوله فان اصابت الامرة بكسر الهزة
 وفى رواية الكشيتهى الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قوله فهو ذاك
 معنى وهو محله واهل له قوله والاى وان لم تصب الامرة سعدا قوله فليست من به اى بعد قوله ايكم فاعل
 فليست من قوله ما امر اى مادام امير امر على صيغة المجهول من التأمر بقوله فاقى لم اعزله اى لم اعزل سعدا
 معنى عن الكوفة عن عجز اى عن التصرف ولا عن خيانة فى المال قوله وقال اى عراوصى الخليفة من

بعدى بالمهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى
 القبلتين **قوله** ان يعرف بفتح الهزة اى بأن يعرف **قوله** ويحفظ بالنصب عطفاً على ان يعرف **قوله**
 الذين تروا الدار اى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المفسرون المراد بالدار دار الهجرة نزها
 الانصار قبل المهاجرين وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستين **قوله** والايمان
 فيه اضمحار اى وآثروا الايمان من باب علفتها تنادوا بآراء لان الايمان ليس بمكان فينبأ فيه التبوؤ
 التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجئ النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اليهم **قوله** رده الاسلام بكسر الراء اى عوان الاسلام الذى يدفع عنه **قوله** وجباة الاموال
 بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالفظة جمع قاضى وهم الذين كانوا يجبون الاموال اى يجمعونها
قوله وعظ العدو اى يفظون العدو بكثرتهم وقوتهم **قوله** الاضلال اى الاما فضل عنهم
 وفي رواية الكشيحى ويؤخذ منهم والاول هو الصواب **قوله** من حواشى اموالهم اى التى
 ليست بخيار ولا كرام **قوله** بذمة الله المراد به اهل الذمة **قوله** وان يقاتل من ورائهم يعنى اذا
 قصدهم عدوهم يقاتلون لدفعهم عنهم وقد استوفى عمر رضى الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف
 لان الناس امام مسلم واما كافر الكافر اما حربى ولا يوصى به واما ذى وقد ذكره والمسلم امامها حربى
 او انصارى او غيرهما وكلهم امام ذى واما حضرى وقد بين الجميع **قوله** ولا يكلفوهم الا طاقهم اى
 من الجزية **قوله** فانطلقنا وفي رواية الكشيحى فانقلبنا اى رجعنا **قوله** فسلم عبدالله بن عمر اى على
 عائشة رضى الله تعالى عنها **قوله** فقالت اى عائشة **قوله** ادخلوه بفتح الهزة من الادخال **قوله**
 فادخل على صيغة المجهول وكذلك فوضع **قوله** هناك اى في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضى الله تعالى عنه وهو معنى **قوله** مع صاحبيه واختلف في صفة القبور
 الثلاثة المكرمة فالأكثر على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقبر عمر وراء قبر ابي بكره وقبل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكره
 وقبر عمر حذاء منكرى ابي بكره وقبل قبر ابي بكر عند رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر
 عند رجليه وقبل قبر ابي بكر عند رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجلى ابي بكر
 وقبل غير ذلك **قوله** الى ثلاثة منكم اى فى الاختيار ليقول الاختلاف **قوله** قال طلحة قد جعلت امرى
 الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضراً فان قلت قد تقدم انه كان غائباً عند وصية عمر قلت
 اهله حضر بعد ان مات وقبل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدائنى انه لم يضره الا بعد
 ان يبيع عثمان **قوله** والله عليه والاسلام بالرفع فيها لان لفظة الله مبتدأ وقوله عليه خبره ومتعلقه
 محذوف اى والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك **قوله** لينظرن بلفظ الامر
 للغائب **قوله** افضلهم فى نفسه بنصب اللام اى ليتفكر كل واحد منهما فى نفسه ايها افضل وبرى
 بفتح اللام جواباً للقسم المقدر **قوله** فاسكت الشحان بفتح الهزة بمعنى سكت وبرى بضم الهزة على
 صيغة المجهول والمراد بالشحان على وعثمان **قوله** اقتبعلونه اى امر الولاية **قوله** والله بالرفع على انه
 مبتدأ وخبره **قوله** على اى الله رقيب شاهد على **قوله** ان لا لوى بأن لا لوى بان لا قصر عن افضلكم
قوله فاخذوا احدهما هو على رضى الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام **قوله** والقدم بكسر القاف
 وقسمها **قوله** ما فعلت صفة او بدل عن القدم **قوله** فالة عليك اى فالة رقيب عليك **قوله** لئ
 امرأك بتشديد الميم **قوله** وان امرت بتشديد الميم **قوله** ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضى الله تعالى

عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة * وفي هذا الحديث فوائد * فيه شفقة عمر رضي الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا * وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر من اهتمامه بامر نفسه * وفيه الوصية باداء الدين * وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير * وفيه المشورة في نصب الامام وان الامامة تتعد بالبيعة * وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الانضل منه قاله ابن بطال ثم علله بقوله لانه لو لم يحزلهم لم يحل عمر رضي الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض * وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال * وفيه اقامة السنة في تسوية الصفوف * وفيه الاحتراز من تقبل الخراج والجزى وترك ما لا يطاق

ص * باب * مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشي الهاشمي رضي الله تعالى عنه

ش * اى هذا باب في مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رآه في المسجد تأموا وجدراده قد سقط عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد في ابواب المساجد وهنا ايضا يأتي عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ذلك في غزوة البصرة وصححه الحاكم وقال ابن اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اتهمه بذلك لانه كان اذا كاتب على فاطمة رضي الله تعالى عنها في شيء يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه كاتب على فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام علي رضي الله تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهى اول هاشمية ولدت هاشميا سلمت وصارت من كبار الصحابات وماتت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ص * وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت منى واناسك ش * هذا التعليق طرف من حديث البراء بن مازب اخرجه مطولا في باب عمرة القضاء على ما سأتى ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلي انت منى وانامك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال يزيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره وتعلق الخبر بخاص وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بي وليس المراد به اتصاله من جهة النبوة بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شقيقا ب علي رضي الله تعالى عنه وكذلك الكلام في قوله وانامك وفي حديث آخر انت منى بمنزلة هرون من موسى ومعناه انت متصل بي ونازل منى منزلة هرون من موسى وفيه تشبيه وجد التشبيه مبهم ويند بقوله الا انه لا ينبغي بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النسوة في الاتصال من جهة الخلقة لانه لا يتالى النبوة في المرتبة ثم انها اما ان تكون في حياته او بعد مماته فخرج بعد ما لان هرون مات قبل موسى عليهما السلام فتبين ان يكون في حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان مخرجه الى غزوة تبوك وقد خلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه الترمذي من حديث عمران بن حصين بلفظ ان عليا منى وانامه وهوولى كل مؤمن بعدى ثم قال حسن فرب لا تعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان واخرجه ابو القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصرى في فضائل الصحابة من حديث بريدة مطولا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لي لا تنفع في علي فان عليا منى وانامه ومن حديث الحكم بن عتيبة حدثنا محمد بن علي بن ابي طالب وجعفرنا وزيد ادخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اما انت يا جعفر فاشه خلقك خلقي وانت يا علي فانت منى وانا منك وفي حديث ابي رافع فقال جبريل عليه السلام وانامكما يا رسول الله

ص * وقال عمر

رضي الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عند راض ش هذا التعليق
تقدم قريبا في وفاة عمر رضي الله عنه مسندا عند قوله ما أحد الحق بهذا الامر من هؤلاء النفر والرهط
الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث ص حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاه
فلا اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاه فقال ابن علي بن
ابي طالب فقالوا يشتكى عينه يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتى به فلما جاء بصق في عينه ودعاه فبرا
حتى كأن لم يكن به وجمع فاعطاه الراية فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا
مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه
فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحد اخبرك ان من يكون لك حرا نعم ش مطابقتها لترجمة ظاهرة
لانه يدل على فضيلة علي رضي الله عنه وشجاعته وفيه معجزة للذي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
اخبر بفتح خيبر على يد من يعطيه له الراية وعبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع اياه ابا
حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجته هناك عن قتيبة
ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى
آخره ومرا الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا وروي رجون قوله يدوكون بالسدال المهمة
وبالكاف اي يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا
في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويحدثون في ذلك وروي يذكرون بالذال المعجمة من الذكر
قوله فارسلوا على صيغة الماضي المبني للفاعل قوله فأتى به على صيغة المجهول والضمير فيه
يرجع الى علي رضي الله تعالى عنه وروي فارسلوا على صيغة الامر من الارسال فأتوا في صيغة
الامرا ايضا من الايتان قوله ودعاه وروي فدعاه بالفاء قوله فاعطاه وروي واعطاه ما واو
وبروي فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم قوله انفذ بضم الفاء اي امض قوله على رسلك اي
على هيئتك قوله حرا نعم بضم الحاء وسكون الميم والنم بفتح النين والابل الجرهمي احسن اموال العرب
يضمربون بها المثل في نقاسة الشيء وليس عندهم شيء اعظم منه وتشبيه امور الآخرة بامراض الدنيا
انما هو للتقريب الى الفهم والافادة من الآخرة خير من الارض وما فيها باسرها وامثالها معا وفي
التلويح ومن خواصه اي خواص علي رضي الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى الصحابة
وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر
الاصنام التي في الكعبة المشرفة اصعده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبها وانه حاز
سهم جبريل عليه الصلوة والسلام بنبوك قبل فيه على حوى سهمين من غير ان غزاه غزاة نبوك حبا سهم
مسهم وان النظر الى وجهه عبادته عاتشة رضي الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم رومانس في حديث الطائر وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسوب
الدين وسماه ايضا رزا الارض وقد رويت هذه اللفظة مهموزة وملينة ولكل واحد منهما معنى فمنهم
اراد الصوت والصوت جبال الانسان فكأنه قال انت جبال الارض والمليين هو المفرد الوحيد كأنه قال
انت وحيد الارض وتقول رززت السكين اذار سخطت في الارض بالوتد فكأنه قال انت وتد الارض

وكل ذلك محتمل وهو مدح ووصف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تولى تسجيته وتغديته بالامير بقرته
 المبارك حين وضعه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة قال كان على
 رضى الله تعالى عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خير وكان به رمد فقال انا اختلف عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج على فليحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة
 التي فيها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعطين الراية اولياخذن الراية غدا رجل
 يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما ترجوه فقال هذا على فاعطاه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق من حيث
 المعنى اخرجه ايضا عن قتيبة بن سعيد عن حاتم الحاء الممثلة وبالله الشاة من فوق ابن اسماعيل الكوفي سكن
 المدينة عن يزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع والحديث مرفى الجهاد
 في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك بهؤلاء الرواة بعينهم وبين هذا
 المتن وقدم الكلام فيه هناك وفي الاكليل للمحكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابابكر
 الى بعض حصون خيبر فقاتل وجهده ولم يك قبح فبعث عمر رضى الله تعالى عنه فلم يك قبح فاعطاه على
 ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال رواه جماعة من الصحابة غير سهل ابوهريرة وعلي وسعد بن ابى
 وقاص والزبير بن العوام والحسن بن على وابن عباس وجابر بن عبد الله وعمر بن ابي سعيد الخدرى
 وسلمة بن الاكوع وعمران بن حصين وابولبلى الانصارى وبريدة وعامر بن ابى وقاص وآخرون قوله
 اولياخذن شك من الراوى وكذا قوله او قال يحب الله ورسوله وفي الحديث الماضى بصق في عينيه
 ولم يذكر هنا في حديث سلمة وروى قال على فوضع رأسى في حجره ثم بصق في الية راحته ثم ذلك بها
 عني ثم قال اللهم لا يشكى حرا ولا قرا قال على فاشتكت عيني لاحرا ولا قرا حتى الساعة وفي لفظ
 دعاه يست دعوات اللهم اعنه واستعين به وارحمه وارحمه وانصره وانصره اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه قوله فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى رايته وقال ابن عباس فكانت راية
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في المواطن كلها مع على رضى الله تعالى عنه وفي حديث
 جابر بن سمرة قالوا يا رسول الله من يحمل رايته يوم القيامة قال من عسى ان يحمله يوم القيامة الامن
 كان يحمله في الدنيا على بن ابى طالب وفي كتاب ابى القاسم البصرى من حديث قيس بن الربيع عن
 ابى هريرة العبدى عن ابى سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاعطين الراية رجلا كرارا غير
 فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن ان اقول في على شعرا قل قال وكان على ارمدا العين يبتنى دواء
 فلما يحسن مداويا * حيا رسول الله منه بقله * فيورثكم فيا بورثا فانيا * وقال سأعطى الراية اليوم
 صار ما فذل يحب الرسول موايا يحب النبي والاله يحبه فيفتحها لك الحصون التوايا فاقضى بهادون
 البرية كلها عليا وسماء الوزير المواخيا **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد الله بن عمر بن ابى حازم
 عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لاميبر المدينة يدعو عليا عند النبر قال فيقول ماذا قال
 قال يقول له ابوتراب فضحك وقال والله ما سمع الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان له اسم احب
 اليه منه فاستطعت الحديث سهلا وقلت يا عباس كيف قال دخل على على فاطمة رضى الله تعالى عنها
 ثم خرج فاضطجع في المسجد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابن عمك قالت في المسجد فخرج
 اليه فوجد رداء قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فيجعل يمسح التراب عن ظهره

فيقول اجلس يا اتراب مرتين ش ﴿ مطابقته للترجمة من حيث ان فيه دلالة على فضيلة على رضى الله تعالى عنه وعلوم منزله عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه متى اليه ودخل المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه لتطافه لانه كان وقع بين على وقاطمة شى فلذلك خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخارى التى مضت في كتاب الصلاة حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقاطمة ابن ابن عمك قالت كان بيني وبينه شى ففاضني فخرج ولم يقل الحديث هو ابو حازم اسمه سلمة بن دينار وقد مر عن قريب والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد قاله اخرجه هناك عن قتبية عن عبد العزيز الى آخره قوله هذا فلان لامي المدينة اى كنى بفلان عن امير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على التكنية ووقع في رواية الاسمبلى هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشى غير مرضى قوله قال يقول ماذا قال اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذى كنى به عن امير المدينة قوله قال يقول اى قال ابو حازم يقول فلان لعلى اوتراب فضحك اى سهل وقال والله الى آخره قوله فاستطعت الحديث سهلا اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق من الطعام الذوق الحسى ومن التحدث الذوق المعنوى قوله يا عباس بتشديد الباء الموحدة والسين الممثلة وهو كنية سهل بن سعد وروى يا عباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اى وصل الى ظهره قوله فجعل اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسح التراب عن ظهره اى عن ظهره على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله فيقول اجلس وفيه جواز النوم في المسجد واستلطاف الغضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنزلة على رضى الله تعالى عنه ﴿ ص حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضى الله تعالى عنه فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن على رضى الله تعالى عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهده ش ﴿ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ثم سأله عن على فذكر محاسن عمله فان عبد الله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فبدل على ان له فضلا وفضيلة وهو محمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابوري شيخ مسلم ايضا وحسين هو ابن على بن الوليد الجعفي الكوفي وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وسعد بن عبيدة ابو حجرة الكوفي السلي والحديث من افراده قوله فذكر محاسن عمله اى على عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كانه جمع محسن وكأنه ذكر لرجل اتفاق عثمان في جيش العسرة وتسبيله بئر رومة وغير ذلك من محاسنه قوله لعل ذلك يسوءك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك وبصعب عليك قال نعم يسوءني قوله فارغم الله بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انقه اى الصقة بالرغام اى اذله واهانه والرغام فى الاصل التراب فكأنه يقول اسقطك الله على الارض فليصق وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن على اى ثم سأله ذلك الرجل عبد الله بن عمر عن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبد الله محاسن عمله من شهوده بدر او غيرها وقبح خبير على يديه وقتله مرحبا اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته

اى قال عبد الله هو اى على الذى بينه كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى
 ان لم يزل منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بينه اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقبل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبد الله لعل ذلك يسوء قال الرجل اجل اى نعم يسوء فى ثم رد
 عليه عبد الله بقوله ارضم الله بانك مثل ما قال فى الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على
 بتشدد الياء جهده اى ابلغ غايتك فى هذا الامر واعمل فى حقى ما تستطيع وتقدر فاقى قلت حقا
 وقائل الحق لا يبالى بما يقال فى حقه من الاباطيل وفى رواية عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة فى هذا
 الحديث فقال الرجل فاقى ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا
 شعبة عن الحكم سمعت ابن ابي ليلى قال حدثنا على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت ما تلقى من اثر الرحي
 فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبي فانطلقت فابعدته فوجدت عائشة رضى الله تعالى عنها فاخبرتها فلما
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها فادخلها
 مضاجعنا فذهبت لاقوم فقال على مكانكما قعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال الا اعلكما
 خيرا اما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما تكبرا اربعين ثلاثين وتسجعا ثلاثا وثلاثين ونحسدا ثلاثة وثلاثين
 فهو خير لكما من خادم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين
 على وفاطمة فى الفراش فأمرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان لم يزل منزلة عظيمة عند الله تعالى
 عليه وسلم **ص** وغندر بضم الغين المجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بقهين هو ابن عتيبة
 بضم العين الممثلة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتيبة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى
 واسم ابي ليلى يسار الضالين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق المحدثون ابن ابي
 ليلى فاما يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قد مر فى
 الخمس فى باب الدليل على ان الجنس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على مكانكما
 اى الزما مكانكما ولا تقارفا قوله قد مر من كلام على اى قعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا
 قوله لا يفتح الهزة وتخفيف اللام كلمة الخمت والتخفيض قوله تكبرا بلفظ المضارع وترك النون
 وحذفت اما التخفيف واما على لفة من قال ان كلمة اذا جازمة وهى لفة شاذة وروى فكبرا على صيغة
 الامر وبقيّة الكلام مرت هناك **ص** حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى اما ترضى ان تكون منى بمنزلة
 هرون من موسى **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** وسعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص
 رضى تعالى الله عنه **ص** والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابى موسى
 ويندر ثلاثتهم من غندر عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عنه به واخرجه النسائى فى المناقب وابن ماجه
 فى السنة جميعا عن بندار به قال الخطابى هذا مما قاله لملى حين خرج الى بولك ولم يستحبه فقال اتخلفنى
 مع الذرية فقال اما ترضى الى آخره فضر به المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وفاته قبل وفاة موسى عليه
 الصلوات والسلام واما كان خليفة فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فحين ضرب المثل به قوله
 ان تكون منى اى نازلا منى بمنزلة والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقدم تحقيق الكلام
 فيه عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى انت منى وانما فى اول الباب **ص** حدثنا على

ابن الجعد اخبرنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه قال اقصوا كما كنتم
تقصون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جماعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى
ان عامة ما يروى على علي بن ابي رضى الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث
سعد المذکور في رواية ابى ذر مؤخر في رواية الباقي والامر في ذلك سهل وابوب السخيتاني
وابن سيرين ومحمد بن سيرين وعبيدة يفتح العين وكسر الباء الموحدة السملاني والحديث من افرادة قوله
قال اقصوا كما كنتم تقصون اى قال على لاهل العراق اقصوا اليوم كما كنتم تقصون قبل هذا * وسبب
ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رأيت مع مهران تعنى امهات الاولاد قد رأيت الآن ان يسترقن
فقال عبيدة رأيتك يومئذ في الجماعة احب الى من رأيتك اليوم في الفرقة فقال اقصوا كما كنتم
تقصون وخشى ما وقع فيه من تأويل اهل العراق وبروى اقصوا على ما كنتم تقصون قوله
فاني اكره الاختلاف يعنى ان يخالف ابا بكر وصهر رضى الله تعالى عنهما وقال الكرمانى اختلاف
الامرجة فلم كرهه قلت المكره الاختلاف الذى يؤدى الى النزاع والفتنة قوله حتى تكون
لناس جماعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لا ينساق في الجمع
بينهما قوله فكان ابن سيرين اى محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى على علي وبروى من علي وهو الوجه
قوله وعامة ما يروى مبتدأ وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين
يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت
يجوز بالنصب عطف على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير او انا
اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضى الله
تعالى عنهم باحثة يعين واليه ذهب داود وشيخ بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية من اجدو قد صح
عن علي رضى الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ
امه فولدت فهي معتقة عن دبر منه رواه اجد وابن ماجه والدارقطني **ص** باب *
مناب جعفر بن ابى طالب الهاشمى رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناب
جعفر بن ابى طالب اخ علي بن ابى طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤفة
على ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطبارذ والجنابين وذو الهجرتين
الشجاع الجواد كان متقدم الاسلام هاجرا الى الحبشة وكان هو سبب اسلام النجاشي ثم هاجر
الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤفة على ما يحى بيانه
ولما قطعت يده في غزوة مؤفة جعل الله جناحين يطير بهما في الجنة مع الملائكة رضى الله تعالى عنه
ولفظه باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت في رواية ابى ذر وثبتت في رواية الباقي **ص** وقاله
التي صلى الله تعالى عليه وسلم اشبهت خلقى وخلقى **ش** هذا التعليق رواه البخارى موصولا
مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومرا الكلام في اول مناب علي رضى الله تعالى عنه
في قوله انت منى وانامك **ص** حدثنا احمد بن ابى بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله
الجبلى عن ابن ابى دؤب عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان الناس كانوا يقولون ان كثرا بوبريرة وانى
كنت ازم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيع بطنى حتى لا اكل الخمر ولا لبس الخير ولا يتخذ منى
فلان ولا فلانة وكنت الصق بطنى بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقرئ الرجل الا بة هي مع

في قلب في فيطعمني وكان أخير الناس للمسكين جعفر بن أبي طالب كان يقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى
ان كان يخرج النبالكة التي ليس فيها شيء فيشقها فتلحق ما فيها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
وكان أخير الناس الى آخره لان هذا منقبة حسنة واحدين ابى بكر واسمه قاسم بن الحارث بن زرارمة
ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن
محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب عن سعيد المقبري وهؤلاء كلهم مدنيون والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الاطعمة عن عبد الرحمن بن شعبة عن ابن ابى فديك **قوله** اكثر ابو هريرة في رواية الحديث
قوله بشعب اى بسبب شعب بطنى وفي رواية الكشميني لشعب بطنى اى لاجل شعب بطنى بكسر الشين وفتح
الباء **قوله** حتى لا آكل هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه **قوله** الخبز يفتح
الخاء المجهمة وكسر الميم وهو الخبز الذى خبز وجعل في عجينه الخبز يروى الخبز بكسر الباء الموحدة
وفي آخره زاي وهو الخبز المأدوم والخبرة بضم المجهمة وسكون الباء الموحدة وبازاي الادم ولا البس
الخبز يفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وبازاء في آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المخبز كالبرود
التيامة وقال الهروي الخبز ياب تصبغ بالين ويروى ولا البس الحرير **قوله** فلان وفلان اذ به من يخدم من
الذكور والانات **قوله** وكنت الصق بطنى وقائدة الصاق البطن بالخبصاء انكسار حرارة شدة الجوع **قوله**
وان كنت لاستقرى الرجل قال بعضهم اى اطلب منه القرى فيظن انى اطلب منه القراءة قال ووقع يان ذلك
في رواية لابى نعيم في الخلية عن ابى هريرة انه وجد عمر قال اقرئني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه
القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذى قاله غير صحيح ويظهر فساد
من قوله كنت لاستقرى الرجل الآية هي معى اى والحال ان تلك الآية معى وهى جملة اسمية وقعت
حالا بغير واو وقال الكرماني اى الآية معى اى كنت احفظها والحاصل ان اباهريرة يقول لواحد
من الناس انى اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه
الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله كى يقلب بى اى يرجع بى الى منزله فيطعمنى شيئا والدليل على
هذا ما رواه الترمذى من حديث أبى هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانما علم بها منه ما سأل
الا ليطعمنى شيئا واستدل هذا القائل على المعنى الذى فسره بما رواه ابو نعيم لا يفيد اصلا لانه قضية
اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضى الله تعالى عنه والذي هنا مع من ذلك **قوله** وكان
أخير الناس على وزن افعال التفضيل وفي رواية الكشميني وكان خير الناس لقنان فصيحان مستعملتان
قوله للمسكين وفي رواية الكشميني للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر
يسمى بابى المساكين وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى بهذا **قوله** ما كان في بيته في محل
النصب لانه مفعول ثان ليطعمنا **قوله** حتى ان كان كلنا هذه مخففة من المثقلة **قوله** ليخرج بضم الباء من
الخراج والمكة بالنصب مفعوله وهى بضم العين المعجمة وتشديد الكاف وعام السمن **قوله** فتلحق بنون
المتكلم مع الغير من لى يلقى من باب علم يعلم لعقا بفتح اللام وهو اللبس فان قلت بين قوله ليس
فيها شيء وبين قوله فتلحق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعنى يمكن اخراجه
منها بغير قطعها ومعنى قوله فتلحق يعنى بعد الشق تعلق بما سبق في جوانبها فافهم **ش** ص حدثنا عمرو
ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابى خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضى الله تعالى
عنه كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجاحين **ش** مطابقتها للترجمة

من حيث ان اطلاق ذي الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقدروى الطبراني باسناد حسن من حديث
عبدالله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيأ لك ابوك يطير مع الملائكة
في السماء وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفر بن ابى طالب يطير
مع الملائكة رواء الترمذى والحاكم وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مربي
جعفر البلية في ملائكة من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجوه الترمذى والحاكم باسناد على
شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة
فرأيت فيها جعفرا يطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له
جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجوه البخارى عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص
الباهلي البصرى الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي عن اسماعيل
ابن ابى خالد واسم ابى خالد سعدو قال كثير الكوفي عن مامر الشعبي عن عبدالله بن عمرو اخرجوه البخارى
ايضا في المغازي عن محمد بن ابى بكر المدهي واخرجه النسائي في المناقب عن احدين سليمان عن يزيد بن
هرون **ص** قال ابو عبدالله الجناحان كل ناحيتين **ش** ابو عبدالله هو البخارى نفسه وهذا وقع
في رواية النسفي وحده واشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعنى لكل حبيبين ومنه يقال جنح
الطريق جانبيه وجنح القوم ناحيتهم وقال الجوهرى وجناح الطير يده **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب
رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكان اسن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستن او بثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد قسح مكة
وقبل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابى ذر والنسفي والله اعلم **ص** حدثنا الحسن
ابن محمد حدثنا محمد بن عبدالله الانصارى حدثني ابى عبدالله بن المنى عن ثمامة بن عبدالله بن انس عن انس
ان عمر بن الخطاب كان اذا خطوا استنقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نوسل اليك نبينا
صلى الله تعالى عليه وسلم تسقيننا واتنا نوسل اليك بمينا فاسقنا قال فيسقون **ش** مطابقتها
لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو على الزعفراني مات يوم الاثنين ثمان بقين من رمضان
سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبدالله الانصارى روى عن ابيه عبدالله بن المنى بن عبدالله
ابن انس بن مالك وهو بروى عن عمه ثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس وهذا الحديث
يعين هذا الاسناد المتقدّم في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقدم الكلام
فيه هناك **ص** **باب** مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة
فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب قرابة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينسب الى جده الاقرب
وهو عبد المطلب من محب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اوراء من ذكر اورائى وهم على واولاده
الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم وفاطمة وجعفر واولاده عبدالله وعون ومحمد ويقال كان جعفر
ابن ابى طالب ابن اسمه احد وعقيل بن ابى طالب وولده مسلم بن عقيل وحز بن عبد المطلب واولاده
على وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده المذكور العشرة وهم الفضل وعبدالله وقم
وعبدالله والحرث ومبعد وعبدالرحمن وكثير وعون وتام وفيه يقول العباس تموا بتام
فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كرامورة * ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام

حبيب وآمنة وصليهما الله **ش** من لبابة ام الفضل ومشتب بن ابي لهب، والعباس بن عتبة بن ابي لهب
 وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن
 الاسود وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر وتوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه
 المقيرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذا رؤبة وكان يلقب به بياض موحدين الثانية ثقيلة واميمة
 واروى وعاتكة وصفيّة بنات عبد المطلب اسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف قوله ومنقبة فاطمة
 بالجرح عطفاً على المناقب وهي ضد المثنية وقال الطيبي المنقبة طريق منه في الحال واستعمل للفعل الكريم
 اما لكونه تأثيراً له اولا لكونه منجماً في رفعه قلت لم يقع في رواية ابي ذر هذه اللفظة اعني منقبة فاطمة بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التوضيح فاطمة تكني بام ايها التكميها عليها بعد وقعة احد وهي
 بنت خمس عشرة وخمسة اشهر ونصف وكان سن علي رضي الله عنه يومئذ احدى وعشرين سنة
 وخمسة اشهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
ش هذا التعليق موصولاً في اواخر علامات النبوة فليرجع اليه **ص** حدثنا
 ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير عن عائشة ان فاطمة رضي الله عنها ارسلت الى
 ابي بكر رضي الله عنه تسأله ميراثها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اداء الله على رسوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي بالمدينة وذلك وما بقي من خمس خبير
 فقال ابو بكر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه فهو صدقة انما يأكل
 آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم ان يزيدوا على المأكل واني والله ما اغير شيئا من صدقات النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أعلن فيها ما عمل فيها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتشهد علي ثم قال ان اقدم فاني ابا بكر فضيلتك وذكر قرباتهم من رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وحقهم فتكلم ابو بكر فقال والذي نفسي بيده لقرباة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم احب الى ان اصل من قرباني **ش** مطابقتها لترجمة تستأنس من قوله لقرباة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وابو اليان يفتح الياء اخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الاسناد بعينه
 قدم غير مرة والحديث مر بأثم من هذا في اول كتاب الخمس قوله تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان قيل كيف تطلب الصدقة وهي لجميع المؤمنين يقال ان معناه تطلب ما هي صدقة في الواقع ملك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرمانى فلفظ الصدقة هو لفظ الراوى قوله
 لا نورث قيل ان فاطمة لم تكن علمت هذا قوله لا نورث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابني رابعه
 لقوت اهله في حياته ومما يعرض له من امور المسلمين وفيه ان خير خمس **ص** وفيه ان كان له في الخمس
 حظ وفيه ان لبنى هاشم حقا في مال الله وهو من النبي والخمس والجزية وشبه ذلك ليتبرها عن الصدقة
 قوله فتشهد علي قال صاحب التوضيح وهذا الى آخره ليس من هذا الحديث انما كان ذلك بعد موت فاطمة
 وقد تاتي به في موضع آخر قوله فتكلم ابو بكر الى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعها ياها ما طلبته منه من
 زكاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** اخبرني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعيب عن
 واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي بكر رضي الله عنه قال ارقوا محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم في اهل بيته **ش** مطابقتها لترجمة طاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنفي
 المصري وهو من افراده وخالد هو ابن الحارث بن سليم بن الهجيمي البصري وواقد بكسر القاف

الوقت نصر نصرته زائدة على غيره **ص** وسمى الخواريون لبياض ثيابهم **ش** هذان
كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام واصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد
ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابو اريطة كانوا اقصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى
يدبسونها قال الضحاك سمو احواريين لصفاء قلوبهم وقال عبدالله بن المبارك سمو بذلك لانهم كانوا نورانيين
عليهم اثر العبادة ونورها وبهاؤها واصل احوار عند العرب البياض ومنه الاخوور والحوراء ودقيق
حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل احوارى خاصة الرجل الذى يستعين
به فيما يوثقه وقيل احواريون كانوا اصيادين يصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا
اصفياء عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس ويثقف وبس ويحس
واندرايس وقيلس وابرتلا ومنثا واتوماس ويعقوب بن خلفا وثيس وقنايا ويودس فهؤلاء
حواريو عيسى عليه الصلاة والسلام واما حواريو هذه الامة فقال قتادة ان احواريين كلهم من
قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابوعبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن
ابن عوف وسعد بن ابي وقاص وطحة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **ص** حدثنا
خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان
ابن عفان رفاف شديد سنة الراف حتى حبسه من الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال
استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احببه الحارث فقال استخلف
فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هوفسكت قال فلمعلم قالوا الزبير قال نعم قال اما الذى نفسى
بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة
للتبرجة تؤخذ من قوله اما الذى نفسى بيده الى آخره **ص** خالد بن مخلد يفتح الميم واللام وسكون الخاء
المعجمة بينهما الجمل القطواني الكوفي وعلي بن مسهر بضم الميم على لفظ اسم القاعل من الاسهار بالسين
المهملة وهذا الحديث ذكره الحافظ المزى في مسند عثمان رضى الله تعالى عنه وخرجه النسائي في المناقب
عن معاوية بن صالح قوله رفاف بالرفع لانه فاعل اصاب عثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الراف كان
ذلك سنة احدى وثلاثين وكان للناس فيها رفاف كثير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك
قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قوله قال ومن اى قال عثمان ومن
استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان
راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان
وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن عواى قال عثمان من هو
الخليفة الذى قالوا انى استخلفه قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلمعلم قالوا الزبير اى قال عثمان
رضى الله تعالى عنه فلعل هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوم قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير
ابن العوام قوله قال اما الذى اى قال عثمان اما حق الله الذى نفسى بيده انه اى الزبير خيرهم اى اخير
هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ما مصدرية اى فى على ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ
محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنصوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال
الداودى يحتمل ان يكون المراد من الخيرية فى شئ محذور كحسن الخلق وان جل على ظاهره
فيه ما بين ان قول ابن عمر ثم ترك اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لافاضل بينهم لم يرد به

جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير رضي الله تعالى
عنهما قوله وان كان كل ان محقة من المتقلة تحدره وانما كان لاجهم اي لاجب هؤلاء الذين اشاروا عثمان
بالاستخلاف و يروى بدون اللام الفارقة وهو لغة **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة
عن هشام اخبرني ابي سمعت مروان كنت عند عثمان انا رجل فقال استخلف قال وقيل ذلك قال
ثم الزبير قال اما والله انكم لتعلمون انه خيركم **ثلاثا ش** مطابقتها للترجمة في قوله انه خيركم
وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهباري القرشي الكوفي واسمه في الاصل عبدالله وهو من افراد البخاري
وابو اسامة يروى عن هشام وهو يروى عن ابيه عروة وهو يروى عن مروان بن الحكم بن ابي
العاص بن امية قوله قال وقيل ذلك اي قال عثمان اوقيل ذلك اشار به الى الاستخلاف الذي يدل
عليه قوله استخلف ويروى ذلك بدون اللام وهمة الاستفهام مقدرة قبل واو وقيل قوله الزبير اي الذي
قبل بأن يستخلف هو الزبير بن العوام قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي كلمة استفتاح بمنزلة الا
وتكثر قبل القسم قوله ثلاثا اي قالها ثلاث مرات **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو
ابن ابي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان لكل نبي حوارى و حوارى الزبير بن العوام **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
غير مرة والحديث من افراد ومرة تفسير الحوارى عن قريب **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا
عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت انا وعمر
ابن ابي سلمة في النساء فنظرت فاذا انا بالزبير على فرسه يختلف الى بني قريظة فلما رجعت قلت
يا ابت رأيته يختلف قال وهل رأيته يا بني قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من بات
بني قريظة فباتني بخبرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابوه فقال
فذلك ابي وامى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
آخره فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير فذلك ابي وامى منقبة عظيمة **ص** واحمد بن محمد بن موسى
ابو العباس يقال له مردويه السمار المزوي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث اخرجه
مسلم حدثنا اسماعيل بن خليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال اسمعيل اخبرنا علي بن مسهر
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال كنت انا وعمر بن ابي سلمة يوم الخندق مع النسوة
في اطم حسان وكان يطأ طي لي مرة فانظر والطأ طي له مرة فبسطر فكنت اعرف ابي اذا مر على فرسه
في السلاح الى بني قريظة قال واخبرني عبدالله بن عروة عن عبدالله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي
فقال ورأيتني يا بني قلت نعم قال اما والله لقد جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ ابوه فقال
فذلك ابي وامى وحدثنا ابو كريب حرسا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال لا كان يوم
الخندق كنت انا وعمر بن ابي سلمة في اطم الخندق فيم النسوة يعني نسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وساق الحديث يعني حديث ابن مسهر في هذا الاستناد ولم يذكر عبدالله بن عروة في هذا الحديث
ولكن ادرج القصة في حديث هشام عن ابيه عن ابن الزبير قوله يوم الاحزاب هو يوم الخندق لما حاصر
فريش ومن معهم المسلمين المدينة وحفر الخندق بسبب ذلك قوله جعلت على صيغة المجهول قوله وعمر بن
ابن مسهر اسم ابن مسهر عبدالله بن عبد الاسد القرشي الخزرجي ابو حصص المدني ربيب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في رواية في النساء اي بين النساء قوله يختلف اي يجي ويذهب وفي رواية لاسماعيل

مرتين او ثلاثا قوله زهل رايتني يابني قال نعم فيه صفة سماع الصغير وانه لا يتوقف على اربع او خمس لان ابن الزبير كان يومئذ ابن ستين واشهر او ثلاث واشهر وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب ما يصح سماع الصغير قوله فذاك ابني وامحي

قصص

هشام بن مروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا الزبير يوم وقعة اليرموك الا تشد فشد معك فحمل عليهم فضر به وضربين على فاقه بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قال عروة فكنت ادخل اصابعي في تلك الضربات العباد وانا صغير ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن حفص المروزي سكن عسقلان وابن المبارك هو علي بن المبارك الهنائي البصري قوله يوم اليرموك بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفي آخره كاف قال الصاغاني في العباب اليرموك موضع بناحية الشام وهو فعول قلت هو موضع بين اذرعاء ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وقعة اليرموك في سنة ثلاث عشرة من الهجرة قبل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري وقال محمد بن اسحق كانت في رجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن ابي عبيد والوليد وابن لهيعة واليث وابي معشر انها كانت في سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقال ابن الكلبي كانت وقعة اليرموك يوم الاثنين لخمس مضي من رجب سنة خمس عشرة وقال ابن عساکر وهذا هو المحفوظ وكانت من اعظم فتوح المسلمين وكان رأس عسكرهم قل ماهان الارمني ورأس عسكر المسلمين ابا عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه وكانت يدهم خمس وقعات عظيمة فآخر الامر نصر الله المسلمين وقتلوا منهم مائة الف وخمسة الاف نفس واسروا اربعين الفا وقتل من المسلمين اربعة آلاف ختم الله لهم بالشهادة وقتل ماهان على دمشق وبعث ابو عبيدة الكتاب والشارة الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بحذيفة ابن اليمان مع عشرة من المهاجرين والانصار وغنم المسلمون غنيمة عظيمة حتى اصاب الفارس اربعة وعشرين الف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة واربعين الفا وقيل ستة وستين الفا وقد ذكرنا ان القتلى منهم اربعة آلاف وكانت الروم في ثعمائة الف وكان جبلة ابن الايهم مع حرب غسان في ستين الفا والله اعلم قوله الاتشد كلمة الالاتشضيض والحت وتشد بضم الشين المججمة اي الاتشد على المشركين فلهذا الزبير بن العوام فيما قتل في هذه الوقعة وكذلك خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه والشدة في الحرب الحملة والجلولة قوله حمل عليهم اي حمل الزبير على الروم والقريظة داله عليه قوله فضر به اي فضر الروم الزبير رضي الله تعالى عنه قوله بينهما اي بين الضربتين قوله ضربها على صيغة المجهول باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه عند ش مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه وفي بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيد الله وفي رواية اي ذكر مناقب طلحة بدون لفظة باب وعبيد الله هو ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب يجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ومع ابي بكر الصديق في تيم بن مرة وعدد ما بينهم من الاناسواء ويكنى طلحة بالحميد واسم امه الصعبة بنت الحضرى اخت العلاء بن الحضرمي اسلمت وهاجرت وعاشت بعد انها قليلا وروى الطبري من طريق ابن عباس قال اسلمت ام ابى بكر وام عثمان وام طلحة وام عبد الرحمن بن عوف وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رضى بسهم وروى من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فاصاب ركبته فلم يزل ينزل الدماء حتى مات وكان يومئذ اول قتيل واختلف في عمره فلا اكثر من عشرين كان خسا وسبعين وعو احد استرة المشهود

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحد الخمسة الذين اسلموا على يدى ابي بكر الصديق
واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض
ص وقال عمر رضى الله تعالى عنه توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض **ش**
قدم هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضى الله تعالى عنه مطولا مسندا وهو
قول عمر ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو عنهم راض فسمي عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن **ص** حدثني محمد
ابن ابي بكر المقدسي حدثنا معمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما
ش مطابقة لترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب
عند فرار الناس عنه وفيه مقبة عظيمة **ص** ومعمر هو ابن سليمان التيمي يروي عن ابيه سليمان عن ابي عثمان
عبد الرحمن النهدي قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل قوله لم يبق
قوله من حديثهما يعني يروي ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعدا اذ انهما حدثاه بذلك **ص** حدثنا
مسدد خالد حدثنا ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رايت يداي طلحة التي وفي بها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد شلت **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة **ص** وخالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن ابي
خالد هو اسمعيل واسم ابي خالد سعدو يقال هرمن الاجسي البجلي وقيس بن ابي حازم بالخاء المعجمة والزاي
واسمه عوف الاجسي البجلي قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وفي بها يعني
يوم احد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي وروى الطبري من طريق موسى بن
طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضى الله تعالى عنه انه وفي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لما راد بعض المشركين بأن يضربه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن ابي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنهم قال ثم أتينا طلحة يعني يوم احد فوجدناه بضعا وسبعين جراحة واذا قد قطعت اصبعه
وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان اصبعه التي اصبحت هي التي تلى الانعام
قوله قد شلت بفتح الشين تشل ذكره ثعلب قال الشترى هو بطلان في اليد او الرجل من آفة
تعتريها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيدة قال الزحشرى اذا استرخت وقال كراع هو تقصص
في الكف واصاله شلت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن در ستويه والعامية تقول شلت
يده بالضم وهو خطأ وقال العميان ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قليل وعن ابن الاعرابي
لا يبدل شلت يعني بالضم الا في لغة ردية وفي العويص لابن سيدة اشلت يده بالالف وقال ابو
الشام من خواص طلحة بن عبيد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لم يره قال مالي
لا اري الملقح الفصيح ولتبد بالباض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم احد غيره
وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيد الله طلحة الطلحات وخلف مالا جزيل ثلاثين الف الف وفي
الحجابه من اسمه طلحة نحو العشرين **ص** **ص** ناب مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري رضى الله
تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة وبكنى ابا اسحق
وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وكان محبا للدعوة وكان سابع سبعة
في الاسلام وهو الذي كوف الكوفة ونفي الاجاجم وفتح الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة ايام من المدينة ودخل على رقب الناس الى المدينة ودفن بالقيع وصلى عليه مروان
 ابن الحكم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث
 وثلاثون وقل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** لان ام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمة منهم واقرب الام اخوال
ص وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابى وقاص والد سعد هو مالك
 ابن وهب وقال وهيب ويقل ابيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت وامه حنة بنت سفيان بن امية بن
 عبد شمس لم تسلم **ص** حدثني محمد بن المنثي حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعيد بن
 المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوه يوم احد **ش**
 مطابقتها لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطان
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن مسدد وعن قتيبة واخرجه الترمذي في الاستيذان وفي المناقب عن قتيبة
 الثاني به وعن قتيبة ومحمد بن ربح عن محمد بن ربحه وعن هشام بن عمار قوله جمع لي في التقدمة بأن
 قال فداك ابني وامي **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال قد
 رأيتني وانا ثلث الاسلام **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه كان ثلث الاسلام وهو منقبة
 عظيمة * وهشام بن هاشم بن عتبة بن ابي وقاص الزهري يعد في اهل المدينة وهو يروى عن عامر
 ابن سعد بن ابي وقاص يروى عن ابيه سعد قوله لقد رأيتني اى رأيت نفسي والحال وانا ثلث
 الاسلام اراد به انه ثلث من اسلم اولوا واراد بالاثني ابا بكر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وابا بكر والظاهر انه اراد الرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سبعة
 في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومامعه
 الاخسة اعبد وابوبكر فهو لاء ستة ويكون هو السابع بهذا الاعتبار او قل ذلك بحسب اطلاع
 والسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يحق اسلامه فهذا الاعتبار قال وانا ثلث الاسلام
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابي زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابي وقاص قال
 سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه
 ولقد مكثت سبعة ايام في ثلث الاسلام **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد
 التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروى عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه يحيى
 ويقال خالد الحمداني الكوفي القاضي قوله ما اسلم احد ظاهره انه لم يسلم احدا قبله وهذا
 مشكل لانه اذا اسلم قبله جماعة ولكن يحمل هذا على مقتضى ما كان اتصل بهه حينئذ وقد روى
 ابن منده في المعرفة من طريق ابي بدر عن هاشم بافظ ما اسلم احد في اليوم الذي اسلمت فيه وهذا
 لا اشكال فيه لانه لا مانع ان لا يشارك احد في الاسلام يوم اسلم ولا ياتي في هذا اسلام جماعة قل يوم
 اسلامه فافهم قوله واقدم مكثت الى آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعهم كما ذكرنا عن قريب
ص تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اى تابع ابن ابي زائدة ابو اسامة جرد بن اسامة
 عن هاشم واسند البخاري هذه المتابعة في اسلام سعد رضى الله تعالى عنه على ما يأتي ان شاء الله تعالى

و يروى ابواسامة حدثنا هاشم **ص** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل
 عن قيس قال سمعت سعد يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نفوز مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وماننا طعام الاورق الشجر حتى ان احدا يضع كايضع البعير او الاشاة ماله خلط
 ثم اصبحت بنوسد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذا وضل على وكاتوا وشواه الى عمر رضى الله
 تعالى عنه قالوا لا يحسن يصلى **ش** **ص** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب رمى
 بسهم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **ص** وعمر بن قتيبة العيني ابن عون بن قتيبة العيني وبالنون مر في الصلاة
 روى عنه البخارى هنا بلا واسطة وفي بعض المواضع يروى عنه بواسطة عبد الله بن محمد المسندى وخالد بن
 عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطى يروى عن اسماعيل بن ابى خالد الاجسى البجلي عن قيس
 ابن ابى حازم عن سعد بن ابى وقاص **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن عبد الله بن محمد وفي
 الرقاق عن مسدد و اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن حبيب عن محمد بن عبد الله بن عمرو عن يحيى عن
 وكيع و اخرجه الترمذى في الزهد عن محمد بن بشار و عن عمرو بن اسمعيل و اخرجه النسائي في المناقب عن
 محمد بن المنثرى وفي الرقاق عن قتيبة و اخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب
 رمى **ص** كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيها اول حرب وقعت بين المشركين
 والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث
 ناسا من المسلمين الى رايغ ليلقوا غير القرش فترأوا بالسهم ولم يكن بينهم مسابقة وكان سعد اول من
 رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقد له اللواء وهو اول لواء عقده رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبيدة وابو سفيان الاموى وكان هو على المشركين وهذا اول
 قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم هو سعد وفيه قال **ص** الاهداء رسول الله اني **ص** حجت
 صحابي بصدد نبي **ص** فاعتد رام من معد **ص** بسهم مع رسول الله قبلي **ص** قوله كايضع اى يضع
 عند قضاء الحاجة اى يخرج منهم مثل البعر ليسه وعدم الغذاء المأوف قوله ماله خلط
 بكسر الخاء المججمة اى لا يختلط بعضه بعضا لجهالة قوله تعزرنى على الاسلام اى تؤذيني والمعنى
 يعلى الصلاة وتعزرنى بانى لاحسنها قوله لقد خبت من الخيبة اى ان كنت محتاحا الى تعليمهم فقد
 ضل على فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا اى بنو سعد قوله وشواه بالشين المججمة اى سمعوا به
 اى بعد يقال وشى به بشى وشابة اذا تم عليه وسعى به فهو واش وجهه وشاة واصله استخراج
 الحديث باللفظ والسؤال وقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة
ص **ص** باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ذكر اصهار
 اننى صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وليس فيه ذكر لفظ اب **ص** واصهاره هم الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جيع اقارب المرأة ومنهم
 من يخصه وقال الجوهري الاصهار اهل بنت المرأة وعن الخليل قال ومن العرب من يجعل الصهر
 من الاجاء والاختان والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ هكذا
 عند العرب واما عند العامة فتحث الرجل زوج ابنته **ص** **ص** منهم ابو العاص بن الربيع **ش**
 اى من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو العاص ومنه لقبه مقسم بكسر الميم وقيل هشيم
 ويلقب جر والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد العزيز بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط الربعة
 وهو مشهور بكنيته واهالة بنت خويلد اخت خديجة وكان ابن خالتها وتزوج زينب بنت رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدر
 ابو العاصي بن جبير بن النعمان الانصاري فلما بعث اهل مكة في فداء اسارهم قدم في فداء اخوه عمرو بن
 الربيع بمال دفعته اليه زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك قلادة لها كانت خديجة
 امها قد ادخلتها بها على ابي العاص حين بنى عليها ثم هاجرت زينب مسلمة وتركتها
 على شركه فلم يزل كذلك مقيما على الشرك حتى كان قبيل الفتح فخرج بتجارة الى الشام ومعه اموال من
 اموال قريش فلما انصرف قافلا لقيته سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اميرهم زيد بن حارثة
 وكان ابو العاص في جماعة عير وكان زيد في نحو سبعين ومائتة كعب فآخذوا ما في تلك العير من الثقل
 واسروا ناسا منهم وافنهم ابو العاص هربا ثم اقبل من الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فاجارته
 ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على زينب وقال اكرمي مثواه ثم ردوا عليه ما اخذوا منه فلم يبق
 منه شيئا فاحتمل الى مكة فآدى الى كل احد ماله ثم خرج حتى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما
 وحسن اسلامه ورد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته عليه فقيل ردها عليه على النكاح الاول
 قال ابن عباس وروى من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ردها عليه بنكاح جديد وبه قال الشعبي وولدت له امامة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحملها وهو
 بصلي وولدت له ايضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراهما ويقال انه مات قبل
 وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد ابو العاص في وقعة اليمامة **قصص** حدثنا ابو اليمان
 اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني علي بن الحسين ان المسورين بحزمة قال ان عليا رضى الله تعالى عنه
 خطب بنت ابي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يزعم قومك
 انك لا تقض لبناتك وهذا علي ناكح بنت ابي جهل فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمته
 حين تشهد يقول اما بعد فاني انكحت ابنا العاص ابن الربيع فحدثني وحديثي وان فاطمة بضعة مني
 واني اكره ان يسوها والله لا يجمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فتروك على
 الخطبة **ش** مطابقتها لترجمة هرة عن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم
 مات سنة اربع او خمس وتسعين والحديث ماضي في الحسن في باب ما ذكر من درج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوام بنت ابي جهل اسمها جويرة بالجيم قيل جميلة وقيل العوراء وكان عتي رضى الله
 تعالى عنه قد اخذهم يوم الجواز فلما انكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عن الخطبة فيقال
 تزوجها عتاب بن اسيد واما ما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليشيع الحكم المذكور بين الناس
 وبأخذوا به اما على سبيل الايجاب واما على سبيل الاولوية وادعى الشريف المرتضى الموسوي في غرضه
 ان خطبة علي لابنة ابي جهل موضوع فلا يستوى سماعه ورد عليه فانه ثبت في الصحيح في حديث المسورين
 بحزمة واخرجه الترمذي عن عبد الله بن الزبير وصححه قوام وهذا على ناكح بنت ابي جهل وفي رواية
 الطبراني عن ابي زرعة عن ابي اليمان وهذا على ناكحا بالنصب على الحال المنتظرة واطلاق اسم الناكح
 عليه مجاز باعتبار ما كان قصدا اليه قوام فحدثني وصدقني كانه اراد بذلك انه كان شرط علي ان

العاص ان لا يتزوج على زينب فثبت على شرطه فلذلك شكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالثناء عليه بالوفاء والصدق قوله وصدقني تخفيف الدال المفتوحة قوله بضعة بفتح الباء الواحدة وفي رواية للحاكم مضغة مني بالميم يغضني ما يغضها ويسطنى ما يبسطها وقال صحيح الاسناد **ص** وزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر صهره الهن بن عبد شمس فأنى عليه مصاهرته اياه فاحسن فقال حدثني فضدني ووعدني فوفى لي **ش** هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الخمس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرهمي عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حنبل الدبلي عن ابن شهاب عن علي بن الحسين الى آخره وتقدم الكلام فيه هناك **ص** **باب** مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة فاستوبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها ويقال خرجت به امه تزور قومها فالتقى عارة فيهم فاحتلوا زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظ فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام بالزاي لخديجة باربعمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان خبره اتصل بآله فحضر ابوه حارثة في فدائه فخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المقام عنده والرجوع اليه فاختار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اهله وتبناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الایسر فولدت اسامة **ص** ومن فضائله ان الله سمى في القرآن وهو اول من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف برؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من الامراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعو الا زيد ابن محمد حتى نزلت ادعواهم لا بلثهم وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة اسلم يومئذ اعنى يوم جاء ابو يأسر اخذاه بالفداء **ص** وقال البراء بن عازب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا **ش** هذا قطعة من حديث البراء اخرجها مطولا في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صلح الى آخره **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن حذاف عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فظعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في اماره ابيه من قبل واما الله ان كان خليقا للامارة وان كان لي احب الناس الى وان هذا من احب الناس الى بعده **ش** مطابقة لمرجعة ظاهرة جدا وسليمان هو ابن بلال والحديث من افراده قوله بعثا بفتح الباء الواحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة وهو السرية قواهم وامرهم بشديد **اليم** قوله فظعن يقال ظعن بالرح وباليه يطعن بالضم وطمع في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل هما لثان فنيهما قوله بعض الناس منهم عياش بن ابي ربيعة المخزومي قوله في امارته بكسر الهمزة قوله في اماره ابيه وهى اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة قوله ان كان خليقا لى ان زيدا كان خليقا بالامارة يعنى انهم ظعنوا في اماره زيد وظهر لهم في الاخر ان كان جديرا لانها في ذلك حال اسامة **ص** وفيه جواز اماره الموالى وتولية الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل للمصلحة وقال الصكرمانى الاحب بمعنى المحبوب قلت ما ظهري وجد العسودون عن معنى التفضيل

هذا في كثير من النسخ بوجود **ص** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عباد يحيى بن عباد حدثنا الماجشون اخبرنا عبدالله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قاله انسان اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأ ابن عمر رأسه وتقر يديه في الارض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة بطريق اللاحق **و** الحسن بن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد الضبي البصري والماجشون هو عبد العزيز بن عبدالله بن ابي سلمة والحديث من افراده **قوله** وهو في المسجد الواو فيه الحال **قوله** يسحب

انقصه واعطاه وقد روى عبد يالباء الموحدة وكأيه على هذا كان اسود اللون مثل عبد السود **قوله** له انسان اى قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبدالله بن عمر **قوله** محمد بن اسامة اى اسامة بن زيد **قوله** فطأ ابن عمر اى طأ من رأسه اى خفضه **قوله** لاجبه انما قال ذلك لما كان يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولابيه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قال محمد المذكور على ابيه وعلى جده حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا معمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** معمر هو ابن سليمان يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل الحسن من مسند وفي الادب عن عبدالله بن محمد وعن علي بن ابي المديني واخرجه النسائي رحمه الله في المناقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبدالله **قوله** والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما **قوله** احبهما بفتح الهزة وكسر الحاء وقح الباء المشددة **قوله** احبهما بضم الهزة وضم الباء وفيه مقبة عظيمة لاسامة بن زيد والحسن بن علي **ص** وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى

لاسامة بن زيد ان الحاج بن ايمن بن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لأمه وهو رجل من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبدالله (و) حدثني سليمان ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن عمر عن الزهري حدثني حرمة مولى اسامة بن زيد انه بلغنا هو مع عبدالله بن عمر اذ دخل الحاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولى قال لي ابن عمر من هذا قلت الحاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لوراه هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبدالله (و) رادني بعض اصحابي عن سليمان وكانت حاصنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** نعيم بضم اللون هو حاد بن معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبدالله الخزاعي المروزي الاعور الزاهد الفارض من احد شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بمصر من رأى مجونا في محنة سنة ثمان وعشرين وماثين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نطفويه كان مقيدا فجر باقائه والقي في حفرة لم يكن ولم يصل عليه فلذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب خرج نعيم الى مصر فقام بها ثيفا واربعين سنة ثم حل الى العراق في امتحان القرآن مع الويلطي مقيد بن ذات نعيم بالسكبري سامة وابن المبارك هو عبدالله ومهر بفتح الميم هو ابن راشد مولى محمد

ابن مسلم الزهري وهو في اسامة بن زيد هو حرمة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم سمع اسامة
وعلى بن ابى طالب روى عنه ابو جعفر محمد بن علي والزهري في مواضع والحجاج بن امين بن عبيد
عمر بن هلال الانصاري الخزرجي وقيل الحبشي من موالى الخزرج ابن ام ايمن حاضنة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واخو اسامة لأمه قال ابن اسحق استشهد يوم حنين وله ابن اسمه حجاج وذكره الذهبي
ايضا في تحريد الصحابة وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له امين ونسب امين الى امه لشرفها على
ابيه وشهرتها عند اهل البيت النبوي وتزوج زيد ام ايمن وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وهاشت ام ايمن بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قليل واسمها بركة بفتح الباء الموحدة اعتمها ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلمت قديما وقال ابو عمر
بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن بن مالك بن سلمة بن عمرو بن النعمان وهي ام ايمن غلبت عليها كنيتهما
هاجرت الحبشيتين الى ارض الحبشة والى المدينة جيبا وقال الواقدي كانت بركة لعبد الله بن
عبد المطلب وصارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر باسناد الى سليمان بن ابى شيخ كانت
بركة لام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امي بعد امي
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها وكان ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يزورانها
في منزلها كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها ذكر معناه قوله وهو رجل اي
ايمن رجل من الانصار وقد ذكرناه الآن قوله فراء ابن عمر رأى معطوف على شيء مقدر وهو
خبر ان الحجاج بن امين رآه عبد الله بن عمر فراء يقصر في صلاته وهو معنى قوله لا يتم ركوعه
ولا سجوده قوله فقال اعداى قال عبد الله بن عمر للحجاج اعد صلاتك وفي رواية الاسميلى فقال يا ابن
اخى انحسب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه حدثني
سليمان بن عبد الرحمن بن ابنة شريح بن ابوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي
عن عبد الرحمن بن عمر بفتح النون وكسر الميم البصري بلفظ مضارع حصب الدمشقي عن محمد بن مسلم
الزهري عن حرمة الى آخره قوله بينما هو قبل فيه تجرد كأن حرمة قال بينما انا فجرد من نفسه شخصا
فقال بينما هو قبل فيه التفات من الحاضر الى الغائب قوله فلما ولي اي الحجاج قوله قال لي ابن عمر
يا حرمة من هذا قلت الحجاج بن امين قوله لاحبه يعني لحنبه امين وامام ايمن ولاسامة بن زيد قوله
وامولده امه كذا ثبت في رواية ابى ذر بن ابي ذر فذكر حبه وامولده ام ايمن فعل في هذا الضمير للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ما ولده هو المفعول والمراد بما ولده ام ايمن ما ولده من ذكر وانثى قال الكرماني فذكر
حبه اي حب امين واولاد ام ايمن واقفال محذوف اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او حب
رسولها مقرونا باولادها فهو مضاف الى الفاعل قوله وزادني بعض اصحابي اي قال البخاري
وزادني بعض اصحابي علي ماعقل هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن
بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذي قاله اخرجه
في الزهريات عن سليمان ايضا وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان فحمله عن بعض اصحابه فيمن
ما سمعه منهم لم يسمعه فله درهم مادق خبره وما شد خبره ص باب مناقب عبد الله بن عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنهما ش اي هذا باب في بيان مناقب ابى عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن
الخطاب المكي المدني سلم قديما مع ابيه قبل ان يبلغ الحلم وهو احدث العبادلة وفقها الصحابة والمكثرين

منهم واه زبيب ويقال رابطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخيه قد امة بن مظعون
 لجميع صحبة مات بمكة في سنة ثلاث وسبعين وعمره ست وثمانون سنة وقيل كان سبب موته ان
 الحجاج دس عليه من مس رجله بحربة مسمومة فرض بها الى ان مات **ص** حدثنا اسحق
 ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان رأى رؤيا
 اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا اعزب وكنت انام في المسجد على عهد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتيت في المنام كأن ملكين اخذا في قدسهما الى النار فاذا هي مطوية
 كطى البئر واذا لها قرنان كقرنى البئر واذا فيها ناس قد عرقتهم فجلعت اقول اعوذ بالله من النار
 اعوذ بالله من النار فليكنها ملك آخر فقال لي ترع قصصتها على حفصة فقصتها حفصة على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل قال سالم فكان عبد الله
 لانا من الليل الا قليلا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم الرجل
 عبد الله وقول الملك الثالث لم ترع **و** اسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم
 السعدي البخاري وكان يزل مدينة بخاري باب بنى سعد ووقع في رواية ابي ذر وحده وهكذا حدثنا محمد
 حدثنا اسحق بن نصر واراد محمد البخاري نفسه وقدم في كتاب الصلاة في باب فضل من تعار من
 الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى ما في ذلك قوله رؤيا بدون
 التوئين يختص بالنام كالرؤية باليقظة فرفوا بينهما بحر في التأنيث اى الالام المقصورة والتاء قوله
 اعزب وهو الذى لا اهل له ويروى عن ابي قول له واذا لها قرنان كلمة اذا المفاجأة والقرنان تثنية قرن
 واراد بهما الطرفين قوله لم ترع بالجزم كذا في رواية القاسبي وقال ابن التين هي لغة قليلة بمعنى الجزم
 بلن وقال القزاز ولا حفظ له شاهدا وفي رواية الاكثرين بلقظان تراعى قال بعضهم وهو الوجه قلت
 لن ترع ايضا الوجه لان الجزم بلن لغة حكاها الكسائي ومعناه لا تخف **ص** حدثنا يحيى بن سليمان
 حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخيه حفصة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح متقدمة عظيمة له **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي
 سكن مصر يروى عن عبد الله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وفيه
 رواية التابعي عن التابعي وفيه رواية الصحابي وهو رواية الاخ عن اخيه **ص** باب **و**
 مناقب عمار وحذيفة رضى الله عنهما **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان
 ويكنى عمار بابي اليقظان العنسي بالون واهم سمية بضم السين المهملة مصغر واسم هو ابو وهب قديما وعذبوا
 لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امه فكانت اول شهيد في الاسلام ومات ابو وهب قديما وعاش عمار الى ان قتل
 فيوقعة صفين وكان مع علي بن ابي طالب مع الفتنة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر بن عمر والعنبي بالباه
 الموحدة حليف بني عبد الاشهل من الانصار واسم هو ابو اليمان ومات بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه
 وقيل انما جمع البخاري بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع الشاء عليهما من ابي الدرداء في حديث واحد
ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرايل عن المفيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام

فصلت ركنين فقلت اللهم يسر لي جلسا صالحا فأتيت قوما جلست اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جلس
الي حتى قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت اتى دعوت الله ان يسر لي جلسا صالحا فيسر لي قال
من انت قلت من اهل الكوفة قال اوليس عندكم ابن عبد صاحب الثقلين والوساد والمطهرة وفيكم
الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذي لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى
والنهار اذا تجلى والذكر والانشى قال والله لقد اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في
ش مطابقة لترجمة في قوله وفيكم الذي اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي
قوله اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن الجيان رضى الله تعالى عنه
ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وروى عنه مسلم واسطوخودوس واسرائيل هو ابن يونس بن
ابى اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم الضبي وعلقمة بن قيس الضبي
قوله فجلست اليهم اى حتى انتهى جلوس اليهم قوله فاذا شيخ كلمة اذا المفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء
واسمه عويم بن عامر الانصاري الخزرجي القتيبي الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين قوله قال من
انت وبروى فقال بقاء العطف قوله اوليس عندكم ابن ام عبد اراد به عبد الله بن مسعود لان
امه ام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقيل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنتين
وثلاثين قيل كان مراد ابى الدرداء من هذا السؤال انه فهم عن علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم
فقال اوليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب
العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله صاحب الثقلين اى نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود
هو الذي كان يحمل نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية
شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالدال ووقع في رواية الكشيهي والوسادة ورواية
السواد واجه لان السواد السرار برابن بكسر السين فيها والوساد المخدة وقال الجوهرى السواد
السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اى سارته واصله اذا سوادك من سواده وهو الشخص قوله
والمطهرة بكسر الميم الاداة وكل انا، تطهر به وفي رواية السرخمي والمطهر بغيرها، وكان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خصص ابن مسعود بنفسه اختصاصا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا جاء ولا يخفى عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه فعليه ويسقره اذا اغتسل وبوقظه اذا نام وكان
يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذ نكح على ان
ترفع الحجاب وتعم سوادى حتى اتماك قوله وفيكم الذي اجاره الله من الشيطان كذا هو
ابو العطف في رواية الكشيهي وفي رواية غيره افكم همزة الاستفهام وفي رواية شعبة ليس
فيكم او منكم بالشك ومعنى قوله الذي اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة
اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهه على الكفر بسببه صلى الله تعالى
عليه وسلم قبل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الاختار
اشدهما رواه الترمذي قوله اوليس فيكم همزة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذي يحري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرايبته ويته قوله الذي لا يعلم كذا هو
 في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنسوب في يعلم وفي رواية التشميهي الذي لا يعلم وكان عمر
 رضي الله تعالى عنه اذا مات واحديتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا صبروا الا فلا قوله كيف
 يقرأ عبدالله يعني ابن مسعود قوله والذكر والاثني اى وكان يقرأ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة
 المتواترة المشهورة ويقال قرأ عبدالله والذكر والاثني ازل كذلك ثم ازل وما خلق فلم يسمعه عبدالله
 ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبدالله ان المؤذنين ليستامن القرآن والله
 اعلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام
 فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء بمن انت قال من اهل
 الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال اوليس
 فيكم او منكم الذي اجاره الله يعني من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمارا قلت
 بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبدالله يقرأ والليل
 اذا يغشى والنهار اذا تجلى قلت والذكر والاثني قال مازال بي هؤلاء حتى كادوا يستزولوني عن شئ
 سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق
 سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال بمن انت قوله بمن انت
 و يروى فقال لي بمن انت قوله من الشيطان على لسان نبيه و يروى من الشيطان يعني على لسان
 نبيه قوله او السوار شك من الراوى قوله يستزولوني و يروى يستزولوني قوله من رسول الله
 و يروى من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ص** باب مناقب ابي عبيدة بن الجراح
ش اى هذا باب في بيان مناقب ابي عبيدة واسمه عامر بن عبدالله بن الجراح بن هلال بن اهاب
 ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما
 من الآباء متفاوت جدا بحسبة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل
 في نفسه بين الجراح وهلال ربعة فيكون على هذا في درجة هاشم وامهام فتم بنت جابر بن عبدالله بن
 العلاء بن عامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اميمة بنت جابر بن عبد العزيز بن بني
 الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذي قتله ومات
 ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة
 في طاعون حمواس وقبره بغور يسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل **ص** حدثنا
 عمرو بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد بن ابي قلابة حدثني انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان امينا ايها الامة ابو عبيدة بن الجراح
ش مطابقة للترجمة ظاهرة **ص** وعمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي
 وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامي البصري وحاده هو ابن مهران الخدام ابو قلابة
 بكسر القاف وتخفيف اللام واسمه عبدالله بن زيد الجرمي **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي
 عن ابي الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر
 وزهير واخرجه النسائي في المناقب عن حيد بن مسعدة قوله أمينا الامين الثقة الرضى قوله
 ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اى امينا مخصوصين من بين الامم
 ابو عبيدة فعلى هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضي هو بالرفع على النداء والافصح

ان يكون منصوباً على الاختصاص والامانة مشتركة بين ابى عبيدة وغيره من الصحابة لكن المقصود بيان زيادته في ابى عبيدة والتي صلى الله تعالى عليه وسلم خص كل واحد من كبار الصحابة بفضيلة واحدة وصفه بها فاشعر بقدر زائد فيها على غيره يوضح ذلك ما رواه الترمذى من حديث قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم امى بامى ابو بكر واشدهم فى امر الله عمروا صدقهم حياء عثمان واعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل وافرهم زيد بن ثابت واقروهم ابى بن كعب ولكل أمة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح ورواه ابن حبان ايضا **ص** حديثنا مسلم بن ابراهيم حديثنا شعبة عن ابى يحيى عن ابى اسحق عن صلة عن حذيفة قال قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل نجران لا بعننى عليكم يعنى اميناً حق أمين فاشرف اصحابه فبعث ابا عبيدة رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حق أمين **و** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر العيصي الكوفي مات في زمن مصعب بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في خبر الواحد عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن بندار وعن العباس بن سهيل وخرجه مسلم في الفضائل عن ابى موسى وبندار عن اسحق بن ابراهيم وخرجه الترمذى في المناقب عن محمود بن غيلان وخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم به وعن نصر بن علي واسماعيل بن مسعود وخرجه ابن ماجه في السنة عن بندار به وعن علي بن محمد قوله عن حذيفة قال ابو مسعود الدمشقي هكذا قال يحيى بن آدم فيه عن اسرايل عن ابى اسحق عن صلة عن حذيفة ويحيى امام وقال غيره عن اسرايل عن ابى اسحق عن صلة عن ابن مسعود وحذيفة اصح قوله لاهل نجران بفتح النون وسكون الجيم وبالراء بلد باليمن واهلها العاقب واسمه عبد المجيد والسيد وابو الحارث بن علقمة واخوه كرز واوس وزيد بن قيس وشيبة وخويلد وعمر وعبدة الله وكان وفد نجران سنة تسع كما ذكره ابن سعد وكانوا اربعة عشر رجلا من اشرافهم وكانوا نصارى ولم يسلموا اذذاك ثم لم يلبث السيد والعاقب الا يسيرا حتى اتيا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلما وقال ابن اسحق قدم وفد نصارى نجران ستون راكبا منهم اربعة وعشرون رجلا من اشرافهم وثلاثة منهم يقول اليهم امرهم وهم العاقب والسيد وابو حارثة احد بنى بكر بن وائل اسقفهم وصاحب مدراسهم ولما دخلوا المسجد النبوي دخلوا في تجمل وثياب حسان وقد حانت صلاة العصر فقاموا يصلون الى المشرق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوهم وكان المتكلم اباحارثة والسيد والعاقب وسألوا ان يرسل معهم اميناً فبعث معهم اباعبيدة بن الجراح وكان ابو حارثة يعرف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن صده الشرف والجاه عن اتباع الحق قوله لا بعننى اى لما سألوا ان يرسل اليهم اميناً قال لا بعننى اميناً حق أمين قوله يعنى عليكم يعنى اميناً رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر لا بعننى حق امين وفي رواية مسلم لا بعننى اليكم رجلا اميناً حق امين قوله فاشرف اصحابه اى تطلعوا الى الولاية ورغبوا فيها حرصا على ان يكون هو الامين الموعود في الحديث لا حرصا على الولاية من حيث هي وفي رواية مسلم فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبعث اباعبيدة وفي رواية ابى يعلى بن ابي طالب اباعبيدة فارسله معهم **ص** باب مناقب مصعب بن عمير **ش** اى هذا باب في بيان مناقب مصعب **و** ذكر مناقب مصعب بن عمير ولم يذكر

عليه وسلم كان يأخذه أي يأخذ أسامة فيه التفات وتجر يد قوله والحسن أي ويأخذ الحسن ويخوذ أن تكون
الواو بمعنى مع قوله أو كآل شك من الراوى **ص** حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم
حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه أني عبد الله بن زياد
رأس الحسين رضي الله تعالى عنه فجعل في طست فجعل ينكت فقال في حسنه شيئا فقال انس كان
اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مخصوبا بالسمة **ش** مطابقة الترجمة في قوله
كان اشبههم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** محمد بن الحسين بن ابراهيم بن الحارث بن ابي الحسن علي
ابن اشكاب العامري البغدادي مات يوم الثلاثاء يوم عاشوراء سنة احدى وستين ومائتين ببغداد وهو
من افراد الحسين بن محمد بن بهرام ابو احد التميمي المروزي الملقب بالبغداد مات سنة اربع عشرة
ومائتين وجرير ابن حازم ومحمد هو ابن سيرين والحديث من افراد قوله اتي بضم الهزء على
صيغة المجهول وعبد الله بن زياد بن ابي سفيان وزياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف هو الذي
ادعاه معاوية اخا ليه ابي سفيان فالحقه بنسبه وهو الذي يقال له زياد بن ابيه ويقال له زياد بن سمية
بضم السين المهملة وهى امة كانت للحارث والد ابي بكره قتيبة بضم النون وقبح القساء وقال ابن
معين ويقال لعبد الله بن مرجانة وهى امة وقال غيره وكانت مجوسية وقال البخاري وكانت مرجانة
سبية من اصفهان وكان زياد من اصحاب علي رضي الله تعالى عنه فلما استلحقه معاوية صار من اشد
الناس بغضا لعلي بن ابي طالب واولاده وعبد الله بنه هو الذي سير الجيش لقتال الحسين رضي الله
تعالى عنه وهو يومئذ امير الكوفة ليزيد بن معاوية بن ابي سفيان وكان جيشه الف فارس ورأسهم
الحر بن يزيد التميمي وعلى مقدمتهم الحصين بن نمير الكوفي ثم جرى ماجرى فأختر الامر قتل
الحسين **و** واختلفوا في قتله فقبل الحصين بن نمير وقبل مهاجر بن اوس التميمي وقبل كثير بن عبد الله
الشعبي وقبل شمر بن ذى الجوشن وقبل سنان بن ابي اوس بن عمر والنخعي وهو الاشهر فأخذ رأس
الحسين ودفعه الى خولي بن يزيد وكان سنان طعنه فوق ثم قال خولي احتر رأسه فاراد ان يفعل فأرعد
وضعف فقال سنان فت الله عضدك وابان يديك فقل اليه فذبحه وكان ذلك يوم الجمعة يوم عاشوراء
سنة احدى وستين ثم جلوا رأس الحسين ورؤس القتلى من اصحابه الى عبد الله بن زياد وهو
بالكوفة وكانت الرؤس اثنتين وسبعين رأسا حل خولي بن يزيد رأس الحسين وحملت كندة
ثلاثة عشر رأسا وهو اذن عشرين وبنو تميم عشرين وبنو اسد سبعة ومذحج احدى عشر وكان
مع الرؤس والسبايا شمر بن ذى الجوشن وقيس بن الاشعث وعمرو بن الحجاج وهروبة بن قيس فاقبلوا
حتى قدموا بها على عبد الله بن زياد ثم ذكر الآن ماجرى بعد ان قدموا برأس الحسين على هذا
العين عبد الله بن زياد قوله فجعل على صيغة المجهول اى جعل رأس الحسين رضي الله تعالى عنه
في طست بفتح الطاء المهملة وسكون السين المهملة قال الجوهري الطست الطس بلفظة طى ابدل
من احدى السينين تاء الاستئصال وفي المغرب بالشين المحجمة الطشت مؤنثة وهى المعجمة والطس
تعريبها والجمع ماشاش وطشوش وقديقال الطشوت **قوله** فجعل ينكت اى فجعل عبد الله بن زياد
ينكت اى يضرب بقتله على الأرض فيؤثر فيها وهو بالتمام المشاة من فوق وفي رواية الترمذي وابن
حبان من طريق سفيان بن عيينة عن انس بن مالك يقول يقولون يتضيبه في انفه وفي رواية الطبراني
عن عبد الله بن زياد بن ارقم فجعل يجعل تضيبا في يده في عينيها ونفثت ارفع تضيبك فقد رأيت ثم رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذى رجه الله
 ما رأيت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال انس كان اشبههم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اى اشبه اهل البيت وزاد البرار من وجه آخر عن انس قال قتلته انى رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يلتم حيث يقع قضيتك قال فاقبض انتهى وقال سبط ابن الجوزى اما كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انس من الحقوق ان ينكر على ابن زياد فله ويقبح له
 ما وقع من فرغ ثابا الحسن بالقضيب لكن الفعل زيد بن ارم فانه انكر عليه فروى الطبرى
 عن ابي مخنف عن سليمان بن ابي راشد من جند بن مسلم قال شهدت ابن زياد وهو يكت بالقضيب
 بين ثيبيه ساعة فلما رآه زيد بن ارم لاهجه عن نكته بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين
 هو الذى لا اله غيره لقد رأيت شفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هاتين الشفتين
 قبلهما ثم انفضح الشيخ يكي فقال له ابن زياد ابكى الله عينك فوالله لو لاناك شيخ قد خرفت
 وذهب عقلك لضربت عنقك ققام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن ارم قولا
 لو سمعه ابن زياد لقتله قتل ما الذى قال قال مر بنا وهو يقول اتم يا معاشر العرب عبيد بعد اليوم
 قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خباركم ويستعيد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار
 قلت فله در زيد بن ارم الانصارى الخزرجى من اعيان الصحابة فزامع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع على بن ابي طالب وكان من خواص اصحابه ومات بالكوفة
 سنة ست وستين وقيل ثمان وستين ثم ان الله تعالى جازى هذا القاسق الظالم عبدالله بن زياد بان
 جعل قتله على يدى ابراهيم بن الاشتر يوم السبت لثمان بقين من ذى الحجة سنة ست وستين على ارض
 يقال لها الجازر بينها وبين الموصل خمسة فراسخ وكان المختار بن ابي عبيدة الثقفى ارسله لقتال ابن زياد
 ولما قتل ابن زياد بجى برأسه وبرؤس اصحابه وطرحته بين يدى المختار وجاءت حبة دقيقة تخللت
 الرأس حتى دخلت في ثم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت
 من فيه وجعلت تدخل وتخرج من رأسه بين الرأس ثم ان المختار بعث برأس ابن زياد ورؤس الذين
 قتلوا معه الى مكة الى محمد بن الحنفية وقبل الى عبدالله بن الزبير فقصها بمكة واحرق ابن الاشتر جثة
 ابن زياد وجثث الباقيين قوله وكان اى الحسين مخضوبا بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة
 وجاء قصها وهونبت بخضبه يميل الى سواد **ص** حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة
 اخبرنى عدى قال سمعت البراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على ناقه
 يقول اللهم انى احبه فاجبه **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة **و** عدى بفتح العين المهملة وكسر الدال
 ابن ثابت الانصارى مر في الايمان والحديث اخرجه في الفضائل **ص** عبدالله بن معاذ وعن ابي
 بكر بن نافع وبنار واخرجه الترمذى في المناقب عن بندار به وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فيه
 عن على بن الحسين الدرهمى قوله والحسن الواو فيه الحال ووقع في رواية الاسماعيلى من طريق عمرو بن
 مرزوق عن شعبة الحسن او الحسين بالشك ثم ذكر ان اكثر اصحاب شعبة رووه فقالوا الحسن بغير شك
 رأاه على عاتقه وهو اسم لما بين المكب والى قوائمه يقول جلة حالي قوائمه انى احبه بضم الهمة
 وكسر الحاء متبى له فاحيد بفتح الهمة لانه امر من احب **ص** حدثنا عبيد الله اخبرنا عمار بن
 سعيد بن ابي - حين من بن ابي مليكة عن عتبة بن الحارث قال رأيت ابا بكر رضى الله تعالى عنه رجل الحسن
 وهو يقول باني شيد باني ليس شيه بعلى وعلى رضى الله عنه يضحك **ش** مطابقته لترجمة في قوله

وحل الحسن إلى آخره وهو عبد الله لقب لعبدان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن
سعيد بن أبي سعيد حسين القرشي النوفلي روى عن عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم وعقبه بضم العين وسكون
القاف ابن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أبو سروعة القرشي المكي سمع النبي صلى الله عليه وسلم
وهو من أفراد قوله وحل الحسن الواو فيه للحال وكذا الواو في قوله وهو يقول قوله باني شيه وقدم
هذا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عتبة بن الحارث ومعنى باني مقدي أي هو مقدي باني قوله
شيه مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو شيه بالنبي قوله ليس شيه روى بالرفع في النصيب وهو
الرفع على أن ليس بمعنى لا العاطفة يعني لا شيه بعلي وقال ابن مالك أصله ليس شيه ويكون شيه اسم ليس و
خيرها الضمير المتصل المحذوف استغناء عن تلفظه بيته ووجه النصيب على أن يكون اسم ليس هو الضمير الذي
فيه وخبرها قوله شيها فإن قلت هذا يعارض قول علي رضي الله عنه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم أر قبله
ولا بعده مثله قلت يحمل المتن على عموم الشبه والمثبت على معقله **ص** حديثناجي بن معين وصدقة
قالا أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر قال قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه
أرغبوا محمدًا في أهل بيته **ش** هذا الحديث مر من قرب في باب مناقب قرابة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد عن شعبة عن واقد
بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **ص** حديثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا
هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري عن أنس وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس قال
لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما **ش**
مطابقته للترجمة من حيث أن الحسن إذا لم يكن أحدًا شبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه كانت له منقبة
عظيمة وفضل ظاهر **و** إبراهيم بن موسى بن يزيد التميمي الفراء أبو إسحق الرازي وقدم في مواضع
وهشام بن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني روى عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن أنس بن
مالك رضي الله عنه وأخرج هذا مسندنا ثم أخرجه معلقا فقال وقال عبد الرزاق إلى آخره وأخرجه الترمذي
في المناقب عن محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق به وقال حسن صحيح قيل إنما قصد البخاري بهذا التعليق
بيان سماع الزهري له من أنس وقيل هذا يعارض ما رواه محمد بن سيرين عن أنس وقدم في من قريب ولفظه
كان أي الحسن أشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووفق بينهما بأن الذي وقع في رواية
الزهري هنا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه يومئذ كان أشد شهما بالنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من أخيه الحسين والذي وقع في رواية ابن سيرين كان بعد ذلك وقيل إن المراد أن كلا منهما كان أشد
شبهًا في بعض أعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني ابن هاني عن علي قال كان الحسن
أشبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك **ص** حديثنا بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب
سمعت ابن أبي نعم سمعت عبد الله بن عمرو سأله عن المحرم قاله شعبة أحسب يقتل الذباب فقال أهل العراق
يسأون عن الذباب وقد قتلوا ابن بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الله تعالى الله تعالى
أي رسولهم همار بجاننا من الدنيا **ش** مطابقتها لترجمة من حيث يتضمن فضل الحسين ظاهر
رذيله عن محمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **ص** حديثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا
هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري عن أنس وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس قال

والحدث أخرجه البخاري أيضا في الأدب عن موسى بن اسماعيل وأخرجه الترمذي في المناقب عن عقبة
ابن مكرم العمي الضبي قوله عن المحرم أي بالحج والعمرة يعني سأله رجل ابن عمر عن حال المحرم يقتل الذباب
حالة الإحرام وفي الأدب في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية ابن ذر
فسأله ورد هذا في رواية الترمذي أن رجلا من أهل العراق سأله قوله قال شعبة أحسبه يقتل
الذباب أي أظنه سأله عن المحرم يقتل الذباب ووقع في رواية ابن داود الطيالسي عن شعبة بغير شك قال
قلت وقع في رواية مهدي بن ميمون في الأدب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب قلت يحتمل
أن يكون السؤال وقع عن الأمر بن قوله فقال أهل العراق أي قال عبد الله بن عمر إلى آخره إنما قال منعجا
حيث يسألون عن قتل الذباب ويفكرون فيه وقد كانوا اجترأوا على قتل الحسين بن علي وابن بنت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا شيء عجيب يسألون عن الشيء اليسير ويفرطون في الشيء
الخطر العظيم قوله هما أي الحسن والحسين ربحا تئاني كذا في رواية الأكثرين بالثنية وفي رواية ابن ذر
بالأفراد والتذكير أعني هماريحاني وجه التشبيه أن الولد يشم ويقل فكأنهم من جلة الراعين وقال
الكرماني الريحان الرزق أو المشعوم قلت لا وجه هنا أن يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي
من حديث أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشهما ويضمهما إليه
وروى الطبراني في الأوسط من طريق ابن أبي بوب قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت اتحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ربحا تئاني من الدنيا شهما
ص باب مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله تعالى عنهما ش ورباح بفتح
الراء والباء الموحدة واسم أمه حامية كانت لبعض بني جمح وقدمضى ياته في البيوع في باب الشراء
والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى الشراء وكان أبو بكر اشتراه بخمسة
أواق ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعلك بين يدي في الجنة
ش هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والدف بفتح الدال المهملة
وتشديد الفاء السير اللين ويقال الخفق وإنما قال بين يدي ليعين أنه يفعل ذلك ص حدثنا
أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضي الله
تعالى عنه يقول أبو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ش مطابقتها للترجمة من حيث أن
عمر أطلق على بلال بالسيادة وهو منقبة عظيمة وأبو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن عبد الله بن
أبي سلمة الماجشون واسم أبي سلمة دينار قوله واعتق سيدنا السيد الأول حقيقة والسيد الثاني
بجازلانه قاله تواضعا ويقال معناه أنه من سادة هذه الأمة وليس أنه أفضل من عمر وقيل أن السيادة
لأنه الأفضلية ص حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن بلالا قال
لأبي بكر رضي الله تعالى عنهما أن كنت اشتريتنى لنفسك فامسكنى وإن كنت إنما اشتريتنى لله فدعنى
وعمل الله ش مطابقتها للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله فدعنى وعمل الله لأن كلامه هذا
يدل على أن قصده التجرد إلى الله والاشتغال بعمله وهو منقبة غير قليلة وابن نمير هو محمد بن عبد الله
ابن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسي مرفى به الخلق واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس
هو ابن حازم قوله أن كنت اشتريتنى إلى آخره هذا القول من بلال كان في خلافة أبي بكر وصرح
بذلك في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لأبي بكر حين توفي رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله قد عني اي فارتكى وفي رواية ابى امامة فذرى وهو بمعنى دعنى قوله
وعمل الله اى مع عمل الله وفي رواية الكشمي قد عني وعمل الله وفي رواية ابى امامة فذرى اعمل الله
وذكر الكرماني اراد بلال ان يهاجر من المدينة فغعه ابوبكر ارادة ان يؤذن في مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لا اريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اتصل
مقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد في الطبقات ان بلالا قال رأيت
افضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط في سبيل الله وان ابابكر قال لبلال انشدك الله وحقي فاقام
مع بلال حتى توفى فلما مات اذن له عمر فوجه الى الشام مجاهدا وتوفى بها في طاعون حمواس سنة
عشرة وقبل سنة عشرين والله اعلم **ص باب** ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
ش اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن ميم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة ثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفي غالب
النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يبق مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عدله بابا في كتاب العلم
حيث قال باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ
مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث وقال
علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله **ش** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث
قد تقدم في كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق الاول عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد
الغضري البصرى عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس الثاني عن ابى معمر بفتح الميم بينهما
عين مهملة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والتميمي المقعد عن عبد الوارث الى آخره الثالث عن
موسى بن اسمعيل التبوذكى عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصرى عن
خالد الحذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير
التبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو معمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب في بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم
ابن بظة بفتح الباء آخر الحروف والقاف والطاء القائمة ابن مرة بن كعب يجمع مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جعجا في مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية
ويقال قتل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جمادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان
وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة
على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بمحصر وقيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى
وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يبكين دعاهن
تريق دموعهن على ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالتأمل وقال
الزبير بن بكار انقرض ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلمة **ص** حدثنا احمد
ابن واقد حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن حبيب بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفرا وابن رواحة للناس قبل ان يأتهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعينه تذران حتى اخذ سيف
من سيف الله حتى قبح الله عليهم **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من
سيف الله واحد بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الحراني وينسب
الى جده وايوب النخعي والحديث قد مر في الجنائز عن ابي عمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب
الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احد بن واقد ايضا ومر الكلام فيه
هناك اعني في الجنائز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله
تذران اي نسيان دمعاً قوله حتى اخذ ويروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يومئذ
سمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالداً فانه سيف من سيف الله تعالى صبه الله تعالى على
الكفار **ص** باب مناقب سالم مولى ابي حذيفة رضي الله تعالى عنه **ش**
اي هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله
كان من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم
وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابي حذيفة والى ابا حذيفة وثناه
فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبيد لغتق مولاه الانصارية
زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا
وفي الهجيم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين بقاء فيهم
عمر رضي الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقد روى انه
هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكان يفرط في الشاء عليه وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن ماعص وقيل انه آخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن
عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شوري قال ابو عمر هذا عندي على انه كان يصدر فيها عن رأيها والله
اعلم قال وكان ابو حذيفة قد بنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابي حذيفة حتى نزلت ادعوه
لابائهم وكان سالم عبد التثبية بنت يعارب بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف الانصارية
كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثبينة بضم التاء المثناة وفتح الباء الموحدة
وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء المثناة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعارب وعن ابن اسحق اسمها سلى
بنت يعارب ويعارب بضم الباء آخر الحروف وفتحها وبالعين المهملة وفتحها او بفتحها او بفتحها بدرا
وقتل يوم البجعة شهيدا وهو مولاه ابو حذيفة فوجد رأس احدهما عند جلي الآخر وذلك سنة اثنتي
عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قيل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن زبيرة
ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العنسي كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف
والفضل صلى القليلين وهاجر المجرتين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دار الاقم للدعاء فيها الى الاسلام شهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم
الجمعة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخمسين سنة **ح** ص حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو
فقال ذاك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن

من اربعة من عبدالله بن مسعود فبنا به سالم مولى ابي حذيفة وابى بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري
بدا باني **عبد ش** مطابقتها لترجمة في قوله وسالم مولى ابي حذيفة و ابراهيم هو النخعي ومسروق
هو ابن الاجدع والحديث اخرجه البخارى ايضا في مناقب ابي بن كعب عن ابي الوليد وفي فضائل
القرآن عن حفص بن عمرو في مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفي مناقب عبدالله بن مسعود
عن حفص بن عمرو اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه
الترمذى في المناقب عن هناد واخرجه النسائى فيه وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وعن آخرين
قوله ذكر على صيغة المجهول قوله عبدالله اراد به عبدالله بن مسعود قوله استقرئوا اى اطلبوا القرآن
من اربعة انفس قوله من عبدالله الى آخره بيان للاربعة قوله فبنا به اى ببداية عبدالله بن مسعود والتقديم
بفيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطا للفظ
واتقن للاداء وان كان غيرهم افقه في المعاني منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذها منه مشافهة وقيل لان
بوخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم
يجمعه قوله ابو معاذ ويروى ابو معاذ بن جبل **ص** باب مناقب عبدالله بن مسعود
رضى الله تعالى عنه **ش** اى هذا باب في بيان مناقب عبدالله بن مسعود بن قافل بن
حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن قارب بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد
ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلي وامه ام عبد
بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات في الجاهلية وعبدالله اسلم قديما
وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس سنة في الاسلام وهاجر المجرتين وشهد بدرا
والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة
وقبل مات بالكوفة والاول اصح **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال
سمعت ابواوائل سمعت مسروقا قال قال عبدالله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يكن فاحشا ولا متفاحشا وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال استقرئوا القرآن من
اربعة من عبدالله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابى بن كعب ومعاذ بن جبل **ش**
مطابقتها لترجمة في قوله عبدالله بن مسعود والحديث مرفى الباب الذى قبله غير انه زاد في هذا
حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الاعمش بن مهران وابووائل من
الويل بالباء آخر الحروف اسمه شقيق قوله فاحشا اى متكلمها بالقبح ولا متفاحشا اى ولا متكلمها
للتكلم به **ص** حدثنا موسى عن ابي حنيفة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام
فصليت ركعتين فقلت اللهم يمسرلى جلسا صالحا فرأيت شخا مقبلا فلما دنا قلت ارجو ان يكون
استجاب قال من انت قلت من اهل الكوفة قال افلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة
اولم يكن فيكم الذى اجبر من الشيطان اولم يكن فيكم صاحب السر الذى لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن
ام عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والتهار اذا تجلى والذكر والاثنى قال اقرأنيها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاه الى في قارال هؤلاء حتى كادوا يردوني **ش** مطابقتها لترجمة
ظاهرة **م** وموسى هو ابن اسمعيل التبوذى وابو حنيفة ينفتح العين المهمة الوضاح بن عبدالله

الشكري والمنيرة ابن مقسم الكوفي وابراهيم هو النخعي وعلمته ابن قيس النخعي والحديث مرفى
باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله تعالى عنهما من طريقين ومرا الكلام فيه هناك قوله استحباب اى دعائى
قوله بزدي ويروى ردوني على الاصل اى من قراءة والذكر والانثى الى قراءة وما خلق الذكر
والانثى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال
سألنا حذيفة عن رجل قريب السمى والهدى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ناخذ عنه
فقال ما عرف احدا اقرب سمنا وهديا ودلاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابن ام عبد **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة **و** وابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي
اخو الاسد بن يزيد **و** والحديث اخرجه الترمذى في المناقب عن ابن بشار واخرجه النسائي فيه عن يندار
قوله السمى وهو الهينة الحسنة والهدى بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة والمذهب والدل بفتح
الدال المهملة وتشديد اللام الشكل والشمائل وكأنه مأخوذ بما يدل ظاهر حاله على حسن فعاله وابن ام
عبد هو عبد الله بن مسعود وهى اسم امه وقدم عن قريب **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابراهيم
بن يوسف بن ابي اسحق حدثني ابي عن ابي اسحق حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت ابا موسى الاشعري رضى
الله تعالى عنه يقول قدمت انا واخي من الين فكشاحنا ما ترى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما ترى من دخوله ودخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لما ترى الى آخره **و** ومحمد بن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وهو شيخ
مسلم ايضا وابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق الهمداني السبيعي يروى عن ابيه يوسف ابن
اسحق وهو يروى عن جده ابي اسحق السبيعي والحديث اخرجه البخارى في المغازى عن عبد الله بن محمد
واسحق بن نصر واخرجه مسلم في الفضائل عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعن آخرين واخرجه
الترمذى في المناقب عن ابي كريب به واخرجه النسائي فيه عن عبدة بن عبد الله وعن محمد بن بشار
قوله قدمت انا واخي قد ذكرنا في مناقب ابي بكر ان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة وقبل ان
له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة بضم الباء الموحدة واسمه ما روى قوله ما ترى يجوز ان يكون
حالا من فاعل مكشوا ويكون صفة لقوله حينما لما ترى اللام فيه للتعليل وكلمة ما مصدرية اى لاجل
رؤيتنا من دخول عبد الله بن مسعود ودخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك يدل
على خصوصيته بملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** وفيه دلالة على فضله وخيره **ص**
باب ذكر معاوية بن ابي سفيان رضى الله تعالى عنهما **ش** اى هذا باب فيه ذكر ابي عبد الرحمن
معاوية بن ابي سفيان واسمه مخزوميكنى ايضا ابا حنظلة بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف
القرشي الاموي وامه هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فعاوية وابوه من مسلمة القحط وقيل انه اسلم
زمن الحديبية واسلمت امه ايضا بعده وكتب معاوية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولى امره دمشق
عن عمر بن الخطاب بعد موت اخيه يزيد ابي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك في خلافة عثمان ثم
زمان محاربه لعلى والحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى واربعين الى ان مات سنة ستين فكانت
ولايته ما بين امارة ومহারبة وملكته اكثر من اربعين سنة متواليه **ص** حدثنا الحسن بن بشر حدثنا
المعافى عن عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال اوتره معاوية بعد العشاء ركعة وعنده مولى لابن عباس
فأتى ابن عباس فقال دعاه فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة

من حيث ان فيه ذكر معاوية ووفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الحسن بن بشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المجمية ابو مسلم بن المسيب ابو علي الجعفي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعاني بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والفاء ابن عمران الازدي الموصلي يكنى ابا مسعود احد الاعلام من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التسابيعين وتلد لسفيان الثوري وكان يلقب ياقوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبدالله بن عبيدالله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يبيح الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عينة عن عبدالله بن ابي يزيد عن كريب قوله فأتى ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فأتى ابن عباس فاخبره بذلك فقال الفاء فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اى اتركه القول فيه والانتكار عليه فانه صحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقہ ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قبل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما لوتر ابو واحدة قال اصاب انه قبيح ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبدالله الجمي وقد تقدم في العلم قوله ابو واحدة اى بركة واحدة قوله اصاب اى السنة قوله انه اى ان معاوية قبيح يعنى يعرف ابواب الفقہ ص حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت جران بن ايان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأيتاه يصلهما ولقد نهى عنهما يعنى الركعتين بعد العصر ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاستانص عليه اصح بن راهويه والنسائي وغيرهما فلذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا منقبة وعمر بن عباس ابو عثمان البصري وهو من افراده ومات في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح يفتح التاء المشاة من فوق وتشد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن حيد الضبي البصري وجران بضم الحاء المهملة ابن ايان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الواحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدمر هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا يخرى الصلاة قبل غروب الشمس وقد مر الكلام فيه هناك ص مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها ش اى هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما خديجة بنت خويلد ولدت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش تبني الكعبة وكان بناه قريش الكعبة قبل بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بعد وفاة اجدو قيل تزوجها بعد ان ابنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعاشة اربعة اشهر ونصفا وبنى بها بعد تزويجه اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنهما يومئذ خمس عشرة وخمسة اشهر ونصفا وكان سن علي يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر فولدت له الحسن والحسين وام كلثوم وزينب ولم يتزوج علي رضى الله تعالى عنه عابا غير هاتين

ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة من الهجرة وقال المدايني وصلى عليها العباس وقال الكرماني فسلمها علي وصلى عليها ودقها ليلا بوصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسير وقال محمد بن علي بسنة اشهر وقال عمرو بن دينار ثمانية اشهر وقال ابن بريدة عاشت بعد ايها سبعين يوما ﴿ ص ﴾ وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة ﴿ ش ﴾ هذا التعليق اخبره البخاري في علامات النبوة وقدمر الكلام فيه هناك وغيره ﴿ ص ﴾ حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمر بن دينار عن ابن ابي مليكة عن السور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها فقد اغضبني ﴿ ش ﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ و ﴾ ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي يروي عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأن منه ومضى الكلام فيه قوله بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي على ان من سبها فانه يكفر ﴿ ص ﴾ باب ﴿ فضل عائشة رضي الله تعالى عنها ﴾ ﴿ ش ﴾ اي هذا باب في بيان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنها قيل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل عائشة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث في حقها واما الذي ذكره فيهم من المناقب واما ام رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين في قول ابن عبيدة وقبل قبلها ثلاث سنين وقيل بسنة ونصف وهى بنت ست سنين وبني بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنتين من الهجرة وهى بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة وعاشت بعده قريبا من خمسين سنة واكثر الناس الاخذ عنها وقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد لابي صلى الله تعالى عليه وسلم وسألته ان تكنتي فقال اكنتي بابن اختك قالت ام عبدالله ﴿ ص ﴾ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا ارى تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ش ﴾ مطابقته للترجمة من حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على عائشة لان الذي ورود في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة ﴿ ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير الخزومي المصري وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث مر في بدء الخلق ومرا الكلام فيه هناك قوله يا عائش مرخيموز في الشين الضم والفتح قوله ترى خطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واوضحه بقوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ص ﴾ حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ﴿ ش ﴾ مطابقته للترجمة في قوله وفضل عائشة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن آدم بن

ابي اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره * الثاني عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة
 بضم الميم وثالثه يدالاه الاعمى الكوفي عن مرة الهمداني الكوفي عن ابي موسى هبة الله بن قيس
 الاشعري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا
 الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله كل بتليث الميم قوله ولم يكمل اى من نساء عصرها وقال ابن حبان
 الافضلية التي تدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع
 بينه وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا **ص** حدثنا عبد العزيز
 ابن عبد الله حدثني محمد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن انه سمع انس بن مالك رضي الله تعالى
 عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد
 على سائر الطعام **ش** مطابقته للترجمة بظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابى القاسم القرشي
 العامري الاويبي المدني ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وعبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم
 ابو طولة الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عمرو بن عون ومسدد وخرجه
 مسلم في الفضائل عن القعني وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلي بن حجر وخرجه الترمذي في المناقب
 عن علي بن حجر وخرجه النسائي في الوليمة عن اسحق بن ابراهيم وخرجه ابن ماجه في الاطعمة
 عن حرملة بن يحيى قوله الثريد في الاصل الخبر المكسور يقال تردت الخبر تردا اى كسرت
 فهو ترد ومثرو دو الاسم التردة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد عين الثريد وانما
 اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلما تجدد طيبضا ولا سيما
 بلحم ويقال الثريد اخذ اللحم ببل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في الرق اكثر مما في نفس اللحم انتهى قلت
 علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خبر مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبر
 المكسور ثريدا ولا الخبر المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما
 كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجدون الطيبخ ولا سيما اذا كان باللحم واما في هذه الزمان فاطعمة معمولة من اشياء
 كثيرة متنوعة من انواع اللحوم ومعها انواع الخبر الحواري فلا يقال ان بحر اللحم مع الخبر المكسور
 افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى **ص** حدثنا
 محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد ان عائشة
 رضي الله تعالى عنها اشكت فجاء ابن عباس فقال يام المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقته للترجمة من حيث
 ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة * وابن عون
 بفتح العين المهملة وسكون الواو عبد الله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن المني
 نحوه قوله اشكت اى ضعفت قوله تقدمين بفتح الدال قوله على فرط بفتح الفاء والراء وهو المتقدم
 من كل شيء ويقال الفرط الفارط اى السابق الى الماء والنزل قوله صدق صفة فرط اى صادق وهو
 عبارة عن الحسن قال تعالى في مقعد صدق قوله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدل منه تكرير
 العامل وحاصل المعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر قد سبقاك وانت تلحقينهما وهما
 قد هبثاك المنزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
 حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابا وائل قال لما بعثتلى عمرا والحسن الى الكوفة ليستفردم خدب

عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم بتبعونه او اياها **ش**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان عائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وعنده هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن
 عتيبة وابو وائل هو شقيق قوله يعث على اي على بن ابي طالب وكان على رضى الله تعالى عنه
 بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين عائشة بالبصرة
 ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله ليستنفرهم اي ليستنجدهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستجداد
 والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اي ان عائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تبعونه اي تتبعون عليا او تتبعون
 اياها اي عائشة قيل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي
 في طاعة الامام وعدم الخروج عليه فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقوله وقرن في بيوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يجركني ظهر بعير حتى اتى الله تعالى قلت كانت عائشة
 رضى الله تعالى عنها متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ
 القصاص من قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة
 عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم فقال اسيد بن حضير جزاك
 الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة **ش**
 مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره وابواسامة جاد بن اسماء يروى عن هشام بن عروة
 عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مرطوله في اول كتاب التيمم
 قوله من اسماء هي اخت عائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق
 في العنق فان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لي وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا يخالف
 في الحقيقة لانها ملك لاسماء و اضافته في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اي
 ضاعت قوله اسيد بضم الهزاة وفتح السين وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المجمة
 الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان من عدم الماء
 والتراب يصلي على حاله وللشافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلي ويجب
 ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة وتجب الامادة والثالث لا تجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء
 الرابع تجب الصلاة فلا تجب الامادة وهذا مذهب الزني وعند ابى حنيفة يسك عن الصلاة لا يجب
 وعليه التشبه وعند ابى يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء **ص** حدثنا عبيد
 ابن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان
 في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول ابن انا غدا ابن انا غدا ابن انا غدا رصا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يوم
 سكن **ش** هذا الاسناد بعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قيل ظاهره كذا ولكن
 قول عائشة في آخر الحديث قالت عائشة بوضع ان كاهه موصل قوله في مرضه اي مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليتقصد يقول ابن انا اليوم ابن
انا عدا استظاء ليوم عائشة وهنا حرصا اى لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال
الكرمانى سكن اى مات اوسكت عن هذا القول وقال بعضهم الثانى هو الصحيح والاول خطأ صريح
قلت ان خطأ الصريح نخطئته لان في رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى والصهر
بفتح السين وضحا واسكان الحاء الرنة وما تعلق بها **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب
حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يخرجون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة
فاجتمع صواحي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يخرجون بهداياهم يوم عائشة
وانا زيدا الخير كاتريده عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه
حيث ما كان او حيث ما دار قالت فذكرت ذلك ام سلمة لاني صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عنى فلما
عاد الى ذكرت له ذلك فاعرض عنى فلما كان فى الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذينى فى عائشة فانه
والله ما ازل على الوحى وانا فى لحاف امرأة متكن غيرها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
لا تؤذينى فى عائشة الى آخره **و** عبدالله بن الوهاب ابو محمد الحنبل البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين
وما تين وهو من افراد وجاد هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرفوع فى كتاب
الهبة فى باب قبول الهدية ومرا الكلام فيه هناك قوله يخبرون اى يقصدون ويحتدون قوله
وانا تريد الخير بنون المتكلم مع الغير وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير
مرة قوله فرى اى قولى وبه يستدل على ان العلو والاستلاء لا يشترط فى
الامر قوله فى لحاف وهو اسم ما يغطي به قال الكرمانى والمعتون
بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه
فقالوا ههنا منتصف الكتاب اى كتاب البخارى
وباب مناقب الانصارى هو ابتداء
النصف الاخير منه



تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بمدة
القارى وبليه الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار

والله نسبه	٣٦٢٣٠
فى نسبه	الف ١٨

